الشرح الثميري

على المختصر للقدوري

عربه معرب

چوتھی جلد

اس شرح میں ہر ہرمسکے کے لئے تین تین حدیثیں ہیں

شارح حضرت مولا ناثمیر الدین قاسمی صاحب دامت بر کاتهم

از كتاب الصيد و الذبائح تا كتاب الفرائض

ناشر مکتبت ثمیر، مانچیسٹر، انگلینڈ mobile (0044) 7459131157

	﴿ فهرست مضامین الشرح الثمیری ﴾				
صفح نمبر	مسئله نمبر کہاں سے کہاں تک ہے	عنوانات	نمبرشار		
الف		خصوصیات الشرح الثمیری	1		
1		فهرست مضامین الشرح الثمیری	٢		
٨	۲۵۸۰ سے ۲۲۲۲ تک	كتاب الصيد والذبائح	٣		
IA	۲۲۰۱ سے	باب الذبية	۴		
۳٩	۲۲۲ سے ۲۹۳۳ تک	كتاب الاضحية	۵		
~ ∠	۲۲۴۳ سے ۲۷۲۹ تک	كتاب الايمان	4		
۵r	۲۲۵۲ سے ۲۲۲۳ تک	فتم کھانے کے طریقے	۷		
۵۹	۳۲۲۳ سے	كفاره كابيان	۸		
44	۲۷۱۰ سے	استثناء کا بیان	9		
۸۵	۲۷۳۰ سے ۲۸۰۹ تک	كتاب الدعوى	1+		
1141	۲۸۱۰ سے ۲۸۵۹ تک	كتاب الشها دات	11		
۲۲۱	۲۸۲۰ سے ۲۸۸۷ تک	كتاب الرجوع عن الشهادة	Ir		
122	۲۸۸۸ سے ۲۹۳۱ تک	كتابآ داب القاضى	11"		
19+	۲۹۱۲ سے ۲۹۲۲ تک	كتاب القاضى الى القاضى	10		
19/	۲۹۲۳ سے ۲۹۳۱ تک	عَلَم فِي بنانے کا بیان	10		
r•r	۲۹۳۲ سے ۲۹۲۳ تک	كتاب القسمة	17		
777	۲۹۲۵ سے ۲۹۷۹ تک	كتاب الأكراه	14		
۲۳۴	۲۹۸۰ سے	كتاب السير	IA		
۲۲۲	۱۹۱۳ سے ۱۹۰۱ کک	امان کے احکام	19		
1 1/11	۳۰۹۲ سے ۳۰۵۳ تک	خمس تقسیم کرنے کے احکام	۲٠		
190	۳۰۵۴ سے	عشری اور خراجی زمین کےاحکام	۲۱		
141		جریباورا یکڑ کی حقیق	77		
۲41		میٹر کے صاب سے جریب کی تحقیق	۲۳		

<u></u>				
صفحه نمبر	مسّله نمبر کہاں ہے کہاں تک ہے	عنوانات	نمبرشار	
٣٠١		ا يكژاور جريب مين فرق	۲۳	
٣٠١		عام آ دمی کا ہاتھ	r a	
۳۰۲		جریب اورا یکڑ کا حساب ایک نظر میں	77	
** r		کسری کا ہاتھ	14	
** r		کسری جریب کتنی ہوتی ہے	۲۸	
٣٠٣		ا يكر كتنا ہوتا ہے	r 9	
۳۰۳		حجار کھنڈ کا سیکر	۳.	
٣٠٣		سيركاحباب	٣١	
74 4	۳۰۲۹ سے	جزيير كے احکام	٣٢	
۳۱۲	۳۰۸۱ سے۳۰۹۳ تک	مرتد کابیان	٣٣	
mrr	۳۰۹۴ سے ۱۱۰۰ تک	باغيول كےاحكام	٣٢	
rr.	۳۱۰۱ سے ۳۱۳۷ تک	كتاب الحظر والأباحة	ra	
ror	۳۱۳۸ سے ۳۱۹۸ تک	كتاب الوصايا	٣٩	
۳91	۳۱۹۹ سے ۳۲۱۵ تک	كتاب الفرائض	٣2	
۱٬۰ ٩		احوال دار ثین ایک نظر میں	۳۸	
۱۳۱۳	۳۲۱۷ سے ۲۳۲۱ تک	باب العصبات	٣9	
۲19		عصبات کی تعدادایک نظر میں	۴٠)	
14.	۳۲۲۲ سے ۳۲۲۸ تک	بابالحجب	۱۲۱	
۲۲۸		حجب نقصان ایک نظر میں	۴۲	
749		حجب حرمان ایک نظر میں	۳۳	
444	۳۲۲۹ سے ۳۲۴۳ تک	باب الرد	لالد	
اسمه		رد کانیا طریقه	ra	
MMM		محروم کا بیان	٣٦	
۱ ۲۲۰۰	سر سے ۳۲۵۲ کے سرسی	بابذوي الارحام	<u>۴۷</u>	

﴿ كتاب الصيد والذبائح ﴾

[٠ ٢٥٨] (١) يجوز الاصطياد بالكلب المعلَّم والفهد والبازي وسائر الجوارح المعلَّمة .

﴿ كتاب الصيد والذبائع ﴾

ضروری نوف : صیر کامعنی شکار کرنا ہے۔ اگر کتا یا باز سمحایا ہوا ہوا ور لیم اللہ پڑھ کرچیوڑ دے اور شکار ذی کرنے پر قدرت سے پہلے مر جائے تب بھی حلال ہے۔ دلیل اس آیت بیس ہے۔ یسئلونک ماذا احل لھم قلل احل لکم السطیبات و ما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونهن مما علمکم الله فکلوا مما امسکن علیکم و افکروا اسم الله علیه (الف) (آیت مورة المائدة ۵) اس آیت بیس بتلایا کہ کتے کوسکھا کو پھر سکھایا ہوا کتے کو اسم الله علیه (الف) (آیت مورة المائدة ۵) اس آیت بیس بتلایا کہ کتے کوسکھا کو پھر سکھایا ہوا کتے کو اسم الله علیه (الف) (آریت مورة المائدة ۵) اس آیت بیس بتلایا کہ کتے کوسکھا کو پھر سکھایا ہوا کتے کو اسلام اللہ پڑھور شکار پھور سکھور اللہ علیہ کو سمیت عدی بین حاتم قبال سالت رسول الله علیہ الله علیہ عن المعواض فقال اذا اصبت بعدہ فکل فاذا اصاب بعرضه فقتل فانه وقید فلا تأکل ، فقلت ارسل کلبی ؟ قال اذا ارسلت کلبک و سمیت فکل قلت فان اکل ؟قال فلا تأکل فانک مائل معلی الآخو (ب) (بخاری شریف ، باب صیدالمعراض ۱۲۸۴ مبر ۱۲۵ مرکم ، کتاب الذبائ والصید مسلم شریف ، باب الصید بالکلاب المعلمة والری ص ۱۵ انم میں میں صدیث سے شکار کے تمام بنیادی مسائل معلوم ہوتے والصید مسلم شریف ، باب الصید بالکلاب المعلمة والری ص ۱۵ انم میں میں صدیث سے شکار کے تمام بنیادی مسائل معلوم ہوتے والصید مسلم شریف ، باب الصید بالکلاب المعلمة والری ص ۱۵ انہ مراس میں صدیث سے شکار کے تمام بنیادی مسائل معلوم ہوتے ہوں۔

[۲۵۸۰] (۱) جائز ہے شکار کرناسکھائے ہوئے گتے ، چیتے ، بازاور تمام سکھائے ہوئے پھاڑ کھانے والے جانور سے۔

تشری کتا ہو، چیتا ہو، باز ہو یا دوسرے زخمی کرنے والے جانور ہوں ان کوان کے طریقے پر شکار کرنا سکھایا ہواور آپ کا فرماں بردار ہوان سے شکار کرنا جائز ہے۔

وج اوپرآیت میں و ما علمت من المجواد ح مکلین تعلمونهن (آیت اسروۃ المائدۃ ۵) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ پھاڑکھانے والے جانورکوشکارکرنا سکھایا ہوتو اس سے شکارکرنا جائز ہے۔ اس میں کتا، چیتا، بازجن جانورکے گوشت نہ کھائے جاتے ہوں وہ سب آگئے عاشیہ : (الف) لوگ پوچھے ہیں کدان کے لئے کیا حلال ہے؟ آپ کہ دیجئے آپ کے لئے حلال ہے پاک چیزیں اور جوتم نے سکھلایا پھاڑنے والے جانور کواس کوسکھلاؤ جواللہ نے اور کوشکارکرنا سکھاؤ، پس وہ شکارکر کے تہمارے لئے جھوڑ ویاللہ کانام پڑھو۔ یعنی جانوروں کوشکارکرنا سکھاؤ، پس وہ شکارکر کے تہمارے لئے چھوڑ ویں اور شکاری جانورکو لیم اللہ کہ کرچھوڑ ہے ہوتو اس شکارکو کھاؤ (ب) میں نے حضور سے تیر کے بارے میں پوچھاتو فرمایا اگر دھاری جانب سے لگا ہوتو شکار کھاؤو دہ کہ اور ہوتا کہ کہ کہ اور کہ کہ اور اس کے مت کھاؤ در اس کے مت کھاؤے میں نے پوچھا اپنا کتا شکار پر بھیجنا ہوں! فرمایا اگر اپنے سے کتار کیا ہے۔ میں کتا کہ بھوڑ تا ہوں تو دوسرے کے بچھی شامل ہوجاتے ہیں تو کیا کروں؟ فرمایا مت کھاؤ کیونکہ اپنے کتے پر پیم اللہ پڑھے ہود وسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں میں جورو تا ہوں تو دوسرے کے بھی شامل ہوجاتے ہیں تو کیا کروں؟ فرمایا مت کھاؤ کیونکہ اپنے کتے پر پیم اللہ پڑھے ہود وسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں میں جورو تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں میں جورو تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں میں ہوجاتے ہیں تو کیا کہ ورب کہ میں کہ کہ ہو کہ کہ ہو کہ کہ دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں کیا ہو جورا کیا کہ جورو تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں کہ کہ جورو تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں کہ دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں کو بھوڑ تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں کو بھوڑ تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نہیں کیا کہ دوسرے کو کتے پر اسم اللہ نوبور کے کتے پر اسم اللہ نوبور کے کتے پر اسم اللہ کو بھوڑ تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ نوبور کے کتے پر اسم اللہ کو بھوڑ تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ کو بھوڑ تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ کو بھوڑ تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم اللہ کو بھوڑ تا ہوں تو کیا کہ تو بھوڑ تا ہوں تو دوسرے کے کتے پر اسم کیا کہ کو بھوڑ تا ہوں تو کیا تو کو بھوڑ تا ہوں تو کو بھوڑ تا ہوں تو کو بھوڑ تا ہوں تو کور

[٢٥٨] (٢) وتعليم الكلب ان يترك الاكل ثلث مرات وتعليم البازيّ ان يرجع اذا

ان سمھوں سے شکار کرنا جائز ہے۔

شکار کی تفصیل ہے ہے کہ تین طریقوں سے شکار کرتے ہیں (۱) پھاڑ گھانے والے جانوروں کے ذریعہ جیسے کتا، چیتا۔ان سے شکار کی تین شرطیں ہیں۔ پہلی کتا سکھایا ہوا ہو، کتے کوسکھانے کا طریقہ ہے ہے کہ تین بارشکار پکڑے اور اس کی کھال، گوشت اور ہڈی وغیرہ کتا نہ کھائے بلکہ ما لک کے لئے چھوڑ دیتو شریعت کی نگاہ میں کتا سکھایا ہوا سمجھا جائے گا۔ تمام پھاڑ کھانے والے جانور کے سکھانے کا طریقہ یہی ہے۔ اور دوسری شرط ہے ہے کہ بھاڑ کھانے والا جانور شکار کرنے کے بعد اس میں سے کھائے شرط ہے ہے کہ بھاڑ کھانے والا جانور شکار کرنے کے بعد اس میں سے کھائے نہیں۔ ایسی صورت میں جانور نے شکار کیا اور شکار ذیخ کرنے سے پہلے مرگیا تو وہ شکار طلال ہے۔ اور شکار زندہ تھا اس حال میں شکار کو ما لک نہیں۔ ایسی صورت میں جانور نے شکار کیا تو اب حلال نہیں ہوگا۔ اور ذیخ کرنے کا موقع تھا اور ذیخ نہیں کیا تو اب حلال نہیں ہوگا۔ اور ذیخ کرنے کا موقع نہیں تھا اور شکار کرنے کے بعد شکار کو کھالیا تو ما لک کے لئے یہ شکار حلال نہیں رہا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ شکار کے بدن میں کہیں ذی کی جو جو ذیخ اضطراری کے درجے میں ہوگیا اور گلا گھو نٹنے کے درجے میں نہ رہا۔

شکارکرنے کا دوسراطریقہ ہے کہ پرندہ مثلا باز شکرہ وغیرہ سے شکارکرے۔اس میں تین شرطیں ہیں۔ایک تو ہے کہ پرندہ سکھایا ہوا ہو۔اس کو سکھانے کا طریقہ ہے ہے کہ اس کو چھوڑ ہے تو شکار کے لئے جائے اور رو کے تو رک جائے۔ تین بارایسے کرنے سے شریعت کی نگاہ میں یہ پرندہ سکھایا ہوا ہے۔ کتے کی طرح کھانے اور نہ کھانے کے اعتبار سے اس کے سکھانے کا مدار نہیں ہے۔اس کی وجہ ہے کہ پرندہ متوحش جانور ہے وہ اس لئے وہ بلانے سے بار بار آ جائے اور اپنی فطری عادت توحش کو چھوڑ دے یہی اس کے سکھانے کی علامت ہے۔اور کتا پالتو جانور ہے وہ آدی کے پاس گھوم گھوم کر آتا ہے۔البتہ وہ شکار کو پکڑنے کے بعد کھانے کی کوشش کرتا ہے اس لئے وہ فطری عادت چھوڑ دے اور مالک کے لئے تین بار نہ کھائے تو بیاس کے معلم ہونے یعنی سکھے ہوئے ہوئے کی علامت ہے۔اور دوسری شرط بیہ ہے کہ ہم اللہ پڑھ کرشکار پر چھوڑ ہے۔ البتہ شکار ہاتھ میں آنے کے بعد اتنا موقع ہو کہ ذرج کر سکے اور نہیں کیا اب اگر وہ شکار میں سے کھا بھی لے تنہ کہ کہیں ذبح کر سکے اور نہیں کیا تو مالک کے لئے حلال نہیں ہے۔اور اگر اتنا موقع نہیں تھا کہ ذبح کر سے اور مرگیا تب بھی شکار طال ہے۔اور اکار جمہ ہے کہ فتی کرنے والا ہو۔
تو مالک کے لئے حلال نہیں خبی بھی کہا ہو کیونکہ آیت میں و ما علمت میں المجو اور حے۔اور جوارح کارتر جمہ ہے کہ فتی کرنے والا ہو۔
شرط بیہ ہے کہ کہیں ذبح بھی کیا ہو کیونکہ آیت میں و ما علمت میں المجو اور حے۔اور جوارح کارتر جمہ ہے کہ فتی کرنے والا ہو۔

اور شکار کرنے کا تیسرا طریقہ میہ ہے کہ تیریا بندوق کے ذریعہ شکار کرے۔اس سے شکار کرنے کی تین شرطیں ہیں۔ایک تو یہ ہے کہ بہم اللہ پڑھ کر تیر مارا ہو۔اور دوسری شرط میہ ہے کہ تیر کا وہ حصہ شکار کولگا ہو جو دھار دار ہو۔اگر وہ حصہ لگا جو دھار دار نہیں ہے اور مرگیا تو شکار حلال نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ موقوذہ ہو گیا جو آیت میں حرام ہے۔اور تیسری شرط میہ ہے کہ شکار کا کوئی حصہ زخمی بھی ہوا ہو۔ان سب کے دلائل بعد میں آئمس گے۔

لغت معلم: سکھایا ہوا ہو، الجوارح: جارحۃ ہے مشتق ہے زخمی کرنے والا۔ الفھد: چیتا، بازی: ایک قسم کا شکار کرنے والا پرندہ۔ [۲۵۸۱] (۲) اور کتے کا سکھانا ہے ہے کہ تین مرتبہ کھانا چھوڑ دےاور بازی کی تعلیم ہے ہے کہ واپس لوٹ جائے اگراس کو بلائے۔

دعوته [٢٥٨٢] (٣) فاذا ارسل كلبه المعلَّم او بازيّه او صقره على صيد وذكر اسم الله

شرت اوپرگزرچاہ کہ کتے کا سکھلانا ہے ہے کہ تین مرتبہ کتا شکار کرے اور نتیوں مرتبہ شکار کو نہ کھائے۔

ا کل الکلب من الصید فلیس بمعلم (الف) (مصنف ابن ابی هیبة اما قالوا فی الکمه علم موگیا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال اذا اکل الکلب من الصید فلیس بمعلم (الف) (مصنف ابن ابی هیبة اما قالوا فی الکلب یاکل من صیره؟ جی رابع ص ۲۳۸ نمبر ۲۳۸ مصنف عبد الرزاق ، بان الجارح یاکل جی رابع ص ۲۵ منبر ۸۵۱۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو کتا شکار سے کھا جائے وہ سکھایا ہوا نہیں ہے۔ اور تین مرتبہ کی قیداس لئے ہے کہ تجربہ ہوجائے کیونکہ ایک دومر تبدتوا تفاقی طور پر نہ کھایا ہو۔ پرندہ اور باز کا معلم نہ ہونا ہیہ کہ جب اس کو بلاؤ تو فوراوا پس آجائے۔

اس کی وجہ بیہ کے کہ بازاور پرندہ متوحش ہے۔ پس بلانے سے جب واپس آجا تا ہے تو گویا کہ اپنی فطرت چھوڑ کروہ سیکھا ہوااور معلم بن گیا اثر میں ہے۔ عن حماد قال اذا انتف الطیر او اکل فکل فانما تعلیمہ ان یر جع الیک (ب) (مصنف ابن الی شیبۃ ۱۳ البازی یا کل من صیدہ جرابع ص ۲۲۵ نمبر ۱۹۲۲ اورسری روایت میں ہے۔ عن عامر والحکم قالا اذا ارسلت صقرک او بازک ثم دعو ته فاتاک فذاک علمہ فان ارسلت علی صید فاکل فکل (ج) (مصنف ابن الی شیبۃ ، باب بالانمبر ۱۹۲۲ میں اس اثر سے دوبا تیں معلوم ہوئیں۔ ایک ہیکہ بازاور پرندے کا معلم ہونا ہے ہے کہ جب اس کو بلاؤ تو تمہارے پاس واپس آجائے۔ اور دوسری بات بیمعلوم ہوئی کہ شکار کا کھانا اور نہ کھانا پرندے کی تعلیم کا معیار نہیں ہے۔ چنا نچہ پرندہ شکار کو کھالے تب بھی کھانا حلال ہے۔ اس لئے کھانا اور نہ کھانا سے کے اس کے کھانا صور نہیں ہے۔

[۲۵۸۲] (۳) کیس اپنے تعلیم یافتہ کتا یا بازیاصقر ہ کوشکار پر چھوڑ ااور چھوڑتے وقت اس پربسم اللّٰہ پڑھا، کیس اس نے شکار پکڑااوراس کوزخمی کردیا پس شکار مرگیا تواس کا کھانا حلال ہے۔

تشری تعلیم یافتہ کتایاباز،صقر ہ کوشکار پرچھوڑا۔چھوڑتے وقت مالک نے اس پربسم اللہ پڑھا۔اب کتے نے یاباز نے شکار پکڑااوراس کو پھاڑ دیاالبتہاں میں سے کتے نے کھایانہیں اور شکار مرگیا تو چا ہےاس کو ذ کے نہ کیا ہو پھر بھی اس کا کھانا حلال ہے۔

وج آیت کے مطابق جانور معلم ہے۔ اس پر ہسم اللہ پڑھ کرچھوڑا ہے اس لئے اس کا پھاڑ ناہی ذی اضطراری ہوگیا۔ اس لئے اتناہی ذی حلال ہونے کے لئے کافی ہے(۲) اس مسئلے میں تین باتیں ہیں۔ معلم جانور کوچھوڑے، ہم اللہ پڑھ کرچھوڑے اور شکار کو کھاڑ دے جس کی وجہ سے مرجائے۔ ان تینوں باتوں کی دلیل آیت میں موجود ہے۔ یسٹ لمونک ماذا احل لھم قل احل لکم الطیبات و ما علمتم من المجوارح مکلبین تعلمونهن مما علمکم الله فکلوا مما امسکن علکیم واذکروا اسم الله علیه (د) (آیت مورة

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباسٌ فرماتے ہیں اگر کتے نے شکار سے کھایا تو سیکھا ہوانہیں ہے (ب) حضرت مبادٌ نے فر مایا اگر پرندے نے پراکھیڑلیا یا شکار کھالیا پھر بھی کھاؤ۔اس لئے کہاس کا سیکھنا ہے ہے کہ آپ کی طرف لوٹ آئے (ج) حضرت عامراور حکم نے فر مایا اگراپے شکرے کوچھوڑ ایاباز کوچھوڑ اپھراس کو بلایا اور آپ کے پاس آگیا تو بیاس کا سیکھنا ہے۔اس کے بعدا گر آپ نے شکار پرچھوڑ ااور شکار کو کھالیا تو کھاؤ(د) اوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہان کے لئے (باقی الگے صفحہ پر)

تعالى عليه عند ارساله فاخذ الصيد و جرحه فمات حلَّ اكله $[7007](^{4})$ فان اكل منه

المائدة ۵) اس آیت میں تعلمونهن ہے معلم ہونے کا پتا چلا اور جو ارح ہے پھاڑنے اور شکار کوزئی کرنے کا پتا چلا اور اذکر و اسم الله علیہ ہے اس پر ہم اللہ پڑھنے کا پتا چلا (۳) عدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن ابسی ثعلبة المخشنی ... و ماصدت بقو سک فذکر ت اسم الله فکل و ما صدت بکلبک غیر معلم فادر کت فذکرت اسم الله فکل و ما صدت بکلبک غیر معلم فادر کت ذکاته فکل (الف) (بخاری شریف، باب صید القوس ۲۸۲۳ فیر ۸۷۵ میلم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والرمی ۱۹۲۵ فیر ۱۹۲۹) اس حدیث ہو اگری شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والرمی ۱۹۲۵ میر ۱۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جانور یا پرندہ معلم ہوا وراس پر چھوڑتے وقت ہم اللہ پڑھا ہو۔ اور پھاڑنے کی دلیل بیحدیث ہو سکتی ہو سے عدی بین حاتم قال سألت رسول الله عن المعراض فقال اذا اصبت بحدہ فکل فاذا اصاب بعرضه فقتل فائدہ وقید فلا تأکل (ب) (بخاری شریف، باب صیدالمحراض ص۲۲۸ نبر ۲ ۵۲۷) اس حدیث میں ہے تیرکی دھار گے تو طال ہے اور اگر زخمی نہ کرے تو گاؤٹ کی مارنے کی طرح ہے اس کے حال نہیں ہے۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے باز اور کتا بھی زخمی کرے تب طال ہے اور اگر زخمی نہ کرے تو گاؤٹ کی مارنے کی طرح ہے اس کے حال نہیں ہے۔

[۲۵۸۳] (۴) پس اگراس شکار سے کتایا چیتا کھالے تونہیں کھایا جائے گا۔اورا گراس سے باز کھالے تو کھایا جائے گا۔

ج (۱) اوپرآیت میں مسا امسکن علیکم ہے جس سے معلوم ہوا کہ کتا اور پھاڑ کھانے والے جانور تمہارے لئے روکے اور نہ کھائے تو تمہارے لئے حلال نہیں ہے۔ اور اگر کھالے تو تمہارے لئے حلال نہیں ہے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قلت یا رسول اللہ! انبی ارسل کلبی و اسمی فقال النبی علیہ اذا ارسلت کلبک و سمیت فاخذ فقتل فاکل فلا تأکل فانما امسک علی نفسه (ج) (بخاری شریف، باب اذا وجدمع الصید کلبا آخرص ۸۲۸ نمبر ۲۸۵ مرسلم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والرمی ص ۱۵ انہوں میں سے کھالے تو وہ شکار حلال نہیں ہے۔ والرمی ص ۱۵ منکاری جانور ہیں۔

اورباز کھالے تو حلال ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔ عن جاہر وعن الشعبی قالا کل من صید البازی وان اکل (و) (مصنف ابن الب شیبة ۱۳۱۳ البازی یا کل من صیدہ جرابع ص ۲۲۵ نمبر ۱۹۲۳ مصنف عبدالرزاق، باب الجارح یا کل جرابع ص ۲۵۳ نمبر ۸۵۱ م

عاشیہ: (پیچھلے صفحہ سے آگے) کیا طال ہے؟ آپ گہد دیجئے کہ ان کے لئے پاک چیزیں طال ہیں اور جو سکھا وَ پھاڑ کھانے والے جانورکواس کو سکھا وَ جو کھھاللہ نے ممارکہ واور ہم اللہ پڑھ کرشکار کروتو مم کو سکھایا ہے۔ اور کھا وَ جو تمہارے لئے روکا اور اس پراللہ کا نام یا دکرو(الف) ابی نظبہ خشنی فرماتے ہیں ... اگر اپنے تیرسے شکار کرواور ہم اللہ پڑھوتو کھا وَ۔ اور اگر غیر معلم کتے سے شکار کرواور ذن کو کرسکوتو مت کھا وَ (ب) میں نے کھا وَ۔ اور اگر غیر معلم کتے سے شکار کرواور ذن کر سکوتو کھا وَ اور اگر غیر معلم کتے سے شکار کرواور ذن کو نہر کوتو مت کھا وَ (ج) میں نے حضور سے تیر کے بارے میں پوچھا، آپ نے فرمایا اگر دھارسے لگے تو کھا وَ اور اگر چوڑ ان کی جانب سے لگے اور قبل کردے تو وہ وقید ہے مت کھا وَ (ج) حضرت عدی فرماتے ہیں میں نے کہایار سول اللہ! ہیں اپنے کتے کوچھوڑ تا ہوں اور اس پر ہم اللہ پڑھتا ہوں؟ آپ نے فرمایا اگر اپنے کتے کوچھوڑ واور ہم اللہ پڑھواور اس نے معاور کردیا اور کھالیا تو مت کھا وَ اس لئے کہ اس نے اپنے لئے شکار کیا ہے (د) حضرت معمی نے فرمایا بزرے کئے ہوئے شکار سے کھا وَ اگر چہاں نے اس میں سے کھالیا ہو۔

الكلب او الفهد لم يوكل وان اكل منه البازى أكل (300°) وان ادرك المرسل الكلب او الفهد لم يوكل وان اكل منه البازى أكل (300°) وان الصيد حيّا و جب عليه ان يذكّيه ان ترك تذكيته حتى مات لم يوكل (3000°) وان

معلوم ہوا کہ بازاور برندہ شکار میں ہےکھالے تب بھی شکارحلال ہے۔

نوط باز سے مرادتمام شکاری پرندے ہیں۔

[۲۵۸۴] (۵) اگر چھوڑنے والے نے شکار کوزندہ پایا تواس پر واجب ہے کہ اس کو ذیح کرے۔اگر اس کے ذیح کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ مرگیا تونہیں کھایا جائے گا۔

تشری کتایابازیا تیر چھوڑنے والے نے شکار کوزندہ پایا تو اس کوفوراذ نح کرنا چاہئے تب شکار حلال ہوگا۔کیکن سستی کی اور ذبح نہیں کیا اور شکار مرگیا تو اب حلال نہیں ہوگا۔

اس وقت تک ہے جبداصل ذی پر قادر نہ ہو ۔ لیکن یہاں تو شکار کوزندہ پایا اور اصل ذی پر قدرت ہے پھر بھی اصل شری ذی نہیں کیا اور مرگیا تو اس وقت تک ہے جبداصل ذی پر قادر نہ ہو ۔ لیکن یہاں تو شکار کوزندہ پایا اور اصل ذی پر قدرت ہے پھر بھی اصل شری ذی نہیں کیا اور مرگیا تو طال نہیں ہوگا (۲) آیت میں ہے ۔ وما اکل السبع الا ما ذکیتم (الف) (آیت سورة المائدة ۵) اس آیت میں ہے کہ پھاڑ گھانے والا جانور پھاڑ دے تو ذی کرنے کے بعد طال ہے (۳) حدیث میں بھی اشارہ ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قال رسول الله عالیہ افران اور پھاڑ دے تو ذی کرنے کے بعد طال ہے (۳) حدیث میں بھی اشارہ ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قال وسول الله عالیہ افران افران اللہ عالیہ اللہ علیہ علیک فادر کته حیا فاذبحہ و ان ادر کته قد قتل ولم یا کل منه فیکلہ (ب) (مسلم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة ص ۱۵ ان تذکیه فلا تأکلہ (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب صیر الجار ح والی ترکی و ماجاء فی یدک قبل ان تذکیه فلا تأکلہ (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب صیر الجار ح والی میں کیا تو حلی اللہ علیہ میں میں کیا تو حال نہیں ہے۔ الصید علی الجیف، ج رائع ، ص ۲۲ کے موافر میں رمتی باقی ہواور ذی نہیں کیا تو حال نہیں ہے۔

[۲۵۸۵] (۲) اگر کتے نے شکار کا گلا گھونٹ دیااور زخی نہیں کیا تو نہیں کھایا جائے گا۔

تشرق کتے نے شکار کو پکڑااورا تنا دبوجا کہ شکار مرگیالیکن کسی جگہ زخمی نہیں کیااور نہ خون نکلاتو یہ شکار حلال نہیں ہے۔

وج ذی اضطراری کے لئے ضروری ہے کہ جسم کے کسی جھے سے خون نکلے، یہاں تو کہیں سے خون نہیں نکلا اس لئے آیت کے مطابق یہ منخنقہ اور موقوذہ ہے۔ یعنی گلا گھوٹنا ہوایا دبوج کر چورا کیا ہوا ہو گیا جوجرام ہے۔ آیت یہ ہے حرصت علیہ کم المميتة و الدم و لحم

حاشیہ: (الف) جو کچھ پھاڑ کھانے والے جانورنے کھایاں کومت کھاؤ گر جوتم نے ذرج کیا (ب) حضرت عدیؓ فرماتے ہیں کہ مجھ کو حضورؓ نے کہاا گراپنے کتے کو حچھوڑ واور بسم اللہ پڑھو۔ پس اگر آپ کے لئے روکا اور زندہ پایا تواس کو ذرج کر واورا گر آپ نے ایساپایا کمقل کر چکا ہےاور شکاری جانورنے اس سے کھایا نہیں تواس کو کھاؤ (ج) حضرت قناد ڈنے فرمایا اگر آپ کے کتے نے شکار پکڑا اور آپ نے اس سے چھین لیا اور شکار زندہ ہے اور ذرج کرنے سے پہلے آپ کے ہاتھ میں مرگیا تو اس کومت کھاؤ۔

خنقه الكلب ولم يجرحه لم يوكل [٢٥٨٦] (٤) وان شاركه كلب غير معلَّم او كلب محنقه الكلب ولم يجرحه لم يوكل [٢٥٨٦] (٨) واذا رمى الرجل مجوسيِّ او كلب لم يُذكر اسم الله تعالى عليه لم يوكل [٢٥٨٥] (٨) واذا رمى الرجل سهما الى صيد فسمى الله تعالى عند الرمى أكل ما اصابه اذا جرحه السهم فمات وان

الىخىنزىر وما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمترديه والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح على المنصب (الف) (آيت ٣ سورة المائدة ٥) اس آيت ميں گلا گھوڻا موااور دبوچ كرچور كئے ہوئے كو رام قرار دياہے۔اور كئے نے دبوچ كرچور كئے ہوئے كو رام قرار دياہے۔اور كئے نے دبوچ كرچور كياہے اس لئے حرام موگيا (٢) وما علمتم من المجوارح (آيت ٢ سورة المائدة) سے بھی اندازہ موتاہے كه پھاڑے تب حلال موگا ورنہيں۔ كيونكه اس ميں لفظ جوار ح ہے جس كامعنی پھاڑنا ہے۔

فاكده امام ابوحنیفه گی دوسری روایت بیه به كدخی نه كرے تب بھی شكار حلال بـ

[۲۵۸۱] (۷) اگراس کے کتے کے ساتھ غیر معلم کتایا مجوی کا کتایا ایسا کتا جس پر بسم اللہ نہ پڑھا گیا ہوشریک ہو گیا تو نہیں کھایا جائے گا۔

حدیث میں ہے کہ غیر معلم یا ایسا کتا جس پر ہم اللہ نہ پڑھا گیا ہوشر یک ہوجائے تو اس شکار کومت کھا ؤ۔ کیونکہ کیا معلوم کہ کس کتے نے قتل کیا ہے۔ حدیث میں ہے۔ سمعت عدی بن حاتم ... قلت ارسل کلبی فاجد معه کلبا آخو ؟ قال لا تأکل فانک انما سمیت علی کلبک و لم تسم علی الآخو (ب) (بخاری شریف، باب صیدامعروض ۱۲۸ نمبر ۲ ۵۲۷ مسلم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والرمی شوم انمبر ۲۹۵ (۱۹۲۹ میں ۱۹۲۹ میں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرا کتا شریک ہوجائے تو نہ کھائے۔ بحوی اور نصرانی کا کتا چونکہ بغیر اسم اللہ کے ہیں۔ اس پر نصرانی اسم اللہ پڑھے تب بھی اس کا اعتبار نہیں ہے اس لئے اس کے شریک ہونے سے بھی نہ کھائے۔ ویک بغیر اسم اللہ کے ہیں۔ اس پر نصرانی بسم اللہ پڑھا تو جس کولگا وہ کھایا جائے گا اگر تیراس کو زخمی کردے اور مر جائے۔ اور اگر شکار زندہ یا یا تو اس کو ذکح کر دے اور مر جائے۔ اور اگر شکار زندہ یا یا تو اس کو ذکح کر دے اور مر جائے۔ اور اگر شکار زندہ یا یا تو اس کو ذکح کر دے ایس کے اس کے اس کے گا۔

آشری اوپرتیرے شکار کرنے کی تین شرطیں بیان کی تھیں ۔ایک تو یہ کہ بہم اللہ پڑھ کرتیر پھینکا ہو۔اگر بغیر بہم اللہ کے تیر پھینکا تو شکار حلال نہیں ہوجائے بھینچ کرکے چورا ہوا ہوتو حلال نہیں ۔اور تیسری شرط یہ ہے کہ ہتھیں ہوجائے بھینچ کرکے چورا ہوا ہوتو حلال نہیں ۔اور تیسری شرط یہ ہے کہ ہاتھ میں آنے سے پہلے مرچکا ہو۔اگر ہاتھ میں آتے وقت زندہ تھا تو ذکح کرنا ہوگا۔اگر ذرج نہیں کیا اور مرگیا تواب حلال نہیں ہے۔

وجه حدیث میں ہے۔عن عدی بن حاتم ؟؟؟ قلت انا نرمی بالمعراض ؟ قال کل ما خرق وما اصاب بعرضه فلا تأکل (ج) (بخاری شریف، باب مااصاب المعراض بعرضه ۵۲۳ نمبر ۵۲۷ مرمسلم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والرمی ص ۱۲۵ نمبر

حاشیہ: (الف) تم پرحرام کیا گیا ہے مردار، نون، خزیر کا گوشت اور جواللہ کے علاوہ پر ذرج کیا گیا ہو۔ گلا گھونٹ کر مارا ہوا، الاٹھی سے چورکر کے مارا ہوا، او پر سے دھکے دیکر مارا ہوا، سینگ سے مارا ہوا اور جو پھاڑ گھانے والے جانور نے کھالیا ہوگر جس کوتم ذرج کرسکواور جو بتوں پر ذرج کیا گیا ہووہ سب حرام ہیں (ب) میں نے پوچھا کہ اپنا کتا شکار پرچھوڑ تا ہوں اس کے ساتھ دوسرا کتا بھی مل جاتا ہے کیا کروں؟ آپ نے فر مایا مت کھاؤاں لئے کہ اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھے ہودوسرے کے کتے پر نہیں (ج) حصرت عدی سے منقول ہے ۔۔۔ میں نے کہا تیر چھینکتا ہوں؟ فر مایا زخمی کرد ہے تو کھاؤاورا گرچوڑ ائی سے لگے تو مت کھاؤ

ادركه حيّا ذكّاه وان ترك تذكيته لم يوكل [٢٥٨٨] (٩) واذا وقع السهم بالصيد فتحامل حتى غاب عنه ولم يزل في طلبه حتى اصابه ميتا أكل فان قعد عن طلبه ثم اصابه

تشرق شکارکوتیر مارا، شکاراس کوبرداشت کرتے ہوئے بھا گا اور شکاری کی آنکھوں سے غائب ہو گیا اب وہ سلسل تلاش کرتار ہا اور شکارکومردہ پایا تو کھا سکتا ہے۔اورا گرتلاش کرنے سے بیٹھ گیا پھرمردہ پایا تو نہ کھائے۔

وج حدیث میں ہے۔ عن عدی بن حاتم عن النبی صقال ... وان رمیت الصید فوجدته بعد یوم او یومین لیس به الا الشر سه مک فکل وان وقع فی المساء فلا تأکل (ج) (بخاری شریف، باب الصید اذاغاب عنه یومین اوثلاثة ص۸۲۸ نمبر ۵۳۸۸ مسلم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والری ص۵۳ نمبر ۱۹۲۹ /۱۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تمہارے تیربی سے مراہے اس کا یقین ہے پانی سے نہیں مراہ تو دودن کے بعد بھی مرده ملاتو کھا سکتے ہو بشر طیکہ بد بودار نه ہوا ہو۔ کیونکہ دوسری حدیث میں ہے۔ عسن ابی ثعلبة عن النبی علی الله قال اذا رمیت بسهمک فعاب عنک فادر کته فکله مالم ینتن (د) (مسلم شریف، باب اذاغاب عندالصید ثم وجده ص۵۳ نمبر ۱۹۳۱) اور تلاش کرتا رہے اور مرده پائے تو کھائے اور بیٹھ جائے پھر مرده پائے تو نہ کھائے اس کی دلیل بیحد یث ہے۔ عن عدی انہ قال للنبی علی الله میں الصید فیفتقر اثرہ الیومین و الثلاثة ثم یجده میتا و فیه سهمه قال یا کل ان ہے۔ عن عدی انہ قال للنبی علی الله می الصید فیفتقر اثرہ الیومین و الثلاثة ثم یجده میتا و فیه سهمه قال یا کل ان

حاشیہ: (الف) حضرت الی نظبیفر ماتے ہیں...بسم اللہ پڑھ کرا پنے تیر سے شکار کرونو کھاؤ (ب) حضرت عدی فرمایے ہیں کہ حضور نے فرمایا بسم اللہ پڑھ کرا پنے کو چھوڑو۔ پس اگروہ تہمارے لئے روک لیا اور آپ نے اس کو زندہ پایا تو ذع کرو پھر کھاؤ (ج) آپ نے فرمایا...اگر تیر مارواور شکارایک دن یا دودن بعد ملے اور آپ کے تیر کے علاوہ کسی اور چیز کا اثر نہیں ہے تو اس کو کھاؤ۔ اور اگر شکار پانی میں گر گیا تو مت کھاؤ (د) آپ نے فرمایا اگر آپ نے تیر مارا اوروہ آپ سے غائب ہو گیا گھاؤ۔

ميت الم يوكل [٢٥٨٩] (١٠) وان رمى صيدا فوقع في الماء لم يوكل [٠٩٩] (١٠) وان رمى صيدا فوقع في الماء لم يوكل (١١) وكذلك ان وقع على سطح او جبل ثم تردَّى منه الى الارض لم يوكل.

شاء (الف) (بخاری شریف، باب الصید اذاغاب عنه یومین اوثلاثة ص۸۲۸ نمبر ۵۲۸۵ را بوداؤد شریف، باب فی الصید ص ۳۷۵ نمبر ۱۸۵۳ را بوداؤد شریف، باب فی الصید سرت نمبر ۱۸۵۳ را بین است ن للیم تی ، باب الارسال علی الصید یتواری عنه ثم تجده مقتولاج تاسع ص ۵۰۵ نمبر ۱۸۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تلاش کرتا رہ تو حلال ہے اور بیٹھ جائے تو حلال نہیں ہے کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس کے تیر سے نہ مرا ہو بلکہ کسی اور وجہ سے شکار مرا ہواس لئے جائز نہیں ہے۔ لئت فتحامل: حمل سے مشتق ہے برداشت کرنا۔

[۲۵۸۹](۱۰)اگرشکارکوتیر مارااوروه پانی میں گر گیا تونہیں کھایا جائے گا۔

الج کونکہ بہت ممکن ہے کہ تیر سے نہ مراہ و بلکہ پانی سے شکار مراہ واس کئے حال نہیں ہے (۲) حدیث میں گی مرتبہ گررا۔ عن عدی بن حاتم قال سألت رسول الله عَلَیْ عن الصید قال اذا رمیت بسهمک فاذکر اسم الله فان و جدته قدقتل فکل الا ان تبحدہ قد وقع فی ماء فانک لا تدری الماء قتله او سهمک (ب) (مسلم شریف، باب الصید بالکالب المعلمة والری ص ۱۲۵ منبر ۱۹۲۹ میر بخاری شریف، باب الصید اذاعاب عنه یو مین اوثلاثی ص ۱۲۸ منبر ۵۲۸ میر کار و داو دشریف، باب فی الصید ص ۲۲ منبر ۲۸۵۰ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شکار پانی میں گرگیا ہواور و ہاں سے مردہ نکالا تو نہ کھائے کیونکہ کیا معلوم کہ پانی سے ہی مراہ و تیر سے نہیں۔

[۲۵۹۰] (۱۱) ایسے ہی اگر جھت پر یا پہاڑ پر گرا پھر وہاں سے زمیں تک لڑھا تو نہیں کھایا جائے گا۔

تشریکی شکارکوماراجس کی وجہ سے شکار حجت پر یا پہاڑ پر گرااور وہاں سےلڑ ھکتے ہوئے زمین پر گراتو وہ شکار حلال نہیں ہے۔

یہ معلوم نہیں ہے کہ تیر سے مراہ یا پہاڑیا حجت سے لڑھکنے کی وجہ سے مراہ ہوتو حلال نہیں ہے۔ آیت میں ہے۔ والسمند خنقة والموقو ذة والمعتو دیة (آیت ۳ سورة المائدة ۵) اور چونکہ یہاں تیراورلڑھکنے میں شبہ پیدا ہوگیا اس لئے حلال نہیں ہے۔ والسمند خنقة والموقو ذة والمعتو دیة (آیت ۳ سورة المائدة ۵) اور چونکہ یہاں تیراورلڑھکنے میں شبہ پیدا ہوگیا اس لئے حلال نہیں ہے۔ قبال عبد البلہ اذا رمی احد کے صیدا فتر دی من جبل فعمات فلا تأکلوا فانی اخاف ان یکون التر دی قتله (ج) (سنن للبہ تقی، باب الصید بری فیقع علی جبل ثم یتر دی منداویقع فی الماء ج تاسع ص ۲۱ منبر ۱۸۹۲ مرمصنف ابن الب شبہ تا کی سید التر دی قتله (ج) (سنن للبہ تقی، باب الصید بری فیقع علی جبل ثم یتر دی منداویقع فی الماء ج تاسع ص ۲۱ منبر ۱۸۹۲ میں شبہ تا سے معلوم ہوا کہ پہاڑ سے لڑھکا ہوتو حلال نہیں ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت عدیؓ نے حضور ؑ یو چھاشکار کو تیر مارتا ہوں پھر دونین دن بعد تک اس کے پیچھے کھو جنار ہتا ہوں پھر اس کومردہ پاتا ہوں اوراس میں تیر کا اثر ہوتا ہے۔ آپ ٹے نے فرمایا چاہے تو کھائے (ب) حضرت عدی فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ؑ شدہ پاؤتو کھاؤگر اپنا تیر پھینکواور بسم اللہ پڑھو۔ پس اگر اس کو تن شدہ پاؤتو کھاؤگر مید کہ پانی میں گرگیا ہواس لئے کہ آپ کو معلوم نہیں ہے کہ پانی نے اس کو مارا ہے یا آپ کے تیر نے (ج) حضرت عبداللہ فرماتے ہیں تم میں سے کوئی دیکھے کہ وہ پہاڑ سے لڑھکا ہے بھرم گیا تو مت کھاؤاس لئے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ لڑھکنے سے مراہے۔

[1897] (11) وان وقع عملى الارض ابتداء أكل 1897] (11) وما اصاب المعراض بعرضه لم يوكل وان جرحه أكل 179 (11) ولا يوكل ما اصابه البندقة اذا مات

[۲۵۹](۱۲) اورا گرابتدامین زمین برگراتو کھایا جائے گا۔

شری شکار تیر کھا کرز مین پرگرااور مرگیا پھرکسی طرح ہواوغیرہ کے ذریعہ پہاڑ پریا جھت پر پہنچ گیا تو کھایا جائے گا۔اس میں بھی اگر چہشک ہے کہ تیر سے نہ مراہو بلکہ زمین پر ہی گرے گااس لئے یہاں اس شک کا اعتبار نہیں کیا جائے گااور شکار طلال رہے گا۔

[۲۵۹۲] (۱۳)کسی شکارکو لگے بے بھال کا تیر چوڑائی کی جانب سے تونہ کھایا جائے گا۔

تشرق تیرکا دھار دار حصہ شکار کونہیں لگا بلکہ لکڑی کا حصہ لگا اور شکار گویا کہ لکڑی کے دباؤے مرگیا تو نہیں کھایا جائے گا۔

وج شکارزخی نہیں ہوااس لئے ذی اضطراری نہیں ہوا۔ وہ آیت کے مطابق موقو زہ ہوگیا یعنی دبوج کر مارا گیا ہوااس لئے بے حلال نہیں ہے۔

آیت بے۔ حسر مت علیہ کم الممینة و الحدم و لحم الخنزیر و ما اهل لغیر الله به و المنخنقة و الموقو ذة و المتر دیه و النظید حق و ما اکل السبع الا ما ذکیتم و ما ذبح علی النصب (الف) (آیت سورة الماکدة ۵) اس آیت میں موقو ذہ یعنی دباؤے مرے ہوئے کورام قراردیا گیا ہے (۲) عدیث میں گی مرتبصراحت گزری عن عدی بن حاتم ... و سألته عن صید المعراض فقال اذااصبت بحدہ فکل و اذا اصبت بعوضه فقتل فانه و قیذ فلا تأکل (ب) (بخاری شریف، باب اذاوجد می الصید کلبا آخرص ۱۹۲۸ نمبر ۲۸۲۸ میم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والری ص ۱۹۵۵ نمبر ۲۹۵ سری میا جائے گاکیونکہ وہ وقید ہوگیا یعنی دباؤے مرا ہوا ہوگیا۔ اور دھاردار حصہ لگے تو کھایا جائے گاکیونکہ وہ وقید ہوگیا یعنی دباؤے مرا ہوا ہوگیا۔ اور دھاردار حصہ لگے تو کھایا جائے گاکیونکہ وہ وقید ہوگیا ہے دہ و فکل۔

[۲۵۹۳](۱۴) نہیں کھایا جائے گا جس کفلیل کی گولی لگے اگروہ اس سے مرجائے۔

تشری پچھے زمانے میں گول گول مٹی کی گولی بناتے تھے اور خلیل پر رکھ کرشکار کرتے تھے وہ چونکہ ٹی کا ہوتا تھا اور گول ہوتا تھا اس لئے وہ شکار کو زخی نہیں کرتا تھا بلکہ اس کے لگنے ہے موقوذ کی شکل بنتی لیعنی گوشت ہڈی چور کردیتا اور شکار مرجاتا۔ چونکہ اس صورت میں ذرج اضطراری کی شکل نہیں بنی اس لئے شکار حلال نہیں ہے۔

رج اثر میں ہے۔عن ابن عمر انه کان يقول في المقتولة بالبندقية تلک الموقوذة ((ح) (بخارى شريف، باب صير

حاشیہ: (الف) تم پرحرام کیا گیا ہے مرداراورخون اور سور کا گوشت اور جواللہ کے علاوہ کے نام پرذئے کیا گیا ہواور گلا گھونٹ کر مارا ہوا اور چور کرکے مارا ہوا اور دھکے دیر مارا ہوا اور سینگ سے مارا ہوا۔ اور جو پھھ پھاڑ گھانے والے جانور نے گھایا گر جوتم ذئے کرلو۔ اور جو بتوں پرذئے کیا گیا ہو یہ سبحرام ہیں (ب) حضرت عدی ؓ فرماتے ہیں ... کہ میں نے تیر کے بارے میں پوچھا فرمایا گراس کی دھار سے لگے تو کھاؤاور اس کی چوڑ ائی سے لگے اور موت ہوجائے تو وہ وقیذ ہے اس کومت کھاؤاور ج) حضرت ابن عرفتر ماتے ہیں کھلیل کا مقتول چور کرکے مارا ہوا ہے۔

منه [٢ ٩ ٩ ٢] (٥ 1) واذا رمى صيدا فقطع عضوا منه أكل الصيد ولم يوكل العضو [٢ ٥ ٩ ٢] (٢ ١) واذا قطعه اثلاثا والاكثر مما يلى العجز أكل الجميع وان كان الاكثر مما

امعراض ٢٥٣٥ نبر ٢٥٣٥ رسنن للبيهقى، باب الصيد برى نجر اوبندقية ج تاسع ص ١٨٩٨ نبر ١٨٩٨ رمصنف ابن ابي هيبة ٢١ في البندقية والحجر برى بفيقتل ما قالوا في ذلك ج رابع ص ٢٥٢ نمبر ١٩٧٢) اس اثر سے معلوم ہوا كه غليل كى گولى سے شكار شده موقوذه ہے اس لئے حرام ہوا كه غليل كى گولى سے شكار شده موقوذه ہے اس لئے حرام ہوا كه غليل كى گولى سے شكار شده موقوذه ہے اس لئے حرام ہوا كہ غليل كا معنى ميں ہے حديث بيہ ہے حسن عبد الله بين مغفل انه رأى رجلا يخذف فقال له لا تخذف فان رسول الله علين الغين عن الخذف او كان يكره الخذف وقال انه لايصاد به صيد و لا ينكاء به عدو ولكنها قد تكسر السن و تفقاء العين (الف) (بخارى شريف، باب الخذف والبند قية ص٢٦٨ نبر ٢٥٥٥) اس عديث كاشاره سے معلوم ہوا كه گولى سے شكار نبيس كيا جاسكتا يعنى اس كا شكار حلال نہيں ہے۔

نوٹ اگرآج کل کے زمانے میں بندوق کی گولی نو کدار ہوجس سے زخمی اور گھائل ہوجا تا ہوجسطرح تیرزخمی اور گھائل کرتا ہے تواس سے شکار کرنے سے حلال ہوگا۔ کیونکہ وہ موقو ذہبیں ہے ذبح اضطراری کے درجے میں ہے۔

ا صول ہروہ گولی، پھر ہکڑی، او ہا جو دھار دار ہواورزخی اور گھائل کرتا ہوان سے مار کر گھائل کردیا تو حلال ہے اورزخی اور گھائل نہ کرتا ہو بلکہ گوشت چور کرتا ہوتو حلال نہیں ہے۔

[۲۵۹۴] (۱۵) اگرشکار پرتیر مارااوراس سے کوئی عضوکاٹ دیا توشکار کھایا جائے گا اور عضونہیں کھایا جائے گا۔

شرت شکار پراس طرح تیر مارا که مثلا اس کا پاؤں کٹ کرجدا ہو گیا اور پوراجا نورا لگ ہو گیا تو جانور حلال ہے اور عضومثلا پاؤں اب حلال نہیں ہے۔

حدیث میں ہے۔ عن ابسی واقد اللیثی قال قدم النبی عَلَیْ المدینة و هم یجبون اسنمة الابل ویقطعون الیات الغنم فقال ماقطع من البهیمة و هی حیة فهو میتة (ب) (ترندی شریف، باب ماجاء ماقطع من الجی فصومیت ۲۲ نمبر ۲۸۵۸ البوداؤد شریف، باب اذاقطع من البهیمة و هی حیة فهو میتة (ب) (ترندی شریف، باب ماجاء ماقطع من الحقید قطعة ج ثانی ص ۲۸۵ نمبر ۲۸۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زندہ جانور کا کوئی عضو کا سے تو وہ عضو حلال نہیں ہے۔ یہی حال ہے کہ اگر ایسا تیر ماراکہ پاؤں کے کرالگ ہوگیا اور شکار مرگیا تو پاؤں حلال نہیں البتہ باقی شکار حلال ہے۔
[۲۵۹۵] (۱۲) اگر شکار کوا ثلاث کا ٹااورا کشر سرین سے متصل ہے تو سب کو کھایا جائے گا اورا کشر سرسے متصل ہے تو اس کو کھایا جائے گا۔

شکار کو تیر سے دو گلڑے کر دیا اس طرح کہ ایک حصہ کم ہے اور دوسرا حصہ زیادہ ہے۔ مثلا ایک طرف تہائی ہے اور دوسری طرف دو تہائی

حاشیہ: (الف) حضرت عبداللہ بن مغفل ٹے ایک آ دی کودیکھا کہ شمیری بھینک رہا ہے تو اس سے کہا کہ شمیری مت بھینکواس لئے کہ حضور ٹے ٹھیکری بھینکنے سے منع فرمایا ہے، یا یوں فرمایا کہ ٹھیکری بھینکنے کونالپند فرماتے تھے۔ پھر فرمایا کہ اس سے شکار بھی نہیں ہوتا اور نہ دشمن مغلوب ہوتا ہے کین دانت تو ڈتی ہے اور آ تکھیں پھوڑتی ہے(ب) حضور کہ پند آئے تو لوگ اونٹ کا کوہان کا شخے تھے اور دنبہ کا الیہ کا شخے تھے تو آپ نے فرمایا زندہ جانور کا جوعضو کا ٹا جائے وہ مردہ کے درجے میں ہے یعنی کھانا حرام ہے۔

يلى الرأس أكل الاكثر.

ہے حصہ ہے۔ یعنی شکار کا ہاتھ یا وَل نہیں کٹا بلکہ جسم کے دوگلڑے ہوگئے۔ اب یہاں اصول یہ ہے کہ جسم سے لگا ہوا سر ہے اور سر کٹنے سے ذکح ہوجا تا ہے۔ اور جسم سے سر جدا ہوجائے تب بھی جسم بھی حلال ہے اور سر بھی حلال ہے۔ اس لئے اگر سرین کی طرف دو تہائی جسم ہواور سرکی طرف ایک تہائی جسم ہوتو سرین والاحصہ بھی حلال ہے۔ طرف ایک تہائی جسم ہوتو سرین والاحصہ بھی حلال ہے۔

وی کویا که سرکوذی کیااوراس طرح ذی کیا که سرک ساتھ جمم کا بھی پچھ حصہ کٹ گیااور جسم سے سرجدا ہوتا ہے تو جسم اور سردونوں حال ہوں گرا) اثر میں اس کا جبوت ہے۔ اخبیر نیا الشوری قبال ان قطع الفخذین موت ہے۔ اخبیر نیا الشوری قبال ان قطع الفخذین فابیا نهد ما لم یا کل الفخذین واکل مافیہ الرأس فان کان مع الفخذین مایکون اقل من نصف الموحش لم یا کلہ واکل ما یلی الرأس فان استوی النصفان اکلهما جمیعا و کل مازاد من قبل الرأس وهو قول ابی حنیفة (الف) (مصنف عبر الرزاق، باب الصید یقطع بعضہ جرابع ص ۲۳ منبر ایم کم) اس حدیث میں پوری تفصیل ہے کہ سرین کی طرف زیادہ ہوتو سراور سرین والاحصہ حال نہیں ہے (۲) دوسر سائر الرزاق، باب الصید یقطع بعضہ جرابع ص ۲۳ منبر کی طرف زیادہ اور سرین کی طرف آر باب الصید یقطع بعضہ جو البان ویا کل ما بقی فان جزلہ جزلا فلیا کل (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ۱۸ فی الرجل یشر براکا مطلب ہے کہ شکار کے آد ہے دو ھے ہوجا نیس تو دونوں حال میں ۔ اس لئے اگر سرین کی طرف آد ھے سے زیادہ ہوجا کی دجہ سے کھایا جائے گا۔ اور سرکا حصہ ذرج کے طور پر ہونے کی دجہ سے کھایا جائے گا۔

اورا گرسر کی طرف آ دھاسے زیادہ کٹ کر چلا جائے اور سرین کی طرف آ دھے سے کم رہ جائے تو یوں سمجھا جائے گا کہ بیزندہ جانور سے ایک عضوکٹ کرالگ ہوگیا۔اوراوپر کی حدیث میں تھا کہ زندہ سے کوئی عضوکا ٹاجائے تو حلال نہیں اسی طرح بیسرین کا حصہ حلال نہیں ہے۔

وجه اوپر کے اثر میں حضرت توری گار قول گزرا۔ فان کان مع الفخذین مایکون اقل من نصف الوحش لم یأکله و اکل ما یلی السر أس (ج) (مصنف عبدالرزاق نمبرای ۱۸ میں اثر میں ہے کہ سرین کی طرف کم ہواور سرکی طرف زیادہ ہوتو سرین کی طرف کا حلال نہیں ہے اور سرکی طرف کا حلال ہے۔ ہواور سرکی طرف کا حلال ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ شکار کاعضواس طرح کٹ کرالگ ہوا کہ شکار زندہ تھااوراس کاہاتھ پاؤں یاسرین کٹ کرالگ ہوگیا تواس کو اور پر کی حدیث کی بنا پرنہیں کھایا جائے گا۔لیکن شکار کاہاتھ پاؤں گٹتے ہی شکار بھی مرکر زمین پرگرا تو شکار بھی حلال اوراس کا کٹا ہواہاتھ پاؤں

حاشیہ: (الف) حضرت ثوریؒ نے فرمایا اگر دونوں ران جانور سے کاٹ لئے گئے اورا لگ کردیئے گئے تو ران نہیں کھائیں جائیں گے۔اور جس حصے میں سرہے وہ کھایا جائے گا۔ پس اگر دونوں آ دھے آ دھے برابر ہوں تو دونوں کھایا جائے گا۔ پس اگر دونوں آ دھے آ دھے برابر ہوں تو دونوں کھائے جائیں اور سرکی جانب زیادہ ہوتو کھاؤ، بہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے (ب) حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ جو پچھ جانور سے جدا کیا اس کو چھوڑ دے اور ما بھی کو کھائے۔ پس اگر برابر برابر دوکھڑے کیا تو کھائے (ج) پس اگر ران کے ساتھ وحشی جانور کے آ دھے سے کم ہوتواس کو نہ کھائے اور سرمے مصل کو کھائے۔

[٢٥٩٦] (١١) والايوكل صيد المجوسي والمرتد والوثني [٢٥٩٥] (١٨) ومن رمي

جھی حلال ہیں۔

وج اوپر کی حدیث میں ہے کہ زندہ شکار سے عضوکا ٹا ہوتو عضو حرام ہے۔ ما قطع من البھیمة و ھی حیة فھی میتة (الف) (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۸۵۸) اور بیتو زندہ سے الگنہیں ہوا ہے بلکہ گویا کہ مردہ شکار سے ہاتھ پاؤں یا سرین الگ ہوئے ہیں۔ اس لئے ہاتھ، پاؤں یا سرین بھی کھائے جا کیں گر (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن فی رجل ضرب صیدا فابان منه یدا او رجلا و ھو حی شم مات قال یا کلہ و لا یا کل ما ابان منه الا ان یضر به فیقطعه فیموت من ساعته فاذا کان ذلک فلیا کل کلہ (ب) (مصنف این ابی شیبة ۱۸ فی الرجل یضر بالصید فیمین منہ العضو ص ۲۵ نمبر ۱۹۲۹۸) اس اثر میں ہے کہ بیک وقت شکار مرا ہوتو دونوں حصے حال ہیں۔ اور جزلہ جزلاکا بھی یہی مطلب ہے۔

لغت العجز: سرين- ملي: ملا هوا هو، ساتھ هو-

[۲۵۹۱](۱۷)اورنہیں کھایا جائے گامجوی کاشکاراور مرتد کااوربت پرست کا۔

تشرق مجوی نے یا مرتد نے یابت پرست نے اپنے کتے یا تیرہے شکار کیا ہواور مسلمان کے ذرج کرنے سے پہلے مرگیا ہوتو وہ شکار حلال نہیں

ہے۔

را) بدلوگ مسلمان بھی نہیں ہیں اور اہل کتاب بھی نہیں ہیں اس لئے ان لوگوں کا جس طرح ذبیحہ حلال نہیں ہے شکار بھی حلال نہیں ہے کہ ذبی کرتے وقت بسم اللہ پڑھے تب حلال ہوگا۔ اور بدلوگ بسم اللہ پراعتقادی را) حدیث میں ہے کہ شکار کرتے وقت اور آبیت میں ہے کہ ذبی کرتے وقت بسم اللہ پڑھے تب حلال ہوگا۔ اور بدلوگ بسم اللہ پراعتقادی نہیں رکھتے اس لئے یہ پڑھے بھی تواس کا اعتبار نہیں ہے اس لئے شکار حلال نہیں ہوگا۔ آبیت میں ہے۔ والا تماک لموا مسما لم یذکر اسم اللہ علیه وانه لفسق (ج) (آبیت ایما اسورة الانعام ۲) اس آبیت سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ نہ پڑھا ہوتواس کومت کھاؤ۔ اور شکار کی حدیث تو پہلے کئی بارگزر بھی ہے اس لئے ان لوگوں کا شکار حلال نہیں (۳) اثر میں ہے۔ عن جاب رُّ قبال نہیں عن ذبیعے الممجوسی وصید کے لب وطائرہ (د) (سنن للبہقی، باب ماجاء فی صیرالمجوسی جاسع صالانم بر ۲۲ مراس کے تحت میں مرتد اور بت پرست کا المشرک والمجوسی والیہودی والنے رائع ص ۲۲ مراب معلوم ہوا کہ مجوسی اور اس کے تحت میں مرتد اور بت پرست کا شکار حلال نہیں ہے۔

[294] (۱۸) کسی نے شکارکو تیر مارا پس اس کولگالیکن اس کونڈ ھال نہیں کیا نہاس کواپنے بچاؤ سے نکالا پھر دوسرے نے اس کو مارااوراس کو

حاشیہ: (الف) زندہ جانورہے جو کچھکاٹا گیاہ ہمردار کے تکم میں ہے (ب) حضرت حسنؓ نے فرمایا کسی نے شکار کو تیر مارا پس اس سے ہاتھ یا پاؤں جدا ہو گیاا س حال میں کہ شکار زندہ ہے پھر شکار مرگیافر مایا اس کو کھائے اور جوعضو جدا ہوا اس کو نہ کھائے گر بیکہ شکار کو تیر مارے اور عضو کٹے بی جانور کھائے اور اس کو کھائے (ج) جس پر ہم اللہ نہ پڑھا گیا ہوا س جانور کومت کھاؤا س لئے کہ بیس تے ہے (د) حضرت جابرؓ نے فرمایار وکا ہے جموی کے ذبیحہ سے اور اس کے کئے کے شکار سے اور اس کے برندے کے شکار کئے ہوئے جانور سے۔ صيدا فاصابه ولم يُشخنه ولم يخرجه من حيّز الامتناع فرماه آخر فقتله فهوللثاني ويوكل [٢٥٩٨] (١٩)وان كان الاول اشخنه فرماه الثاني فقتله فهو للاول ولم يوكل

قتل کردیا توشکار دوسرے کا ہوگا اور کھایا جائے گا۔

ج پہلے کی مارسے شکارسی رہاوہ پالتو کی طرح مجور نہیں ہو گیااس لئے وہ پہلے والے کا شکار نہیں ہوگا۔ کیونکہ شکاراس کی ملکیت ہے جس نے مارکر نڈھال کردیا کہ اب آسانی سے اس کو پکڑسکتا ہے۔ اور دوسرے آ دمی نے گویا کہ صحتند شکار کو تیرسے قل کیااس لئے بہ شکار دوسرے آ دمی کے شکار ہونے کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن ابیہا دوسرے آ دمی کے شکار ہونے کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن ابیہا اسمر ابن مضوس قال اتیت النبی عُلِی فیایعته فقال من سبق الی ما لم یسبقه الیه مسلم فھو له (الف) (ابوداؤ دشریف، باب فی اقطاع الارضین ص ۸ کے نمبراک ساک بیحدیث اگر چہ مردہ اور بخرز مین کے بارے میں ہے لیکن عام جملہ سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ عام مسلمانوں کے لئے مباح چیز جولے لے اس کی ہوگی۔ اس لئے شکار کوجو مارکر نڈھال کرے گائی کا ہوگا۔

[۲۵۹۸](۱۹)اوراگر پہلے نے اس کونڈ ھال کردیا پھر دوسرے آ دمی نے مارااوقل کردیا توشکار پہلے کا ہوگالیکن کھایانہیں جائے گا۔

شری کے پہلے آدمی نے شکارکوا تنامارا کہ وہ نڈھال ہو گیااور بھا گنے کے قابل نہیں رہااس لئے یہ شکار حقیقت میں اس کا ہو گیا۔ بعد میں دوسرے آدمی نے تیرمارکر ہلاک کیا تواس کا نہیں ہوگا کیونکہ پہلے نے نڈھال کیا ہے اور شکاراس کا ہو گیا ہے۔

وجه حدیثاوپر گزرگئی۔

اور کھایااس لئے نہیں جائے گا کہ وہ زندہ ہاتھ آگیا تھااس لئے اس کو ذنح کر کے کھانا جائے تھالیکن ذئے حقیقی کرنے کی بجائے تیرسے ہلاک کر دیااس لئے حلال نہیں ہے۔

رج حدیث گزرچکی ہے. عن عدی بن حاتم قال قال لی رسول الله عَلَیْتُ اذا ارسلت کلبک فاذکراسم الله فان امسک علیک فاذرکته حیا فاذبحه (ب) (مسلم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والری ص ۱۹۲۵ نمبر ۲۹۸۱/۱۹۲۹) (۲) اور اثر میں ہے۔ عن ابر اهیم قال اذا اخذت الصید و به رمق فمات فی یدک فلا تأکله (ج) (مصنف ابن الی شیبة ۱۸ الرجل یا غذ الصید و بدر مق جرائع ص ۲۲۳ نمبر ۱۹۲۵ اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ اس شکار میں رمق تھی اس کے اس کو ذیج کرنا چاہئے تھا کیکن

حاشیہ: (الف) میں حضور کے پاس آیا اور آپ سے بیعت کی ، آپ نے فرمایا جس چیز کی طرف کوئی مسلمان نہ بڑھا ہوکوئی اس کو بڑھ کرلے لیے وہ اس کی ہے (ب) آپ نے مجھ سے فرمایا اگرا پنے کتے شکار پر چھوڑ واور بسم اللہ پڑھو۔ پس اگروہ آپ کے لئے روکا اور اس کوزندہ پایا تو اس کوذن کر کر رج) حضرت ابراہیم م نے فرمایا اگر شکار پکڑواس حال میں کہ اس کی زندگی کی رمق ہوا ورتم ہارے ہاتھ میں مرجائے تو اس کومت کھاؤ۔ [9 9 7] (4 7) والثانى ضامن لقيمته للاول غير ما نقصته جراحته [4 4 7] (1 7) ويجوز اصطياد مايو كل لحمه من الحيوان وما لايو كل.

قتل کردیااس لئے وہ حلال نہیں رہا۔

[۲۵۹۹] (۲۰) اور دوسرا آ دمی پہلے کے لئے قیت کا ضامن ہوگا اس کے علاوہ جونقصان کیا اس کے زخمی کرنے نے۔

شرت شکار کمل طور پر پہلے آدمی کا ہو چکا ہے اس لئے دوسرے آدمی نے اس شکار کو ہلاک کیا تو اس پر پہلے آدمی کے لئے شکار کا تاوان لازم ہوگا۔ البتہ شکار کو پہلے آدمی نے زخمی کیا تو دیکھا جائے گا کہ زخمی کرنے کے بعد شکار کی قیمت کیارہ گئی وہ قیمت لازم ہوگ ۔ مثلا وہ جانور شجح سالم ہوتا تو اس کی قیمت دس درہم تھی اور زخمی ہونے کے بعد اس کی قیمت چار درہم رہ گئی تو دوسرے آدمی پرچار درہم ہی لازم ہوں گے۔ کیونکہ پہلے آدمی نے خود زخمی کر کے شکار کی قیمت کم کردی ہے۔

اصول بیمسکداس اصول پر ہے کہ شکار پہلے آ دمی کا ہو چکا ہے۔اور دوسر ااصول بیہ ہے کہ دوسرے نے جتنا ضائع کیا ہے اتنا ہی تاوان لازم ہوگازیادہ نہیں۔

[۲۲۰۰] (۲۱) اور جائز ہے شکار کرنا گوشت کھائے جانے والے جانور کا اور جس کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو۔

شری جن جانوروں کے گوشت کھائے جاتے ہیں ان کوبھی شکار کرسکتا ہے اور جن جانوروں کے گوشت نہیں کھائے جاتے ان کوبھی شکار کر سکتے ہیں۔

رج آیت میں ہے۔واذا حللتم فالصطادوا (الف) (آیت اسورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں شکارکرنیکا تھم عام ہے چاہے وہ جانورہو جس کا گوشت کھایا جاتا ہے اور وہ جانور بھی شامل ہے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے۔اس لئے دونوں کا شکار حلال ہے (۲) صرف گوشت کھانے کے لئے ہی شکار کرتے ہیں اس لئے غیر ماکول اللحم کا شکار بھی حلال ہے کوئی ممانعت نہیں۔

لغت اصطاد: صیر سے شتق ہے یہاں افتعال سے آیا ہے شکار کرنا۔



حاشيه: (الف)جبتم حلال موجاؤتوتم شكاركر سكتے مو۔

$[1 \cdot 1 \cdot 1](77)$ و لا تو كل ذبيحة المسلم والكتابي حلال $[7 \cdot 1 \cdot 1](77)$ و لا تو كل ذبيحة المرتد

﴿ باب الذبيحه ﴾

[۲۲۰] (۲۲) مسلمان اور کتابی کاذبیحه حلال ہے۔

تشري مسلمان بسم الله پڙه کر ذئ کر يو جانورهلال ہے اس طرح اہل کتاب یعنی یہودی اور نصر انی بسم الله پڑھ کر ذئ کرے تو ذبیحہ حلال

- 4

وج آیت میں ہے۔ الیوم احل لکم الطیبات و طعام الذین او تو الکتاب حل لکم و طعامکم حل لھم (الف) (آیت ۵ سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ جن لوگوں کو کتاب دی گئی لینی یہوداور نصاری ان کا کھانا جس سے مراد ذبیحہ ہے تہمارے لئے حلال ہے (۲) عن ابن عباس قال طعامهم ذبائحهم (ب) (بخاری شریف، باب ذبائح اہل الکتاب و شومها من اہل العرب وغیرهم ص ۸۲۸ نمبر ۵۵۰۸ سنن لیبہتی، باب ماجاء فی طعام اہل الکتاب ج تاسع ص ۲ کے نہر ۱۹۱۵ اس اثر سے معلوم ہوا کہ آیت میں اہل کتاب کے طعام مرادان کا ذبیحہ ہے۔

نوٹ یورپ کے عیسائی عموماد ہر ہے ہوتے ہیں وہ نام کے عیسائی ہوتے ہیں اور بسم اللہ پڑھ کر بھی ذرج نہیں کرتے جومسلمان کے لئے بھی ضروری ہے۔ ضروری ہے۔

وج اثر میں ہے۔وقال الزهری لا باس بدبیحة نصاری العرب وان سمعته یسمی لغیر الله فلا تأکل (ج) (بخاری شریف، باب ذبائح اہل الکتاب و شومها من اہل الحرب وغیرهم ص ۸۲۸ نمبر ۵۵۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اللہ کے علاوہ کا نام لے تو نہ کھائے اوراسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ نہ پڑھے تو حلال نہیں ہے، اور یورپ کے عیسائی بسم اللہ پڑھتے ہی نہیں ہیں اس لئے ان کا ذبیحہ محمل حال نہیں ہے۔ ان عمر بن الخطاب قال ما نصاری العرب باهل الکتاب و ما تحل لنا ذبائحهم و ما انساد کھم حتی یسلموا او اضرب اعناقهم (و) (سنن للبہتی ، باب ذبائح نصاری العرب ج تاسع ص ۲۵ منمبر ۱۹۱۹) جب عرب کے نصاری صحابہ کے زمانہ میں اہل کتاب نہیں معلواس زمانے میں یورپ کے عیسائی کیسے مسلمان ہوگئے۔

[۲۲۰۲] (۲۳) مرقد ، مجوى ، بت پرست اورمحرم كاذبير نبيل كهاياجائے گا۔

تشریخ ہیلوگ مسلمان بھی نہیں ہیں اور نہاہل کتاب ہیں بلکہ کا فر ہیں اس لئے ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہے۔

وج پیلوگ نہ بسم اللہ پراعتادر کھتے ہیں اور نہان کے بسم اللہ کا اعتبار ہے اور بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے اس لئے حلال نہیں ہوگا (۲) حدیث

حاشیہ: (الف) آج تبہارے لئے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور اہل کتاب کا ذہبیہ بھی تبہارے لئے حلال کیا گیا ہے اور تبہارا ذہبیہ ان کے لئے حلال ہے (ب)
اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آیت میں طعام سے مراداہل کتاب کا ذبیحہ ہے (ج) حضرت زہریؓ نے فرمایا نصاری عرب کا ذبیحہ کھانے میں کوئی حرج نہیں
ہے۔اورا گرتم سنو کہ اللہ کے علاوہ کا نام ذرج کے وقت لیتا ہے تو مت کھاؤ(د) حضرت عمرؓ نے فرمایا نصاری عرب اہل کتاب نہیں ہیں اور ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہے اور
میں اس کونہیں چھوڑ سکتا کہ یا اسلام لائیں یا ان کی گردنیں ماردوں۔

والمجوسي والوثني والمحرم.

مرسل میں ہے۔ عن االحسن بن محمد بن الحنفیة قال کتب رسول الله الی مجوس هجر یعرض علیهم الاسلام فمن اسلم قبل میں ہے۔ عن االحسن بن محمد بن الحنفیة قال کتب رسول الله الی مجوس هجر یعرض علیهم الاسلام فمن السلم قبل منه ومن ابی ضربت علهم الجزیة علی ان لا تو کل ذبیحة و لا تنکح لهم امرأة (الف) (سنن المبیقی، باب ماجاء فی ذبیحة المجوسی ج تاسع م ۱۹۵۸م نبر اے ۱۹۱۱ ردارقطنی، کتاب الاشربة ج رابع م ۱۹۷۸م نبر کردی میں اس کرتے ہوئے مرتد اور بت پرست کا ذبیحه حلال نہیں ہے۔

اورمحرم کے لئے شکار کا پکڑنا جائز نہیں ہے اس لئے اس کا ذیج کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

رج آیت میں ہے۔ حرم علیکم صید البر ما دمتم حرما (آیت ۹۱ سورة المائدة ۵) اور دوسری آیت میں ہے۔ یہا ایھا الذین آمنو الا تقتلوا الصید و انتم حرم (ب) (آیت ۹۵ سورة المائدة ۵) ان دونوں آیوں سے معلوم ہوا کہ محرم کوشکار نہیں کرنا چاہئے کیونکہ شکار کرنا اس پر حرام ہے۔ اور نہ شکار کرنے والوں کی مدرکرنی چاہئے۔

وج حضرت ابوقادة کی لمبی حدیث گرر چکی ہے کہ محرموں نے ان کی مدنہیں کی۔حدیث کا ٹکڑا ہے ہے۔عن عبد الملہ بن ابی قتادة ...
واستعنت بھم فابوا ان یعینونی (ج) (بخاری شریف، باب اذاصادالحلال فاحد کی لمحرم الصید اکلی ۲۲۵ نمبر ۱۸۲۱) اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ شکار کرنے والے کی محرم مدد بھی نہ کرے۔ اور محرم کا شکار کیا ہوا حلال نہیں ہے اس کی دلیل بیا ثر ہے۔سالت الشوری عن
المسحوم یدند ہے صیدا ھل یحل اکلہ لغیرہ ؟ فقال اخبرنی لیث عن عطاء انہ قال لا یحل اکلہ لاحد (و) (مصنف عبد
الرزاق، باب الصید وذبیحہ والتربص بہ جی رابع ص ۲۳۹ نمبر ۱۸۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ محرم کا ذبح کیا ہوا شکار کسی کے لئے حلال نہیں

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے شکار کرنا اگر چہ حلال نہیں ہے لیکن اگر شکار کوذئ کردیا تو دوسروں کے لئے حلال ہے وہ کھا سکتے ہیں۔ ہیں۔

وج محرم مسلمان ہے اس لئے اس کا ذیج کرنا جائز ہے (۲) اثر میں ہے۔ واخبر نسی اشعث عن الحکم بن عتیبة انه قال لا بأس باکله (ه) (مصنف عبدالرزاق، باب الصيد وذبيحه والتربص بدج رابع ص ۲۳۹ نبر ۸۳۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا كه محرم كاذبيحه كھاسكتا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضور ًنے ہجر کے بحوں کے بارے میں تکھوایا کہ ان پراسلام پیش کیا جائے گا، جوان میں سے اسلام لے آئے ان سے قبول کیا جائے گا اور جوا نکار کرے ان پر جزنیہ متعین کیا جائے گا اس شرط پر کہ ان کا ذہیے نہیں کھایا جائے گا اور خدان کی عور توں سے زکاح کیا جائے گا (ب) تم لوگوں پر خشکی کا شکار حرام کیا گیا ہے جب تک تم محرم ہودوسری آیت میں ہے، اے ایمان والو! شکار گوتل نہ کروجب تم محرم ہودج) حضرت ابوقنا دہ فرماتے ہیں... میں نے شکار کرنے کے لئے صحابہ سے مدد مانگی تو انہوں نے مدد کرنے سے انکار کیا۔ (د) حضرت توری سے محرم کے بارے میں پوچھا کہ کیا وہ شکار ذرج کرسکتا ہے اور کیا دوسروں کے لئے اس کا ذرج جو مطال نہیں ہے (ہ) حضرت علی ہے خبر دی کہ اس کا کھانا کسی کے لئے حلال نہیں ہے (ہ) حضرت عکم بن عتیبہ نے فرمایا کہ محرم شکار ذرج کردے تو دوسروں کے لئے کھانے میں کو کئی حرج نہیں ہے۔

$(۲۲-۲)^{(77)}$ وان ترك الذابح التسمية عمدا فالذبيحة ميتة لاتوكل وان تركها ناسيا

[۲۹۰۳] (۲۲) اگرذی کرنے والے نے جان ہو جھ کر ہم اللہ چھوڑ دیا تو ذیجہ مردہ ہے نہیں کھایا جائے گا اورا گراس کو بھول کر چھوڑ دیا تو کھایا جائے گا۔

ج آیت میں ہے کہ ہم اللہ نہ پڑھا ہوتو مت کھاؤ۔ و لا تباک لموا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ و انہ لفسق (الف) (آیت اکا اسورة الانعام ۲) (۲) شکار کے سلسلے میں بیحدیث گزری۔ سمعت عدی بن حاتم ... قال لا تاکل فانک انما سمیت علی کلبک ولم تسم علی الآخر (ب) (بخاری شریف، باب صیدامعراض ۸۲۳ نمبر ۲ ۵۴۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہم اللہ پڑھا ہوتو کھائے اور نہ پڑھا ہوتو نہ کھائے۔

اور بحول کر ہم اللہ چھوٹ گیا ہوتو کھائے اس کی دلیل ہے حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان النبی عَلَیْ قال المسلم یکفیه اسمه فان نسبی ان یسمی حین یذبح فلیسم ولیذکر اسم الله ثم لیاکل (ج) (دار قطنی ،کتاب الاشربة جرائع ص ۱۹۸ نمبر۱۹۲۷ می اس قتم کامفہوم بخاری میں عبداللہ بن عباس فل ابن عباس من نسبی فلا بأس (د) (بخاری شریف، باب التسمیة علی الذبیحة ومن کامفہوم بخاری میں عبداص ۲۸ نمبر ۱۹۸۸ مرسنن للبہقی ، باب من ترک التسمیة وهو ممن کل ذبیحة ج تاسع ص ۲۱ نمبر ۱۸۸۹ مرسنن للبہقی ، باب من ترک التسمیة وهو ممن کل ذبیحة ج تاسع ص ۲۰ نمبر ۱۸۸۹ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بھول کر بسم اللہ چھوٹ جائے تو طال ہے کھا سکتا ہے (۲) حضرت عاکش کی حدیث ہے عن عدائشة قدال ان قوما قالوا معلوم ہوا کہ بھول کر بسم اللہ علیہ ام لا؟ فقال سمو ا علیہ انتم و کلو ہ (ہ) (بخاری شریف، باب ذبیحة الاعراب ونوهم ص ۸۲۸ نمبر که ۵۵) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ پڑھایا نہیں پڑھا معلوم نہیں ہے تب بھی صلال ہے۔ باب ذبیحة الاعراب ونوهم ص ۸۲۸ نمبر که ۵۵) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ پڑھایا نہیں پڑھا معلوم نہیں ہے تب بھی صلال ہے۔ باب نام شافعی فرماتے ہیں کہ بھول کر چھوڑ دے یا جان کر چھوڑ دے بشرطیکہ مسلمان یا اہل کتاب ہودونوں صورتوں میں کھایا جائے گا۔

وج ان کی دلیل بیرحدیث ہے۔ عن ابن عباس قال اذا ذبح المسلم فلم یذ کر اسم الله فلیأ کل فان المسلم فیه اسما من السماء الله (و) (داقطنی، کتاب الاشربة وغیرهاج رابع ص ۱۹۸ نمبر ۲۰ ۲۲ سن للیم قی، باب من ترک التسمیة وهوممن کل ذبحة ج تاسع ص ۲۰۰۱ نمبر ۱۸۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلمان جان کربھی بسم اللہ چیوڑ دی تو ذبیحہ حلال ہے کیونکہ اس کے دل میں اللہ کا نام ہے۔ امام ما لک فرماتے ہیں کہ مجول کربھی بسم اللہ چیوڑ دی تو ذبیحہ حلال نہیں ہے۔

وجہ وہ فرماتے ہیں آیت لا تساکلوا مما یذ کر اسم الله علیه عام ہے کہ سی حال میں بغیر بسم اللہ کے نہ کھایا جائے چاہے بھول کر چھوٹ جائے چاہے جان کر چھوڑ دے۔

حاشیہ: (الف) جب تک جانور پر بہم اللہ نہ پڑھا گیا ہومت کھاؤاں گئے کہ وہ فسق ہے (ب) حضرت عدی بن حاتم سے کہتے ہوئے سنا...آپ نے فرمایا مت کھاؤاں گئے کہ اوہ فسق ہے (ب) حضرت عدی بن حاتم سے کہتے ہوئے سنا...آپ نے فرمایا مسلمان کواللہ کا نام کافی ہے بس اگر ذیح کرتے وقت بھول گیا تو بھم اللہ پڑھ کرکھالے جائز ہے (د) حضرت ابن عباس نے فرمایا جو ذیح کرتے وقت بھم اللہ پڑھول جائے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے (ہ) حضرت عائش نے حضور سے پوچھا کہ پچھوم میرے پاس گوشت لے کرآتے ہیں ، مجھے معلوم نہیں کہ اس پر بھم اللہ پڑھوا ورکھالو۔ وحضرت ابن عباس نے فرمایا اگر مسلمان نے ذیح کیا اور بھم اللہ نہیں پڑھا تو کھائے اس لئے کہ مسلمان کے دل میں اللہ کا نام ہے۔

أكل [74.7](73)والذبح بين الحلق واللَّبة [6.77](73)والعروق التى تقطع فى الذكاة اربعة الحلقوم والمرئ والودجان فان قطعها حل الاكل [74.7](73)وان قطع

[۲۲۰۴] (۲۵) ذی حلق اورسینه کی بڈی کی درمیان ہوتا ہے۔

تشری و ج کاطریقه به به که کتاق اور سیند کی باری جو موتی ہے اس کے درمیان میں چھری سے ذبح کرتے ہیں۔

وج اثر میں ہے۔ عن ابن عباسٌ قال الذكاة في الحلق واللبة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب ما يقطع من الذبية ج رابع ص ۴۹۵ نمبر ۸۶۱۵ ۸رمصنف ابن البی هيبة ۳۲ من قال اذ انھر الدم فكل ما سنا اوعظماج رابع ص۲۶ نمبر ۱۹۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا كہ حلق اور ليہ كے درميان ذرج كرے۔

لغت لبة: سینه کے اوپر کی ہڑی۔

[۲۶۰۵] (۲۷)وه رگیس جوذیج میں کا ٹی جاتی ہیں وہ چار ہیں حلقوم،مری اور دوشہر گیں ۔پس اگران کو کاٹ دیا تو کھانا حلال ہے۔

آشری اصل تویہ ہے کہ جسم سے پوراخون نکل جائے۔ اور پوراخون ان رگوں کے کاٹنے سے نکاتا ہے۔ اس لئے حلقوم، مری اور دوشہر گیں کاٹنے سے ذرج ہوگا وجہ پوراخون نکلنے کی دلیل ہے مدیث ہے۔ عن رافع بن خدیج قال قال النبی علیہ کل یعنی ما انھر الدم کاٹنے سے ذرج ہوگا وجہ پوراخون نکلنے کی دلیل ہے مدیث ہے۔ عن رافع بن خدیج قال قال النبی علیہ کی بالسن والعظم والظفر ص ۸۲۷ نمبر ۲۵۵ مرابوداؤد شریف، باب الذبیجة بالمروة ص ۱۳۵ نمبر ۲۸۲ کاس مدیث سے معلوم ہوا کہ ہروہ طریقہ جس سے خون خوب نکل جائے اس سے ذبیجہ طلال ہوتا ہے۔

رگیں کٹنے کی دلیل بیاثر ہے۔قبال ابن جریج عن عطاء ... والذبح قطع الاو داج۔اوردوسری روایت میں ہے۔عن ابن عباس السذکاۃ فی السحیات والبلبۃ (ج) (بخاری شریف،باب النحر والذبح ص ۲۲۸ نمبر ۵۵۱ مرسن للبہ قی، باب الذکاۃ بماانھر الدم وفری اللہ داج، ج تاسع، ص ۲۲۸ نمبر ۱۹۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذبح کرنے کے لئے اوداج کائے اور حتی پرچھری چلائے تو اس سے معلوم ہوا کہ قوم کا لے اور جب حلقوم کا لے گا تو مری بھی کٹے گا تب حلال ہوگا۔

افت حلقوم: کھانے کی نالی۔ المری: سانس کی نالی۔ ودجان: شدرگ،جس سےدل کا خون دماغ تک جاتا ہے اس کو کا شخ سے پوراخون فکا ہے۔

[۲۲۰۷] (۲۷) اوراگرا کثر کاٹ دیا تو ایسے ہی جائز ہے امام ابوحنیفہ کے نز دیک اور صاحبین نے فرمایا کہ ضروری ہے حلقوم ، مری اور شدرگ میں سے ایک کوکا ٹنا۔

تشريح امام ابوحنيفه فرماتے ہیں کہ چار میں اکثر یعنی کوئی تین رکیس کاٹ دے تو ذبیحہ حلال ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباس معنقول ہے کہ ذی حلق اور لبہ کے درمیان ہوتا ہے (ب) آپ نے فرمایا جو چیز خون بہادے اس سے ذی کیا ہوا کھاؤ سوائے دانت اور ناخن کے اس سے ذی کیا ہوا مت کھاؤ (ج) حضرت عطاسے منقول ہے ... ذی اوداج رگول کوکا ٹنا ہے۔ دوسری روایت میں ہے ذی حلق اور لبہ کے درمیان ہوتا ہے۔ اكثرها فكذلك عند ابى حنيفة رحمه الله وقالا لا بد من قطع الحلقوم والمرئ واحد الودجين [٢٦٠] (٢٨) ويجوز الذبح بالليطة والمروة وبكل شيء انهر الدم الا السنّ

وج اکثرکل کے حکم میں ہے اس لئے تین چارمیں سے اکثر ہے اس لئے اتنا کافی ہے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ حلقوم بھی کاٹنا ہوگا اور مری بھی اور دوشدر گوں میں سے ایک کو کاٹنا ہوگا تا کہ شدرگ سے پورا خون نکل جائے۔ اور ہرایک رگ کا ایک ایک ضرور ہوجائے۔

وج حدیث میں ہے کہ ود جان کائے اس لئے ود جان یعنی شررگ میں سے ایک کا ثنا ضروری ہے۔ عن رافع بن خدیہ قال سالت رسول الله عَلَیْ عن الذہیعة باللیط فقال کل ما افری الاو داج الا سن او ظفر (الف) (مصنف ابن البی شیبة ۳۲ من قال اذا انحر الدم فکل ما خلا سااوعظما جرائع ص ۲۵۹ نمبر ۱۹۸۰) حضرت ابن عمر گا قول ہے۔ ان ابن عمر تُنهی عن النجع یقول یقطع مادون العظم شمید عصی یموت (ب) (بخاری شریف، باب النحر والذی ص ۸۲۸ نمبر ۵۵۱) اس حدیث واثر سے معلوم ہوا کہ مری ملقوم اور شدرگ کٹ جائیں گے۔ اور اود اج کا کا ٹنا اس لئے ضروری ہے کہ حدیث میں اود اج کا گا ٹنا اس لئے ضروری ہے۔ کہ حدیث میں اود اج کا گا ٹنا کید ہر موقع پر ہے۔

[۲۷۰۷] (۲۸)اور جائز ہے ذائ کرنا بانس کی بق سے اور تیز پھر سے اور ہراس چیز سے جوخون بہادے سوائے دانت اور ناخن سے جو لگے ہوئے ہوں۔

تشری انس کاٹکڑا جو پتلا اور دھار دار ہویا تیز بچر ہو یا ہروہ چیز جو دھار دار ہوجس سے رگیس کٹ کرخون بہنے گئے۔البتہ تالومیں گئے دانت اور انگی میں گئے ہوئے ناخن سے ذخ کرنا جائز نہیں ہے۔

إلى كُلُّرُ اوردهاردار يَقري الله إنا نلقى العدو غدا وليس معنا مدى افنذبح بالمروة وشقة العصا ؟ فقال رسول الله عَلَيْكُ فقلت يا رسول الله ! انا نلقى العدو غدا وليس معنا مدى افنذبح بالمروة وشقة العصا ؟ فقال رسول الله عَلَيْكُ فقلت يا رسول الله عَلَيْكُ فقلت يا رسول الله عليه فكلوا مالم يكن سن وظفر وساحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الن اواعجل ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا مالم يكن سن وظفر وساحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما النظفر فمدى الحبشة (ج) (ابوداؤدشريف، باب الذبحة بالمروة ص٣٣ تمبر ٢٨٢١ بخارى شريف، باب ما انهر الدم من القصب والمروة والحديث يد يجى معلوم مواكه و كي بحى دهاردار چيز جو

عاشیہ: (الف) میں نے حضور ً بنس کے تھلکے سے ذکح کرنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا ہروہ چیز جوادداج رگوں کوکاٹ دے اس سے جائز ہے سوائے دانت اور ناخن کے (ب) حضرت ابن عمر ؓ نے مختلے سے دوکا لیعنی حرام مغز تک چھری پہنچا نے سے روکا ،فرماتے ہیں کہ ہڈی سے پہلے بہلے تک کائے چھر چھوڑ دے یہاں تک کہ مرجائے (ج) میں حضور ؓ کے پاس آیا اور پوچھایا رسول اللہ! ہم کل دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس کوئی کمبی چھری نہیں ہے تو کیا ہم پھر کے مکڑے اور الطّی کے چھککے سے ذبح کریں؟ آپ ؓ نے فرمایا تحق کے ساتھ کا ٹو اور جلدی کرو۔ ہروہ چیز جوخون بہادے اور لبم اللہ اس پر پڑھے تو کھا ؤبشر طیکہ دانت اور ناخن نو حبشہ والوں کی چھری ہے۔

القائم والظفر القائم[٨ • ٢٦] (٢٩) ويستحب ان يحدَّ الذابح شفرته [٩ • ٢٦] (٣٠) ومن

خون جاری کردے اس نے ذک کرنا جائز ہے۔ کیونکہ کل ما انھو اللہ م سے کوئی بھی چیز جوخون جاری کردے مراد ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بانس کی بتی اور دھار دار پیھر سے ذبح کرنا جائز ہیں ہے کیونکہ کہ بانس کی بتی اور دھار دار پیھر سے ذبح کرنا جائز ہیں ہے کیونکہ لگے ہوئے ہونے کی وجہ سے دانت سے دبائے گا اور ناخن لگے ہوئے ہونے کی وجہ سے دانت سے دبائے گا اور ناخن سے بھی دبائے گا جس کی وجہ سے موت واقع ہوگی۔ اس لئے جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر ناخن اور دانت جسم سے الگ ہو چکے ہوں اور دھار دار ہوں تو ان سے حلال ہو جائے گا۔ اس صورت میں حدیث میں السن اور ظفر سے مراد السن القائم اور الظفر القائم ہوگا اور حدیث کا انداز بھی یہی جائز ہے۔

فاکرہ امام محمد گی ایک روایت ہے کہ اوپر کی حدیث میں مطلقا دانت اور ناخن سے ذبح کرنے کو نع فر مایا ہے اس لئے الگ شدہ ناخن اور دانت سے بھی ذبح نہ کرے۔

لغت ليطة : بانس كى بتى،بانس كا دهار دار چھلكا۔ المروة : دهار دار پقر۔ انھر : خون بہادے۔ السن القائم : لگا ہوا دانت۔ الظفر : ناخن۔

[۲۲۰۸] (۲۹) اورمستحب بے کہ ذئے کرنے والا اپنی چھری تیز کر لے۔

يج تاكه جانوركو بلاوجة تكليف نه بهو (٢) حديث مين اس كى تاكيد عهد عن شداد بن اوس قال ثنتان حفظتهما عن رسول الله على الله على على على على على على على على على الله على كل شيء فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبح وليحد احدكم شفرته فليرح ذبيحته (الف) (مسلم شريف، باب الامر باحسان الذبح والقتل وتحديد الشفرة عن ١٩٥٥ مرابوداؤد شريف، باب في الشي ان تصر البحائم والرفق بالذبحة ص ٣٠٠ نم بر ٢٨١٧) اس حديث سيمعلوم بواكه چرى الجهي طرح تيزكرنا مستحب بعد: تيزكرنا حفرة : لمي حجرى -

[۲۲۰۹] (۳۰) کسی نے چیری حرام مغز تک پہنچادی یا سرکاٹ دیا تواس کے لئے بیکروہ ہے اوراس کا ذبیحہ کھایا جائے گا۔

تشری کے میں جو ہڈی ہوتی ہے اس کے درمیان میں موٹی رگیں ہوتی ہیں جن کوحرام مغز کہتے ہیں۔ ذئے میں ہڈی تک چھری پہنچانا چاہئے اس سے ذکے مکمل ہوجا تا ہے اس سے زیادہ تکلیف نہیں دینی چاہئے لیکن کسی نے ہڈی کے اندر تک یعنی حرام مغز تک چھری چھودی یا پوری گردن کاٹ دی توابیا کرنا مکروہ ہے۔ البته ایبا کرنے سے حلقوم ، مری اورود جان سب کٹ گئے اس لئے ذبیحہ حلال ہوگیا۔

رج اخبرنی نافع ان ابن عمر نهی عن النخع یقول یقطع مادون العظم ثم یدع حتی یموت (ب) (بخاری شریف، باب

حاشیہ: (الف)حضور ٔ سے منقول ہے کہ اللہ نے ہر چیز پراحسان فرض کیا ہے۔ پس جب قبل کروتوا چھی طرح قبل کروتوا چھی طرح ذیح کرواورا پئی چھری تیز کرلواور ذیجہ کوٹھنڈا ہونے دو(ب) حضرت ابن عمرٌ روکتے تھے نخع لیعنی حرام مغز تک چھری لے جانے سے ،فرماتے تھے ہڈی سے پہلے پہلے تک کاٹ دے پھر چھوڑ دے یہاں تک کہ مرجائے۔ بلغ بالسكين النخاع اوقطع الرأس كره له ذلك وتوكل ذبيحته [٠ ٢ ٢] (٣) وان ذبح الشاة من قفاها فان بقيت حيَّة حتى قطع العروق جاز ويكره وان ماتت قبل قطع العروق لم توكل [١ ٢ ٢] (٣٢) وما استانس من الصيد فذكاته الذبح وما توحَّش من

النحر والذي ص ٨٦٨ منمبر (۵۵۱)عن ابن عباس نهى رسول الله عَلَيْكِ عن الذبيحة ان تفرس قبل ان تموت (الف) (سنن ليم والذي ص ٨٢٨ منمبر ٥٥١) الله على معلوم مواكم معزكوتو رُنايا و بال تك چرى لے جانا مكروه في ، باب كرام مغزكوتو رُنايا و بال تك چرى لے جانا مكروه في المين ايساكر ليا تو ذبيح حال ہے۔

وجه وقبال ابن عمر وابن عباس وانس اذا قطع الرأس فلا بأس (ب) (بخاری شریف،باب النحر والذی ۸۲۸ نمبر ۵۵۱ مصنف عبدالرزاق،باب سنة الذی جرابع ص ۴۹۰ نمبر ۸۵۹ اس اثر سے معلوم ہوا که سرکٹ جائے یا نخاع تک چھری چلی جائے تو ذبیحہ حلال ہے کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

لغت النخاع: حرام مغز جوگردن کی ہڈی کے درمیان ہوتا ہے۔ سکین: حمیری۔

[۲۲۱۰] (۳۱) اگر بکری کوگدی کی طرف سے ذرج کی پس اگر زندہ ہی تھی کہ رگوں کا کاٹ دیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے۔اوراگر رگوں کو کاٹنے سے پہلے مرگئ تونہیں کھائی جائے گی۔

تشری کی جانب سے چھری پھیر کرذئ کرنا چاہئے تھالیکن گدی کی جانب سے چھری پھیری اور گلے کی ہڈی کٹی اور حرام مغز کٹا ،پس اگر بکری کے مرنے سے پہلے باقی چاررگیس حلقوم ،مری اور و د جان بھی کٹ گئیں تو بکری حلال ہے۔ اور اگر گوں کے کٹنے سے پہلے بکری مرگئ تو چونکہ ذئے اختیاری نہیں ہوااس لئے جانور حرام ہوگا۔

وج عن الشعبی انه سئل عن دیک ذبح من قبل قفاة فقال ان شئت فکل (ج) (مصنف عبدالرزاق، بابستة الذی جرابع ص ۲۹۹ نمبر ۸۵۹۲ اس اثر سے معلوم ہوا کہ گدی کی جانب سے ذئ کرے اور تمام رگیس کٹ جائیں تو کھایا جائے گا۔ اور باقی رگیس کٹنے سے پہلے مرگیا تو حلال نہیں اس کے لئے اس اثر سے اشارہ ہے۔ عن ابی نجیح قال من ذبح بعیر ا من فلفه متعمد الم یو کل و ان ذبح شا ق من فصها متعمد ایعنی الفص متعمد الم تو کل (و) (مصنف عبدالرزاق، بابستة الذی جرابع ص ۲۹۱ نمبر ۸۵۹۸) اس اثر کواس صورت پرمجمول کیا جائے گا جب باقی رگیس کٹنے سے پہلے جانور مرگیا ہو۔

[٢٦١١] (٣٢) شكار جو مانوس ہوجائے اس كى ذكاة ذنح ہے اور جو پالتو جانوروشتى ہوجائے اس كى ذكوة نيز ہ مارنا اورزخى كرنا ہے۔

حاشیہ: (الف)حضوراً بینے ذبیحہ سے روکا کہ مرنے سے پہلے پھاڑنے لگے (ب) ابن عباس ؓ ابن عمرؓ اور انسؓ فرماتے ہیں کہ اگر سرکاٹ دیے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے (ج) حضرت شعبیؓ سے بوچھا کہ مرنے کوگردن کی جانب سے ذع کر بے تو کیا ہوگا؟ فرمایا چا ہوتو کھا وَ (د) ابی تُجی نے فرمایا کسی نے اونٹ کوگردن کی جانب سے ذک کیا جان کر تو نہ کھایا جائے۔ جانب سے ذک کیا جان کرتو نہ کھایا جائے۔

النعم فذكاته العقر والجرح[٢١١٢] (٣٣) والمستحب في الابل النحر وان ذبحها جاز

تشری فطری طور پر جانور شکار تھا مثلا ہرن وغیرہ لیکن وہ گھر میں پالتو جانور کی طرح رہنے لگا ہے تو اب اس میں ذئ اضطراری لیعنی تیر پھینک کر مارے اور کہیں بھی لگے تو حلال ہو جائے بیصورت سیح نہیں ہے بلکہ پالتو جانور کی طرح حلقوم پر چھری پھیر کر چاروں رگوں کو کاٹے اور ذئ کر مارے تب حلال ہوگا۔ اس کے برخلاف پالتو جانور بدک گیا اور پکڑنے نہیں دے رہا ہے اور پکڑ کر ذئ اختیاری کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے یا جانور کنویں میں گرگیا ہے اب وہ زندہ با ہز نہیں آ سکے گا تو اس پر نیز ہمار کر ذئی کرے یا تیر مار کر ذئی کرے۔ اور جسم کے کسی بھی جھے میں گئے تو وہ حلال ہو جائے گا۔ اب شکار کی طرح ہوگیا اور ذئے اضطراری کافی ہے۔

رج شکار ہاتھ میں آجائے تب بھی ذی اختیاری کرنا ضروری ہے اس لئے پالتو کی طرح بن گیا تو بدرجہ اولی ذی اختیاری کرنا ہوگا (۲) حدیث میں گزر چکا ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قال لی رسول الله عَلَیْتُ اذا ارسلت کلبک فاذکر اسم الله فان امسک علیک فادر کته حیا فاذبحه (الف) (مسلم شریف، باب الصید بالکلاب المعلمة والرمی ۱۳۵۵ نمبر ۴۹۸۱/۱۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شکارزندہ ہاتھ میں آیا تو اس کوذی اختیاری کرنا ہوگا۔

اور پالتوجانور بدک جائے تو تیر سے زخمی کردے تب بھی حلال ہے۔

وج حدیث میں ہے کہ جنگ میں اونٹ برک گیا تو ایک صحابی نے نیزے سے مارکر ہلاک کردیا تو آپ نے فر مایا جب بھی بدک جائے تو ایسے ہی کروجس سے حلال ہوجائے گا۔ حدیث یہ ہے۔ عن رافع بن خدیج قال کنا مع النبی عَلَیْ فی سفو فند بعیر من الابل قال فر ماہ رجل بسہم فحسبہ قال ثم قال ان لھا او ابد کاو ابد الوحش فما غلبکم منها فاصنعوا به هکذا (ب) (بخاری شریف، باب اذا ند بحیر لقوم فرماہ مصم فقتلہ فارا دصلاتھم فحو جائز، ص ۱۸۲۱ نبر ۲۸۳ کاربوداؤدشریف، باب الذبحة بالمروة ص ۳۳ نبر کار کے تیر مارے اورجسم کے کسی جھے سے خون زکال دے تو حلال ہو حائے گا۔

اصول میمسکاس اصول پرہے کہ مجبوری کے موقع پر ذی اضطراری کافی ہے۔

لغت العقر : زخمی کرنا۔

[۲۹۱۲] (۳۳) اونٹ میں مستحب نح کرنا ہے، اورا گراس کوذی کردیا توجائز ہے اور کروہ ہے۔

وج آیت میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ فصل لربک و انحر (ج) (آیت ۲سورۃ الکوثر ۱۰۸) اس آیت میں تحرکرنے کی طرف اشارہ ہے (۲) ججۃ الوداع میں آپ نے تریسٹھاونٹ تحرفر مائے۔ لبی صدیث کا ٹکڑ ایہ ہے۔ شم انصوف الی المنحر فنحر ثلاثا و ستین بیدہ

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا جب اپنے کتے کو تھیجوتو بسم اللہ پڑھو۔ پس اگر تمہارے لئے رو کے اوراس کو زندہ پاؤتواس کو ذرخ کرو(ب) ہم حضور کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ ایک بدک گیا فرمایا ایک آدمی نے اس کو تیر مارا اور مار دیا۔ پھر آپ نے فرمایا وحثی جانوروں کی طرح اونٹ بھی بدکتا ہے توان میں سے جو تہمیں مغلوب کردے یعنی پکڑنے ندر بواس کے ساتھ بھی معاملہ کرویعنی تیرسے مارکر ذرج کردوتو حلال ہوجائے گازج) اپنے رب کے لئے نماز پڑھے اور ذرج کے جیجے۔

ويكره [٣١ ٢٦] (٣٣) والمستحب في البقر والغنم الذبح فان نحرهما جاز ويكره.

(الف) (مسلم شریف، باب جمة النی آلیفی ص ۳۹۴ نمبر ۱۲۱۸ را بوداؤ دشریف، باب صفة جمة النی آلیفی ص ۲۲۹ نمبر ۱۹۰۵ بخاری شریف، باب صفة جمة النی آلیفی ص ۲۲۹ نمبر ۱۹۰۵ بخاری شریف، باب صفة بحمة النی آلیفی می سینه کی بلزی سے اوپر نیز همار باب من مخرصد بیه بیده ص ۲۳۱ کی باس صدیث سے معلوم مواکداونٹ کوئرکرنا افضل ہے نیخرکی شکل بیر ہے کہ سینے کی بلزی سے اوپر نیز همار کرگا بھاڑ دے اس کوئر کہتے ہیں ۔ لیکن اگر ذریح کر دیا تب بھی حلال رہے گا۔

وج عن الزهرى وقتادة قالا الابل والبقر ان شئت ذبحت وان شئت نحرت (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الذي أفضل ام النح حرالع ص ۴۸۸ نمبر ۵۸۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا كه اونٹ اور گائے كوچاہے نح كرے دونوں سے حلال ہو جائيں گے۔ جائيں گے۔

لغت الخر: سینے کی ہڈی کے اوپر چھری مار کررگوں کو کا ٹنا۔

[۲۶۱۳] (۳۴) گائے اور بکری میں مستحب ذبح کرنا ہے۔ پس اگران دونوں کونحر کیا تو جائز ہے کیکن مکروہ ہے۔

آیت پین اس کااشارہ ہے۔فذہ حو ها و ما کادوا یفعلون (ج) (آیت اکسورۃ البقرۃ ۲) اس آیت پین گائے کے بارے پین ہے کہ اس کوذئ کیا جس سے معلوم ہوا کہ گائے وغیرہ پین ذئ کرنامستحب ہے (۲) صدیث پین ہے۔عن جابو بن عبد اللہ قال کنا نسمت علی عہد رسول اللہ عَلَیْ نذبح البقرۃ عن سبعۃ نشترک فیھا (د) (ابوداوَدشریف، باب البقروالمجزور کن کہ بجزی س ۲۲ نمبر ۲۸۰) اس صدیث سے معلوم ہوا کہ گائے ذئ کرے۔اور بکری ذئ کرنے کی دلیل بیصدیث ہے۔عن جابو بن عبد اللہ قال شہدت مع رسول اللہ الاضحی فی المصلی فلما قضی خطبتہ نزل من منبرہ و اتی بکبش فذبحہ رسول اللہ بیدہ (ه) (ابوداوَدشریف، باب فی الثاۃ یضی بھائن جماعت ہیں ۱۳۲۰ نمبر ۲۸۱ رنسائی شریف، ذئ الرجل المحسیۃ بیدہ ص ۱۱۳ نمبر ۲۸۲ رنسائی شریف، ذئ الرجل المحسیۃ بیدہ ص ۱۱۳ نمبر ۲۸۲ رادی در سول اللہ عالیہ معلوم ہوا کہ برک کوذئ کرے۔اور نم کرلیا تو جائز ہوگا اس کی دلیل اوپر کا اثر ہے۔ان شئت ذبحت و ان شئت نحوت (و) مصنف عبدالرزاق نمبر ۲۸۸ کی (س) ایک حدیث میں ہے۔سمعت عائشۃ تقول ... قالت فدخل علینا یوم النحو بلحم بقو فقلت ما هذا؟ قال نحو رسول اللہ عَلَیْ تَن ازواجہ (ز) (بخاری شریف، باب فرن الرجل البقرعن نساؤ میں غیرام صن ساسم تناس المتر کو اس میں میں گائے کو کو کر دے تو بھی طال ہوگی۔

عاشیہ: (الف) پھرآپ گورنے کی جگہ کی طرف گئے اوراپنے ہاتھ سے تر یسٹھاونٹ نحفر مائے (ب) حضرت زہر کی اور قنادہ نے فرمایا اونٹ اور گائے جا ہے تو ذک کرو، چاہے تو نکر کرو، چاہے تو نکو کرو رہے کہ میں گائے کو ساتھ بھرہ میں شریک ہوتے (ہ) حضرت جابر بن عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں حضور کے ساتھ بھرہ عید کے موقع پرعیدگاہ سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کرتے ، ہم سب اس میں شریک ہوتے (ہ) حضرت جابر بن عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں حضور کے ساتھ بھرہ ہو عبدی کے جاس آئے اور حضور گئے انہے ہاتھ سے اس کو ذبح کیا (و) اگر آپ چاہیں تو ذبح کریں حضرہ وا۔ پس جب خطبہ بورا کیا تو اپنے ماتھ ہو ماتی ہوں کیا ہے؟ فرمایا حضور گئے ان واج مطہرات اور چاہیں تو نو کرکے ہیں ہے؟ فرمایا حضور گئے ان واج مطہرات کی جانب سے گائے تو کہ کے بانب سے گائے تو کہ کہا ہے۔

[7117](73)ومن نحر ناقة او ذبح بقرة او شاة فوجد في بطنها جنينا ميتا لم يوكل اشعر اولم يشعر [7117](73) ولا يجوز اكل كل ذى ناب من السباع ولا كل ذى

[۲۷۱۳] (۳۵) کسی نے اونٹنی نحرکی یا گائے یا بکری ذرج کی اوران کے پیٹ میں مردہ بچہ پایا تو نہیں کھایا جائے گا بال آگئے ہوں یا نہ آئے ہوں۔ شرح اونٹنی نحرکی اوراس کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلایا گائے ذرج کی یا بکری ذرج کی اوران کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلا تو چاہے بچہ اتنا بڑا ہو گیا ہو کہ اس کے جسم پر بال اگ آئے ہوں تب بھی اس بے کونہیں کھایا جائے گا۔

ج اس لئے کہ بچداگر چہ ماں کے ساتھ متصل ہے لیکن اس کا جسم بالکل الگ ہے ماں کے ذبح کرنے سے بچکا ذبح نہیں ہوگا، وہ زندہ باہر نکل تو اس لئے اس لئے کہ بچداگر چہ مال کرتے اور مردہ باہر نکلا تو سانس گھٹنے کی وجہ سے مراہے مال کوذبح کرنے کی وجہ سے نہیں مراہے اس لئے اس کوئییں کھایا جائے گا(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابر اھیم قبال لات کون زکو ق نفس زکو ق نفسین یعنی ان الجنین اذا ذبحت امد لم یو کل حتی یدرک زکاتہ (الف) (کتاب الآثار لامام محمہ، باب زکوۃ الجنین والعقیقة ص ۱۸ انمبر ۸۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مال کے ذبح کرنے سے بچے ذبح نہیں ہوگا چاہے بال اگ آئے ہوں یا ندا گے ہوں۔

فائدہ امام شافعیؒ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ مال کے ذرج کرنے سے بچے کا ذرج ہوجائے گا اس لئے بچے کوبھی کھایا جا سکتا ہے۔اور ایک روایت میں ہے کہ بچے کوبال آگئے ہوں اور مکمل بچے ہو چکا ہوتو کھایا جا سکتا ہے۔

وج حدیث میں ہے۔ عن جابس بن عبد الله عن رسول الله علیہ قالیہ قال ذکو قالجنین ذکو قامه (ب) (ابوداؤدشریف، باب ماجاء فی ذکو قالجنین شکا میں محدیث سے معلوم ہوا کہ مال کے ذک ماجاء فی ذکو قالجنین صکا کا نمبر ۱۲۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال کے ذک کرنے سے بچ بھی ذکح ہوجائے گا اور حلال ہوجائے گا۔ اور بال اگے تب حلال ہوگا اس کی دلیل ۔ عن المنزه ری قال فی المجنین اذا اشعر او وبر فذکو ته ذکو قامه (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الجنین جرابع ص٠٠ هنبر ۱۲۴۸م موطاامام ما لک، باب زکوة ما فی طن الذبیحت ص٩٠٠) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بال اگے ہوں تو کھا یا جائے گا ور نہیں ۔

لغت جنین : ماں کے پیٹ کا بچہ۔ وہر : اونٹ کا بال۔

[۲۶۱۵] (۳۷) اورنہیں جائز ہے کچلیوں والے درندوں کو کھا نااور نہ پنجوں والے پرندوں کو کھا نا۔

تشریکا پیاڑ کھانے والے جانور وں کے منہ میں دودھاروالے لمجدانت ہوتے ہیں جن سے وہ جانور کو پیاڑتا ہے اس کوذی ناب جانور کہتے ہیں اس کو کھانا حلال نہیں ہے۔ اور جو پرندہ تیزناخن اور تیزچو کی سے پکڑتا ہے اور پرندوں کو پیاڑتا ہے اس کوذی مخلب پرندہ کہتے ہیں۔ حاصل سیہے کہ پھاڑ کھانے والے ہائوراور پھاڑ کھانے والے پرندوں کو کھانا حلال نہیں ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا ایک جان کے ذک کرنے سے دوجانوں کا ذبی نہیں ہوگا یعنی جب بچے کی ماں ذک کی جائے تو پیٹ کا پی نہیں کھایا جائے گا جب تک کہ خود اس کو ذخ ہوجائے گا (ج) پیٹ کے بچے کے بارے میں حضرت زہری نے فرمایا اگر بال آجائے توماں کے ذک کرنے سے بچے کا ذکتے ہوجائے گا۔

مخلب من الطير [٢١١] (٣٤) ولا بأس باكل غراب الزرع.

یج بیجانور پیاڑ کھا تا ہے اس لئے اگراس کوانسان کھانے لگ جائے تواس میں بھی پیاڑنے کی عادت آسکتی ہے اس لئے اس کو کھانا حرام قرار دیا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال نہی رسول الله علیہ عن کل ذی ناب من السباع وعن کل ذی مخلب من السطیر (الف) (مسلم شریف، باب تحریم اکل کل ذی ناب من السباع وکل ذی تخلب من الطیر ص ۱۹۳۲ نمبر ۱۹۳۳ مرابودا و دشریف، باب ماجاء فی اکل السباع ص ۱۹۳۸ نمبر ۱۹۳۰ میں حدیث سے معلوم ہوا کہ بھاڑ کھانے والے کچلی دارجانوراور پنج سے پڑ کر پھاڑنے والے پرندے کو کھانا جائز نہیں ہے۔

لغت ناب : کچلی کے دانت۔ السباع : پھاڑ کھانے والے جانور۔ مخلب : پنجہ، پنج سے پکڑ کر کھانے والے جانور۔ [۲۶۱۶](۳۷) کوئی حرج کی بات نہیں ہے کھیتی کے کوے کھانے میں۔

وج عن ابراهیم انه کره من الطیر کل شیء یأکل المیتة (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الغراب والحداة جرابح ص ۱۹۵ نمبر ۱۹۸۸ مصنف ابن ابی شیبة ۳۷ ماینی عن اکله من الطیور والباع، جرابع بس ۲۹۳ نمبر ۱۹۸۸ ۱۱ اس اثر سے معلوم ہوا کہ جومرده کھا تا ہو وه مکروه ہے (۲) اگر اونٹ گندگی کھائے تو اس کا گوشت کھانا جوس نہیں اسلئے کوا گندگی کھائے تو بدرجہ اولی اس کا کھانا درست نہیں ہوگا۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال نهی دسول الله علیہ الله علیہ عن اکل الجلالة والبانها (د) (ابوداؤوثریف، باب انھی عن اکل الجلالة والبانها جو کی ابوداؤوثریف، باب انھی عن اکل الجلالة والبانها جو کہ عمرال نہیں ہے۔ اکل الجلالة والبانها جو کہ نہر کے کا کا البوداؤو کر کوا گندگی کھا تا ہے اور کو کھا تا ہے اس لئے وہ بھی حال نہیں ہے۔ تیسر فتم کا کواانگلینڈ میں دیکھاوہ بالکل کالا ہوتا ہے اور عام چڑیوں کی طرح بھدا ہوتا ہے اور کھیتوں میں دانہ چگتار ہتا ہے اور کو ڈل میں منہ ڈالنا کھا تا رہتا ہے اس کا نام ہر ملک میں الگ الگ ہے ۔ لیکن یہی غراب الزرع کھیتی کا کوا ہے۔ چونکہ یہ نہ مردار کھا تا ہے اور نگ گندگی میں منہ ڈالنا ہے اس کئے یہ حلال ہے۔

حاشیہ: (الف)حضور کے کھانے سے روکا ہے ہم پھاڑ کھانے والا جونو کیلے دانت والا ہواس جانور سے اور چنگل سے پکڑنے والے پرندے کے کھانے سے (ب) حضور کے روکا ہمر پھاڑ کھانے والے جانور کو کھانے سے اور ہمر چنگل سے پکڑنے والے پرندے کے کھانے سے (ج) حضرت اہراہیم سے منقول ہے ہمروہ پرندہ جومردار کھاتا ہواس کو کھانا مکروہ بجھتے تھے (د) آپ نے روکا پاخانہ کھانے والے اونٹ کے گوشت کھانے سے اور اس کے دودھ پینے سے۔

و $(7717]^{(77)}$ و $(7712)^{(77)}$ و يكره اكل الضبع الذي ياكل الجيف $(7717)^{(77)}$

یج یکواذی مخلب نہیں ہے(۲) اثر میں ہے۔ عن ابن طاؤس عن ابیہ قال کوہ من الطیر ما یا کل المجیف (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الغراب والحداق ج رابع ص ۱۹۵ نمبر ۲۰ ۸۷) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ مردہ یا گندگی کھا تا ہوتو وہ مکروہ ہے۔ اور یہ کوامردہ یا گندگی کھا تا ہوتو وہ مکروہ ہے۔ اور یہ کوامردہ یا گندگی ہوتا ہوتو وہ محروہ ہے ہیں جو بہت نہیں کھا تا بلکہ کھیتوں سے وانے چگتا ہے اس لئے بیطال ہے۔ یہی مصنف کی مراد ہے۔ ہندوستان میں جس کوعام طور پر کوا کہتے ہیں جو بہت ہوشیار ہوتا ہے اور شکار کر کے مرفی کے بچول کو بھی گھروں سے اٹھا کرلے جاتا ہے اور برتن پر بیٹھے گاتو پاخانہ کرکے بھاگے گا، اورروٹی وغیرہ اٹھا کرلے ہوا گتا ہے اور شکار کرکے مرفی کے دوراس کے بارے میں حضور کے فرمایا کہ وہ فاسق ہو وہ حرم میں بھی ہوتو ارڈ الوا۔ حدیث ہے۔ عن عائشہ ان رسول اللہ عالیہ اللہ عالیہ المحرب میں بھی ہوتو الکہ السحار الحواب فی الاصل والحرم، میں بھی قتل کرنا جائز قراردیا اس کئے وہ حرام ہے۔ المعال والحرم، میں بھی قتل کرنا جائز قراردیا اس کئے وہ حرام ہے۔ صفح میٹ میں کو کوفاسق کہا اور حرم میں بھی قتل کرنا جائز قراردیا اس کے وہ حرام ہے۔

[۲۲۱۷] (۳۸) اورنہیں کھایا جائے گا ابقع کوا جومر دار کھا تا ہے۔

تشری ابقع کوا وہی کوا ہے جو پہلے نمبر میں بیان کیا۔ یہ کالا ہوتا ہے لیکن سفیدی مائل ہوتا ہے اور گلے کے پاس تھوڑی سفیدی واضح ہوتی ہے۔ اور مردار کھا تا ہے بلکہ مرغی کے بیچ کواٹھا کرلے بھا گتا ہے۔

وج ولائل اوپرمسکله نمبر ۲۳۷ میں گزر گئے۔اس میں ڈرکوا بھی شامل ہے۔اس کو ڈرکوا اس لئے کہتے ہیں کہ ہوشیار کوے کی بنسبت تھوڑا ڈرتا ہے۔

لغت ابقع َ چتكبرا۔ الجيف : مردار،بدبودار۔

[۲۲۱۸] (۳۹) اور مکروه ہے بجو، گوہ اور تمام حشر ات الارض کو کھانا۔

تری بجوادر گوہ حشرات الارض میں سے ہیں اور گوشت خور جانور ہیں۔ان کو پچل دانت بھی ہوتا ہے اس لئے حفیہ کے نز دیک انکا کھانا تحریمی ہے۔ چونکہ احادیث میں دونوں قتم کی باتیں ہیں اس لئے بالکل حرام نہیں فرمایا بلکہ مکروہ فرمایا۔

رج بجو کے مکروہ ہونے کی دلیل بیصدیث ہے۔ عن اخیہ خزیمہ بن جزء قال سالت رسول الله عَلَیْ عن اکل الضبع ؟قال ویا کل الضبع ؟ قال ویا کل الضبع احد؟ (ج) (تر مذی شریف، باب ماجاء فی اکل الضبع ج ثانی ص انمبر ۹۲ مارا بن ماجه شریف، باب الضبع ص ۲۰ نمبر ۳۲۳۷) آپ نے تیجب سے پوچھا کہ کیا کوئی بجو کھا سکتا ہے! اس لئے وہ حرام ہوگا۔

فائدہ امام شافعیؓ کے نزدیک بجوحلال ہے۔

وج ان كى دليل بي مديث م حن جابر بن عبد الله قال سالت رسول الله على عن الضبع فقال هو صيد ويجعل فيه

عاشیہ : (الف) حضرت طاوَسؓ نا پیند فرماتے تھے ہراس پرندے کو جومردار کھا تا ہو(ب) آپؓ نے فرمایا پانچ جانور فاسق ہیں جم میں بھی قتل کر دیئے جائیں۔چوہ، بچھوہ جیل،کوااور با وَلا کتا (ج) میں نے حضور کو بجو کے بارے میں پوچھا،آپؓ نے پوچھا کوئی بجو کھا سکتا ہے؟

والضب والحشرات كلها.

كبيش اذا صاده المحرم (الف) ابودا و در ريف، باب في اكل الضيع ص ١٥٤ انمبر (٣٨٠) تر ذى شريف مين اس طرح بـ قلت لحماب المضبع صيد هي؟ قال نعم قال قلت أكلها؟ قال نعم قال قلت اقاله رسول الله عَلَيْتُهُ؟ قال نعم (ب) (تر ذى شريف، باب ماجاء في اكل الضبع ج ثاني ص انمبر (١٤١) اس مديث معلوم مواكد بجوكوكها نا حلال بـ د

اورگوه بھی حفیہ کنزد یک مکروہ ہے اس کی دلیل بیحدیث ہے۔ سمعت ابن عمر یقول قال النبی علیہ الضب لست اکله و لا احرمه (د) اور اس باب کی دوسری روایت میں ہے۔ فقالوا هو ضب یا رسول الله! فرفع یدہ فقلت احرام هو یاسول الله؟ فقال لا ولکن لم یکن بارض قومی فاجدنی اعافه قال خالد فاجتر رته فاکلته ورسول الله ینظر (ج) (بخاری شریف، باب اباحة الضب، ص ۱۹۲۵ میں ۱۹۲۵ میں ۱۹۲۵ میں معلوم ہوا کہ حضور کے باب الضب ص ۱۹۲۸ میں کا مجموعہ میں ۱۹۲۵ میں معلوم ہوا کہ حضور کے گوشت کو بیس کا یا اس کے کہ وہ نا پہند یدہ تھا اس کے کروہ ہے (۲) ایک حدیث میں ہے۔ عن عبد السر حسمن بین شبل ان رسول الله علیہ عن اکل لحم الضب (د) (ابوداؤو شریف، باب فی اکل الضب ص ۲۵ انمبر ۲۵ میں سے معلوم ہوا کہ گوہ کا گوشت طال نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعیؓ کے نز دیک حلال ہے۔

رج اوپری حدیث میں حضرت خالد نے گوہ کے گوشت کو کھایا اور حضور ٹے منع نہیں فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ حلال ہے (۲) دوسری حدیث میں یوں ہے۔ فضادت امر أة من نساء النبی علیہ انه لحم ضب فقال رسول الله كلوا فانه حلال ولكنه ليس من طعامی (۵) (مسلم شریف، باب اباحة الضب ص ۱۵ نمبر ۱۹۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گوہ كا گوشت حلال ہے۔ حشرات الارض مكروہ ہے۔

رج آیت بیں ہے۔ ویحل لهم الطیبت ویحرم علیهم الخبائث (آیت ۱۵۷ سورة الاعراف ۷) اس آیت بیں ہے کہ خبیث چیز حرام کی گئ ہے اور حشرات الارض خبیث ہے اس کے اس کا کھانا حرام ہے (۲) قال کنت عند ابن عمر فسئل عن اکل القنفذ فتلا قبل لا اجد فی ما او حی الی محرما (آیت ۱۵۵ سورة الانعام ۲) قبال قبال شیخ عنده سمعت ابا هریرة یقول ذکر عند رسول الله عَلَیْ فقال خبیثة من الخبائث (و) (ابوداؤو شریف، باب فی اکل حشرات الارض ۲۷ انمبر ۹۹ سنن للیم قی ، باب

حاشیہ: (الف) میں نے حضور ہے بوے بارے میں پوچھا۔ فرمایا وہ شکار ہے اوراس کے بدلے میں مینڈ ھالازم ہوگا اگر محرم اس کو شکار کرے (ب) میں نے حضرت جابڑ ہے بوچھا کیا رہے میں پوچھا کیا ہیں نے پوچھا کیا اس کو کھا سکتا ہے؟ کہا ہاں! میں نے پوچھا کیا وہ شکار ہے؟ کہا ہاں! میں نے پوچھا کیا ہیں نے پوچھا کیا ہے؟ کہا ہاں! میں نے پوچھا کیا ہے حضرت جابڑ ہے بوچھا کیا ہے کہا ہاں! میں نے فرمایا گوہ نے فرمایا گوہ نے فرمایا گوہ نے فرمایا گوہ نے فرمایا نہیں لیکن میری قوم کی زمین میں پایا نہیں جاتا اس لئے جھے کرا ہیت ہوتی ہے یعنی مکہ میں نہیں پایا جاتا ۔ حضرت خالد گرماتے ہیں کہ میں اپنی طرف کھنے کرکھانے لگا اور حضور کہ کھر ہے تھے (د) آپ نے گوہ کے گوشت کھانے ہے منع فرمایا (ہ) حضور کی بیویوں میں سے ایک نے آواز دی کہ سے گوہ کا گوشت ہے تو آپ نے فرمایا تم لوگ کھا و پیمال ہے لیکن میرے کھانے میں سے نہیں ہے (و) میں عبداللہ بن عمر کے پاس تھا تو چو ہے (باتی الگے صفحہ پر)

$[9177](^{4})^{9}$ ولايجوز اكل لحم الحمر الاهلية والبغال $[7777](^{1})^{9}$ ويكره اكل

ماروی فی القنفذ وحشرات الارض ج تاسع ص ۵۴۷ نمبر ۱۹۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قنفذ لیعنی جنگلی چوہا کھانا ٹھیک نہیں ہے اور وہ حشرات الارض میں سے ہے وہ او پر کی حدیث حشرات الارض میں سے ہے وہ او پر کی حدیث میں سے ہے اس لئے حشرات الارض کا کھانا بھی حلال نہیں ہے (۳) گوہ بھی حشرات الارض میں سے ہے وہ او پر کی حدیث میں مکر وہ بلکہ حرام کہا ہے اس لئے اس برقیاس کرتے ہوئے باقی حشرات الارض بھی حرام ہیں۔

لغت الضبع: بجور الضب: گوه حشرات الارض: زمين پررينگندوالے جانور جيسے چوہا، پھوا، سانپ، بچھووغيره-

[۲۲۱۹] (۴۰) اور جائز نہیں ہے گھریلو گدھوں کا کھانا اور خچر کو کھانا۔

تشری ایک جنگل گدھا ہوتا ہے جس کو کھانا حلال ہے اور ایک پالتو گدھا ہوتا ہے جس کا کھانا حرام ہے۔ اور گدھا اور گھوڑی دونوں کے ملاپ سے جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کو خچر کہتے ہیں وہ بھی حرام ہے۔

عن ابن عمر نهی النبی عَالَیْ عن لحوم الحمر الاهلیة یوم حیبر (الف) (بخاری شریف،بابلحوم الحمر الانسیة ص ۸۲۹ نمبر ۵۵۲ مسلم شریف، باب تحریم اکل تم الحمر الانسیة به ۱۹۳۵ نمبر ۱۹۳۱) اس حدیث سے معلوم بوا که گریلوگد هے کا گوشت حلال نہیں ہے۔
پہلے جائزتھا، جنگ خیبر میں حرام ہوگیا۔ اور خچر کا گوشت حرام ہے اس کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن حالد بن الولید ان رسول الله عَالَیْ الله عَالِ الله عَالَیْ الله عَالِ الله عَالَیْ الله عَالَیْ الله عَالَیْ الله عَالَیْ الله عَالِ الله عَالَیْ الله عَالله عَالَیْ الله عَلَیْ الله الله الله عَلَیْ الله عَالَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَالَیْ الله عَلَیْ الله الله الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله الله عَلَیْ الله عَلْ الله عَلَیْ الله عَلْ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله

[۲۲۲۰] (۴۱) مکروہ ہے گھوڑے کا گوشت کھانا امام ابوحنیفہ کے نز دیک۔

تشری گھوڑے کا گوشت حلال ہے تا ہم مکروہ ہے۔

رج بیجهادیس کام آتا ہے اس کو کھانا عام کردیا جائے تو جہاد کا نقصان ہوگا اس لئے اس کو کمروہ قرار دیا ہے (۲) اوپر حدیث میں گزرا عسن خالد بن ولید انه سمع رسول الله عَلَيْتُ يقول لا يحل اکل لحوم النحيل والبغال والحمير (ج) (نسائی شریف، بابتح یم اکل لحوم النجیل ص۲۰۲ نمبر ۲۰۲۳ نمبر ۲۰۲۳ اکل کوم النجال ص۳۱۸ نمبر ۲۰۲۳) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ گھوڑا کھانا حرام ہے۔

فائدہ امام شافعیؓ اورصاحبینؓ فرماتے ہیں کہ گھوڑا کھانا حلال ہے۔

وج حديث يس بــ عن جابر بن عبد الله قال نهى النبى عُلَيْكُ يوم خيبر عن لحوم الحمر ورخص في لحوم الخيل

حاشیہ: (پچھلےصفحہ سے آگے) کے کھانے کے بارے میں پوچھا توانہوں نے بیآیت پڑھی قل لا اجدائخ۔حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا حضور کے سامنے چوہے کا تذکرہ ہوا تو آپ نے فرمایا خبیثوں میں سے ایک خبیث ہے (الف) آپ نے اہلی گدھے کے گوشت سے خیبر کے دن منع فرمایا (ب) آپ نے روکا گھوڑے، نچر اور گھانے دانت والے جانور کے کھانے سے (ج) حضور فرماتے ہیں کہ نہیں حلال ہے گھوڑا، گدھا اور خچر کا گوشت۔

لحم الفرس عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [٢ ٢ ٢] $(^{7})^{0}$ و لا بأس باكل الارنب $(^{7})^{0})^{0}$ و الخنزير فان $(^{7})^{0})^{0}$ و اذا ذبح ما لا يوكل لحمه طهر جلده ولحمه الا الآدمى و الخنزير فان

(الف) (بخاری شریف، بابلحوم الخیل ص ۸۲۹ نمبر ۵۵۲۰ مسلم شریف، باب اباحة اکل لحوم الخیل ص ۱۹۴۰ باسی کی دوسری روایت میں بیجی ہے۔ سسمع جابو بن عبد الله یقول اکلنا زمن خیبو النحیل و حمو الوحش (ب) (مسلم شریف، نمبر ۱۹۳۱ / ۵۰۲۳ میر بخاری شریف، نمبر ۵۵۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑ ہے کا گوشت کھانا حلال ہے۔

[۲۶۲] (۲۲) كوئى حرج نہيں ہے خرگوش كھانے ميں۔

وج خرگش نه گوشت خورجانور ہے اور نه گندگی کھا تا ہے۔ وہ گھاس کھانے والا جانور ہے اس لئے وہ حلال ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ عسن انس قبال انف جنا ارنبا و نحن بمر الظهر ان فسعی القوم فلغبوا فاخذ تھا فجئت بھا الی ابی طلحة فذبحها فبعث بورکیها او قال بفخذیها الی النبی عَلَیْ فقبلها (ج) (بخاری شریف، باب الارنب ۱۹۵۳م میم میم شریف، باب اباحة الارنب ۱۹۵۳م میم میم میم میم مواک خرگوش حلال ہے۔

[۲۶۲۲] (۳۳) اگر ذیج کیا جائے ایسا جانور جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے تو پاک ہوگی اس کی کھال اور گوشت سوائے آ دمی اور سور کے، ذکو ۃ ان میں کوئی اثر نہیں کرتی۔

عاشیہ: (الف) خیبر کے دن حضور نے روکا گدھے کے گوشت کھانے سے اور رخصت دیا گھوڑے کے گوشت کھانے میں (ب) حضرت جابر گرماتے ہیں کہ ہم نے خیبر کے دن گھوڑے اور وحثی گدھے کا گوشت کھایا (ج) حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم نے دوڑایا خرگوش کو مرالظہر ان میں اور لوگ بھی دوڑے اور اس کو تھا کا دیا۔ میں نے اس کو پکڑ ااور اس کو ابوطلحہ کے پاس لے آیا اور اس کو ذخ کیا۔ پھر اس کی ران کوحضور کے پاس جھبجا تو حضور نے اس کو قبول فرمایا (د) آپ گزرے مردہ برک کے سامنے سے تو آپ نے کہا کیا تم اس کے کچے چڑے سے فائدہ نہیں اٹھاتے ؟ لوگوں نے کہا کہ وہ تو مردہ ہے۔ آپ نے فرمایا اس کا کھانا حرام ہے لیتن چڑا کے مہری کے مہری کے مردی کو آپ نے فرمایا اس کے بھڑے کے فرمایا اس کا کھانا حرام ہے لیت کے خراب کو کیوں ادھیڑتے نہیں ہو؟ پھر اس کو دباغت دو پھرتم اس سے فائدہ اٹھاؤ

الذكاة لاتعمل فيهما [7777] (77) ولا يوكل من حيوان الماء الا السمك.

کی کھال کو دباغت دی جائے تو پاک ہوجائے گی اس پر قیاس کرتے ہوئے غیر ماکول اللحم کو ذرج کیا جائے تو اس کا چڑا پاک ہوجائے گا۔ کیونکہ خون اور نا پاک رطوبت ذرج کرنے کی وجہ سے نکل گئی۔

فائدہ امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہ غیر ماکول اللحم کوذئ کریں تو کھال پاکنہیں ہوگی جب تک کہاس کو دباغت نہ دی جائے۔جس طرح اوپر کی حدیث میں مردار کی کھال کو دباغت دی تو یاک ہوگئی۔

البتہ سور کو ذیح کرے یااس کی کھال کو دباغت دے وہ کسی حال میں پاکنہیں ہے کیونکہ وہ نجس العین ہے۔ الا ان یک ون میتة او دما مسفو حا او لحم خنزیر فانه رجس او فسقا (الف) (آیت ۴۵ اسورة الانعام ۲) چونکہ پنجس العین ہے اس لئے یہ دباغت ہے بھی یا کنہیں ہوگا۔

اورانسان مکرم اور محترم ہے اس لئے ذرئے کرنے سے بھی وہ پاکنہیں ہوگا تا کہ لوگ اس کو استعال نہ کرے۔ولقد محر منا بنبی آدم (آیت • کسورۃ الاسراء کا) انسان پاک ہے کین ذرئے کے ذریعہ اس لئے پاک قرار نہیں دیا جار ہاہے تا کہ لوگ اس کی کھال استعال کر کے تو ہین نہ کرے۔

[۲۶۲۳] (۴۴۴) اور پانی کے جانوروں میں سے نہیں کھایا جائے گا مگر مچھلی۔

تشری ام ابوطنیفہ کے نزد یک سمندر کے جانور میں سے صرف مجھلی حلال ہے باقی سبحرام ہیں۔

حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول الله علیہ قال احلت لنا میتتان الحوت والجراد (ب) (ابن الجہ شریف، باب صیدالحسیتان والجرادص ۲۲۸ نمبر ۳۲۱۸ رواقطنی ، کتاب الاشریة ج رابع ص ۱۸ انمبر ۲۸۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محصلی علاق میں فرمایا ہے جبکہ وہ سمندری جانور ہے جس سے معلوم ہوا کہ محصلی کے علاوہ باقی سمندری جانور حرام ہے۔ حدیث یہ جے عن عبد الرحمن بن عشمان ان طبیبا سأل النبی علیہ عن ضفد ع یجعلها فی دواء فنهاہ النبی علیہ عن قتلها (ج) (ابوداؤو شریف، باب فی الا دویة المکر وهة ص ۱۸ نمبر ۲۸۵) اس حدیث میں مینڈک و قتل کرنامنع فرمایا ہے اوردوائی میں ڈالنامنع فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ وہ حلال نہیں ہے اسی طرح سمندر کے باقی جانور حلال نہیں ہے۔ فاکر امام ثافع کی کے زد یک سمندر کے تمام جانور حلال نہیں۔

وج آیت میں ہے۔احل لکم صید البحر و طعامه متاعا لکم وللیساره (د) (آیت ۹۲ سورة المائدة ۵) اس آیت میں سمندر کتمام شکارکوحلال قرار دیا جس سے معلوم ہوا کہ سمندر کے سارے جانور حلال ہیں۔ حدیث میں ہے۔ سمع ابسی هریس قول ...

حاشیہ: (الف) مگریہ کہ مردہ ہویا بہتا ہواخون ہویا سور کا گوشت ہونا پاک ہے یافسق ہے (ب) آپ نے فرمایا میرے لئے حلال کئے گئے ہیں دومردے مجھلی اور ٹڈی (ج) ایک طبیب نے حضور سے مینڈک کے بارے میں پوچھا کہ اس کو دوامیں ڈالے؟ تو حضور ؓ نے اس کوفل کرنے سے منع فرمایا (د) تمہارے لئے سمندر کا شکار حلال کیا گیا ہے اور اس کا کھانا تمہارے لئے فائدے کی چیز ہے اور مسافروں کے لئے۔ $[\Upsilon \Upsilon \Upsilon \Upsilon](\Gamma \Lambda)$ ويكره اكل الطافى منه $[\Upsilon \Upsilon \Upsilon \Gamma](\Gamma \Lambda)$ و لا بأس باكل الجريث والمار ماهى $[\Upsilon \Upsilon \Upsilon \Upsilon](\Gamma \Lambda)$ ويجوز اكل الجراد و لا ذكاة له.

فقال رسول الله عَلَيْنَ هو الطهور ماؤه الحل ميتته (الف) (ابوداؤوشريف، باب الوضوء بماء البحر سانمبر ۱۸ مرز فدى شريف، باب الوضوء بماء البحر انه هو الطهور ماؤه الحل ميتته (الف) (ابوداؤوشريف، باب الوضوء بماء البحر انه طهور ص ۲۱ نمبر ۲۹) اس حديث سے سمندر کے تمام مردوں کو حلال قرار دیا جس کا مطلب بيہ ہوا که سمندری جانور مرجا ئیں اور ذیج نہ بھی کئے جائیں تو تمام کے تمام حلال ہیں۔ بعض روایت میں سمندری کے اور سور حرام ہیں کیونکہ بی خشکی میں نجس ہیں اس کئے سمندر کے بھی حلال نہیں ہوں گے۔ دار قطنی میں یوں ہے۔ عن جابو قال قال رسول الله عَلَيْنِ ما من دابة فی البحر الاقد ذکاها الله لبنی آدم (ب) (دار قطنی ، کتاب الاشربة جرائع ص ۱۸ نمبر ۲۹۲۷)

[۲۶۲۴] (۴۵) اور مکروہ ہے اس مچھلی کا کھانا جواویر تیرجائے۔

تشرق پانی میں قدرتی اسباب ہے مجھلی مرکر پانی پر تیرنے لگتی ہے اس کوطافی مجھلی کہتے ہیں اس کا کھانا مکروہ ہے۔

وج عموماوه مجھلی تیرنے گئی ہے جو پھول جاتی ہے اور سڑنے گئی ہے اس لئے ایسی مجھلی کا کھانا مکروہ قرار دیا (۲) عن جابو بن عبد الله عن النبعی علیہ اللہ عن النبعی علیہ اللہ عن النبعی علیہ اللہ عن النبعی علیہ اللہ عن کہ النبعی علیہ اللہ عن کہ عن کہ اللہ عن کہ عن کہ عن کہ اللہ عن کہ اللہ عن کہ اللہ عن کہ اللہ عن کہ عن ک

نوط جو چھلی ابھی مری ہویا کسی حادثہ کے شکار سے مری ہواس کو کھا سکتا ہے کیونکہ وہ ابھی سڑی نہیں ہے۔ کہ لوا ما حسر عنه البحر وما القاہ سے اس کا اشارہ ہے۔

لغت الطافى : وه مچھلى جو پانى ميں مركر پانى پر تيرنے لگى ہو۔

[۲۶۲۵] (۴۷) اور چکی اور بام مجھلی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

شرت سیکی ایک قتم کی مچھل ہے جو عام مچھلیوں سے الگ ہوتی ہے یہ بام مچھلی سے تھوڑی الگشکل کی ہوتی ہے اور سانپ جیسی کمبی ہوتی ہے۔ اس طرح بام مچھلی بھی سانپ کی طرح کمبی ہوتی ہے لیکن وہ مچھلی ہی ہے اس لئے اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لغت الجريث: سچكي مجيلي - المارمابي: فارسي لفظ ہے سانپ كي طرح كي مجيلي جس كو مندوستان ميں بام مجيلي كہتے ہيں -

[۲۲۲۱] (۴۷) جائز ہے ٹڈی کوکھانا اوراس میں ذبح کی ضرورت نہیں۔

وج ٹڈی حلال ہے اس کی دلیل بیرحدیث ہے۔ سمعت ابن ابسی او فسی قال غزو نامع النبی عَلَیْ اللہ سبع غزوات او ستا کنا حاشہ: (الف) آ گئے فرما اسمندر کا بانی باک ہے اور اس کام دہ یعنی مچھلی حلال ہے(ب) آ گئے فرما اسمندر میں کوئی جانور نہیں ہے مگر اللہ نے اس کو بن

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ یعنی مجھلی حلال ہے (ب) آپ نے فرمایا سمندر میں کوئی جانو نہیں ہے مگر اللہ نے اس کو بنی آدم کے لئے گویا کہ ذئے کردیا ہے یعنی حلال ہے (ج) آپ نے فرمایا سمندر جس مجھلی کوچھوڑ دے یا اس کو باہر ڈال دے اس کو کھاؤ۔ اور جس کوتم مردہ پاؤیا پانی پرتیر رہی ہواس کومت کھاؤ۔ ناكل معه المجواد (الف) (بخاری شریف، باب اكل الجراد ۲۸ نمبر ۵۳۹۵ مسلم شریف، باب اباحة الجراد ۱۹۵۳ نمبر ۱۹۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا كر ٹد ى حلال ہے۔ اور اس كوذئ كرنے كی ضرورت نہيں اس كی دليل بيحديث گزرچكل ہے۔ عن عبد الله بن عمو ان رسول الله عن عبد الله بن عمو ان رسول الله عن عبد الله عن المحوت و المجواد (ب) (ابن الجبشریف، باب صید الحسیتان والجراد ۲۷۸ نمبر ۱۳۲۸ دارقطنی، كاب الا شربة جرابع ص۱۸۸ نمبر ۲۸۸۷) اس حدیث میں ہے كه مرده حلال ہے یعنی ٹدى كوذئ كرنے كی ضرورت نہيں مراہ وابھی مجھلی كی طرح حلال ہے۔

لغت الجراد : ٹڈی۔ لاذکوۃ لہ : اس کوذئے کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔



ھاشیہ : (الف) ابن الی اوفیؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور کے ساتھ سات یا چیز فروے کئے ،ہم آپؓ کے ساتھ ٹڈی کھایا کرتے تھ (ب) آپؓ نے فرمایا ہمارے لئے دومرد ے حلال کئے گئے ہیں۔ مجھلی اور ٹڈی لیعنی بغیر ذ کے بھی حلال ہے۔

﴿ كتاب الاضحية ﴾

[٢٢٢] (١) الاضحية واجبة على كل حر مسلم مقيم موسر في يوم الاضحى.

﴿ كتاب الاضحية ﴾

ضروری نوٹ جس جانورکوقربانی کی نیت سے دس، گیارہ یا بارہ ذی الحجہ کو ذیح کرے اس کو اضحیہ کہتے ہیں۔ قربانی کی دلیل آیت میں ہے۔ فصل لسربک و انحر (الف) (آیت ۲ سورة الکوثر ۱۰۸) اس آیت میں تحرکر نے کا حکم دیا ہے جوقربانی کی طرف اشارہ ہے۔ اور حدیث میں ہیہے۔ عن ابسی هویوة ان رسول الله عَلَیْتِ قال من کان له سعة و لم یضح فلا یقربن مصلانا (ب) (ابن ماجہ شریف، باب الاضاحی واجبة هی ام لا؟ص ۲۵۵ نمبر ۳۱۲۳ رواقطنی ، کتاب الاشربة جرابع ص ۱۸۵ نمبر ۲۹۸۸) اس حدیث میں ہے کہ کوئی قربانی کی گنجائش رکھتا ہووہ قربانی نہ کر ہے وہماری عیدگاہ پر نہ آئے اس سے واجب ہونے کا ثبوت ہوا۔

[٢٦٢٤] (١) قربانی واجب ہے ہرآ زاد مسلمان مقیم اور قربانی کے دن مالدار ہواس پر۔

تشریک کوئی آ دمی آزاد ہو،مسلمان ہواور مقیم ہومسافر نہ ہواور قربانی کے دنوں میں مالدار بھی ہوتواس پر قربانی واجب ہے۔

ج ہرایک کی وجہ۔ آزاداور سلمان ہونے کی دلیل باربارگزر چکی ہے کہ سلمان ہوتہ ہی اس پرعبادت ہے۔ قربانی ایک عبادت ہے اس کے کافر پڑئیس ہوگی۔ اور غلام کے پاس مال ہی ٹہیں ہے اس کئے وہ قربانی کیے ہے۔ عند شوبان قال صحبی رسول الله علیہ اسانی نہیں ہوگی۔ لیکن اگر کرلیا تو قربانی کی ادائی ہوجائے گی۔ حضور گئے سفر میں قربانی کی ہے۔ عن شوبان قال صحبی رسول الله علیہ شم قال یا توبان اصلح لنا لحم هذہ الشاۃ قال فیمازلت اطعمہ منہا حتی قدمنا المدینه (ج) (ابوداو دشریف، باب فی المسافر یضی سسم نمبر ۲۸۱۱ مربخاری شریف، باب من ذری اضحیت غیرہ ، سم ۲۸۳۸ نمبر ۵۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر قربانی کرسکتا ہے البتہ اس پر واجب نہیں ہے۔ اور مالدار ہوت واجب ہے اس کی دلیل ہے ہے کہ اگر غریب ہوتو کہاں سے قربانی کرے گا وہ تو خود ہی مختان له البتہ اس پر واجب نہیں ہے۔ اور مالدار ہوت واجب ہے اس کی دلیل ہے ہے کہ اگر غریب ہوتو کہاں سے قربانی کرے گا وہ تو خود ہی مختان له سمعہ و لم یہ صحاح فلایقر بن مصلانا (ابن ماجہ شریف، نمبر ۱۳۱۳) اس حدیث میں ہے کہ گنجائش ہوتو قربانی واجب ہے ور نہیں۔ اور قربانی واجب ہے در نہیں۔ اور قربانی واجب ہے در نہیں اور کی حدیث ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا کہ گنجائش کے باوجود قربانی نہ کر بے تو میری عیدگاہ پر نہ قربانی واجب ہے سنت نہیں اس کی دلیل بھی او پر کی حدیث ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا کہ گنجائش کے باوجود قربانی نہ کر بے تو میری عیدگاہ پر نہ قربانی واجب ہے سنت نہیں اس کی دلیل بھی او پر کی حدیث ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا کہ گنجائش کے باوجود قربانی نہ کر بے تو میری عیدگاہ پر نہ تو تو کہ اس قدیم کی عید واجب چھوڑ نے پر ہوتی ہے۔

فاكره امام ابو یوسف اورامام شافعی كنز ديك سنت ہے۔

وج حديث من عــ سالت ابن عـمر عن الضحايا اواجبة هي؟ قال ضحى رسول الله عَلَيْكُ والمسلمون من بعده

حاشیہ: (الف) اپنے رب کے لئے نماز پڑھئے اور نم سیجئے (ب) آپ نے فرمایا کسی کے پاس ٹنجائش ہواور قربانی نہ کرے قوہماری عیدگاہ تک نہ آئے (ج) حضرت ثوبان نے فرمایا حضور ً نے قربانی کی پھر فرمایا اے ثوبان تم ہمارے لئے اس بکری کوٹھیک کرو فرماتے ہیں کہ مدینہ آنے تک میں حضور گوگوشت کھلاتے رہا۔

[٢٦٢٨] (٢) يذبح عن نفسه وعن ولده الصغير [٢٦٢٩] (٣) ويذبح عن كل واحد منهم

جـرت بـه السنة (الف) (ابن ماجه شريف، باب الاضاحي واجبة هي ام لا؟ص ٢٥٥ نمبر ٣١٢٣) اس حديث معلوم مواكة رباني سنت يــــ

[۲۶۲۸] (۲) قربانی کرے اپنی جانب سے اور اپنی چھوٹی اولاد کی جانب ہے۔

تشری حیوٹی اولاد کے پاس اتنامال ہے کہ وہ صاحب نصاب ہے تو وہ خود قربانی نہیں کرسکتی کیونکہ مرفوع القلم ہیں اس لئے ان کے مال سے بایے قربانی کرےگا۔

رج حضورً نے اہل بیت کی جانب سے قربانی کی ہے کیونکہ آپ و مہدار سے۔ اس طرح باپ چھوٹی اولاد کا فرمہدار ہے اس لئے باپ اس کی جانب سے قربانی کی ہے کیونکہ آپ فرمہدار سے۔ اس طرح باپ چھوٹی اولاد کا فرمہدار ہے اس لئے باپ اس کی جانب سے قربانی کرے گا(۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان النب عائی دخل علیها ... فلما کنا بمنی اتیت بلحم بقر فقلت ما هذا؟ قالوا صحی رسول الله علی عن ازواجه بالبقر (ب) (بخاری شریف، باب الاضحیة للمسافر والنساء ۲۸۳۸ میر ۵۵۸ میر ۵۵۸ میر ۵۵۸ میر کرسکتا ہے۔ کہ آپ نے اپنی اولاد کی جانب سے قربانی کی سکتا ہے۔

فائدہ دوسری روایت میہ ہے کہ بچیمرفوع القلم ہے اس لئے چاہے مالدار ہولیکن اس کی جانب سے باپ پر قربانی واجب نہیں ہے اور نہ بچے پر قربانی واجب ہے۔

[٢٦٢٩] (٣) ذي كران ميس سے ہرايك ايك بكرى ياذ يح كرا اونٹ يا گائے سات آ دميوں كى جانب ہے۔

شرق ایک بکری ایک آدمی کی جانب سے کافی ہے دوآ دمیوں کی جانب سے نہیں۔اوراونٹ یا گائے سات آدمیوں کی جانب سے کافی ہوتی ہے اس سے زیادہ آدمی شریک نہیں ہو سکتے ۔البتہ سات سے کم یانچ یا چاروغیرہ شریک ہو سکتے ہیں۔

حاشیہ: (الف) میں نے حضرت ابن عمرٌ کو پوچھا کیا قربانی واجب ہے؟ فرمایا حضوراً وراس کے بعد مسلمانوں نے قربانی کی اور بیسنت جاری ہے (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضوراً میں جاری ہے (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضوراً میں جانب ہے کا گوشت جھے دیا۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ حضوراً نے اپنی ہیو یوں کی جانب سے گائے دنے کی ہے (ج) حضوراً نے قربانی کی دو چتکبر مینڈ ھے کی۔ میں نے دیکھا اپنے قدم کورکھا اس کے گال پر۔ ہم اللہ پڑھا، تکبیر کہی اور دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا۔

شاة او يذبح بدنة او بقرة عن سبعة $[^{+} 277] (^{+})$ وليس على الفقير والمسافر اضحية.

بعض اهل العلم لا تجزى الشاة الا ان نفس واحدة وهو قول عبد الله بن المبارك وغيرهم من اهل العلم (الف) (ترذى شريف، باب ما جاءان الثاة الواحدة تجزى عن المل البيت ٢٥ ٢٤ نمبر ١٥٠٥) اورا يك بكراذ تح كرك تواب مين سب كوشريك كرك ال يرحد يث بعد عن عائشة ان رسول المله عليه المه الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن امة محمد ثم ضحى به (ب) (ابودا و و شريف، باب ما يستخب من الضحايا ص٣٠ نمبر ٢٥ ١١) الم حديث مين ايك مكركوذ تح كيا اوراس كا ثواب محمد أل محمد ثمر المورا و رامت محمد و يورا يورا و رامت محمد و يورا يورا و رائي جائب المائي المائي

اورگائے اوراونٹ میں ساتھ آ دمی شریک ہوسکتے ہیں اس کی دلیل بیصدیث ہے۔

وج عم جابو بن عبد الله ان النبى عَلَيْكُ قال البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة (ج) (ابوداؤوشريف، باب البقرة والجزور عن سبعة عم جابو بن عبد الله ان النبى عَلَيْكُ قال البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة (ج) (ابوداؤوشريف، باب ماجاء في الاشتراك في الاضحية ص٢٥٦ نمبر١٥٠٢) ال حديث معلوم مواكداونث مين اورگائي مين سات آدمي شريك موسكة بين -

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایک گھر میں اگر بارہ آدمی ہوں تب بھی سب کی جانب سے ایک جانور کافی ہے۔ البتہ ایک جانور دو گھروں کی جانب سے کافی نہیں۔ان کے یہاں ایک گھر پر ایک جانور ضروری ہے جاہے کتنے ہی افراد کیوں نہ ہوں۔

وج قال انبأنا مخنف بن سليم قال ونحن وقوف مع رسول الله عَلَيْكُ بعر فات قال قال يا ايها الناس ان على كل اهل بيت في كل عام اضحية و عتير ة (و) (ابوداؤوشريف، باب ماجاء في ايجاب الاضاحي ٣٠٠ نبر ٢٥٨٨ / ترندى شريف، باب ماجاء ان الثاة الواحدة بجرى عن ابل البيت ٣٠٠ / ٢٢ نمبر ١٥٠٥) اس حديث معلوم بواكدا يك جانور بور علم كي جانب سي كافي مه جاب هم مين كتن بي افراد بول -

[۲۲۳۰](۴) فقیراورمسافر پر قربانی نہیں ہے۔

رج اوپر حدیث گزری کہ جو گنجائش رکھتا ہولیعی صاحب نصاب ہواس پر قربانی ہے اس لئے فقیر پر قربانی نہیں ہے۔ فقیر کے پاس کچھ ہے ہی نہیں تو وہ کیسے قربانی کرے گا(۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ھریر ۃ ان رسول الله عَلَیْتُ قال من کان له سعة ولم یضح فلا یقربن مصلانا (ه) (ابن ماجہ شریف، باب الاضاحی واجہ شی ام لا؟ ص ۵۵۵ نمبر ۳۱۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تنجائش ہو پھراس پر

حاشیہ: (الف) بعض اہل علم نے کہا بحری نہیں کافی ہوگی مگرایک آ دمی کی طرف ہے، یہ قول عبداللہ بن مبارک اور دوسرے اہل علم کا ہے (ب) آپ نے تھم دیا سینگ والے مینٹہ سے کا ...اور کہا ہم اللہ تقبل من محمد وآل محمد وہ است محمد ، پھر آپ نے قربانی کی (ج) آپ نے فرمایا گائے سات آ دمیوں کی جانب سے اور اونٹ سات آ دمیوں کی جانب سے اور اونٹ سات آ دمیوں کی جانب سے (د) مخصف بن سلیم نے فرمایا ہم حضور کے ساتھ عرفات میں تھرے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا اے لوگو ہر گھروالے پر ہرسال اصحیہ کا جانور ہے اور عتیرہ ہے (ہ) آپ نے فرمایا جس کو گنجائش ہوا ورقر بانی نہ کرنے وہ وہ ارک عیدگاہ کے قریب نہ آئے۔

[٢ ٢٣] (٥) ووقت الاضحية يدخل بطلوع الفجر من يوم النحر الا انه لايجوز لاهل الامصار الذبح حتى يصلى الامام صلوة العيد فاما اهل السواد فيذبحون بعد طلوع الفجر [٢ ٢٣٢] (٢) وهي جائزة ثلثة ايام يوم النحر ويومان بعده.

قربانی واجب ہے۔

نوك فقير پرواجب نهيں بيكن كرلة قرباني ادا موجائے گا۔

اورمسافر پر قربانی اس لئے واجب نہیں ہے کہ اس کے پاس عمومار قم نہیں ہوتی۔اور قربانی کے جانور تلاش کرنے میں اور اس کو قربانی کرنے میں تکلیف ہوگی (۳) جب رمضان کا فرض روزہ ساقط ہوگیا، جمعہ عیدالفطر اور عیدالانتی ساقط ہوگئے توان پر قیاس کرتے ہوئے قربانی بھی ساقط ہوگیا۔ ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهیم قال رخص للحاج والمسافر فی ان لا یضحی (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الضحایا جرابع ص۳۸۲ نمبر ۲۸۱۲)

[۲۶۳](۵) قربانی کرنے کا وقت داخل ہوجا تا ہے دسویں تاریخ فجر کے طلوع ہونے سے مگریہ کہ شہر والوں کے لئے ذیح کرنا جائز نہیں جب تک کہ امام عید کی نماز نہ پڑھالے، بہر حال دیہات والے تو فجر کے طلوع ہونے کے بعد ذیح کر سکتے ہیں۔

تربانی کرنے کا وقت دسویں ذی الحجہ کے دن صح صادق طلوع ہونے کے بعد ہی سے شروع ہوجا تا ہے۔البتہ چونکہ شہر میں عید کی نماز ہوتی ہے اس لئے امام کی نماز عید سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔اگر قربانی کر کی تو وہ عام گوشت ہوگا، قربانی دو بارہ کرنی ہوگی۔اور دیہات میں عید کی نماز واجب نہیں ہے اس لئے وہاں صح صادق کے بعد ہی سے قربانی کر سکتے ہیں۔

وج عن انس عن النبی عَلَیْتُ قال من ذبح قبل الصلوة فلیعد (ب) (بخاری شریف، باب من ذبح قبل الصلوة اعاد ۸۳۳ نمبر ۱۲۵ مسلم شریف، باب وقتها ص۱۵۳ نمبر ۱۹۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہر میں عید کی نماز ہوتی ہے اس لئے قربانی نماز کے بعد کرے ۔ اور دیہات میں نماز عید نہیں ہے اس لئے صبح صادق کے بعد دن شروع ہوجا تا ہے۔

وج اثر میں ہے۔وقد رخص قوم من اهل العلم لاهل القرى في الذبح اذا طلع الفجر وهو قول ابن مبارك (ج) (ترندى شريف، باب ماجاء فى الذبح بعدالصلو قى سے ٢٤٧ نمبر ١٥٠٨) اس اثر سے معلوم ہوا كہ شنے صادق كے بعداً وَل والے قربانى كر سكتے ہیں۔

لغت اہل السواد: سواد کامعنی کالا ہے، زراعت اور کھیتی کی وجہ سے دیہات کالانظر آتا ہے اس لئے اس کواهل السواد کہتے ہیں۔ [۲۲۳۲] (۲) اور قربانی جائز ہے تین دن، دسویں تاریخ کواور دودن اس کے بعد۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیمؓ نے فرمایارخصت دیا حاجیوں اور مسافروں کو کہ وہ قربانی نہ کریں (ب) آپؓ نے فرمایا کسی نے نمازے پہلے قربانی کرلی تو دوبارہ قربانی کرے(ج) اہل علم کے پچھ قوم نے رخصت دی گاؤں والوں کے لئے کہ وہ ذئ کریں جوں ہی فجر طلوع ہو، یہی قول عبداللہ ابن مبارک کا ہے۔

[٢١٣٣] (٢) ولا يضحّى بالعمياء والعوراء والعرجاء التي لاتمشى الى المنسك ولا

تشری قربانی دسویں، گیار ہویں اور بار ہویں کوجائز ہے اور اس کے بعد جائز نہیں ہے۔

وجه اثر میں ہے۔ان عبد الله بن عمر کان یقول الاضحی یومان بعد یوم الاضحی (الف) (سنر للبیہ قی،باب من قال الاضحی یومان بعد یوم الاضحی (الف) (سنر للبیہ قی،باب من قال الاضحی یومان بعد یوم الاضحی ص ۱۹۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دسویں تاریخ کے بعد دودنوں تک قربانی کرسکتا ہے۔

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ تیر ہویں تاریخ تک ایام تشریق ہے اس کئے تیر ہویں تاریخ تک قربانی کرسکتا ہے۔

وج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن جبیر بن مطعم عن النبی عَلَیْ قال کل عرفات موقف و ارفعوا عن عرفات و کل و مزدلفة موقف و ارفعوا عن عرفات و کل و مزدلفة موقف و ارفعوا عن محسر و کل فجاج منی منحر و کل ایام التشریق ذبح (ب) (سنن للببقی، باب من قال الاخی جائزیوم المخر وایام نی کلهالانها ایام نسک ج تاسع ص ۱۹۲۵ منبر ۱۹۲۳ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پورے ایام تشریق میں فرج کرسکتا ہے۔ اور ایام تشریق تیر ہویں تاریخ تک ہے اس کے تیر ہویں تاریخ تک تیر ہویں تاریخ تک قربانی کرسکتا ہے۔ اگر چافضل پہلے دن ہے (۲) عن ابن عباس قال الاضحے شلاقة ایام بعد یوم النحر (ج) سنن للبہقی، باب من قال الاضحی ثلاثة ایام بعد یوم النحو (ج) سنن للبہقی، باب من قال الاضح و ایام نی کلھالانھا ایام نسک ج تاسع ص ۱۹۲۹ نبر اس اثر میں تیر ہویں تاریخ تک قربانی کرنے گئوائش ہے۔

[۲۷۳۳](۷) قربانی نه کی جائے اندھے کی ، کانے کی اورایسے نگڑے کی جومذیج تک نہ جاسکے نہ دیلے گی۔

تشری جانوراندھاہوتواس کی قربانی جائز نہیں ہے۔اس طرح کا ناہویاا تنالنگڑا ہو کہ مذکح تک بھی نہ جاسکتا ہویا بہت دبلا ہوتوان جانوروں کی قربانی جائز نہیں ہے۔

وجه السمسك ميں اصول بيہ كماللد ك حضور ميں ہديد بنا ہے تو الياناقص نه ہوكدلوگ بھى پندنه كرتے ہوں۔ اس كئے اچھا جا نورخدا كے حضور ميں پيش كرے۔ دوسرااصول بيہ كم آدھا سے زيادہ ٹھيك ہولينى دوتهائى ٹھيك ہے تو دہ جا نورٹھيك شاركيا جائے گا۔ اور دوتهائى سے كم شعور ميں پيش كرے۔ دوسرااصول بيہ كم آدھا سے زيادہ ٹھيك ہے اور نقر بانى كے قابل ہے۔ اس اثر ميں اس كا ثبوت ہے۔ قال قتادہ ٹھيک ہے اور ايک تهائى سے زيادہ خراب ہے تو وہ جا نورٹھيک نہيں ہے اور نقر بانى كے قابل ہے۔ اس اثر ميں اس كا ثبوت ہے۔ قال قتادہ وسالت سعيد بن مسيب عن العضب فقال النصف فمافو قه (د) (ابوداؤد شریف، باب يكره من الضحاياص اس نمبر ٢٨٠٧ سنن اللہ بقى ، باب ماوردائھى عن الضحية بدج تاسع ص ٢٦٣ منبر ١٩١٩) اس اثر ميں آدھے سے زيادہ كئے ہوئے كوقت كها ہے۔ اس لئے احتياط كے طور پر دوتهائى كا چھكوا چھا كہا تا كہ لاا كرتكم الكل پرمل ہوجائے۔

حاشیہ: (الف)عبداللہ بن عرقر ماتے ہیں کہ قربانی کے دن کے بعد دودن قربانی کے لئے ہیں لیعنی گیار ہوں اور بار ہویں تاریخ (ب) آپ نے فرمایا عرفات کا کل حصہ شہر نے کی جگہ ہے لیکن ایک حصہ شہر نے کی جگہ ہے لیکن طن محسر سے الگ رہو، اور منی کی ساری وادیاں نحرکی جگہ ہے مایام تشریق کل کے کل خصہ شہر نے کی جگہ ہے لیکن طن محسر سے الگ رہو، اور منی کی ساری وادیاں نحرک مجلہ ہے مایام تشریق کل کے کل ذئے کرنے کا وقت ہے (ج) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ قربانی کے لئے تین دن ہے وسویں تاریخ کے بعد (د) سعید بن مسیّب سے ٹوٹے ہوئے سینگ کے بارے میں پوچھا تو فرمایا آ دھایا اس سے زیادہ ٹوٹا ہوتو نقص ہے۔

العجفاء [٢٦٣٣] (٨)ولا تجزئ مقطوعة الاذن والذنب ولا التي ذهب اكثراذنها او

فائدہ اوپر کے اثر کی وجہ سے صاحبین کا قول مدہے کہ آ دھاسے زیادہ ٹھیک ہوتو کافی ہے۔

لغت العمياء: اندها العوراء: كانا العرجاء: لنكرا العجفاء: وبلا يتلا

[۲۲۳۳] (۸) اورنہیں جائز ہے کان کٹا ہوااور دم کئی ہوئی اور نہ وہ جس کا اکثر کان یادم کئی ہو، اورا گرا کثر کان اور دم باقی ہوں تو جائز ہے۔ شرق یہ مسئلہ او پر والے اصول پر متفرع ہے۔ پورا کان کٹا ہوایا پوری دم کئی ہوتو جائز نہیں ہے۔ اورا گرآ دھے سے زیادہ کان کٹا ہوایا آدھی سے مردم کئی ہوتو جائز ہے۔ سے زیادہ دم کئی ہوتو جائز نہیں۔ اورا گرآ دھے سے کم کان کٹا ہویا آدھی سے کم دم کئی ہوتو جائز ہے۔

ور مدیث میں ہے۔قال اتیت عتبة بن عبد السلمی فقلت ... انما نهی رسول الله علایہ عن المصفرة والمستأصلة والبخقاء والمستاصلة التی استؤصل والبخقاء والمستاصلة التی استؤصل قرنها من اصله، والبخقاء التی تبخق عینها، والمشیعة التی لا تتبع الغنم عجفاء وضعفاء والکسراء الکسیرة (ب) وابوداوَد شریف، باب ما یکره من الضحایاص اسم نمر ۲۸۰۳) اس مدیث معلوم ہوا کہ کان کتا ہوا ہوکہ دماغ نظر آئے یاسینگ بالکل جڑ سے اکھ گیا ہوتو جا نزنہیں ہے یا کانا ہوتو جا نزنہیں ہے۔

حاشیہ: (الف) فرمایا میرے درمیان حضور گھڑے ہوئے، پس فرمایا چارتفق قربانی میں جائز نہیں ہیں، صاف کا ناہو، واضح مریض ہو، واضح کنگڑ اہوا ورا تناد بلاکہ گودا بھی نہ نکل سکتا ہو(ب) حضور نے روکا مکمل کان کٹے ہوئے ہے۔ مکمل جڑسے سینگ نکلی ہوئی ہو، جس کی آئھ پھوٹی ہوئے ہو، کمزوری کی وجہ سے جانور کے پیچھے نہ چل سکتا ہو، اورا نتہائی دبلا پتلا ہو۔ ہر لفظ کی تفصیل یہ ہے۔ مصفرہ: جس کا کان مکمل کٹ گیا ہو یباں تک کہ دماغ نظر آتا ہو، المستاصلہ: جس کی سینگ جڑسے اکھڑ گئ ہو، البخقاء: جس کی آئھ پھوٹی ہو، المشیعة: کمزوری کی وجہ سے بکری کے پیچھے نہیں جا سکتا ہو، الکسراء: جواتنا دبلا پتلا ہو کہ ہڈی میں گودانہ ہوگویا کہ ٹوٹ چکا ہوجا شیہ:

(حضرت علی فرماتے ہیں کہ مجھے رسول الشویک نے تھے مردیا کہ ہم جھا نک کر دیکھیں آئھ، کان کواور نہذئ کریں کا ناکواور کان کٹے ہوئے کواور (باقی الگے صفحہ پر) ذنبها وان بقى الاكثر من الاذن والذنب جاز [٣٢٣٥] (٩) ويجوز ان يُضحّى بالجماء والخصى والجرباء والثولاء [٢٦٣٦] (٠١) والاضحية من الابل والبقر والغنم.

ما يكره من الضحايات المنبر ۱۳۸۰ مر ۱۸۰ مر ۱۸۰ مر ۱۸۰ مر الف المره من الضاحي ۱۲۵ مبر ۱۲۹۸) اس حديث سے معلوم جواكه كان كثا جواجونو جائز نهيں ہے۔ اور كُٹنے كے بارے بيل حضرت سعيد سے مروى ہے كه آ دھا سے زيادہ جواتو جائز نهيں ہے۔ اثر يہ ہے۔ قبلت يعنى لسعيد بن المسيب ما الاعضب؟ قال النصف فما فوقه (الف) (ابوداؤ دشريف، باب ما يكره من الضحايات استمبر ۲۸۰ مرسنن للبيه تى ، نمبر ۱۹۱۸)

[۲۷۳۵] (۹) اور جائز ہے کہ قربانی کی جائے بے سینگ والے کی اور نصی کی اور تھجلی والے کی اور دیوانے کی۔

تشری جانور گوشت کے اعتبار سے ٹھیک ٹھاک ہولیکن پیدائش طور پرسینگ ہوہی نہیں۔ یہ بات نہیں ہے کہ سینگ تھالیکن آ دھے سے زیادہ توٹ گیا ہوتوا سے جانور کی قربانی جائز ہے۔ کیونکہ یہ عیب نہیں ہے، بہت سے جانور کو پیدائش طور پرسینگ ہوتا ہی نہیں ہے۔ اور جائز ہے خصی کی قربانی یا تھجلی والا جانور ہے لیکن موٹا تازہ ہے تو جائز ہے۔ کیونکہ تھوڑ ا بہت تھجلی ہونا کوئی بڑا عیب نہیں ہے۔ اسی طرح جانور دیوا نہ ہولیکن گوشت کے عتبار سے ٹھیک ٹھاک ہوتو جائز ہے۔

علی بیاس می عیب نہیں ہیں کر قربانی جائز نہ ہو جسی جائز ہونے کی دلیل میصدیث ہے۔ عن جابو بین عبد الله قال ذبح النبی علیہ علیہ میں کے عیب نہیں ہیں کہ قربانی جائز نہ ہو جسی جائز ہونے کی دلیل میصدیث ہے۔ عن جابو بین عبد الله قال ذبح النبی علیہ اسلامی میں الشرافی اللہ علیہ میں معلق میں السور میں میں جائز ہے بلکہ اس کا گوشت شریف، باب اضاحی رسول اللہ اللہ علیہ میں جائز ہے بلکہ اس کا گوشت اجھا ہوتا ہے اس لئے اور بھی بہتر ہے۔

نوٹ اگر بہت دیوانہ ہو کہ کھا پی بھی نہیں سکتا ہوتواس کی قربانی جائز نہیں ہے۔اس طرح اتنی تھجلی ہوئی کہ جانور کے گوشت کےاندر گھس گئی ہوتو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔

> لغت الجماء: جس کے پیدائش سینگ نہ ہو۔ الجرباء: جس کو تھلی ہو۔ الثولاء: تھوڑا پا گل سا ہو۔ [۲۲۳۲] (۱۰) قربانی اونٹ کی ہوتی ہے اور گائے کی اور بکری کی۔

تشری احادیث میں انہیں جانوروں کی قربانی کا تذکرہ گزراہے بھینس کی قربانی بھی ہوتی ہے اوروہ اس پر قیاس کی جائے گ۔البتہ جو جانور پالتو نہ ہومثلا ہرن پال لیا ہوتو اس کی قربانی نہیں ہوگی۔

حاشیہ: (پیچیلے صفحہ ہے آگے) نہ جو پیچھے سے کان کٹا ہوا ہو، یا کان پیٹا ہوا ہو، حضرت زہیر نے ابواسحاق سے پوچھا کیا سینگ کٹے ہوئے کا تذکرہ کیا؟ کہانہیں! میں نے پوچھا مقابلہ کیا ہے؟ فرمایا کنارے سے کان کٹا ہوا ہو، میں نے پوچھا مداہرہ کیا ہے؟ فرمایا کان پیچھے سے کٹا ہوا ہو، میں نے پوچھا شرقاء کیا ہے؟ فرمایا کان چیرا ہوا ہو، میں نے پوچھا خرقاء کیا ہے؟ فرمایا علامت کے لئے کان چھاڑا ہو(الف) میں نے سعید بن مسیّب سے پوچھا اعضب کیا ہے؟ فرمایا آدھایا اس سے زیادہ سینگ ٹوٹ جائے (ب) حضور گئے نے دن قربانی کی دوسینگ والے چھکبر ہے تھی۔ [٢٦٣٧] (١١) ويجزئ من ذلك كله الثنيُّ فصاعدا الا الضان فان الجذع منه يجزئ [٢٦٣٨] (٢١) وياكل من لحم الاضعية ويطعم الاغنياء والفقراء ويدَّخر

[۲۶۳۷] (۱۱) ان سب جانوروں میں ثنی کافی ہے یااس سے زیادہ سوائے بھیڑ کے کہاس سے جذع بھی کافی ہے۔

تشری گائے بھینس کودوسال میں دودھ کا دانت ٹوٹ کر نیادانت آجاتا ہے۔اور بکری کوایک سال میں اوراونٹ کو پانچ سال میں نیادانت آجاتا ہے۔جب نیادانت آجاتا ہے۔جب نیادانت آجائے تواس جانور کومسنہ کہتے ہیں۔جھار کھنڈ میں اس کودانتا ہوا کہتے ہیں اور دانتنے کے قریب ہواور دانتا نہ ہوتو اس جانور کوجذع کہتے ہیں۔سب جانوروں میں مسنہ ہونا ضروری ہے البتہ بھیڑ میں جذع کی قربانی جائز ہے بشر طیکہ اتنا موٹا تازہ ہو کہ مسنہ کے درمیان چھوڑ دے تومسنہ ہی کی طرح معلوم ہو۔

عن جابر قال قال رسول الله عَلَيْكُ لا تذبحوا الا مسنة الا ان يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضان (الف) (ابو داو وشريف، باب ما يجوز في الضحايا من السن س ٢٠٠٠ مرملم شريف، باب سن الاضحية ص ١٥٥ نمبر ١٩٦٣) اس حديث ميس ہے كه مسند كعلاوه قرباني نه كرو، مگر نه ہو سكتو بحير كاجذعه كافى ہے (٢) دوسر ہے جانور ميں جذعه جائز نہيں اس كى دليل اس حديث كافكر اسم حديث كافكر اسم حديث كافكر اسم عندى عناقا جذعة و هي خير من شاتى لحم فهل تجزئ عنى قال نعم ولن تحري عن احد بعدك (ب) (ابوداؤ وشريف، باب وقتها ص ١٥٣ مرك عن احد بعدك (ب) (ابوداؤ وشريف، باب المجوز في الضحايا من الس ٣٠٠ نمبر ١٥٠٠ مسلم شريف، باب وقتها ص ١٥٣ منبر ١٥٠٠ مسلم شريف، باب وقتها ص ١٥٣ منبر ١٥٠٠ مسلم شريف، باب وقتها ص ١٥٣ منبر ١٥٠٠ مسلم شريف، باب وقتها ص ١٥٠ منبر ١٥٠٠ منبر ١٥٠٠ منه من من شاتى كے لئے بحرى ياكسى اور عن وركا جذبه جائز نہيں ہے سوائے بحیر کے ۔

لغت الثنی : دودانت والا بنی کاتر جمہ ہے دو۔ فصاعدا : یااس سے اوپر کا۔ الضان : بھیڑ۔ [۲۲۳۸] (۱۲) کھائے گا قربانی کا گوشت اور کھلائے گامالداروں اور فقیروں کواور رکھ بھی چھوڑے۔

تشری قربانی کرنے کے بعد جوگوشت ہے وہ خود بھی کھاسکتا ہے جاہے خود مالدار ہو۔اور مالداروں کو بھی کھلاسکتا ہے اور فقیروں کو بھی کھلاسکتا ہے۔ ہے۔اور تین دن سے زیادہ جمع کر کے بھی رکھ سکتا ہے۔

وج آیت میں ہے کہ قربانی کا گوشت اور نفلی ہدی کا گوشت خود بھی کھا وَاور فقیر کو بھی کھلا وَ،آیت ہیے۔ ویلذ کروا اسم الله فی ایسام معلومات علی ما رزقهم من بھیمة الانعام فکلوا منها واطعموا البائس الفقیر (ج) (آیت ۲۸ سورة الح ۲۲)اس آیت میں فرمایا کہ خود بھی کھا وَاور فقیروں کو بھی کھلا وَاس لئے قربانی کا گوشت خود بھی کھاسکتا ہے چاہے خود مالدار ہو۔اور جب خود مالدار ہوکر کھاسکتا ہے قد مالدار کو بھی کھلاسکتا ہے اور فقیروں کو کھلانے کا حکم تو ہے ہی (۲) حدیث میں ہے کہ پہلے تین دن سے زیادہ گوشت رکھنے سے منع کیا دوسرے مالدار کو بھی کھلاسکتا ہے اور فقیروں کو کھلانے کا حکم تو ہے ہی (۲) حدیث میں ہے کہ پہلے تین دن سے زیادہ گوشت رکھنے سے منع کیا

حاشیہ : (الف) آپؑ نے فرمایامت ذخ کرومنه مگریہ کہتم پر تنگدتی ہوتو بھیڑ کا جذبہ ذخ کرو(ب) حضرت برائِفر ماتے ہیں کہ جمیں حضور نے خطبہ دیا ... سجانی نے فرمایا میرے پاس جذعہ بکراہے جو بکری کے گوشت سے بہتر ہے تو کیا کافی ہوگا؟ آپؓ نے فرمایا ہاں! لیکن تیرے بعد کسی کو کافی نہیں ہوگا (ج) اللہ کانا م یاد کرومعلوم دنوں میں اس بات پر کہان کو جانوروں کی روزی دی۔اس لئے اس سے کھاؤاور فقیروں کو کھلاؤ۔ [۲ ۲۳ ۹] (۱۳) ويستحب له ان لاينقص الصدقة من الثلث [۲ ۲ ۲ ۲] (۱ ۲) ويتصدق بجلدها او يعمل منه آلة تستعمل في البيت.

گیا تھا اب تکی دور ہوگئ ہے اس لئے زیادہ دنوں تک گوشت رکھا کرو۔ چنا نچہ حضرت ثوبان مدینہ تک قربانی کا گوشت کھاتے رہے اور حضور گو کھلاتے رہے۔ حدیث ہیے۔ عن سلمة بن الا کوع قال قال النبی عَلَیْتِ ... کلوا و اطعموا و ادخروا فان ذلک العام کھلاتے رہے۔ حدیث ہیے۔ عن سلمة بن الا کوع قال قال النبی عَلَیْتِ ... کلوا و اطعموا و ادخروا فان ذلک العام کان بالناس جھد فار دت ان تعینوا فیھا (الف) (بخاری شریف، باب مایوکل من لحوم الاضاحی و ماینز و دمنھاص ۸۳۵ ممبر ۲۹۵ مسلم شریف، باب بایوکل من لحوم الاضاحی و ماینز الاصلام و بیان نسخہ واباحته الی متی شاء ص ۱۹۷ مبر ۱۹۷۱) اس حدیث شریف، باب بیان ما کان من انتھی عن اکل لحوم الاضاحی بعد ثلاث فی اول الاسلام و بیان نسخہ واباحته الی متی شاء ص ۱۹۷ مبر ۱۹۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گوشت خود جمع کر کے رکھ سکتا ہے اور کھا بھی سکتا ہے اور مالدار اور فقیر کو کھلا بھی سکتا ہے۔

لغت پیزو: جمع کر کے رکھے، ذخیرہ کرے۔

[۲۹۳۹] (۱۳) اورمستحب بدے كەصدقەتهائى سے كم نهكرو

آثری او پرحدیث میں تین مصرف بتایا۔ خود کھائے دوسرا جمع کرے اور تیسرا میہ ہے کہ فقیروں کو کھلائے۔ اس سے اشارہ ہوا کہ فقیروں پر تہائی حصہ صدقہ کرے یہ بہتر ہے۔ اور آیت میں بھی اس قتم کی تقسیم ہے۔ فاذا و جبت جنوبھا فیکلوا منھا و اطعموا القانع و المعتو (ب) (آیت ۳۱ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ایک مصرف ہے خود کھاؤ، دوسرا، صرف ہے قانع کو بعنی سوال کرنے والوں کو دو اور تیسرا مصرف ہے معتر یعنی زیارت کرنے والے اور رشتہ داروں کو دو۔ اس سے اشارہ ہوا کہ ایک حصہ خود کھائے، دوسرا حصہ زیارت کرنے والے اور رشتہ داروں کو دے اور تیسرا حصہ سوال کرنے والے کو دے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ تہائی حصہ سے کم صدقہ نہ کرے۔ [۲۲۳۰] (۱۲) اور قربانی کی کھال کو صد قد کرے یا کھال سے کوئی چیز بنائے جو گھر میں استعال کی جائے۔

تشری صدیث میں ہے کہ قصائی کو بھی قربانی کا گوشت اجرت کے طور پر نہ دے جس سے معلوم ہوا کہ قربانی کا گوشت یا کھال یا ہڈی جے نہیں سکتے ۔ اور جب گوشت کھا سکتا ہے تو کھال بھی خوداستعال کرسکتا ہے اس لئے کہ وہ بھی گوشت کا حصہ ہے۔

وج کھال صدقه کرے اور اجرت کے طور پر نه دے اس کی دلیل میصدیث ہے۔ ان علیا اخبرہ ان النبی مَالْیَلْیْ امرہ ان یقوم علی بُدنه و ان یقسم بُدنه کلها لحومها و جلودها و جلالها و لا یعطی فی جزارتها شیئا (ج) (بخاری شریف، باب یصد ق بُجلودالهد ی کا ۲۳۲ نمبر ۱۲۵۷ مسلم شریف، باب الصدقة بلحوم الهد ایا وجلودها و جلالها وان لا یعطی الجزار منها شیئا ص ۲۳۳ نمبر ۱۳۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھال صدقه کرے۔ اور جب گوشت کھا سکتا ہے تو کھال بھی گھریں استعال کرسکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کھا وَاور جَمَع کرواس لئے کہ پچھلے سال لوگوں کوفقر وفاقہ تھا تو میں نے چاہا کہ ان کی مدوکروں (ب) پس جب وہ پہلو کے بل گر گیا یعنی ذخ ہو گیا تو اس سے کھا وَ اور خادم اور غریب کو کھلا وَ (ج) آپ نے حضرت علی کو تھم دیا کہ نگرانی کرے آپ کے اونٹوں کی اور پورے اونٹ کو تقسیم کرے۔اس کا گوشت،اس کی کھال۔اس کا جل اور گوشت کٹائی کے بدلے ان میں سے کوئی چیز نیددے۔ [۲۲۲] (۱۵) والافضل ان يذبح اضحيته بيده ان كان يحسن الذبح [۲۲۴۲] (۲۱) ويكره ان يذبحها الكتابي.

[۲۹۳۱] (۱۵) افضل یہ ہے کہ قربانی اپنے ہاتھ سے ذیح کرے اگر اچھی طرح ذیح کرسکتا ہو۔

تشري اگرخودا چھی طرح ذبح كرسكتا ہوتوا پی قربانی خودذ ك كرے۔

و مدیث میں ہے کہ آپ نے اپنی قربانی خود ذرخ کی۔ عن انس قال ضحی النبی عَلَیْ الله یا الملحین فرایته واضعا قدمه علی صفاحهما یسمی ویکبر فذبحهما بیده (الف) (بخاری شریف، باب من ذرخ الاضاحی بیره ۱۳۵۸ میم مریف علی صفاحهما یسمی ویکبر فذبحهما بیده (الف) (بخاری شریف، باب من ذرخ الاضاحی بیره ۱۳۵۸ میم مریف باتھ سے ذرخ باب استحبال الضحیة وذبحها مباشرة بلاتو کیل والتسمیة والگیر ص ۱۵۵ نمبر ۱۹۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے ہاتھ سے ذرخ کرے کی ترغیب دیتے تھے۔ عن ابسی موسسی الاشعری انسه کسان یامر بناته ان یدب حدن مسائکھن بایدیهن ۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن عمر ان بن حسین قبال قال رسول الله یا فاطمة قومی یدب مسائکھن بایدیهن ۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن عمر ان بن حسین قبال قال رسول الله یا فاطمة قومی فاشهدی اضحیتک فانه یغفر لک باول قطرة تقطر من دمها کل ذنب عملتیه (ب) (سنن المبینی ، باب مایسخب للمرء من ان یولی ذرئ میکہ اویشعد ج تاسع ص ۲ کی نمبر ۱۹۱۷ می می داخر تے وقت حاضر رہے تا کہ گناہ معاف ہو۔

[۲۹۴۲](۱۷) مکروہ ہے کتا بی اس کوذئ کرے۔

تشرح بہوداورنصاری کے لئے قربانی کا جانور ذہے کرنا مکروہ ہے تاہم ذہ کردیا تو حلال ہوجائے گا۔

عاشیہ: (الف)حضور یے قربانی کی دو چتکبرے مینڈ ھے، میں نے دیکھا کہ اپنے قدم کواس کے دخسار پرر کھے ہوئے تھے، پھر ہم اللہ پڑھا اور تکبیر کہتے ہوئے اپنے ہاتھوں سے دونوں کو ذیخ کیا (ب) حضرت ابوموی تھے، میں ہے کہ آپ نے فرمایا اسے ہاتھوں سے دنح کریں۔دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا اے فاطمہ اُاٹھوا پنی قربانی کودیکھواس لئے کہ خون کے پہلے قطرے میں تیرے وہ گناہ معاف ہوجا نمیں گے جوتم نے کیا ہے (ج) حضرت عمر فرمایا عرب کے نصاری اہل کتا ہے تھے ملال نہیں ہیں۔اور میں ان کوچھوڑنے والانہیں ہوں یہاں تک کہ اسلام لائمیں یاان کی گردنیں ماردوں (د) حضرت علی نے فرمایا بی تعلیہ کے نصاری کاذبیحہ مت کھاؤ۔ اس لئے کہ دین کوشراب مینے کے علاوہ کے نہیں پکڑا۔

[7777] (21)واذا غلط رجلان فذبح كل واحد منهما اضحية الآخر اجزأ عنهما ولا ضمان عليهما.

عیسائیوں کادین صرف شراب بینا ہے۔ اس لئے ان کاذبیحہ مکروہ ہے بلکہ ناجائز ہے (۴) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس اللہ کوہ ان یذبع نسیکۃ المسلم الیھو دی والنصر انی (الف) (سنن للیہ قلی، باب النسکۃ یذبحھاغیر مالکھاج تاسع ص۸۵ منبر ۱۹۱۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب کی کی ہوئی قربانی مکروہ ہے۔

[۲۶۴۳](۱۷) اگر غلطی کی دوآ دمیول نے اور ذنج کر دیا ہرایک نے دوسرے کی قربانی تو دونوں کو کافی ہو جائے گا اور دونوں پر ضان نہیں ہے۔

تشری دوآ دمیوں کے جانور تھے دونوں نے غلطی سے اپنے جانور کے بجائے دوسرے کا جانور ذئے کردیا تو دونوں کی قربانی ادا ہوجائے گی اور کسی پرکسی کا ضان لازمنہیں ہوگا۔

ور ورنوں نے جانور قربانی ہی کے لئے خریدا ہے اس لئے دونوں کی نیت قربانی کی ہے اور بارہویں تاریخ گزرنے کے بعد قربانی نہیں ہو سکے گی اس لئے دونوں کی دلی منا ہے ہے کہ کوئی وقت کے اندر میری قربانی کردے اس لئے اشارة دونوں کی جانب سے قربانی کرنے کی اجازت ہے اس لئے دونوں کی قربانی ہوجائے گی۔ اور چونکہ جانور کومصرف میں خرچ کیا ہے اس لئے کسی پرضان لازم نہیں ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ آپ نے از دواج مطہرات کی اجازت کے بغیران کی جانب سے قربانی کی اور ادا بھی ہوگئی۔ حدیث کا کلڑا ہے ہے عن عصائشة میں ہے کہ آپ نے از دواج مطہرات کی اجازت کے بغیران کی جانب سے قربانی کی اور ادا بھی ہوگئی۔ حدیث کا کلڑا ہے ہے عن عصائشة قالت ... وضحی دسول الله عَلَیْتُ عن نسائه بالبقر (ب) (بخاری شریف، باب من ذری صحیح غیرہ ص۲۳۸ منبر ۱۹۵۹ مراسلم شریف، باب جواز الاشتراک فی الحدی و جزاء البدخة والبقرة کل واحد مضماعن سبعت ص۲۲ منبر ۱۹۳۹ مراحت کی اجازت کے قربانی کردی تو نمبر ۱۵۵۱ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اشارے کے طور پر قربانی کی اجازت ہواور دوسرے نے بغیر صراحت کی اجازت کے قربانی کردی تو کافی ہوجائے گی۔

اصول پیمسئلہاساصول پرہے کہاشارہ اور کنایہ کے طور پراجازت ہوتو بعض موقع پر بیاجازت بھی کافی ہے۔

لغت اجزاء: كافي مولاً



﴿ كتاب الايمان ﴾

[1777] الايمان على ثلثة اضرب يمين غموس ويمين منعقدة ويمين لغو .

﴿ كتاب الايمان ﴾

ضروری نوٹ ایمان یمین کی جمع ہے تیم کھانا جسم کی تین قسمیں ہیں (۱) یمین غوس (۲) یمین منعقدہ (۳) یمین انور تینوں کی تفصیل آرہی ہے۔ جوت اس آیت میں ہے۔ لا یو اخذ کے الله باللغو فی ایمانکم ولکن یو اخذ کے بما عقدتم الایمان فکفارته اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اهلیکم او کسوتھم او تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام ذلک کفارة ایسمانک من اوسط ما تطعمون اهلیکم او کسوتھم او تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام ذلک کفارة ایسمانک ماذا حلفتم (الف) (آیت ۹ مسورة المائدة ۵) اس آیت سے یمین لغواور یمین منعقدہ کا تیا چلا اور یہ بھی پتا چلا کہ یمین منعقدہ کا کفارہ تین طرح کے ہیں۔ اور یمین غوس کی آیت ہے۔ ولا تتخذوا ایمانکم دخلا بینکم فتزل قدم بعد ثبوتها (ب) (آیت ۲ مورة النحل ۱۱) دوسری آیت میں ہے۔ ان الذین یشترون بعہد الله و ایمانهم ثمنا قلیلا اولئک لا خلاق لهم فی الآخرة (ح) (آیت کے سورة آل عمران ۳) اس آیت میں بھی یمین غموں کا تذکرہ ہے۔

نوٹ اس باب میں بہت سے مسئلے عادت، محاورات اوراصول پر متفرع ہیں۔اس لئے وہاں احادیث اور آثار نہیں مل سکے۔اس لئے عادت، محاورات اوراصول بیان کرنے پراکتفاء کیا۔

[۲۶۴۴] (ا) قتم تین قتم کی ہیں _ یمین غموں اور یمین منعقدہ اور یمین لغو۔

تشری عموں کے معنی ہیں ڈوب جانا۔ چونکہ جھوٹ سم کھانے والا گناہوں میں ڈوب جاتا ہے اس کے اس کو یمین غموں کہتے ہیں۔ اوپر کی آیت میں اس کا تذکرہ تھا اور اس صدیث میں بھی اس کا تذکرہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمو عن النبی علیہ قال الکبائو الاشواک باللہ و عقوق الوالدین وقتل النفس والیمین الغموس (و) (بخاری شریف، باب الیمین الغموس ۹۸۷ نمبر ۹۸۷) ایک دوسری صدیث میں اس طرح ہے۔ عن عبد اللہ عن النبی علیہ قال من حلف علی یمین صبو یقتطع بھا مال امو أ مسلم لقی اللہ و هو علیه غضبان فانزل اللہ تصدیقه ان الذین یشترون بعہد اللہ و ایمانهم ثمنا قلیلا(ه) (آیت ۷۷ سوره آل عمران ۱۳۷۳) اس آیت اور صدیث میں یمین غموں کا تذکرہ ہے۔ اور یمین منعقدہ کا مطلب ہے ہے کہ آئندہ کے عران ۱۳۷۳ بخاری شریف، نمبر ۲۱۷۷) اس آیت اور صدیث میں یمین غموں کا تذکرہ ہے۔ اور یمین منعقدہ کا مطلب ہے ہے کہ آئندہ کے

حاشیہ: اللہ تم کو گرفت نہیں کرے گا لغوقتم میں لیکن تم کو پکڑے گا جس فتم کی گرہ باندھی۔ اس کا کفارہ دس سکین کو کھانا کھانا ہے اوسط کھانا جوا ہے اہل کوتم کھلاتے ہویا اس کا کپڑا یا غلام آزاد کرنا ہے۔ جو بینہ پائیس تو تین دن روز ہے رکھنا ہے بیتہ ہاری قتم کا کفارہ ہے جب تم قتم کھاؤ (ب) اپنی قسموں کو ڈھال مت بناؤ کہ قتم کو مضبوط کرنے کے بعد تمہارا قدم بھسل جائے (ج) جولوگ اللہ کے عہداور اس کی قسموں کو تھوڑی تی قیمت کے بدلے خریدتے ہیں آخرت میں اس کا کوئی حصہ نہیں ہے (د) آپ نے فرمایا گناہ کبیرہ اللہ کے ساتھ شرک کرنا ہے، والدین کی نافرمانی ہے، جان کوئل کرنا اور جھوٹی قتم ہے (ہ) آپ نے فرمایا کسی نے جھوٹی فتم کھائی تا کہ اس سے مسلمان آدمی یا اپنے بھائی کا مال لے لے تو اس حال میں اللہ سے ملاقات کرے گا کہ وہ اس پر غصے ہوں گے۔ اس کی تصدیق کے لئے بیآ بیت اتری، جولوگ اللہ کے عہداور اس کی قبصول کو تھوڑی تی قبت کے بدلے خریدتے ہیں الخ۔

[٢٦٣٥] (٢)فيمين الغموس هي الحلف على امر ماضٍ يتعمّد الكذب فيه.

بارے میں قسم کھائے کہ میں ایسا کروں گا تو اس سے قسم کھا کرایک بات کو منعقد کیا۔اگروہ کا م نہ کر سکے تو اس پر کفارہ لازم ہے۔ یا غلام آزاد کرے یادس سکین کوکھانا کھلائے یادس سکین کواوسط در جے کا کپڑا پہنائے یا پھر تین روز بے رکھے۔

رج اوپرکی آیت میں اس کا تذکرہ ہے (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن اہی بود ق عن ابیہ قال اتبت النبی عَلَیْتُ فی رهط من الاشعریین ... وانی والله ان شاء الله لا احلف علی یمین فاری غیرها خیرا منها الا کفرت عن یمینی واتبت الذی هو خیر او اتبت الذی هو خیر و کفرت عن یمینی (الف) (بخاری شریف، باب قول الله تعالی لا یوخذ کم الله باللغوفی ایما ککم سے معلوم ہوا کہ یمین ۱۹۸۰ نمبر ۱۹۲۳ مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فراک غیرها خیرا منهاج نانی ص ۲۸ نمبر ۱۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یمین منعقدہ ہوتواس کوتو ڑنے پر کفارہ لازم ہوگا۔ اور یمین لغویہ ہے کہ کی گذشتہ کام پرشم کھائے کہ ایسا ہو چکا ہے اور اس کا یقین ہوکہ ایسا ہی مواہد کیکن ایسا ہو انہیں تھا تواس کو یمین لغو کہتے ہیں اس پر کفارہ نہیں ہے۔

وج اوپرکی آیت بین اس کا تذکرہ ہے۔ لایوا خذکہ الله باللغو فی ایمانکم ولکن یوا خذکم بما عقدتم الایمان (ب)

(آیت ۹ ۸سورة المائدة ۵) اثر بین ہے۔ سمعت الشعبی یقول البر والاثم ما حلف علی علمه و هو یری انه کذلک لیس فیه اثم ولیس علیه کفارة (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب اللغو و ما هو؟ ج ثامن ص ۲۵ من مر ۱۵۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یمین لغوین کفارہ نہیں ہے۔

[۲۲۴۵] (۲) پس يمين غموس يه به، وهتم كهانا به گذشته بات پر جان كرجموك بولتے موئے۔

تشری جانتا ہے کہ یہ بات الی نہیں ہے پھر بھی جان کر جھوٹ بولے اور کیے کہ ایبا ہے اس کو ممین غموس کہتے ہیں۔

وج اثریس ہے۔ قال ثم الیمین الغموس قال فقلت لعامر ماالیمین الغموس؟ قال الذی یقتطع ما ل امرئ مسلم بیمینه و هو فیها کاذب (د) (سنن النیم قل ، باب ماجاء فی الیمین النموس عاشر ۱۹۸۲ نبر ۱۹۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جھوٹ بول کرکسی کے مال کو لے لینا اس کو کیمین غموس کہتے ہیں (۲) اور دوسر ے اثریس ہے عن ابسوا هیم قال الایمان اربع یمینان یکفوان ویمینان لایک فران،قول السر جل و الله مافعلت و الله لقد فعلت لیس فی شیء منه کفارة ان کان تعمد شیئا فهو کذب و ان کان یس می اس کے ماشر سے معلوم ہوا کہ کان یس عاشر سے معلوم ہوا کہ کان یس عاشر سے معلوم ہوا کہ کان یس کے ماشر سے معلوم ہوا کہ کان یس کے ماشر سے معلوم ہوا کہ کان یس کے ماشر سے معلوم ہوا کہ سے مع

حاشیہ: (الف) حضرت ابو برد ہ فرماتے ہیں کہ میں اشعر پین کی جماعت میں حضور کے پاس آیا...آپ نے فرمایا میں خدا کی قتم کوئی بھی قتم کھا تا ہوں اور اس کے خلاف خیر دیکتا ہوں تو یقیناً اپنے قتم کا کفارہ دیتا ہوں اوروہ کرتا ہوں جو خیر ہواور اپنی قتم کا کفارہ دیتا ہوں (ب) اللہ تم کو تنہاری لغوقتم میں نہیں پکڑے گالیکن تم کو کو قتم کی گرہ باندھا (ج) حضرت معنی فرماتے ہیں کہ نیکی اور گناہ کا ہدار اس پر ہے کہ اپنی معلومات کے مطابق قتم کھائے وہ سمجھتا ہو کہ ایسا ہی ہے تو اس میں گناہ نہیں ہے اور اس میں کفارہ بھی نہیں ہے۔ یعنی اپنی معلومات کے مطابق قتم سے حاصل کرے (ہ) حضرت ابراہیم نے فرمایا قتم کی چارصور تیں ہیں۔ دومیں کفارہ لازم (باتی اسکلے صفحہ پر) پوچھا یمین غوں کیا ہے؟ فرمایا کسی آئی اور گاناہ بھی نہیں فوں کیا ہے؟ فرمایا کسی آئی کی اور قبل کفارہ لازم (باتی اسکلے صفحہ پر)

[-7777] (۳) فهذه اليمين ياثم بها صاحبها و لا كفارة فيها الا التوبة و الاستغفار (7777) (۳) و اليمين المنعقدة هي ان يحلف على الامر المستقبل ان يفعله او لا يفعله.

جانتے ہوئے کہ ایسانہیں ہوایانہیں کیااس پرقتم کھانا ٹیمین غموں ہے۔

[۲۶۴۷] (۳) پس اس قتم ہے گنہ گار ہو گااس کا کرنے والا اوراس میں کفارہ نہیں ہے سوائے تو بہ اوراستغفار کے۔

تشري كيين غموس مين كفاره نهين بيصرف توبداوراستغفار بـ

اوپراثر میں گزرا کہ یمین غموس میں کفارہ نہیں ہے۔عن ابراهیم ... والله لقد فعلت لیس فی شیء منه کفارة ان کان تعمد شیئا فهو کذب (سنن للبہق ،نمبر۱۹۸۸) (۲) اثر میں ہے۔ قال ابن مسعود کنا نعد من الذنب الذی لا کفارة له الیمین شیئا فهو کذب (سنن للبہق ،نمبر۱۹۸۸) اثر میں ہے۔ قال ابن مسعود کنا نعد من الذنب الذی لا کفارة له الیمین الغموس فقیل ماالیمین الغموس ؟ قال اقتطاع الرجل مال اخیه بالیمین الکاذبة (الف) (سنن لبہق ، باب ماجاء فی الیمین الغموس جا مشرص ۱۹۸۸ نمبر ۱۹۸۸ مشدرک عام ، کتاب الایمان والنذ ورج رابع ص ۳۲۹ نمبر ۱۹۸۸ اس اثر سے معلوم ہوا کہ یمین غموس میں کفارہ نہیں ہے۔

فاكده امام شافعی فرماتے ہیں كه يمين غموں ميں بھی كفاره ہے۔

وج ان کی دلیل اس حدیث کا اشارہ ہے۔ عن ابی بردہ عن ابیه ... وانی والله ان شاء الله لا احلف علی یمین فاری غیرها خیر ا منها الا کفوت عن یمینی واتیت الذی هو خیر (ب) (بخاری شریف، باب قول الله تعالی لا یواخذ کم الله باللغوص ۹۸ منبر ۹۸ منبر ۱۹۲۳ رسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فراکی غیرها خیرامنها صلاح نمبر ۱۹۲۹ راسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فراکی غیرها خیرامنها صلاح نمبر ۱۹۲۹ راست میں ہے کہ سی چیز پرتسم کھاؤں اور دیکھوں کہ وہ چیزا چھی نہیں ہے اس کے خلاف کر کے کفارہ لازم ہوگا۔

لغت ياثم : گنهگار ہوگا۔

[۲۹۴۷] (۷) اور بمین منعقدہ بیہ کے گئیم کھائے آئندہ کے معاملے پر کہاس کو کرے گایانہیں کرے گا۔

تشری مثلاثتم کھائے کہ خدا کی قتم میں ضرور دعوت کروں گایا خدا کی قتم میں دعوت ہر گزنہیں کروں گا۔اس طرح آئندہ کے بارے میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کے بارے میں قتم کھائے اس کو پمین منعقدہ کہتے ہیں۔

وج سواری کے لئے اونٹ دینے کے بارے میں آپ نے قسم کھائی۔عن ابی بودة قال اتیت النبی عَلَیْتُ فی رهط من الاشعویین استحمله فقال والله لا احملکم و ما عندی ما احملکم علیه (ج) (بخاری شریف، باب قول الله تعالی لا یواخذ کم الله باللغوص

حاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آگے) ہوتا ہے اور دوقسموں میں کفارہ نہیں ہے، آدمی یوں کے خداکی تسم ایسانہیں کیایا خداکی تسم ایسا کہا تو ان کرکہا تو جھوٹ ہے اور اگراییا ہی سمجھتا تھا جیسا کہا تو قسم لغو ہے (الف) حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا ہم گناہ سمجھتے تھے جس میں کفارہ نہیں ہے ہمین شموس کو ۔ پوچھا گیا ہمین خموس کیا ہے؟ فرمایا جموثی قسم کے ذریعہ بھائی کا مال کھوٹ لے (ب) ابی بردہؓ سے روایت ہے ۔۔. آپ نے فرمایا میں ان شاءاللہ کوئی الی قسم کھاؤں جس کے خلاف خمر دیکھوں تو اپنی تشم کا کفارہ دیتا ہوں اور دہ کرتا ہوں جس میں خمرہورج) حضرت ابی بردہؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور کے (باقی الگے صفحہ پر)

[٢ ٢ ٢] (٥) فاذا حنث في ذلك لزمته الكفارة ؤ ٢ ٢ ٢] (٢) ويمين اللغو هو ان يحلف

۹۸۰ نمبر ۲۹۲۳ رمسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرای غیرها خیرا منصاص ۴۷ نمبر ۱۹۴۹) اس حدیث میں حضور گنے اونٹ پر سوار نه کرنے کی قتم کھائی ہے۔ چونکه آئندہ کے بارے میں ایک کام نہ کرنے کی قتم کھائی ہے اس لئے اس کو یمین منعقدہ کہتے ہیں۔ "[۲۹۴۸] (۵) پس جب اس میں حانث ہوجائے تو اس کو کفارہ لازم ہوگا۔

اوپرآیت گزری جس میں ہے کہ حانث ہوجائے لینی وہ کام نہ کر سکے توقیم کا کفارہ لازم ہوگا۔ آیت ہے۔ لایو اخذ کم الله باللغو فی ایسمان کم ولکن یو اخذ کم بما عقدتم الایمان فکفارته اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اهلیکم او کسوتھم او تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم (الف) (آیت ۹ ۸سورة المائدة کسوتھم او تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم (الف) (آیت ۹ مسورة المائدة ۵) اس آیت میں ہیان کی گئ ہے (۲) حدیث بھی گزری۔ لا احلف علی یمین فاری غیر ها خیرا منها الا کفرت عن یمینی و اتیت الذی هو خیر (ب) (بخاری شریف، نمبر ۱۹۲۳ مسلم شریف، نمبر ۱۹۲۹) اس حدیث میں ہے کہ حانث ہوجاؤں تو کفارہ دیتا ہوں۔

[۲۷۴۹](۲) اور بمین لغویہ ہے کہ گزری ہوئی باتوں پرقتم کھائے وہ گمان کرتے ہوئے کہ ایسی ہی ہے جبیبا کہا حالانکہ معاملہ اس کے خلاف ہو۔ یقتم ہے، ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ قتم والے سے مواخذہ نہیں کریں گے۔

تشری گزری ہوئی بات کے سلسلے میں قتم کھانے والے کا گمان تھا کہ بات ایسی ہی ہے اسی پرقتم کھالی حالانکہ معاملہ اس کے خلاف تھا تو یہ سیسن لغو ہے۔ اس برامید ہے کہ اللہ تعالی مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔

وج آیت میں ہے کہ مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔ لایو احد کے الله باللغو فی ایمانکم (ج) (آیت ۸۹سورۃ المائدۃ ۵)اس آیت میں ہے کہ اللہ یمین لغومیں مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔

کیمین نعوکی تفصیل کے لئے بیاثر ہے۔ سمعت الشعبی یقول البر والاثم ماحلف علی علمه وهو یوی انه کذلک لیس فیه اثم ولیس علیه کفارة (د) (مصنف عبدالرزاق، باب اللغو وموهو؟ ج ثامن ۵۵ کیم نمبر ۵۹۵ ارسنن للیم قی ، باب ماجاء فی الیمین الثموس ج عاشر ص ۲۷ نمبر ۱۹۸۸) اس اثر میں ہے کہ جسیا معلوم ہوا بیا ہی گمان کرتے ہوئے تم کھانا کیمین لغو ہے۔ دوسری روایت بیہ کہ الیمی کا البالی بن میں جواللہ کا تم کھا لیتے ہیں اس کو کہتے ہیں اس کی دلیل بیر حدیث ہے۔ قالت عائشة ان رسول الله عَالَمَاتُهُ الله عَالَمَاتُ الله عَالَمَاتُ اللهِ عَالَمَاتُ الله عَالَمَاتُ الله عَالَمَاتُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَالَمَاتُ اللهُ عَالَمَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ اللهُ عَالَمَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ اللهُ عَالَمَاتُ اللهُ عَالَتُ عَالَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ اللهُ عَالَمَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ اللهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَمَاتُ عَلَمَاتُ اللّهُ عَلَ

حاشیہ: (پیچھلے صنحہ سے آگے) پاس اشعر مین کی جمات میں آیا سواری کے لئے اونٹ ما نگنے کے لئے تو آپ نے فرمایا خدا کی قتم میں تم کو اونٹ نہیں دے سکتا۔ میرے پاس اونٹ دینے کے لئے نہیں ہے(الف) اللہ تم کونہیں کپڑے گا لغوقتم میں لیکن تم کو کپڑے گا جس میں قتم کی گرہ با ندھی۔ پس اس کا کفارہ دس مسکین کا کھانا ہے اوسط جوتم اپنے اہل کو کھلاتے ہویاان کو کپڑ ایبنا نا ہے یا غلام آزاد کرنا ہے ، پس جو بینہ پائے تو تین دن روزے رکھنا ہے بیتم ہاری قتم کا کفارہ ہے جب تم کھا نا ہوں چونہ ہورج) اللہ تنہاری لغوقتم پر گرفت نہیں کرتے ہیں (د) نیکی اور گناہ کا مدار جواپئی معلومات کے مطابق قتم کھائے وہ قتم کھائے اور سمجھے کہ ایسے ہی ہے تو اس میں گناہ نہیں ہے اور نداس پر کفارہ ہے۔

على امر ماض وهو يظن انه كما قال والامر بخلافه فهذه اليمين نرجو ان لايواخذ الله تعالى بها صاحبها (ك)والقاصد في اليمين والمكره والناسي سواء.

قبال هبو كملام السوجيل فبي بيته كلا والله وبلبي والله (الف) (ابوداؤ دشريف، باب لغواليمين ١٣٠٥ نمبر٣٣٢٥ بخارى شريف، باب لا يواخذ كم الله باللغو في ائيما نكم ٩٨ نمبر ٢٦٦٣) اس حديث سے معلوم ہوا كه لا والله، بلي والله بغير كسى ارادے كے كہنا ئيمين لغو ہے۔ [٢٦٩٠] () فتم جان كركھائے، زبروسى كرنے سے كھائے اور بھول كركھائے برابر ہے۔

تشری این اختیار سے جان کرفتم کھائی اس کے توڑنے پر بھی کفارہ لازم ہوگا۔اور کسی نے زبرد تی فتم کھلوائی تواس کے توڑنے پر بھی کفارہ لازم ہے۔اور بھول کرفتم کھالی تب بھی اس کے توڑنے پر کفارہ لازم ہے۔

الصحاک قال سمعته یقول ثلاث لا یلعب بهن الطلاق والنکاح والنذر (ب) (مصنف ابن ابی شیبه ۲۰۰ من قال لیس فی الصحاک قال سمعته یقول ثلاث لا یلعب بهن الطلاق والنکاح والنذر (ب) (مصنف ابن ابی شیبه ۲۰ امن قال لیس فی الطلاق والعتاق لعب وقال هوله لازم جرابع ص ۱۹ انمبر ۱۸۳۹۸/۱۸۳۹) ان دونوں اثر وں سے معلوم ہوا کہ نذر یعنی قتم وغیرہ میں نداق بھی حقیقت ہے اس لئے بھول کراورز بردی بھی قتم کھالی توقتم لازم ہوجائے گی (۲) طلاق، نکاح اور رجعت کے بارے میں تو باضا بطہ حدیث ہے۔ عن ابعی هریو ة ان رسول الله علی شریف علی شریف جد و هز لهن جد النکاح و الطلاق و الوجعة (ج) (ابوداؤو شریف، باب ماجاء فی الحجد و الحجز ل فی الطلاق ص ۲۵۵ نمبر ۱۱۸۳ اس حدیث شریف، باب ماجاء فی الحجد و الحجز ل فی الطلاق ص ۲۵۵ نمبر ۱۱۸۳ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح، طلاق اور رجعت میں نداق کرے تب بھی حقیقت ہے اسی طرح قتم بھی نداق سے یا بھول سے کھائے تب بھی قتم واقع سے معلوم ہوا کہ نکاح، طلاق اور رجعت میں نداق کرے تب بھی حقیقت ہے اسی طرح قتم بھی نداق سے یا بھول سے کھائے تب بھی قتم واقع سے معلوم ہوا کہ نکاح، طلاق اور رجعت میں نداق کرے تب بھی حقیقت ہے اسی طرح قتم بھی نداق سے یا بھول سے کھائے تب بھی قتم واقع سے معلوم ہوا کہ نکاح، طلاق اور رجعت میں نداق کرے تب بھی حقیقت ہے اسی طرح قتم بھی نداق سے یا بھول سے کھائے تب بھی قتم مواقع سے معلوم ہوا کہ نکاح، طلاق اور رجعت میں نداق کرے تب بھی حقیقت ہے اسی طرح قتم بھی نداق سے یا بھول سے کھائے تب بھی قتم مواقع مواقع مواقع کی کھی داتی سے دور مور سے کھائے تب بھی قتم مواقع مواقع کی کھی داتی سے معلوم ہوا کہ نکاح مواقع کی داتی سے معلوم ہوا کہ نکاح مواقع کی داتی سے دور مور سے کھی داتی سے دور مور کھی دور کے دور کھی دور کے دور کھی دور

اورز بردسی قسم کھلائی ہوتو واقع ہوگی اس کی دلیل بیاثر ہے۔عن اب اھیم قال ھو جائز انعا ھو شبیء افتدی به نفسه (د) (مصنف ابن ابی هیبة ۴۸ من کان طلاق المکرّه جائزاج رابع ص ۸۵ نمبر ۳۵ ۱۸۰ مرمصنف عبدالرزاق ، باب طلاق المکرّه ج سادس ۱۳۹۰ نمبر ۱۱۳۱۹/ ۱۳۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زبردسی قسم کھلوالے تو واقع ہوجائے گی۔

فاكده امام شافعی كنزد يك زبردى قتم تحلوالي و واقع نهيں ہوگا۔

وج حديث مي ہے۔ عن ابى ذر الغفارى قال قال رسول الله عَلَيْكَ ان الله تجاوزلى عن امتى الخطاء والنسيان و ما استكرهوا عليه _دوسرى روايت مي ہے۔ حدثنى عائشة ان رسول الله عَلَيْكَ قال لا طلاق و لاعتاق فى اغلاق (٥) (١٠٠ن

 [١ ٢ ٢ ٢] (Λ) ومن فعل المحلوف عليه مكرَها او ناسيا فهو سواء ؤ ٢ ٢ ٢ ٢] (Λ) و اليمين بالله تعالى او باسم من اسمائه كالرحمن والرحيم او بصفة من صفات ذاته كعزة الله

ماجہ شریف، باب طلاق المکر ہوالناسی ۲۹۳ نمبر ۲۰۴۲/۲۰۴۷ رسنن کلیم ہی، باب ماجاء فی طلاق المکر ہ جی سابع ص ۵۸۵ نمبر ۱۵۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زبردتی قسم کھلوائی ہویا طلاق دلوائی ہوتو اس کا اعتبار نہیں ہے اور نہ واقع ہوگی۔ پہلی حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مجول میں طلاق دی ہوتی واقع نہیں ہوگی اسی پر قیاس کرتے ہوئے بھول کرفتم کھالی تو اس کا اعتبار نہیں ہے (س) آبت بھی ہے۔ ولیسس علیہ کم جناح فیما اخطأتم به (الف) (آبت ۵سورة الاحزاب ۳۳) اس آبت سے بھی پتا چلا کہ بھول میں قسم کھالے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ البتہ کون می مجمول کرکھائی اورکون ہی قسم جان کرکھائی اس کا تمیز کرنا بہت مشکل ہے۔

[۲۲۵](۸) کسی نے محلوف علیہ زبردئ میں کرلیایا بھول کرلیا توبرابر ہیں۔

تشری جس بات کے نہ کرنے کی قتم کھائی اس کام کے کرنے پر زبردتی کی جس سے مجبور ہو کر کرلیا تو بھی قتم کا کفارہ لازم ہوگا۔اسی طرح بھول کروہ کام کرلیا جس کے نہ کرنے کی قتم کھائی ہے تو کفارہ لازم ہوگا۔

وج مسکه نمبرے میں گزر گیا کہ بھول کریاز برد تی قتم کھائی ہے تو اس کا اعتبار ہے اس پر قیاس کر کے بھول کریاز برد تی محلوف علیہ کام کوکر لیا تو کفارہ لازم ہوگا۔

فائده يہاں بھی امام شافعیؓ کے نزد يک بيہ ہے كہ بھول ميں ياز بردئ كرا كركام كرواليا تواس پر كفاره لازم نہيں ہوگا۔

رجہ اوپروالی حدیث اور اثر ان کی دلیل ہے۔

روؤ گےاور کم ہنسو گے۔

لغت محلوف عليه : جس بات رقتم كهالي مواس كومحلوف عليه كهتي مين -

﴿ قَسْمَ كُمَّا نِي كُطْرِيقِ ﴾

[۲۲۵۲](۹) قتم لفظ اللہ سے یااس کے ناموں میں سے سی نام سے ہوتی ہے جیسے رحمٰن، رحیم _ یااس کی کسی ذاتی صفت کے ساتھ ہوتی ہے۔ _جیسے اللہ کی عزت،اس کے جلال یا کبریا کی قتم _

تشرق قسم کھانی ہوتولفظ اللہ سے کھائے یااس کے نناوے نام ہیں ان میں سے کسی ایک کے ذریعہ کھائے۔ یااللہ کی ذاتی صفت کے ذریعہ سے کھائے مثلا کہاللہ کی عزت کی قسم ،اس کے جلال کی قسم یااس کے کبریا کی قسم تواس طرح قسم منعقد ہوجائے گی۔

وج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن عائشة عن النبی عَلَیْتُ انه قال یا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم الب علیہ میں النبی عَلَیْتُ انه قال یا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم الب کیت کثیرا ولضحکتم قلیلا (ب) (بخاری شریف، باب کیف کانت یمین النبی الله کی الله کی ناب ندب میں الله کی فات مین فرای غیرها خیرامنها سر ۲۹۳ میں الله کی فات میں میں الله کی فات میں میں الله کی فات علمون ما اعلکم عبارت ہے جس میں الله کی فات حاشیہ: (الف) جو کام غلطی سے کردے اس میں تم پرکوئی حرج نہیں (ب) حضور نے فرمایا اے امت محد الحداکی قتم اگر تم بھی جان لوجو میں جانتا ہوں تو تم زیادہ

وجلاله وكبريائه[٢٦٥٣] (١٠) الا قوله وعلم الله فانه لايكون يمينا[٢٦٥٣] (١١) وان

کے ساتھ تھ کھائی۔

الله كى صفت كي التوقيم كانت يمين الني تالين عديث بيد عدر ابن عدر قال كانت يمين النبي علين الني تالين و مقلب القلوب (الف) (بخارى شريف، باب ماجاء في يمين الني تالين من مه مه نمبر ۱۹۲۸ / ابودا و دشریف، باب ماجاء فی يمين الني تالين من مه ۱۰ نمبر ۱۳۲۳) اس حدیث میں الله كی صفت مقلب القلوب به اس كے ذریعہ سے شم كھائى به (۳) حضرت ابوب نے الله كی شم اس كی عزت كر ساتھ كھائى به دس الله كا من اغنيت ك عما توى كامت كا كو ساتھ كھائى به در يا ابوب الم اكن اغنيت ك عما توى النبى على الله الله الكور الله الكور الله الكور الله الكور الله يا ابوب الم اكن اغنيت عما توى الله يا ابوب الم اكن اغنيت عما توى الله يا الله الله الله الكور الله يا ابوب الم اكن اغنيت عما توى الله يا ابوب الم اكن اغنيت عما توى الله يا الكور و الكور و الكور و الكور الكور الكور الله يا الكور الله يا الله

[۲۲۵۳] (۱۰) مگرکسی کا قول علم اللہ ہے تشم نہیں ہوگی۔

تشرح کوئی اللہ کے علم سے تسم کھائے تواس سے تسم منعقد نہیں ہوگی۔

وج یہال علم بول کرمعلوم مراد لیتے ہیں اور معلوم شک اللہ کی صفت ذاتی نہیں ہاس لئے علم اللہ سے سم کھانے سے سم منعقذ نہیں ہوگی۔اور حدیث میں ہے۔عن عبد اللہ بن حدیث میں ہے کہ اللہ کنام کے ساتھ سم کھائے یاصفت ذاتی کے ساتھ سم کھائے توقتم منعقد ہوگی۔حدیث میں ہے۔عن عبد اللہ بن عصر ان رسول الله علیہ ادرک عصر بن الخطاب و هو یسیر فی رکب یحلف بابیه فقال الا ان الله ینها کم ان حصمت تسحلفوا بآبائکم ص۱۲۲۲ مسلم تسحلفوا بآبائکم ص۱۲۲۲ مسلم شریف،باب التحلفوا بآبائکم ص۱۲۲۲ مسلم شریف،باب التحلفوا بآبائکم ص۱۲۲۲ مسلم شریف،باب انھی عن الحلف بغیر اللہ تعالی ۲۲ منبر ۲۲۵۷ مردیث سے معلوم ہوا کہ اللہ کی سم کھائے یا چپ رہے۔کوئکہ دوری چیز کے ساتھ سم کھانے سے منعقذ نہیں ہوتی۔

[۲۲۵۴](۱۱)اگرفتم کھائی کسی فعلی صفت کے ساتھ جیسے غضب اللّٰہ یا سخط اللّٰہ توقتم کھانے والانہیں ہوگا۔

وجه وہ صفات جواللہ کی ذاتی نہیں ہیں بلکہ فعلی اور وقتی ہیں ان کے واسطے سے شم کھائے توقشم منعقد نہیں ہوگی ۔ جیسے اللہ کا غضب باسخط اللہ مثلا

عاشیہ: (الف) حضورگی قتم اس طرح ہوا کرتی تھی لاومقلب القلوب (ب) حضور سے منقول ہے ... جھزت ایوب کے رب نے آواز دی اے ایوب! جس چیز کو میں نے دیا ہے اس سے نے تم کو بے نیاز نہیں کیا؟ فرمایا آپ کی عزت کی قتم کیوں نہیں؟ لیکن آپ کی برکتوں سے بے نیاز نہیں ہوں (ج) حضرت ابوذر ڈنے فرمایا میں آپ کے پاس پہنچا، آپ کعبہ کے سائے میں فرمار ہے تھے کعبہ کے رب کی قتم وہ گھاٹے میں ہے (د) آپ نے حضرت میر گو پایا کہ وہ قافلہ میں چل رہے ہیں اور باپ کی قتم کھا رہے ہیں قرآپ نے فرمایا س اللہ تم کوروکتا ہے اس سے کہ باپ کی قتم کھائے وہ اللہ کی قتم کھائے یا چپ رہے۔

حلف بصفة من صفات الفعل كغضب الله وسخط الله لم يكن حالفا [٢٦٥٥] (١٢) ومن حلف بغير الله عزوجل لم يكن حالفا كالنبي عليه السلام والقرآن والكعبة [٢٦٥٦] (١٣) (١٣) والحلف بحروف القسم وحروف القسم ثلثة الواو كقوله والله والباء كقوله بالله

کوئی کے بغضب اللہ، بنظ اللہ افغل کذا تواس سے قسم منعقد نہیں ہوگی (۲) او پر حدیث گزرگئی۔

[۲۹۵۵] (۱۲) کسی نے قسم کھائی اللہ کے علاوہ کے ساتھ تو قسم کھانے والانہیں ہوگا۔ جیسے نبی علیہ السلام اور قرآن اور کعبہ کی قسم۔

تشري الله ك بجائكوني كم ني الله كي فتم ،قرآن كي فتم يا كعبه كي فتم تواس في منعقذ نبيل مولًا -

رج اوپرحدیث گزری من کان حالف فلیحلف بالله او لیصمت (الف) (بخاری شریف، نمبر ۲۹۲۲ رسلم شریف، نمبر ۱۹۳۲ رسلم شریف، نمبر ۱۹۳۸ بسلم شریف بنبر ۱۹۳۸ بسلم بن با ضابطه حدیث بسمعه بود محمد و جلایحلف لا والکعبة فقال له ابن عمر انی سمعت رسول الله علی یقول من حلف بغیر الله فقد اشرک (ب) (ابوداو دشریف، باب کرامیة الحلف بالآباء س ۱۹۰ نمبر ۱۳۲۵ برتر ندی شریف، باب ماجاه فی ان من حلف بغیر الله نقد اشرک (ب) (ابوداو دشریف، باب کا بی حالی کا بی که ایک مت کھاؤ داگر ان کی شم می کھائے وقتم منعقد نمیں ہوگ ۔ الله کے علاوہ کی شم کھائی تو اللہ کے ساتھ شرک کیا۔ اس پر قیاس کر کے نبی اورقر آن کی شم بھی کھائے وقتم منعقد نمیں ہوگ ۔

> [۲۲۵۲] (۱۳) فتم حروف قتم سے ہوتی ہے اور حروف قتم تین ہیں واوجیسے واللہ اور باسے جیسے باللہ اور تا سے جیسے تاللہ۔ تشریکا عربی میں اللہ کے پہلے واویا بایا تا لے آئے تب بھی قتم منعقد ہوجاتی ہے۔

رج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ قال ابو بکر عند النبی علیہ الله اذا یقال و الله ، و بالله ، و تالله (د) (بخاری شریف، کیف کان بمین النبی النبی اس ۱۹۲۸) اس اثر میں والله ، بالله اور تالله تینوں حرفوں کا ثبوت ہے (۲) عن عائشة ... یا امة محمد و الله لو تعلمون (ه) (بخاری شریف ، نمبر ۲۹۳۳) میں واو کا ثبوت ہے۔ اور تا کے ساتھ تم کھانے کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ وت الله لاکیدن اصنام کم بعد ان تو لوا مدبوین (آیت ۵۷سورة الانبیاء ۲۱) اس آیت میں تا کے ساتھ تم کھائی ہے۔

حاشیہ: (الف) جوتسم کھانا چاہے وہ اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے(ب) حضرت ابن عمرؓ نے ایک آ دمی کواس طرح قسم کھاتے ہوئے سنالا والکعبۃ تو حضرت ابن عمرؓ نے ایک آدمی کواس طرح قسم کھائے ہوئے سنالا والکعبۃ تو حضرت ابن عمرؓ کے فرمایا میں نے حضورؓ سے کہتے ہوئے سنا ہے جس نے اللہ کے علاوہ کے ساتھ قسم کھائی تو گویا کہ شرک کیا (ج) حضرت قادہ نالپند کرتے تھے کہ انسان عمق کی یا طلاق کی قسم کھائے۔اور مالپند کیا کہ قرآن کی قسم کھائے (د) حضرت ابو بکرؓ نے حضورؓ کے پاس کہالا، ھااللہ اذا کہا جاتا ہے واللہ، باللہ اور تاللہ (ہ) اے امت مجمہؓ اخدا کی قسم تم جان لو۔

والتاء كقوله تالله [2077] (% 1) وقد تضمر الحروف فيكون حالفا كقوله الله لا افعل كذا [7704] (% 1) وقال ابو حنيفة رحمه الله اذا قال وحق الله فليس بحالف [7704] (% 1) وقال أقسم او أقسم بالله او أحلف او احلف بالله او أشهد او اشهد بالله فهو

[۲۷۵۷] (۱۴) بھی حروف تنم پوشیدہ ہوتے ہیں تو بھی تنم کھانے والا ہوگا جیسے السلسہ لا افعیل کے ذاخدا کی تنم میں اییانہیں کروں گا۔ تشری کم کھی اییا بھی ہوتا ہے کہ حروف قتم کلام میں ظاہر نہیں کرتے ہیں بلکہ پوشیدہ ہوتا ہے لیکن وہ ظاہر کا معنی دیتا ہے اور قتم منعقد ہوجاتی ہے۔ جیسے السلسہ لا افعل کذاعبارت ہے۔ اور اس سے قتم منعقد ہوجائی ۔
جائے گی۔

[٢٦٥٨] امام ابوحنيفةً فرمايا وحق الله كجنوفتم كهان والانهيس موكار

شری امام ابوصنیفهٔ قرماتے ہیں کہ اللہ کے حق سے اطاعت مراد ہے اور اطاعت اللہ کی صفت نہیں ہے اس لئے اس کے ذریعہ سے تسم کھائے تو قتم منعقد نہیں ہوگی۔

فائدہ امام ابو یوسف ؓ فرماتے ہیں کہ ق اللہ کی صفت ہے اور او پر گزرا کہ اللہ کی صفت ذاتی کے ذریعی تیم کھا سکتے ہیں اس لئے اس سے شیم منعقد ہوگی۔

[۲۲۵۹](۲۱)اگرکہامیں قتم کھا تاہوں یااللہ کی قتم کھا تاہوں یا حلف اٹھا تاہوں یااللہ کا حلف اٹھا تاہوں یا گواہ کرتاہوں اللہ کو گواہ کرتاہوں تو وہ قتم کھانے والا ہے۔

تشری یہاں قتم کھانے کے تین الفاظ ہیں۔اقتم ،احلف اورا شھد۔ان نتیوں الفاظ کے ساتھ اللہ نہ لگا ئیں صرف اقتم یاا حلف یاا شھد کہیں پھر بھی قتم منعقد ہوجائے گی۔اوران الفاظ کے ساتھ اللہ کو بھی لگالیں مثلا اقتم باللہ یا احلف باللہ یا اشھد باللہ تب تو بدرجہاولی قتم منعقد ہوجائے گی۔ کیونکہ صراحت کے ساتھ قتم ہوگی۔

حاشیہ: (ج) حضرت ابو ہر برہ میان کرتے ہیں کہ ایک آ دمی حضور کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے رات میں خواب دیکھا ہے۔ پھرخواب ذکر کیا، پس حضرت ابو بکڑ نے اس کی تعبیر دی تو حضور کے خواب کہ میں اس کی تعبیر دی تو حضور کے پی کہ ان بات کے بیٹ کے اس کی تعبیر دی کے خواب کی کہ تو حضرت ابو بکڑ نے فرمایا میں آپ کوشم دیتا ہوں یا رسول اللہ! ممیرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں بتا کیں میں نے کیا غلطی کی ؟ آپ نے فرمایا قسم مت کھاؤ۔

حالف[• ٢ ٢ ٢] (/ ١) و كذلك قوله وعهد الله وميثاقه فهويمين عليَّ نذراو نذر الله.

[۲۲۲۰](١) ايسے بى يەكہنا عبدالله، ميثاق الله، مجھ پرنذر بے ياالله كى نذرتواس سے تم ہوگى۔

شرت کے کہاللہ کاعہد کر کے کہتا ہوں کہ فلاں کام کروں گا تواس سے قتم منعقد ہوجائے گی۔ یااللہ کی میثاق کر کے کہتا ہوں کہ فلاں کام کروں گا تواس سے بھی قتم منعقد ہوجائے گی۔

عبرقتم کے معنی میں ہے اس کا اشارہ اس آیت میں ہے۔ واو فوا بعد اللہ اذا عہدتم و لا تنقصوا الایمان بعد تو کیدھا (د) (آیت اوسورۃ النحل ۱۷) اس آیت میں ہے کہ اللہ کے عہد کو پورا کر وجس طرح قتم کو پورا کرتے ہیں اس لئے عہد سے قتم منعقد ہوگی۔ اسی آیت میں اللہ کے عہد کو لا تنقصوا الایمان کہا ہے جس سے معلوم ہوا کہ عہد قتم کے معنی میں ہے تب ہی تو عہد کو ایمان یعن قتم کہا ہے۔ اور دوسری آیت میں عہد کو میثاق کے معنی میں کہا ہے اور میثاق کے لئے بھی وہی تاکید کی ہے جوعہد کے پورا کرنے کے لئے کی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ عہداور میثاق ایک ہی چیز ہے اس لئے اگر کہا کہ اللہ کی میثاق کے ساتھ کہتا ہوں کہ فلاں کام کروں گا تو اس سے بھی قتم منعقد ہو

حاشیہ: (الف) آپُ حضرت عرَّاو دیکھا کہ وہ قافلے میں چل رہے ہیں اور باپ کی قتم کھا رہے ہیں آپ نے فرمایا من لو! اللّٰہ تم کو باپ کے ذریعہ مکھانے سے روکتے ہیں، جوقتم کھائے تو اللّٰہ کے ذریعہ مکھائے یا چپ رہے (ب) جب آپ کے پاس منافقین آتے تو قسمیں کھا کر کہتے کہ آپ اللّٰہ کے رسول ہیں۔ اور اللّٰہ جانتے ہیں کہ آپُ اللّٰہ کے رسول ہیں۔ کین اللّٰہ گوا ہی دیتے ہیں کہ منافقین جھوٹے ہیں۔ انہوں نے اپنی قسموں کو ڈھال بنایا ہے اس لئے اللّٰہ کے راستے سے روک دیئے گئے (ج) حضرت ابراہیم نے فرمایا جب ہم بچے متے تو ہمارے ہڑے ہم کوروکتے تھے کہ ہم لفظ شہادت یا لفظ عہد کے ذریعہ تم کھائیں (د) اللّٰہ کے عہد کو پورا کرو جب عہد کرواور قسموں کو مضبوط کرنے کے بعد مت توڑو۔

[۲ ۲ ۲] (۸ ۱) و ان قال ان فعلت كذا فانا يهو دى او نصر انى او مجوسى او مشرك او

جائے گی۔ آیت یہ ہے۔ والمذین یو فون بعهد الله و لا ینقضون المیثاق (الف) (آیت ۲۰ سورة الرعد ۱۳) اس آیت میں عہداور میثاق کوا یک معنی میں استعال کیا ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن طاؤ س عن ابیه فی الرجل یقول علی عهد الله و میثاقه او علی عهد الله قال یمین یکفوها (ب) مصنف عبدالرزاق، باب من حلف علی ملة غیرالاسلام ج ثامن ۱۸۹ نمبر ۱۵۹۷) اس اثر میں عہد اور میثاق یمین کے معنی میں ہیں۔

اگریوں کہا کہاس کام کے کرنے کی مجھے پرنذرہے یااس کام کے کرنے کی اللہ کی نذرہے توبیجھی قتم ہوجائے گی۔

[۲۶۷۱](۱۸)اگرکہا کہ میں نے ایسا کیا تو میں یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا مجوی ہوں یا کا فرہوں توان ہے تتم ہوگا۔

تشري اگريول كہا كميں نے ايساكيا توميں يبودي ہوں تواس قتم كے جملے سے شم واقع ہوجائے گی۔ اگرايسا كرليا تو كفاره لازم ہوگا۔

حاشیہ: (الف) وہ لوگ جواللہ کے بہدکو پورا کرتے ہیں اور مضبوط کرنے کے بعد توڑتے نہیں ہیں (ب) حضرت طاؤس فرماتے ہیں کہ کوئی آدی علی عہد اللہ وبیثا قہ یا علی عہد اللہ کہتواس سے قسم منعقد ہوگی اس کا کفارہ دینا چاہئے (ج) آپ نے فرمایا کوئی ایسی نذر مانے جس کو تعین نہ کیا ہوتواس کا کفارہ کفارہ کفارہ کفارہ کین ہے۔ کسی نے گناہ کی نذر مانی تواس کا کفارہ کفارہ کفارہ کین ہے، کسی نے ایسی نذر کہ اس کی طاقت نہ رکھتا ہوتواس کا کفارہ کفارہ کفارہ کی نذر مانی ایسی نذر کہ اس کی طاقت نہ رکھتا ہوتواس کا کفارہ کفارہ کفارہ کھا تا ہوں، ہیں اللہ کا تعاول، ہیں اللہ کا عبد ہے، مجھ پراللہ کا عبد ہے، مجھ پراللہ کا دمہ ہے، مجھ پراللہ کا خدمہ ہوگا۔ اوران کا کفارہ ادا کفارہ ادا کنے مورائوں ہیں تھے معقد ہوگا۔ اوران کا کفارہ ادا کو راگھ ایک ہو جائے۔ امام محمد نے فرمایا این تمام پر ہمارا عمل ہے۔

كافر كان يمينا[٢٢٢٦] (٩ ١)وان قال فعلى غضب الله او سخطه فليس بحالف [٢٢٢٦] (٢٠) وكذلك ان قال ان فعلت كذا فانا زان او شارب خمر او آكل ربوا

النبی عَلَیْ مِن کرر چکا ہے۔ وہویہ وی وہون ان کہاتو کفارہ لازم ہوگا (۲) صدیث میں ہے۔ عن ثابت بن الضحاک قال قال النبی عَلَیْ من حلف بملة غیر ملة الاسلام کاذبا فھو کما قال (الف) (ابوداوَوثر بنف، باب ماجاء فی الحلف بالبرائة وبملة غیر الاسلام ص ۱۰۸ نمبر ۱۳۵۷) اس صدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے ندا ہب کی تشم کھائی تو اگر ایبا کرلیا تو و سے ہی ہوجائے گا جیسا کہا ہا السلام ص ۱۰۸ نمبر ۱۳۵۷) اس صدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے ندا ہب کی تشم کھائی تو اگر ایبا کرلیا تو و سے ہی ہوجائے گا جیسا کہا ہا السلام سے دین میں ہے۔ عن خدار جة بن زید بن ثابت عن ابیه قال سئل رسول الله عَلیْ الله عَلیْ مِن الاسلام فی السمین یحلف علیه فیحنث قال کفارة یمین (ب) (سنن لیب تی ، باب من صلف بغیر الله ثم حث اوصلف بالبراءة من الاسلام النی جا عاشر ص ۲۵ نمبر ۱۹۸۳) اس اثر میں ہے کہ یہودی ہونے کی قشم کھائی توقشم منعقد موجائے گی اوروہ کام نہ کرنے پر قشم کا کفارہ لازم ہوگا کیکن وہ واقعی یہودی یا نصر انی یا مشرک بیا کافر ہوں یا کافر ہوں تو تعلی منعقد موجائے گی اوروہ کام نہ کرنے پر تشم کا کفارہ لازم ہوگا کیکن وہ واقعی یہودی یا نصر انی یا مشرک یا کافر نہیں ہوگا ۔ کیونکہ بیتو اسلام سے انکار کرنے بھر ہوتا ہے۔

[٢٦٦٢] (١٩) اگر كہا مجھ پرالله كاغضب ياس كاغصه ہے توقتم كھانے والانہيں ہوگا۔

تشرح یوں کہا کہا گرمیں نے فلاں کا منہیں کیا تو مجھ پراللہ کاغضب ہو، یااللہ کاغصہ ہوتواس سے تیم منعقد نہیں ہوگی۔

الله کا خضب صفت فعلی ہے صفت ذاتی نہیں ہے اس لئے اس کے ذریعی تسم منعقذ نہیں ہوگی (۲) یہ جملہ اپنے اوپر ایک قسم کی بدد عاہے۔

الله کی ذات یاصفت ذاتی کے ساتھ قسم کھا نانہیں ہے اس لئے اس سے قسم منعقذ نہیں ہوگی (۳) اوپر حدیث گزری کہ الله کے ساتھ قسم کھائے یا چہر ہے۔ من کان حالفا فلیحلف بالله او لیصمت (ج) (بخاری شریف ، نمبر ۲۹۲۴ مسلم شریف ، نمبر ۱۲۴۳) اس حدیث میں ہے کہ یا تو الله کی قسم کھاؤیا چپ رہو۔ اور اوپر کا جملہ چونکہ بدد عاہے الله کی ذات یا اس کی ذاتی صفت کے ساتھ قسم کھا نانہیں ہے اس لئے اس سے سے منعقذ نہیں ہوگی (۳) اثر میں ہے۔ عبطاء و طاؤس و مجاهد فی الرجل یقول علی غضب الله قالوا لیس علیه کفارة ھو اشد من ذلک (د) (مصنف ابن ابی شبہ ۵۵ من قال علی غضب الله جو کہ کی غضب الله سے تسم منعقذ نہیں ہوگی۔

الله سے قسم منعقذ نہیں ہوگی۔

[۲۶۲۲] (۲۰) ایسے ہی اگر کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو میں زنا کار ہوں یا شراب پینے والا ہوں یا سور کھانے والا ہوں توقعم کھانے والانہیں

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا اگر ملت اسلام کے علاوہ قتم کھائی تو وہ ایسے ہی ہوگا جیسا کہا یعنی ملت اسلام سے خارج ہوجائے گا (ب) حضور گوا یک آدمی کے بارے میں پوچھاوہ کہتا ہے کہ اگر میں ایسا کروں تو یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا وہ اسلام سے بری ہے توان سیھوں میں قتم ہوگی اور حانث ہونے پر کفارہ قتم الازم ہوگا (ج) جو تسم کھائے یا چپ رہے (د) حضرت طاؤسؓ اور حضرت مجاہدؓ نے فرمایا کوئی آدمی کہے کہ مجھے پر اللہ کا غضب ہے۔ان حضرات نے فرمایا کہ ان پر کفارہ نہیں ہے کیونکہ وقتم سے بھی او پر کی بات ہے۔

فليس بحالف $[7117](17)_0$ كفارة اليمين عتق رقبة يجزئ فيها ما يجزئ فى الظهار فليس بحالف $[7117](17)_0$ كسا عشرة مساكين كل واحد ثوبا فمازاد و ادناه ما يجوز فيه

ہوگا۔

وج پیسب جملے بھی اللہ کی ذات کے ساتھ یااس کی ذاتی صفات کے ساتھ قتم کھانانہیں ہے بلکہ اپنے اوپر بددعا کرنا ہے اس لئے ان سے بھی قتم منعقد نہیں ہوگی۔

اصول یہ ہے کہ اللہ کی ذات کے ساتھ قتم ہویا اس کی ذاتی صفت کے ساتھ قتم ہویا ایسا جملہ پر معلق ہوجس سے کفر کا صدور ہوجیسے بہودی، نصرانی ہونا توان سے قتم منعقد ہوگی۔ اور بیرنہ ہول توقتم منعقد نہیں ہوگی۔ ﴿ کفارہ کا بیان ﴾

[۲۲۲۴] (۲۱) قتم کا کفارہ ایک غلام آزاد کرنا ہے۔اس میں وہی غلام کافی ہے جوظہار میں جا ہے۔

تشری کفارہ ظہار میں مسلمان غلام ، کافر ، مذکر ، مؤنث ، چھوٹا ہڑا ان سب غلاموں سے کفارہ ادا ہوجا تا ہے۔ کفارہ قبل کی طرح مؤمن ہونا ضروری نہیں ہے۔ اس طرح کفارہ قتم میں بھی مسلمان ، کافر ، مذکر ، مؤنث ، چھوٹا ہڑا غلام کافی ہیں۔ البتة اندھایا دونوں ہاتھ یا دونوں پاؤں کئے ہوئے کافی نہیں ہے۔ ان سب کے دلائل کتاب الظہار میں گزر ہوئے کافی نہیں ہے۔ ان سب کے دلائل کتاب الظہار میں گزر گئے۔ کفارہ قتم کی دلیل ہے آیت ہے۔ لایو احد کم الله باللغو فی ایمانکم ولکن یو احد کم بما عقدتم الایمان فکفارته اطعام عشرة مساکین من او سط ما تطعمون اهلیکم او کسوتھم او تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام ذلک کفارة ایسمان کے بنانا اوروہ نہ و سکوت تین روزے رکھنے کا تذکرہ ہے۔

[۲۹۹۵] (۲۲) اور چاہے تو دس مسکینوں کو کپڑ ایبہنا دے، ہرایک کوایک کپڑ ایا اس سے زیادہ،اورادنی کپڑ ایہ ہے جس سے نماز جائز ہو اس از از بہن کرتے اگر غلام آزاد نہیں کرنا چاہتا ہے تو دس مسکینوں کو کپڑ ایبہنا دے۔ ہرایک کوایک ایک کپڑ ادے دے اور اس سے زیادہ دے تو کوئی حرج نہیں ہے۔وہ ایک کپڑ اکم سے کم اتنا بڑ اہو کہ مردکی نماز اس کپڑے میں ادا ہوجائے یعنی کمرسے گھٹے تک چوڑ اہو۔ کیونکہ نماز میں مردکونا ف سے گھٹے تک چھپانا ضروری ہے۔اور اتنا کپڑ انماز کے لئے کافی ہے تو اتنا ہی کپڑ اکفارے میں دے دینا کافی ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی موسی الا شعری انہ حلف فاعطی عشر ق مساکین عشر ق اثو اب لکل مسکین ثوبا من مقعد ھجر (ب) (سنن للبہقی ، باب ما تجزی من الکسو ق فی الکفار ق جاشرے عاشرے کو نہر الم 1990م مضف عبد الرزاق ، باب اطعام عشر ق مساکین اوک وکھم ج نامن

حاشیہ: (الف)اللہ تم کونہیں پکڑے گالغوت میں لیکن پکڑے گا جس میں قتم کی گرہ باندھا۔ پس اس کا کفارہ دس مسکین کوکھانا کھلانا ہے اوسط کھانا جوتم اپنے گھر والوں کوکھلاتے ہو۔ یاان کو کپڑ اپہنا نایا غلام آزاد کرنا، پس اگریینہ پائے تو تین روزے رکھنا ہے بیر کفارہ ہے تبہاری قتم کا جب قتم کھاؤ (ب) حضرت ابوموی ٹے فتم کھائی ، پس دس مسکینوں کورس کپڑے دیے ہرایک مسکین کوایک کپڑ ایا ؤں تک باندھ سکے۔

الصلوة [٢٢٢] (٢٣) وان شاء اطعم عشرة مساكين كالاطعام في كفارة الظهار.

ص ۱۵ نمبر ۱۲۰۸۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک کپڑادینا بھی کافی ہے۔

[۲۲۲۲] (۲۳) اگرچاہے تو دس مسکینوں کوکھا نا کھلائے کفارہ ظہبار کے کھانا کھلانے کی طرح۔

تشريح جس طرح كفاره ظهار مين كهانا كهلانا كافى ہوتا ہے اسى طرح كفار وقتم ميں بھى دس مسكينوں كوكھانا كھلانا كافى ہوگا۔

وج آیت اوپر گزر چکی ہے۔اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اهلیکم (الف) (آیت ۸۹سورة المائدة ۵)

__ امام ابوحنیفہؓ کےنز دیک ہیتھی ایک صورت ہے کہ ہرا یک مسکین کوکھانے کے لئے آ دھاصاع گیہوں دے یا ایک صاع کھجور دے یا ایک صاع حد بر

وج حدیث میں ہے۔قال ابن العلاء البیاضی ... قال فاطعم وسقا من تمر بین ستین مسکینا (ب) (ابوداو ورشریف، باب فی الظہار ص ۴۰۸ نمبر ۲۲۱۳ سنن للبیہ تی ، باب لا یجزی ان یطعم اقل من سین مسکینا کل مسکین مدامن طعام جلدة ، ج سابع ، باب لا یجزی ان یطعم اقل من سین مسکینا کل مسکین مدامن طعام جلدة ، ج سابع ، باب لا یجزی ان یطعم اقل من سین مسکینا کل مسکین مدامن طعام جدار گرا کے کہ ایک مسکین کوایک مسلمین کوایک کے برابر ہوتا تھا اس لئے کفارہ قسم میں بھی ایک مسکمین کوآ دھا مساع گیہوں دے یا ایک مسلمی میں بھی اور نصف مسلمین کوآ دھا مساع گیہوں دے یا ایک مساع مجور یا ایک مساع جوادا کرے (۲) اثر میں ہے۔ عن علی قال صاع من شعبر او نصف مساع من قمح (ج) (مصنف عبدالرزات ، باب اطعام عشرة مساکمین اوکسو تھم ج نامن ۸۰ ۵ نمبر ۱۲۵ اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ ایک کفارہ آ دھا مساع گیہوں ہوا کہ تو مسلمین کا کفارہ آ دھا مساع گیہوں کفارہ میں ادا کرے۔

ایک مسلمین کا کفارہ آ دھا مساع گیہوں کفارہ میں ادا کرے۔

فاكده امام شافعی فرماتے ہیں كمايك مكين كا كفاره ايك مديبهوں ہے۔

وج حدیث میں ہے۔ عن اوس اخبی عبادة بن الصامت ان النبی عَلَیْ اعطاه خمسة عشر صاعا من شعیر اطعام ستین مسکینا (و) (ابوداوَدشریف،باب فی الظہار ۲۲۰ میر ۲۲۱۸ رتر ندی شریف،باب ماجاء فی کفارة الظہار ۲۲۰ نمبر ۱۲۰۰ اس صدیت سے معلوم ہوا کہ پندرہ صاع ساٹھ مکین کودے۔ اور صاع چار مدکا ہوتا ہے۔ اس لئے ایک مکین کوایک مددے (۲) اثر میں ہے۔ عسب عطاء عن ابن عباس قال لکل مسکین مد مد (ه) (سنن لیبھی،باب الطعم فی کفارة الیمین ج عاشر ص ۹۵ نمبر ۲۵ مصنف عبد

حاشیہ: (الف) دس مسکینوں کو کھانا کھلائے اوسط جواپنے اہل کو کھلاتے ہو (ب) ابن علاء بیاضی فرماتے ہیں... آپ نے فرمایا ایک وس کھجور کو ساٹھ مسکینوں کو کھلاؤ (ح) حضرت علی فرماتے ہیں کہ ایک صاع جویا آ دھا صاع گیہوں (د) حضرت ابن عباس نے فرمایا حضور نے کفارہ دیا ایک صاع کھجور اور لوگوں کو بھی اس کا حکم دیا اور جونہ پائے تو آ دھا صاع گیہوں (د) حضرت اور گو حضور نے بندرہ صاع جو دیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کے لئے (ہ) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں ہر مسکین کے لئے ایک ایک مددیں۔

[2 ۲ ۲ ۲ 3] فان لم يقدر على احد هذه الاشياء الثلثة صام ثلثة ايام متتابعات.

الرزاق، باب اطعام عشرة مساكين اوكسوطة من ثامن، ص ٧٠ ه ، نمبرا ١٦٠٤) اس اثر سے معلوم ہوا كەكفارە ہرمىكين كوايك ايك مددے۔ ياد رہے چپار مد كاايك صاع ہوتا ہے اس لئے بیاثر اوپر والی حدیث کی تائیدہے۔

یاصبح اور شام کھانا کھلا دے۔

رج اثر میں ہے۔ اخبونی ابن طاؤس عن ابیہ انه کان یقول اطعام یوم لیس اکلة ولکن یوما من اوسط ما یطعم اهله لکل مسکین (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب اطعام عشرة مساکین اوسو کتم ج نامن ۹۰۵ نمبر۱۲۰۸۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پورا دن کھلائے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ جو اور شام دونوں وقت دس مسکینوں کو کھلائے۔ کیونکہ اس اثر میں ہے وکن یومامن اوسط یعنی پورا دن اوسط کھانا کھلائے اور پورادن سے اور شام دونوں وقت کھانا کھلائے کو کہتے ہیں (۲) اثر میں ہے۔ عن اب واهیم قال اذا اردت ان تطعم فی کفارة الیمین فعداء و عشاء (ب) (کتاب الآ نارلامام محمد، باب الایمان والکفارات فیصاص ۱۵۵ نمبرااک)

[۲۲۲۷] (۲۴) پس اگران متیوں میں ہے کسی ایک پر بھی قدرت نہ ہوتو تین دن پے در پے روزے رکھے۔

ترق کسی کوغلام آزاد کرنے یا کھانا کھلانے یا کپڑیہنا نے پرقدرت نہ ہوت بین دن روز ورکھاس کی دلیل تو خود آیت میں ہے۔فسمن لے بید بید فسصیام ثلاثة ایام متتابعات ہے۔ لیخی بیدر پروزہ رکھے۔ان ابن رکھاس کی دلیل ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی قر اُت میں فسصیام ثلاثة ایام متتابعات ہے۔ لیخی پیدر پروزہ رکھے۔ان ابن مسعود کان یقو اُ فصیام ثلاثة ایام متتابعات (ج) (سنن للبہتی ، بابالتا لیع فی صوم الکفارة ج عاشر ۱۰۰۳ مرصف عبد الرزاق ، باب صیام ثلاثة ایام وتقدیم الکفیر ج نامن سے ۱۵ المن سے ۱۱ دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابن عبداس فسی آیة کفارة الیمین قالا ھو بالخیار فی ھؤلاء الفلاث الاول فان لم یجد شیئا من ذلک فصیام ثلاثة ایام متتابعات (د) (سنن للبہتی ، باب التی بین الاطعام والکسوة والعتق فمن کم بجد فصیام ثلاثة ایام بوا کہ پدر پروزہ میں اس الرقام ہوا کہ پدر پروزہ میں اللہ م

ناكره امام شافعی فرماتے ہیں كہ بے در بےر كھے يامتفرق طور پرر كھے دونوں كا ختيار ہے۔

وج آیت قرآنی میں پے دریے کی قیز ہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن انه کان لایوی بأسا ان یفوق بین الثلاثة الایام فی کفار ة الیسمین (۵) (سنن للبہق، باب الخیر بین الاطعام والكوة والعتق فمن لم يجد دصيام ثلاثة ايام ج عاشرص ١٠٠٣، نمبر ٢٠٠٠٠) اس اثر

حاشیہ: (الف) حضرت طاؤس فرماتے تھے کہ ایک دن کا کھانا ایک لقمہ کھلا نانہیں ہے کیان پوراا یک دن کھانا کھلا ناہے ہر مسکین کواوسط جواپنے اہل کو کھلا تا ہو (ب)
حضرت ابراہیمؓ نے فرمایا اگرآپ کفارہ میمین میں کھلا ناچا ہیں توضیح اور شام کھانا کھلا ناہے (ج) حضرت عبداللہ بن مسعودٌ پڑھا کرتے تھے پیدر پے تین روزے (د)
حضرت ابن عباسؓ گفارہ میمین کے بارے میں فرماتے ہیں کہ تین پہلے میں کفارہ دینے کا اختیار ہے اورا گران تینوں میں سے نہ پائے تب پیدر پے تین روزے رکھنا
ہے (ہ) حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ گفارہ میمین میں مینیوں دن الگ الگ کر کے روزہ رکھے۔

[٢٢٦٨] (٢٥) فان قدم الكفارة على الحنث لم يُجزه [٢٦٦٩] (٢٦) ومن حلف على

ہے معلوم ہوا کہ تفریق کے ساتھ بھی روز ہر کھ سکتا ہے۔

[۲۶۱۸] (۲۵) پس اگر کفارہ کو جانث ہونے پر مقدم کیا تو جائز نہیں ہے۔

تشری کیافتم کے خلاف کرکے حانث ہو پھر کفارہ ادا کرے تو کفارہ ادا ہوگا۔اورا گر پہلے کفارہ ادا کیا پھروہ کام کیا اور حانث ہوا تو وہ کفارہ کافی نہیں ہے کفارہ دوبارہ ادا کرنا ہوگا۔

وج امام ابوطنیفہ کنزدیک کفارہ کا سب حانث ہونا ہے۔ قتم کھانا کفارہ کا سبب نہیں ہے اس لئے جب تک حانث نہ ہو کفارہ الازم نہیں ہوگا۔

اس لئے حانث ہونے سے پہلے کفارہ اوا کردیا تو وہ صدقہ ہوگیا کفارہ ہوا ہی نہیں۔ اس لئے حانث ہونے کے بعد دوبارہ کفارہ اوا کرنا ہوگا

(۲) حدیث میں ہے کہ حانث پہلے ہوا ہواور کفارہ بعد میں اوا کرے۔ عن ابعی ہویو قبال قبال دسول اللہ علیہ من حلف علی یہمین فرای عبیدن فرای غیر حافظ کی اللہ علیہ میں حلف کم اللہ باللہ و فرای غیر حافی اللہ تعالی اللہ تعالی اللہ و فرای کو کہ ایس کے مانٹ پہلے ہوا ہواور کفارہ بعد میں اوا کرے۔

• ۹۸ نمبر ۱۹۲۱ رتر مذی شریف، باب ماجا فیمن حلف علی بیمین فراکی غیر حافی اللہ کا میں حانث پہلے ہوا ہے اور کفارہ بعد میں اوا کرے۔

فائکہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کوشم کھانے کے بعد کفارہ ادا کردیا پھر جانث ہوا تب بھی یہ کفارہ اس قتم کے لئے کافی ہوجائے گا۔ دوبارہ کفارہ ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

وج وہ فرماتے ہیں کفارہ کااصل سبب قتم ہے۔ حانث ہونا تو شرط پائے جائے کے لئے ہے اس کے قتم کھانے کے بعد کفارہ ادا کردیا تو کفارہ ادا ہوجائے گا(۲) حدیث میں اس کا بھی ثبوت ہے۔ عن ابسی موسسی الاشعوی قال اتیت النبی علیہ فی رهط من الشعویین نست حصله ... والله ان شاء الله لا احلف علی یمین ثم اری خیرا منها الا کفرت عن یمینی واتیت الذی هو خیر (ب) (مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرای غیرها خیرا منها ص ۲۸ نمبر ۱۵۲۹ ارتر مذی شریف، باب ماجاء فی الکفارة قبل الحدث ص (ب) (مسلم شریف، باب ماجاء فی الکفارة قبل الحدث ص الدی میں ہے کہ کفارہ پہلے ادا کیا اور قتم کھایا ہوا کام بعد میں کیا جس سے معلوم ہوا کہ حانث ہونے سے پہلے کفارہ دیا تو ادا ہوجائے گا۔

[۲۶۲۹] (۲۷) کسی نے گناہ پرقتم کھائی مثلا میر کہ نماز نہیں پڑھے گا یا والدسے بات نہیں کرے گایا فلان کوضر ورقتل کرے گاتو چاہئے کہ خودہ ہی حانث ہوجائے اور قتم کا کفارہ دے دے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کسی نے قسم کھائی اوراس کے خلاف کواچھادیکھا تو وہ کرے جو خیر ہے اورا پی قسم کا کفارہ دے (ب) حضرت ابوموی فرماتے ہیں کہ میں اشعرتین کی جماعت میں حضور کے پاس سواری کے لئے اونٹ مانگئے آیا...آپ نے فرمایا خدا کی قسم ان شاءاللہ ہیں قسم کھا تا ہوں کسی پر پھراس کے خلاف خیر دیکھتا ہوں مگرا بی قسم کا کفارہ دیتا ہوں اوروہ کرتا ہوں جو خیر ہے۔ معصية مثل ان لا يصلى او لا يكلم اباه او ليقتلنَّ فلانا فينبغى ان يحنث نفسه ويكفر عن يمينه [٢٧٠] (٢٧) واذا حلف الكافر ثم حنث في حال الكفر او بعد اسلامه فلا حنث عليه [١٧٢] (٢٨) ومن حرم على نفسه شيئا مما يملكه لم يصر محرما وعليه ان

تشری کسی نے گناہ کی بات پرتسم کھائی تو بہتریہ ہے کہوہ نہ کرےاور حانث ہوکر کفارہ ادا کردے۔

وج حدیث میں اس کی تعلیم ہے۔ عن ابی بودہ عن ابیہ قال اتیت النبی علیہ فی رهط ... وانی والله ان شاء الله لا احلف علی یہ مین فاری غیرها خیرا منها الا کفرت عن یمینی واتیت الذی هو خیر او اتیت الذی هو خیر و کفرت عن یمینی (الف) (بخاری شریف، باب قول الله تعالی لا یواخذ کم الله باللغوفی ایمانکم م ۱۹۸ نمبر ۱۹۲۳ مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرای غیرها خیرا منها ان یا تی الذی هو خیر و یکفر عن یمین م ۲۸ نمبر ۱۹۲۹) اس حدیث میں ہے کہ اگر شم کھائی ہوئی بات کے خلاف کو خیر اور اچھی سمجھتا ہوں تو میں اس کو کرتا ہوں اور شم کا کفارہ ادا کرتا ہوں (۲) یوں بھی گناہ کا کام نہیں کرنا چاہئے ، اس کو چھوڑ کر کفارہ ادا کرنا بہتر ہے۔ [۲۲۷] (۲۷) اگر کافر نے قسم کھائی پھر کفر کی حالت میں حانث ہوگیا یا اسلام کے بعد حانث ہواتو اس پر کفارہ نہیں ہے۔

[۲۶۷] (۲۸) کسی نے اپنے اوپر اپنی مملوکہ چیز حرام کر لی تو وہ حقیقتا حرام نہیں ہوگی۔اور اگر اپنے اوپر مباح قرار دیا تو کفارہ لازم ہوگا۔ شرح جو چیزیں انسان کے لئے حلال ہیں اور خوداس کی ملکیت میں ہیں ان چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر لے تو وہ چیزیں حقیقت میں تو حرام نہیں ہوں گی البتۃ اگران کو استعمال کیا تو کفارہ قسم لازم ہوگا۔

وجے حضور نے اپنی بیوی کے طعنہ پر شہد حرام فر ما یا تھا تو اللہ نے تنبیہ فر مائی اوراس کوتسم قرار دیا اوراس پر کفارہ بھی لازم ہوا۔ آیت یہ ہے۔ یہ ایھا النبی لم تحرم ما احل الله لک تبتغی مرضات ازواجک والله غفور رحیم ٥ قد فرض الله لکم تحلة ایمانکم عاشیہ : (الف) حضرت ابی بردہ اپنے باپ نے قل کرتے ہیں کفر ماتے ہیں کہ میں اشعر بین کی جماعت میں حضور کے پاس آیا... میں خدا کی قسم ان شاء اللہ نہیں قتم کھا تا ہوں پھرا پی قتم کا کفارہ ادا کرتا ہوں جو خیر ہے، یا یوں فر مایا کہ وہ کرتا ہوں جو خیر ہے پھرا پی قتم کا کفارہ دیتا ہوں (ب) آپ نے فر مایا جو تم کھائے تا پھر حیب رہے۔

استباحه كفارة يمين [٢٦٢٦] (٢٩)فان قال كل حلال عليَّ حرام فهو على الطعام

والله مولى كم وهو العليم الحكيم (الف) (آيت الاسورة التحريم ٢١) ال آيت مين حلال چيز كورام كياتواس كوالله تعالى في م قرار دی۔اس سے معلوم ہوا کہ حلال چیز کوحرام قرار دیناقتم ہے۔اوراس کواستعال کرنے پر کفارہ لازم ہوگا (۲) حدیث میں اس کا تذکرہ عــان ابن عباس قال في الحرام يكفر وقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (ب) بخارى شريف، باب ياايهاالنبي لم تحرم مااحل الله لك ص ٢٩ كنمبر ا٩٩١، كتاب النفيير، سورة التحريم رمسلم شريف، باب وجوب الكفارة على من حرم امرأية. ولم ينو الطلاق ص ۷۷٪ نمبر۳۷٪ اس حدیث میں حضرت ابن عباس نے فر مایا کہ حلال چیز کوحرام کرے تو وہ قتم ہےاس کا کفارہ لازم ہوگا۔

اوروه چیز حقیقت میں حرام نہیں ہوگی اس کی دلیل بیاثر ہے۔ ان ابا بکر و عمر وابن مسعود قالوا من قال لامرأته هي على حرام فليست عليه بحرام وعليه كفارة يمين (ج)(مصنف ابن الي شية ٢٩من قال الحرام يمين وليست بطلاق جرابع ص٠٠ انمبر ۱۸۱۹)اس اثر ہے معلوم ہوا کہ وہ چیز حقیقت میں حرام نہیں ہوگی البتة استعمال کرے گا توقتم کا کفارہ ادا کرے گا۔

[۲۲۷۲](۲۹)اگرکہا کہ ہرحلال چیز مجھ پرحرام ہےتو پیکھانے اور پینے کی چیز وں پرمحمول ہوگا مگریہ کہاس کےعلاوہ کی نیت کرے۔

تشری اس جملے سے تو ہونا پیچا ہے تھا کہ ہیوی وغیرہ بھی حرام ہوجا کیں لیکن متبادراور عام محاورے میں کھانے پینے کی چیزیں مراد لیتے ہیں اس لئے بیوی حرام نہیں ہوگی بلکہ کھانے یینے کی چیز استعال کرنے سے کفارہ لازم ہوگا حرام تووہ بھی نہیں ہوگی۔

رج اثر ميں ہے۔سألت الشعبي عن رجل قال كل حل على حرام قال لا يو جب طلاقا و لا يحرم حلالا يكفر يمينه (و) (مصنف ابن ابی شیبة • ۷ ما قالوا فیداذ اقال کل حل هل علی حرام جرابع ص • • انمبر ۱۸۱۹ رمصنف عبدالرزاق ، باب الحرام جرسادس ص ۲ ۴۰۰۰ نمبر است ارت معلوم ہوا کہ بیوی کوطلاق واقع نہیں ہوگی اس لئے کل حل علی حوام سے بیوی مرازنہیں ہوگی بلکہ کھانے پینے کی چیز استعال کرنے سے کفارہ لازم ہوگا۔

ا کی روایت رہ بھی ہے کہ بیوی بھی کل حلال میں داخل ہوگی ۔اس لئے بیوی پر بھی ایک طلاق بائنہ واقع ہوجائے گی ۔

وج ان كى دليل بيا تربيد على في الرجل يقول الامرأته كل حل على فهو حرام قال تحرم عليه امرأته و الا تحل له حتىي تىنىكىچ زوجىا غيىرە ويكفو يىمىنە من مالە(د) (مصنف ابن البي شيبة 2 ما قالوافيەاذا قال كل حل على حرام ج رابع ص ١٠ انمبر

عاشیہ: (الف)اے نبی! کیوں حرام کرتے ہیں وہ جس کواللہ نے آپ کے لئے حلال کیا بیویوں کی مرضی تلاش کرنے کے لئے؟ اللہ معاف کرنے والے ہیں۔اللہ نے فرض کیا آپؓ کے لئے تشم کو کھولنا،اللہ آپ کامولی ہے وہ جاننے والا ہکمت والا ہے (ب) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حرام کرنے میں کفارہ دے گا۔اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تمہارے لئے رسول اللہ میں اسوۂ ھنہ ہے (ج) حضرت ابو بکر ں،حضرت عمرِ اور عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ وہ مجھیر حرام ہےتو وہ اس پرحرام نہیں ہوگی کیکن اس پر کفارہ بمین لازم ہوگا(د)حضرت شعمیؓ سے میں نے یو حیصا کوئی کیے ہرحلال مجھ پرحرام ہے؟ فرمایا ہیوی کوطلاق واقع نہیں ہوگی اور نہ حلال چیزیں حرام ہوگی البتة شم کا کفارہ ادا کرے(د) حضرت علیؓ ہے منقول ہے کوئی آ دمی اپنی بیوی سے کیے ہروہ چیز جو مجھ پر حلال ہے وہ حرام فر مایا اس ہےاس کی بیوی اس پرحرام ہوجائے گی اور اس کے لئے حلال نہیں ہوگی یہاں تک کہ دوسری شادی کرے یعنی حلالہ کرےاوراینے مال سے قسم کا کفارہ

والشراب الا ان ينوى غير ذلك [٢٦٧٣] (٣٠)ومن نذر نذرا مطلقا فعليه الوفاء به وان

۱۸۲۰۳ مصنف عبدالرزاق، باب الحرام ج سادس ۳۰ ۴ ۱۱۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیوی کوبھی طلاق واقع ہوگی۔ [۲۹۷۳] (۳۰) کسی نے مطلق نذر مانی تو اس پر پورا کرنا ہے، اورا گراپنی نذر کوشرط پر معلق کیا پس شرط پائی گئی تو اس پر پوری کرنانفس نذر کی وجہ ہے۔

تشری نذر ماننے کی دوصورتیں ہیں۔ایک مطلق نذر مثلا میں حج کرنے کی نذر مانتا ہوں تواس نذرکو پوری کرنا چاہئے۔اورنذر پوری نہیں کی تو کفارہ میمین لازم ہوگا۔

رج آیت میں ہے کہ نذر پوری کیا کرو ثم لیقضوا تفثهم ولیوفوا نذورهم (الف) (آیت ۲۹ سورة الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ نذر پوری کرو(۲) صدیث میں ہے۔عن عائشة عن النبی عالیہ النبی عالیہ فلا من نذر ان یطیع الله فلیطعه و من نذر ان یعصیه فلا یعصه (ب) (بخاری شریف، باب النذر فی الطاعت ۹۰ منبر ۲۲۹۲) (۳) ایک اور آیت میں ہے۔وما انفقتم من نفقة او نذر تم من نذر فان الله یعلمه (و) (آیت ۲۵ سورة البقرة ۲) اس صدیث اور آیت میں بھی ہے کہ نذر پوری کیا کرو۔

اورا گرنذ رکوکسی شرط پرمعلق کیامثلاا گرامتحان میں کامیاب ہو گیا تو جج کروں گااوروہ شرط پائی گئیمثلا وہ امتحان میں کامیاب ہو گیا تو اس کو جج کرنا چاہئے۔

وج شرط پائی جانے کے بعد ایبا ہوا کہ مطلقا نذر مانی اور مطلقا نذر مانے پرآیت اور صدیث کی وجہ سے نذر پوری کرنی پڑتی ہے تو اگر شرط پر معلق کرے اور اگر نذر پوری کر لی مثلا تج کر لیا تو کافی ہے اور تج نہیں کیا تو اب قتم کا کفارہ اوا کرے (۲) صدیث میں ہے کہ شرط پر معلق کر کے نذر مانی تو پورا کرنے کا حکم ہے۔ یا اب اعبد الرحمن (عبد الله بن عمر) ان ابنے کان بارض فارس فیمن کان عند عمر بن عبید الله وانه وقع بالبصرة طاعون شدید فلما بلغ ذلک نذرت ان المله جاء بابنی ان امشی الی الکعبة فجاء مریضا فمات فماتری؟ فقال ابن عمر اولم تنهوا عن النذر ان رسول الله علیہ خال النذر لا یقدم شیئا و لا یؤ خرہ فانما یستخر ج من البخیل اوف بنذرک (ج) (متدرک حاکم ، باب کتاب النذر کی رابع صرفت میں اثر کا گرآیا تو نذر پوری کرابع صرفت میں اثر کا گرآیا تو نذر پوری کرابع صرفت میں اثر کا گرآیا تو نذر پوری کرابع صرفت کا کا گراہ ہو کہا۔

حاشیہ: (الف) پھر پراگندگی کوختم کرے اور اپنی نذر پوری کرے (ب) آپؑ نے فرمایا کائی اللہ کی اطاعت کی نذر مانے تواس کواطاعت کرنی چاہئے،اور جو
نافرمانی کرنے کی نذرمانے اس کونافرمانی نہیں کرنی چاہئے (ج) تم نے جو پچھٹر چ کیایا نذرمانی تواللہ اس کوجا نتا ہے۔عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ میرالڑ کافارس میں
نقان لوگوں کے ساتھ جوعمر بن عبیداللہ کے ساتھ تھے۔ پس بھرہ میں بہت سے طاعون پھیلا۔ جب یہ خبر پنچی تو میں نے نذرمانی کہ اگر میرامیٹا گھر آ جائے تو میں بیت
اللہ تک پیدل جاؤں گا۔ پس لڑکا بیار ہوکر آیا اور مرگیا تو آپ کیافتو ی دیتے ہیں؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کیا نذر سے نئے نہیں فرمایا؟ حضورؓ نے فرمایا تھا نذرکسی چیز کو
مقدم کرتی ہے اور نہ مؤخر کرتی ہے۔ صرف بخیل سے مال نکلوانے کاذر لیعہ ہے۔ جاؤنذر پوری کرو۔

علق نذره بشرط فوجد الشرط فعليه الوفاء بنفس النذر [٢٦٧٣] (٣١) ورُوى ان ابا حنيفة رحمه الله رجع عن ذلك وقال اذا قال ان فعلت كذا فعلى حجة او صوم سنة او صدقة ما املكه اجزأه من ذلك كفارة يمين وهو قول محمد رحمه الله [٢٦٧٥] (٣٢) ومن حلف لايدخل بيتا فدخل الكعبة او المسجد او البيعة او الكنيسة لم يحنث [٢٦٧٦] (٣٣) ومن حلف ان لا يتكلم فقرأ القرآن في الصلوة لم يحنث.

[۲۷۷ه] (۳۱) روایت کی گئی ہے کہ امام ابو صنیفہ نے اس قول سے رجوع کیا اور فر مایا اگر کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو مجھ پر جج ہے یا ایک سال کا روزہ ہے یا جس چیز کا میں مالک ہوں اس کا صدقہ کرنا ہے تو ان ساری باتوں کے بدلے اس کو کفارہ یمین کافی ہے اور یہی امام محمد کا قول ہے۔

تشری امام ابوصنیفهٔ گا ابتدائی قول بیرتھا کہ شرط پر معلق کیا پھر بھی خودنذر ماننے کی وجہ سے نذر پوری کرے۔ بعد میں بیفر مایا کہ اگر شرط پر معلق کیا مثلا بیہ کہا کہ اگر میں امتحان میں کامیاب ہوجاؤں تو مجھ پر جج ہے۔ یا ایک سال کا روزہ ہے یا میرے پاس جتنا مال ہےسب کوصدقہ کروں گا اوروہ امتحان میں کامیاب ہو گیااور شرط یائی گئی تو دونوں اختیار ہیں یا تو جج کرے اور نذر یوری کرے یا پھر کفارہ میمین اداکرے۔

رج اس قول کی وجہ بیہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ نذر پوری نہ کروتو کفارہ کیمین وو حدیث کا کلڑا ہیہ ہے۔ عن ابن عباس ان رسول الله علیہ اس قول کی وجہ بیہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ نذر پوری نہ کروتو کفارة یمین و من نذر نذر الطاقه فلیف به (الف) (ابوداؤ دشریف، باب من نذر نذر الا یطیقه ص ۲۱۲۸) اس حدیث میں ہے کہ نذر پوری نہ کرسکوتو کفارہ کیمین اوا کردو۔ اس کے امام ابو حنیفہ اورام م محمد کے نزد کیک فارہ کیمین بھی اوا کرسکتا ہے۔

[۲۶۷۵] (۳۲) کسی نے قتم کھائی کہ کمرے میں داخل نہیں ہوگا پھر داخل ہوا کعبہ میں یا مسجد میں یا کلیسا میں یا گرجا میں تو حانث نہیں ہوگا۔ وج بیت کہتے ہیں اس کمرے کوجس میں رات گزاری جائے۔اور مسجد، کعبہ،عیسائیوں کی عبادت گاہ کلیسا اور یہودیوں کی عبادت گاہ گرجا رات گزار نے کے لئے ہیں اس لئے جس چیز کی قتم کھائی وہ نہیں پائی گئی اس لئے حانث نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ مرد کمرے میں اعتکاف کرے گا تو نہیں ہوگا اور مسجد میں ہوجائے گا کیونکہ کمرہ اور مسجد الگ الگ چیزیں ہیں۔

اصول بیمسکداس اصول پرہے کہ جس چیز کی قتم کھائی وہنہیں پائی گئی تو جانث نہیں ہوگا۔

لغت البيعة : عيمائيول كي عبادت كاه، كليسا - الكنيسة : يهوديول كي عبادت كاه، كرجا -

[۲۶۷۷] (۳۳)کسی نے قتم کھائی کہ بات نہیں کروں گا، پس نماز میں قرآن پڑھا تو جانث نہیں ہوگا۔

حاشیہ : (الف) آپؓ نے فرمایا..کسی نے ایسی نذر مانی جس کی طاقت نہیں رکھتا تواس کا کفارہ کفارہ کیمین ہےاورکسی نے ایسی نذر مانی جس کی طاقت رکھتا ہوتواس کو یوری کرے۔

[٢٢٧٤] (٣٢) ومن حلف لايلبس هذا الثوب وهو لابسه فنزعه في الحال لم يحنث

علی نماز میں قرآن پڑھنا کلام نہیں ہے بلکہ قرات ہے۔ اس لئے نماز میں قرآن پڑھنے سے مانٹ نہیں ہوگا (۲) چنا نچہ مدیث میں ہے کہ نماز میں کلام کرنے سے نماز فاسر ہوگی اور قرآن پڑھنے سے نماز صححہ ہوگی۔ مدیث میں ہے۔ عن معاویة بن الحکم السلمی ... قال ان هذه الصلوة لا یصلح فیها شیء من کلام الناس انما هو التسبیح والتکبیر وقرأة القرآن (الف) (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوة وشنح ماکان من اباحت میں کلام الناس مارے تحریم الکلام فی الصلوة وشنح ماکان من اباحت میں ۲۰ نمبر ۲۰۳۵ ابوداؤد شریف، باب تشمیت العاطش فی الصلوة ص ۱۲۱ نمبر ۱۳۹۰) اس مدیث میں کلام الناس سے معلوم ہوا کہ قرات قرآن سے مانٹ نہیں ہوگا (۲) آیت میں بھی یور ق ہے۔ قال رب اجعل لی آیة قال آیتک انا لات کے لیم الناس ثلاثة ایام الا رمزا واذکر ربک کثیر او سبح بالعشی والاب کار (ب) (آیت ۱۲ سورة آل عمران ۳) اس آیت میں لوگوں سے بات کرنے سے نخ فرمایا لیکن شیخ اورد کرکی اجازت دی جس سے معلوم ہوا کہ لوگوں سے بات کرنا ور چیز ہے اور قرات قرآن اور شیخ وذکر اور چیز ہے۔

فائدہ امام شافعیؓ کے نزد یک شیح ، ذکراور قر اُت قر آن ہے بھی حانث ہوجائے گا۔

[۲۷۷۷] (۳۴) کسی نے قتم کھائی کہ یہ کپڑانہیں پہنے گا حالانکہ وہ پہنے ہوئے تھا۔ پس اس کواسی وقت کھول دیا تو حانث نہیں ہوگا۔اس طرح اگرفتم کھائی کہاس جانور پرسوازنہیں ہوگا حالانکہ وہ اس پرسوارتھا پس وہ اتر گیا تو حانث نہیں ہوگا۔اوراگر پچھ دیریتک ٹھہر گیا تو حانث ہوجائے گا

وكذلك اذا حلف لا يركب هذه الدابة وهو راكبها فنزل في الحال لم يحنث وان لبس ساعة حنث [٣٥] (٣٥) ومن حلف لا يدخل هذه الدار وهو فيها لم يحنث بالقعود حتى يخرج ثم يدخل [٢٢٧] (٣٦) ومن حلف لا يدخل دارا فدخل دارا خرابا لم يحنث.

تشرق قسم کھائی کہ یہ کپڑانہیں پہنے گالیکن وہ اس وقت وہی کپڑا پہنے ہوئے تھا۔ پس اگراسی وقت کپڑاا تاردیا تو حانث نہیں ہوگا ،اوراگر تھوڑی دیر تک اپنے جسم پررکھا پھرا تارا تو حانث ہو جائے گا۔اسی طرح قسم کھائی کہ اس جانور پرسوارنہیں ہوگا حالانکہ اس وقت اسی سواری پر سوارتھا تواگراسی وقت اتر گیا تو حانث نہیں ہوگا۔اوراگر کچھ دیر سوار رہا پھرا تر اتو حانث ہو جائے گا۔

یہ یہ سکداس اصول پر ہے کہ قسم برقر ارر کھنے کے لئے اتن دیر تک مہات دی جائے گی جس میں وہ قسم کے مطابق کام کر سکے اور حانث ہونے سے نی جائے ۔ یوں بھی محاور ہے میں ہیہ کہ غصے میں قسم کھالیتا ہے اور فورا ہی اس کے مطابق عمل شروع کر دیتا ہے تو اس کو تم کے خلاف کرنا نہیں کہتے ۔ ہاں! کچھ در کھر جائے تو سمجھتے ہیں کہ اس نے تسم کے مطابق عمل نہیں کیا جس سے حانث ہوجائے گا(۲) حدیث میں حکم ہے کہ قسم کھانے والے کو بری ہونے کا موقع دیا جائے ۔ عن المبرواء قال امو نا النبی علیہ ابواء المقسم (الف) (بخاری شریف، باب تول اللہ تعالی واقسموا باللہ جہدا بیاضم ص ۹۸۴ مبر ۱۹۵۴ رسلم شریف، باب تحریم استعال اناء الذہب والفضة علی الرجال والنساء النج ص ۱۸۵ نمبر ۱۲۰۲۲) اس حدیث میں ہے کہ قسم کھانے والے کو تی الامکان بری ہونے کا موقع دواس لئے فور ااتر نے اور کپڑے اتار نے کی مہلت دی جائے گی اوراشے میں جائے میں جائے نیں جائے نیں جائے نہیں ہوگا۔

[۲۷۷۸] (۳۵) کسی نے قتم کھائی کہ اس گھر میں داخل نہیں ہوگا اور وہ اسی میں تھا تو بیٹھنے سے حانث نہیں ہوگا یہاں تک کہ نکلے پھر داخل ہو اور اخل ہو اس قتم میں لفظ داخل ہونا استعال کیا ہے اور داخل ہونے کا مطلب سے ہے کہ باہر سے اندر داخل ہو۔ یہاں باہر سے اندر داخل نہیں ہوا بلکہ اندر ہی بیٹھار ہااس لئے قتم کے خلاف نہیں کیااس لئے حانث نہیں ہوگا۔

[۲۶۷۹] (۳۲) کسی نے فتیم کھائی کہ گھر میں داخل نہیں ہوگا پھر داخل ہوا دیران میں تو جانث نہیں ہوگا۔

تشری دار کہتے ہیں جس میں چہارد یواری ہواور حجت ہواور کم از کم رہنے کے قابل ہولیکن چہارد یواری گرگی اور ویران ہوگیااب وہ حجیت نہ ہونے کی وجہ سے رہنے کے قابل نہیں رہا تواب وہ دارنہیں ہےاس لئے اب اس میں داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا۔ ا

اصول بیسب مسئلے اس اصول پر ہیں کہ جس لفظ پرتیم کھائی اس لفظ کے علاوہ کیا تو جانث نہیں ہوگا کیونکہ پچھلی حدیث ابراءامقسم کی وجہ سے حتی الا مکان قتم کھانے والے کو جانث نہ ہونے دیا جائے۔

لغت خرابا: وبران جگهه

حاشیہ: (الف)آپ نے بمین قتم کھانے والے کو بوری کروانے کا حکم دیا۔

[۲۲۸] (۳۷) ومن حلف لا يدخل هذه الدار فدخلها بعد ما انهدمت وصارت صحراء حنث [۲۲۸] (۳۸) ومن حلف لا يدخل هذا البيت فدخل بعد ما انهدم لم يحنث [۲۲۸] (۳۹) ومن حلف ان لا يكلم زوجة فلان فطلقها فلان ثم كلمها حنث [۲۲۸] (۳۹) ومن حلف ان لا يكلم عبد فلان او لايدخل دار فلان فباع فلان عبده او داره ثم كلم العبد و دخل الدار لم يحنث [۲۲۸] (۱۳) وان حلف ان لا يكلم

[۲۷۸۰] (۳۷)کسی نے قتم کھائی کہاس گھر میں داخل نہیں ہوگا۔ پس اس میں منھدم ہونے اور صحرابننے کے بعد داخل ہوا تو حانث ہوجائے گا جہا اشارہ کرکے کہااس گھر میں تو اس سےاب گھر مراذنہیں رہی بلکہ گھر کی زمین مراد ہوگئ۔اور گھر گرنے اور چہار دیواری ختم ہونے کے بعد بھی زمین تو وہی ہےاس لئے اس زمین میں بھی داخل ہوگا تو حانث ہوجائے گا۔

لغت انهدمت: منهدم هو گيا، وريان هو گيا۔ صحراء وريان۔

[۲۲۸] اگرفتم کھائی اس بیت میں داخل نہیں ہوگا پھر منہدم ہونے کے بعد داخل ہوا تو جانث نہیں ہوگا۔

وج بیت کہتے ہیں اس کمرے کوجس میں رات گزاری جاسکے اور منہدم ہونے کے بعداس میں رات نہیں گزاری جاسکے گی اس لئے قتم کے مطابق اب وہ بیت نہیں رہا۔ اس لئے اس میں داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا۔

[۲۲۸۲] (۳۹) کسی نے قتم کھائی کہ فلاں کی بیوی سے بات نہیں کرے گا۔ پھراس کو فلاں نے طلاق دی پھراس سے بات کی تو حانث ہو حائے گا۔

وجہ محاورے میں فلاں کی بیوی نام کے طور پر استعال کرتے ہیں اور مقصداس عورت کی ذات ہوتی ہے۔اس لئے قتم میں اس عورت کی ذات مراد ہے اس لئے طلاق دینے کے بعد جب وہ فلاں کی بیوی نہیں رہے گی تب بھی اس سے بات کرے گا تو جانث ہوجائے گا کیونکہ اس عورت کی ذات سے بات کی۔

[۲۷۸۳] (۴۰) کسی نے قتم کھائی کہ فلاں کے غلام سے بات نہیں کرے گایا فلاں کے گھر میں داخل نہیں ہوگا، پس فلاں نے غلام نی ویایا پنا گھر نے دیا پھر غلام سے بات کی یا گھر میں داخل ہوا تو جانث نہیں ہوگا۔

وجے یہاں فلاں کے غلام یا فلاں کے گھرسے نام مقصود نہیں ہے اور نہاس کی ذات مقصود ہے بلکہ فلاں کے غلام ہوتے ہوئے یا فلاں کا گھر ہوتے ہوئے یا فلاں کا گھر ہوتے ہوئے یا فلاں کا گھر ہوتے ہوئے بات کرنے یا ہوتے ہوئے بات کرنے یا اس گھر میں داخل ہونے سے جانث نہیں ہوگا۔

اصول ذات مرازہیں ہے بلکہاس آ دمی کی نسبت مراد ہے۔

[۲۷۸۴] (۲۱) اگرتشم کھائی کہاس چا دروالے سے بات نہیں کروں گا، پس اس نے اس چا درکونے دیا پھراس سے بات کی تو حانث ہوجائے

صاحب هذا الطيلسان فباعه ثم كلمه حنث وكذلك اذا حلف ان لا يتكلم هذا الشاب فكلمه بعد ماصار شيخا حنث[٢٦٨٥] (٢٣)وان حلف ان لاياكل لحم هذا الحمل فصار كبشا فاكله حنث[٢٦٨٦] (٣٣)وان حلف ان لاياكل من هذه النخلة فهو على شمرها[٢٢٨٠] (٣٣)ومن حلف ان لاياكل من هذا البسر فصار رطبا فاكله لم يحنث[٢٦٨٨] (٣٥)وان حلف لاياكل بسرا فاكل رطبا لم يحنث.

گا۔ایسے ہی اگرفتم کھائی کہاس جوان سے بات نہیں کرے گا، پس اس سے بات کی بوڑ ھا ہونے کے بعد تو حانث ہوگا۔

دیم یہاں چادروالے سے مراداس کی ذات ہے۔ اس طرح جوان سے مراد جوان کی ذات ہے۔ اس لئے چادر نے دی پھراس سے بات کی تو اس آدمی کی ذات سے بات کی اس لئے حانث ہوجائے گا۔ اس طرح جوان بوڑ ھا ہو گیا توابھی بھی ذات وہی ہے اس لئے بوڑ ھے ہونے کے بعد بات کی تو حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ ذات تو وہی ہے۔

[۲۷۸۵] (۴۲) اگرفتم کھائی کہ اس حمل کا گوشت نہیں کھائے گا، پس وہ مینڈ ھاہو گیا چھراس کا گوشت کھایا تو حانث ہوجائے گا۔

وجہ یہاں بھی اس حمل سے مراد حمل کی صفت نہیں ہے بلکہ حمل کی ذات ہے اس لئے مینڈ ھا ہونے کے بعد بھی اس کا گوشت کھایا تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ ذات تو وہی ہے۔

اصول یدد یکھاجائے گا کہ مم کھانے والے نے کہاں ذات مراد لی ہے اور کہاں صفت مراد لی ہے۔ جہاں ذات مراد لی ہے وہاں اس صفت کے زائل ہونے کے بعد بھی ذات سے بات کرے گا تو حانث ہوگا۔ اور جہاں صفت مراد لی ہے وہاں اس صفت کے موجود رہنے تک بات کرے گا تو حانث نہیں ہوگا۔

[۲۷۸۷] (۲۳) اگرفتم کھائی کہ اس درخت سے نہیں کھائے گا توقتم اس کے پھل پر ہوگی۔

تشري لعني اس درخت كے كھانے سے حانث نہيں ہوگا۔البته اس درخت كے پھل كھانے سے حانث ہوگا۔

وج عمو ما درخت بول کراس کا کچل مراد لیتے ہیں ۔ کیونکہ درخت نہیں کھاتے ہیں اس کا کچل ہی کھاتے ہیں اس لئے درخت بول کر کچل مراد ہوگا۔اس لئے کچل کھانے سے جانث ہوگا۔

[۲۹۸۷] (۲۲) اگرقتم کھائی کہ بیرگدر کھجو زہیں کھائے گا پس وہ پک گئی چراس کو کھایا تو حانث نہیں ہوگا۔

وج یہاں تھجور کی ذات پر تتم نہیں ہے بلکہ اس کی گدر پن صفت پر قتم ہے۔ کیونکہ بعض آ دمی کو گدر تھجورا تھی نہیں لگتی اس لئے ادھ پکی تھجور کھانے سے جانث ہوگا۔ یک جانے کے بعد کھانے سے جانث نہیں ہوگا۔

لغت البسر: کچی کھجور، گدر کھجور۔ رطب: کی کھجور۔

[٢٦٨٨] (٢٥) اگرفتم كھائى كەگدر كھجورنېيى كھائے گاپس كى كھجور كھائى تو ھانث نېيى ہوگا۔

 $[4 \ Y \ Y] (Y \ Y)$ وان حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ وطبا فأكل بُسرا مذنّبا حنث عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى $[Y \ Y \ Y]$ ومن حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ومن حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ومن حتى يحنث $[Y \ Y \ Y]$ ولو حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ولو حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ولو حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ولو حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ولو حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ولو حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ولو حلف ان $[Y \ Y \ Y]$ ولو حلف ان $[Y \ Y \ Y]$

وج یہاں بھی قتم کھانے سے تھجور کی ذات مراذ ہیں ہے بلکہ ادھ کچی صفت مراد ہے۔اس لئے صفت بدل کر کچی ہوگئی تواس کے کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔

[۲۶۸۹] (۳۲) اگرفتم کھائی کہ بچی تھجورنہیں کھائے گا۔ پس کھائی دم کی جانب سے بچی ہوئی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک حانث ہوجائے گا تشریح طب کہتے ہیں پوری بچی ہوئی تھجورکو،اور مذنب، ذنب سے مشتق ہے دم، یہاں مراد ہے وہ تھجور جودم کی جانب سے پکنی شروع ہوتی ہوتو چونکہ اس میں دم کی جانب سے یکنے کا اثر ہے اس لئے جب کہا کہ یکی تھجو نہیں کھاؤں گا تو مذنب کھانے سے حانث ہوجائے گا۔

فائد صاحبین فرماتے ہیں کہ رطب پوری کی مجور کو کہتے ہیں۔اور مذنب دم کی جانب سے پلنے والی مجور کو کہتے ہیں اس لئے دونوں کی صفت میں فرق ہے اس لئے رطب کی قتم کھائی اور مذنب کھائی تو جانث نہیں ہوگا۔

لغت ندنب: ذنب سے مشتق ہے، دم کی جانب سے کی ہوئی۔

[۲۲۹۰] (۲۷) کسی نے قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھائے گا پس مجھلی کا گوشت کھایا تو جانث نہیں ہوگا۔

رج مجھلی گوشت سے بالکل الگ چیز ہے۔اس لئے قتم کھائی کہ گوشت نہیں کھائے گا۔ پس مجھلی کھائی تو حانث نہیں ہوگا (۲) یہی وجہ ہے کہ گوشت کو بغیر ذرج کئے ہوئے کھانا حلال ہے۔اس سے معلوم ہوا کہ مجھلی اور چیز ہے اور گوشت اور چیز ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مجھلی اور چیز ہے اور گوشت اور چیز ہے۔

قیاس کا تقاضہ بیہ ہے کہ حانث ہوجائے کیونکہ قرآن کریم میں مچھلی کوئم طری کہا ہے۔و من کل تأکلون لحما طریا (الف) (آیت ۱۲ سورہ فاطر ۳۵) اس آیت میں مچھلی کوئم طری کہا ہے، کین او پرتشم کا مدار عام محاورے پر ہے۔

[۲۲۹] (۴۸) اگرفتم کھائی کہ دجلہ سے نہیں پیئے گا پھراس سے پیابرتن کے ذریعہ تو حانث نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس میں منہ ڈال کر پیئے اس سے کہ اس میں منہ ڈال کر پیئے اس کے اس میں منہ ڈال کر پیئے اور یہی حقیقی اوراصلی معنی ہے۔ دیہات کے چروا ہے نہر میں منہ لگا کر پینا ہی مراد ہوگا اور اس سے حانث ہوگا۔ اور برتن کہاں ہوتا ہے۔ اس لئے منہ لگا کر پینا ہی مراد ہوگا اور اس سے حانث ہوگا۔ اور برتن سے یانی لیا اور اس سے پیا تو حانث نہیں ہوگا۔

فائدہ صاحبینؓ کے نزد یک دجلہ کا یانی برتن میں لیا اور اس سے پیا تب بھی حانث ہوجائے گا۔

حاشیه : (الف) ہرایک سمندر سے تم کھ طری ،طری گوشت کھاتے ہو۔

[7497](97)ومن حلف ان لایشرب من ماء دجلة فشرب منها باناء حنث [7497](10)ولو (00)ومن حلف ان لایاکل من هذه الحنطة فاکل من خبزها لم یحنث [7497](10)ولو حلف ان لایاکل من هذا الدقیق فاکل من خبزه حنث ولو استفَّه کما هو لم یحنث [7497](10)وان حلف ان لایکلم فلانا فکلمه وهو بحیث یسمع الا انه نائم حنث

وج وہ فرماتے ہیں کہ شہری لوگ اور گاؤں کے بڑے لوگ نہر میں مندلگا کرنہیں پیتے بلکہ برتن سے پیتے ہیں۔اس لئے یہی مراد ہوگی۔اس لئے برتن سے پیا تو جانث ہوجائے گا۔

اصول امام ابوحنیفہ نے حقیقی معنی مراد لی ہے اور صاحبین ؓ نے محاوری معنی مراد لی ہے۔

لغت کرع: مندلگا کریانی پینا۔

[٢٦٩٢] (٣٩) اگرفتم کھائی کہ د جلہ کا پانی نہیں پیئے گالیں اس سے برتن کے ذریعہ بیا تو حانث ہوجائے گا۔

ج جب کہا کہ د جلہ کا پانی نہیں پیئے گا تو مندلگا کر پانی پیئے تب بھی د جلہ کا پانی ہے اور د جلہ سے برتن میں پانی لے تب بھی د جلہ ہی کا پانی ہے۔ اس کئے جانث ہوجائے گا۔

[۲۲۹۳] (۵۰) کسی نے قشم کھائی کہاس گیہوں سے نہیں کھائے گاپس اس کی روٹی کھائی تو جانث نہیں ہوگا۔

وج عام دیہاتی لوگ گیہوں بھی بھن کر کھاتے ہیں اس لئے حقیقی اوراصلی معنی گیہوں کھانا ہی ہے۔اس لئے گیہوں کھائے گا تو حانث ہوگا۔ اس کو پیس کرروٹی بنائی اور کھائی تو حانث نہیں ہوگا۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ عام طور پرلوگ گیہوں کی روٹی بنا کر کھاتے ہیں اس لئے محاور سے کے طور پرروٹی مراد ہوگی۔اس لئے روٹی کھانے سے حانث ہوگا، گیہوں کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔

[۲۲۹۴] (۵۱) اگرفتم کھائی کہاس آٹے کونہیں کھائے گا۔ پس اس کی روٹی کھائی تو حانث ہوجائے گا۔اورا گرآٹا ہی بچانک لیا تو حانث نہیں ہوگا۔

وج عام طور پرلوگ آٹانہیں بھا نکتے بلکہ آٹے کی روٹی بنا کر کھاتے ہیں اس لئے یہاں بالا تفاق آٹے سے اس کی روٹی مراد ہے۔اس لئے روٹی کھائے تو جانث ہوگا۔ آٹا کھائے گا تو جانث نہیں ہوگا کیونکہ اس کو بھانکناعمو مامرادنہیں ہوتا۔

لغت استف : آثا بيانكنا_

[۲۲۹۵] اگرفتم کھائی کہ فلال سے بات نہیں کروں گا پھراس سے اس طرح بات کی کہوہ من لے مگروہ سویا ہوا تھا تو جانٹ ہوجائے گا تشرق یہاں بات کا مطلب ہے مخاطب کرنا چاہے سامنے والاسن لے یانہ من سکے، یہاں فتم کھانے والے نے کہا تھا کہ فلال سے بات نہیں کروں گا لیمنی اس کونخا طب نہیں کروں گا لیمنی اس کونخا طب نہیں کروں گا اور فلال کونخا طب کیا اس لئے وہ جانث ہوجائے گا۔ یہالگ بات ہے کہ فلال آ دمی سونے کی وجہ سے

[۲۲۹۲] (37)وان حلف ان لایکلمه الا باذنه فاذن له ولم یعلم بالاذن حتی کلمه حنث (37)واذا استحلف الوالی رجلا لیُعلمه بکل داعر دخل البلد فهو علی حنث (37) واذا استحلف الوالی رجلا لیُعلمه بکل داعر دخل البلد فهو علی حال و لایته خاصة (33) ومن حلف ان لا یرکب دابة فلان فرکب دابة عبده

ات نه مجھ سکا۔

[۲۲۹۲] (۵۳) اگرفتم کھائی کہ فلاں سے بات نہیں کرے گا مگراس کی اجازت سے، پس اس نے اس کواجازت دی مگراس کواجازت کی خبر نہ ہوئی یہاں تک کہاس سے بات کر لی تو جانث ہوجائے گا۔

تشری قسم کھائی کہ فلاں سے بغیراس کی اجازت کے بات نہیں کروں گا۔ فلاں آ دمی نے بات کرنے کی اجازت دے دی مگرفتم کھانے والے کواس اجازت کی اطلاع نہیں تھی اسی دوران اس سے بات کرلی تو جائے گا۔

وجے یہاں اجازت کا مطلب بیہے کو شم کھانے والے کو اجازت کا پکاعلم ہوجائے کہ فلاں نے مجھے اجازت دی ہے۔ صرف اتنا کافی نہیں ہے کہ اس نے اجازت دے دی ہولیکن شم کھانے والے کو اس کی خبر نہ ہو۔ چونکہ شم والے کو اجازت کا پکاعلم نہیں ہوااس لئے بات کرنے پر حانث ہوجائے گا۔

فائدہ امام ابو یوسف قرماتے ہیں کہ حانث نہیں ہوگا۔

وج وہ فرماتے ہیں کہ اجازت کا مطلب ہیہے کہ فلاں اجازت دے جائے قتم کھانے والے کواس کاعلم ہویانہ ہواور چونکہ فلاں نے بات کرنے کی اجازت دے دی ہے اس لئے حانث نہیں ہوگا۔

اصول اجازت کے بارے میں امام ابوحنیفہ گامسلک بیہ ہے کہ جس کو اجازت دی ہے اس کو بھی اجازت کاعلم ہوجائے۔اور امام ابو یوسٹ کے نزدیک صرف اجازت دینا کافی ہے جا ہے سامنے والے کو اس کی خبر نہ ہو۔

[۲۱۹۷] (۵۴) اگروالی نے کسی آ دمی سے قتم لی کہ جھے خبر دینا ہراس شریر کی جوشہر میں داخل ہوتو بیشم خاص اس حاکم کی ولایت تک ہوگ۔ انٹری کے سی شہر کے حاکم نے کسی آ دمی سے قتم لی کہ جو بھی شریر شہر میں داخل ہو جھے اس کی خبر کرو گے تو بیخبر دینا حاکم کی ولایت تک محدود ہوگی۔ جب حاکم اپنے عہدے سے برخاست ہوجائے تو بیحاکم اب عام آ دمی ہوگیا۔ اب اس کوشریر کی اطلاع دینا ضروری نہیں ہے۔ اور اس کواطلاع نہ دینے سے قتم کھانے والا جانٹ نہیں ہوگا۔

وج یہاں حاکم کافتم کھلوانا حاکمیت کی صفت کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ حاکم ہوتب ہی شریر کوسزا دے سکے گا اور حاکم نہ ہوتو شریر کوسز انہیں دے سکے گا۔اس لئے بیشم حاکمیت کی صفت کے ساتھ خاص ہوگی۔

لغت داعر : شریر، فسادی۔

[۲۲۹۸] (۵۵) کسی نے قتم کھائی کہ فلال کی سواری پر سوارنہیں ہوگا، پس سوار ہوااس کے اجازت دیئے ہوئے غلام کی سواری پر تو حانث نہیں

الماذون لم يحنث [٩ ٩ ٢ ٢] (٥ ٢) ومن حلف ان لا يدخل هذه الدار فوقف على سطحها او دخل دهليزها حنث وان وقف في طاق الباب بحيث اذا أُغلق الباب كان خارجا لم يحنث [٠ ٠ ٢ ٢] (٥ ٤) ومن حلف ان لاياكل الشواء فهو على اللحم دون الباذنجان والجزر [١ ٠ ٢ ٢] (٥ ٨) ومن حلف ان لاياكل الطبيخ فهو على ما يطبخ من اللحم .

ہوگا۔

وجی جس غلام کو تجارت کی اجازت دی ہے اس کی سواری آقا کی سواری ہے یا نہیں اس پر اس قسم کا مدار ہے۔اب امام ابو حنیفہ قرماتے ہیں کہ اس کومحاورے میں آقا کی سواری نہیں کہتے بلکہ تجارت کی اجازت دیئے ہوئے غلام کی سواری کہتے ہیں اس لئے اس پر سوار ہونے سے حانث نہیں ہوگا۔

فاکرہ صاحبین ُفرماتے ہیں کہ بیسواری حقیقت میں آقا کی ہی سواری ہے۔ کیونکہ خود غلام آقا کا ہے اس لئے گویا کہ آقا کی سواری پرسوار ہوا اس لئے حانث ہوجائے گا۔

[۲۲۹۹](۵۲) کسی نے قتم کھائی اس گھر میں داخل نہیں ہوگا پھراس کی حجبت پر کھڑا ہوایا اس کی دہلیز میں داخل ہوا تو حانث ہوجائے گا۔اور اگر دروازے کی محراب میں کھڑا ہوااس طرح کہا گر دروازہ ہند کیا جائے تو وہ باہر ہے تو حانث نہیں ہوگا۔

رجی حصت گھر میں سے شار ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ معتلف حصت پر چڑھ جائے تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا کیونکہ حصت مسجد میں داخل ہے۔ اسی طرح کمرے کا جو صحن ہے جس کو جھار کھنڈ میں اسارا کہتے ہیں یہ کمرے میں اور گھر میں داخل ہے اس لئے قسم کھانے والاحصت پر کھڑا ہوگیا یا دہلیز میں داخل ہوگیا تو جانث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ گویا کہ گھر میں داخل ہوگیا۔

محراب بنی ہوئی تھی اس کے درمیان دروازہ اس طرح تھا کہ دروازہ بند کردیا جائے تو محراب کا حصہ گھرسے باہررہ جائے۔الیم محراب میں داخل ہوا تو جانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ گھر میں داخل نہیں ہوا بلکہ گھرسے باہر رہا۔ کیونکہ دروازہ بند ہونے کے بعدمحراب گھرسے باہر تھی۔

لغت وہلیز : اسارا، کمرے کا شخن۔ طاق : محراب۔

[• • ٢٧] (۵۷) کسی نے قسم کھائی کہ بھنا ہوانہیں کھائے گا تو وہ گوشت کے بھننے پرمحمول ہوگی نہ کہ بگن اور گاجر پر۔

آشری عرب میں الشواء یعنی بھنا ہوا جب بھی بولتے ہیں تو بھنا ہوا گوشت مراد لیتے ہیں ، بھنا ہوا بیگن یا بھنا ہوا گا جرمراذ نہیں لیتے۔اس لئے بھنا ہوا گوشت کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔اگرچہ بیگن اور گا جر کا بھنا بھی بھنا ہے کین عرب اس کوشوا نہیں کہتے ہیں۔

لغت الشواء: بهنابه الجزر: گاجربه

[احام] (۵۸) اگرفتم کھائی کہ یکا ہوانہیں کھائے گا تو وہ کیے ہوئے گوشت رمجمول ہوگی۔

[74 - 7](60)ومن حلف ان لایاکل الرؤس فیمینه علی ما یکبس فی التنانیر ویباع فی المصر [74 - 7](77)ومن حلف ان لایاکل الخبز فیمینه علی ما یعتاد اهل البلد اکله خبزا [74 - 7](77)فان اکل خبز القطائف او خبز الارز بالعراق لم یحنث [74 - 7](77)ومن حلف ان لایبیع او لایشتری او لایؤاجر فوکل من فعل ذلک لم یحنث (77)ومن حلف ان لایبیع او لایشتری او لایؤاجر فوکل من فعل ذلک لم یحنث

شری طبخ ہر چیز کی پکی ہوئی چیز کو کہتے ہیں الیکن عرب میں طبخ کیے ہوئے گوشت کو کہتے ہیں اس لئے کیکے ہوئے گوشت کے کھانے سے حانث ہوگا۔ حانث ہوگا،کسی دوسری چیز کے کیکے ہوئے سالن سے حانث نہیں ہوگا۔

لغت الطبخ : طبخ ہے مشتق ہے بکا ہوا گوشت۔

[۲۷۰۲] (۵۹) کسی نے قسم کھائی کہ سزہیں کھائے گا تواس کی قسم اس پر ہوگی جوتنور میں بکتا ہوا درشہر میں بکتا ہو۔

تشری کھائے جانے والے تمام ہی جانور کے سرکوسر کہتے ہیں۔لیکن یہاں قسم ان سروں پرمحمول ہوگی جو تنور میں پکتے ہوں اور شہر میں بکتے ہوں۔ اس کئے ہوں۔ مثلا گائے، اور بکری کے سرمرافز ہیں ہوں گے کیونکہ نہ بیشہر میں بکتے ہیں اور نہان کو تنور میں پکاتے ہیں۔ اس کئے بکری اور گائے کے سرکھانے سے حانث ہوگا۔

اصول ان قسموں کامدار محاورات پرہے۔محاورے میں دیکھیں کہاس لفظ سے کیامراد لیتے ہیں۔اگر چہاس کے معنی عام ہوں۔

لغت كبس: تنورمين دُالناب

[۲۷۰۳] (۲۰) کسی نے قسم کھائی کہ روٹی نہیں کھائے گا تو اس کی قسم اس پر ہوگی جس کی روٹی کھانے کی اہل شہر کی عادت ہے۔

[۴۷ ۲۵] (۲۱) پس اگر کھائی بادام کی روٹی یا چاول کی روٹی عراق میں تو حانث نہیں ہوگا۔

وج بادام کی روٹی تو کھاتے ہی نہیں ہیں اس لئے وہ مراذ نہیں ہو سکتی۔اس طرح عراق میں لوگ چاول کی روٹی نہیں کھاتے تھے اس لئے وہ بھی مراذ نہیں ہوگا۔ مراذ نہیں ہوگی بلکہ گیہوں کی روٹی مراد ہوگی اوراسی کے کھانے سے حانث ہوگا۔

اصول یہ مسلہ بھی محاورہ اورعادت برمجمول ہے۔

لغت القطائف: بإدام کی شکل کی ایک چیز ہوتی ہے جس کی بھی بھی روٹی بناتے ہیں۔ الارز: چاول۔

[2-12] (۱۲) کسی نے قسم کھائی کہ نہ بیچے گا یا نہ خریدے گا یا نہ اجرت پر دے گا۔ پھر کسی کو وکیل بنایا جو یہ کام کرے تو حانث نہیں ہوگا۔ شرق بیخے ،خرید نے اور اجرت پر دینے میں پوری ذمہ داری وکیل کی ہوتی ہے ، وہی عاقد ہوتا اور لوگ اس کو بیخے والا ،خرید نے والا اور $[Y^2 + Y](Y^2)$ ومن حلف ان لایجلس علی الارض فجلس علی بساط او علی حصیر لم یحنث $[Y^2 + Y](Y^2)$ ومن حلف ان لایجلس علی سریر فجلس علی سریر فوقه بساط حنث $[Y^2 + Y^2](Y^2)$ وان جعل فوقه سریرا آخر فجلس علیه لم یحنث $[Y^2 + Y^2](Y^2)$ وان حلف ان لاینام علی فراش فنام علیه و فوقه قرام حنث و ان جعل فوقه فراشا آخر فنام

ا جرت پردینے والا سجھتے ہیں۔اس لئے اگر کسی نے قسم کھائی کہنہ بیچوں گا نہ خریدوں گا اور نہا جرت پردوں گا۔اور بیکام وکیل کوسپر دکردیا اور اس نے کرلیا توقسم کھانے والا جانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے واقعی نہ بیچا نہ خریدا اور نہ اجرت پردیا۔

نوٹ نکاح کرنے میں حانث ہوجائے گا کیونکہ اس میں وکیل سفیرا در معبر ہوتا ہے۔اس کا کام اور عقد مؤکل کی طرف لوٹنا ہے اس لئے اگر قسم کھائی کہ ذکاح نہیں کروں گا اور وکیل نے نکاح کرا دیا تو حانث ہوجائے گا۔

لغت یواجر : اجرت ہے مشتق ہے اجرت پرر کھنا۔

[٤٠٠٦] (٦٣) كسى نے قتم كھائى كەز مين رئېيى بيىچے گاپس بسترياچيائى پر بييڅاتو حانث نہيں ہوگا۔

وج لوگ خالی زمین پر بیٹھنے میں عارمحسوں کرتے ہیں اس لئے اس کی قتم کا مطلب سیہ ہے کہ خالی زمین پرنہیں بیٹھوں گا۔اس لئے جب زمین پر بستر بچھا کریاچٹائی بچھا کر بیٹھا تو وہ اپنی قتم برقائم ہے اس لئے حانث نہیں ہوگا۔

لغت بساط: بستر۔ حمير: چٹائی۔

[٤٠ ٢٠] (١٣) كسى في تسم كها في كه تحت رينهيل بير في كا پس ايسة تحت ريبيها جس ريج يونا تعاتو حانث موجائے گا۔

تشری تخت پر بچھونا ہوت بھی تخت پر ہی بیٹھنا ہجھتے ہیں، کیونکہ بچھونا تخت کے تابع ہوتا ہے اس لئے اگر قتم کھائی کہ تخت پڑ ہیں بیٹھے گا اور تخت پر بستر بچھا کراس پر بیٹھ گیا تو جانث ہوجائے گا۔

اصول بیمسکداس اصول پرہے کہ جواصل کے تابع ہواس کا اعتبار نہیں ہے۔

لغت سرری: تخت، جاریائی۔

[۰۸- ۲۷] (۲۵)اگرتخت پردوسرارکھااوراس پر ببیٹھاتو جانث نہیں ہوگا۔

وج دوسراتخت پہلے تخت کی طرح اصل ہےاورتشم کھائی تھی کہ پہلے تخت پڑہیں بیٹھوں گااور بیدوسرے تخت پر بیٹھااس لئے جانث نہیں ہوگا۔ ____

اصول پیمسکلہاس اصول پر ہے کہ دونوں اصل ہوں تو ایک دوسرے کے تابع نہیں ہوں گے۔

[۲۷۰۹] (۲۲) اگرفتم کھائی کہ بچھونے پڑئیں سوئے گا پس اس بچھونے پرسویا اس حال میں کہ اس پر چا درتھی تو حانث ہوجائے گا۔اورا گراس پردوسرا بچھونا ڈالا اور اس برسویا تو حانث نہیں ہوگا۔

تشرق فتم کھائی کہ بچھونے پزہیں سوئے گا اور اس پریٹلی جا در ڈال دی پھراس بچھونے پرسویا تو حانث ہوجائے گا۔

عليه لم يحنث [1 | 77] (77) ومن حلف بيمين وقال ان شاء الله متصلا بيمينه فلا حنث عليه <math>[1 | 77] (77) وان حلف ليأتينه ان استطاع فهذا على استطاعة الصحة دون القدرة

وج بچھونے پریٹلی چا درخوبصورتی کے لئے ڈالتے ہیں جو بچھونے کے تابع ہوتی ہے اور محاورے میں اس بچھونے پر ہی سونا سجھتے ہیں اس لئے جب اس بچھونے پر سویا جس کی قتم کھائی تھی تو جانث ہوجائے گا۔

اورا گردوسرا بچھونااس پرڈال دیا تو یہ بچھونا پہلے کا تابع نہیں ہوگا کیونکہ یہ بھی پہلے کی طرح اصل بچھونا ہے اس لئے اس پر ہیٹھنے سے پہلے بچھونے پر بیٹھنانہیں کہاجائے گااس لئے جانث نہیں ہوگا۔اصول او پرگزر گیا۔

لغت فراش : بچھونا۔ قرام : تیلی جاِدر۔

﴿اسْتُناءِكا بِيانِ ﴾

[۲۷۱] (۲۷) کسی نے قسم کھائی اورقسم کے ساتھ متصلا ان شاءاللہ کہا تو جانث نہیں ہوگا۔

تشری قسم کھانے کے ساتھ متصلا ان شاءاللہ کہا تو اس کا مطلب سے ہوا کہ اگر اللہ چاہے توبیکا م کروں گا اور اللہ کا چاہنا معلوم نہیں اس لئے وہ قسم بھی منعقذ نہیں ہوئی تو اس کا م کوکرے یانہ کرے کفارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

وج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عدم ریسلنغ به النبی عَلَیْ قال من حلف علی یمین فقال ان شاء الله فقد استثنی ۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن ابن عدم قال قال رسول الله عَلیہ من حلف فاستثنی فان شاء رجع وان شاء توک غیر حنث (الف) (ابوداؤد شریف، باب الاستثناء فی الیمین ۱۸۰ نمبر ۱۳۲۱ سرتر ندی شریف، نباب ماجاء فی الاستثناء فی الستثناء فی

نوف اگر پچھ دیر کے بعد ان شاء اللہ کہ توقعم پہلے منعقد ہوجائے گی اور بعد میں ان شاء اللہ کہ کر گویا کہ منعقد شدہ قتم کوتو ڑنا چاہتا ہے اس لئے منعقد شدہ قتل ہوجائے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال کل استثناء موصول فلا حنث علی صاحبہ وان کان غیر موصول فھو حانث (الف) (سنن للیہ تی ،باب صلة الاستثناء بالیمین ج عاشر ص ۱۹۲۱) اس اثر میں ہے کہ تصل ہوتو جانث نہیں اور منفصل ہوتو قتم منعقد ہوجائے گی۔

[اا ۲۷] (۲۸) اگرفتم کھائی کہ ضرور کرے گا اگر ہوسکا توبیۃ ندرتی کی استطاعت پرمحمول ہوگی نہ قدرت پر۔

تشرق استطاعت کی دوشمیں ہیں۔ایک تندرت کی استطاعت دوسری قدرت کی استطاعت۔تندرسی کی استطاعت یہ ہے کہ آ دمی تندرست

 [۲ ا ۲ ۲] (۲ ۹)وان حلف ان لا يكلم فلانا حينا او زمانا او الحين اوالزمان فهو على ستة اشهر [۲ ا ۲ ۲] (۲ ۷)وكذلك الدهر عند ابى يوسف ومحمد رحمهما الله

ہواور بادشاہ وغیرہ کی جانب سے کوئی رکاوٹ نہ ہواس کو استطاعت صحت کہتے ہیں۔اور قدرت کی استطاعت۔اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام حالات ٹھیکہ ہوں، بدن بھی ٹھیک ہو چکے ہوں اور کام کرنا شروع حالات ٹھیکہ ہوں، بدن بھی ٹھیک کے مطاک ہواوراس کا انجام دینے سے پہلے جو سارے حالات ہیں وہ کمل ٹھیک ہو چکے ہوں اور کام کرنا شروع کرد ہے جس کے نتیجے میں اللہ تعالی اپنی قدرت سے اس کام کو وجود بخش دے اس کو استطاعت قدرت کہتے ہیں۔اب قتم میں کوئی کہا گرد سے ہوتو یہ کام کروں گا تو اس استطاعت سے پہلی والی استطاعت یعنی استطاعت صحت و تندر سی مراد ہوگی استطاعت قدرت مراد نہیں ہوگی۔ چنا نچ تندر سی ہواور وہ کام نہیں کیا تو جانٹ ہوجائے گا۔

وجی آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ وسید حلفون باللہ لو استطعنا لخر جنا معکم یھلکون انفسھم واللہ یعلم انھم لکاذبون (الف) (آیت ۲۲ سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت میں منافق کہتے ہیں اگر استطاعت ہوتی تو ہم ضرور جہاد میں نکلتے۔ حالانکہ وہ جسمانی اعتبار سے تندرست تنے اور حکومت کی جانب سے کوئی رکاوٹ نہیں تھی پھر بھی قتم کھانے کے بعد نہیں نکلے تواللہ نے ان کو جھوٹا قرار دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ تندرستی کی استطاعت ان کے پاس موجود تھی اور قسم میں استطاعت سے یہی مراد ہے۔ قدرت والی استطاعت مراز نہیں ہے۔

[۲۲ اے ۲۲] (۲۹) اگر قسم کھائی کہ فلاں سے ایک جین یاز مانے تک بات نہیں کرے گایا الحین یا الذمان تک بات نہیں کرے گا تو وہ چھ مہینے پرمحمول ہوگی۔

آشری حین اور زمان کرہ کے ساتھ یا الحین اور الزمان معرفہ کے ساتھ چاروں کا اطلاق چھ ماہ پر ہوگا۔ چنانچہ کسی نے سم کھائی کہ زید سے ایک حین تک بات نہیں کرے گاتو چھ مہینے کے اندراندر بات کرے گاتو جانث ہوجائے گا۔ اور اس کے بعد بات کرے گاتو جانث نہیں ہوگا۔

وجی اثر میں ہے۔ سمع عملیا قال الحین ستة اشہر (ب) (سنن لیم تھی، باب ماجاء فیمن حلف الحقظین حقد الی حین اوالی زمان الحج عاشر ص ۱۲۴۵ میں ہوگا۔ معرفہ این الی حلف ان لا یک مالر جل حین کم یکون ذلک ج فالن ص ۱۲۴۹ میں اس اثر عمل مواکہ مین چھ مہینے کو کہتے ہیں چاہے معرفہ ہویا کرہ ۔ اور اس پر قیاس کر کے زمان کا ترجہ بھی چھ مہینے ہوں گے۔ اس آیت میں بھی چھ مہینے کا شارہ ہے۔ تو لی اکلھا کل حین باذن ربھا (آیت ۲۵ سورة ابراہیم ۱۳ اس آیت میں کل حین سے مراد پھول گئے سے پھل پکنے مہینے کا اشارہ ہے۔ تو لی اکلھا کل حین باذن ربھا (آیت ۲۵ سورة ابراہیم ۱۳ اس آیت میں کل حین سے مراد پھول گئے سے پھل پکنے تک کی مدت ہے جو کچھور کے لئے چھ مہینے ہوتے ہیں۔

نوط اس کےعلاوہ بھی اقوال ہیں۔

[۱۷۱۳] (۷۰) ایسے ہی دہرامام ابو یوسف ؓ اورامام محرؓ کے نز دیک۔

تشری صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر قسم کھائی کہ ایک دہرتک فلاں سے بات نہیں کروں گا تو اس کا اطلاق چھے مہینے پر ہوگا۔ چاہے دہر کا لفظ نکرہ عاشیہ : (الف) منافقین اللہ کا قسم کھائیں گے اگرہم کوقدرت ہوتی توہم تبہارے ساتھ نکلتے۔وہ اپنے آپ کو ہلاک کرتے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ منافقین جھوٹے ہیں (ب) حضرت علی نے فرمایا کہ بین چھے مہینے کا ہوتا ہے۔

تعالى [7127](12)ولو حلف ان لايكلمه اياما فهو على ثلثة ايام [0127](72)ولو حلف ان لايكلمه الايام فهو على عشرة ايام عند ابى حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف و محمد رحمهما الله تعالى هو على ايام الاسبوع [712](72) ولو حلف ان لا يكلمه الشهور فهو على عشرة اشهر عند ابى حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف و محمد

بولے یامعرفہ۔

وجہ محاورے میں دہر کوحین اور زمانے کی طرح استعال کرتے ہیں اورحین کا ترجمہ چھے مہینے ہیں تو دہر کا ترجمہ بھی چھہ مہینے کریں۔

فاكده امام ابوحنیفة قرماتے ہین كدد هركاتر جمه كوئى متعین نہیں ہے۔اس كئے تو تف كرتا ہوں نه چھ مہينے نه تھوڑ اساوقت۔

[۲۷۱۴] (۷۱) اگرفتم کھائی کہ اس ہے بات نہیں کرے گا کچھ دنوں تو وہ تین دن پر ہوگی۔

شرت ایام بوم کی جمع ہے۔اور عربی میں جمع کااطلاق کم سے کم تین پر ہوتا ہے اس لئے اگر شم کھائی کہ ایام تک بات نہیں کرے گا تو مطلب سے ہوگا کہ تین دن تک بات نہیں کرے گا۔اس کے بعد بات کی تو حانث نہیں ہوگا۔ تیفصیل ایام نکرہ کی صورت میں ہے۔

[212](27) اگرفتم کھائی کہاس سے الایام بات نہیں کرے گا توامام ابو حنیفہ ؓ کے نزد یک وہ دس دن پرمحمول ہوگی اور صاحبینؓ نے فرمایا کہ ہفتے کے دنوں بیر۔

آلایام معرفہ کے ساتھ ہے اس لئے کوئی خاص دن مراد ہے۔ اب امام ابو حنیفہ قرماتے ہیں کہ گنتی میں ایام کا جملہ دس تک استعال کرتے ہیں ، لوگ کہتے ہیں ثلثۃ ایام ، اربعۃ ایام سے عشرۃ ایام تک بولتے ہیں اور گیارہ کے بعد ایام کے بجائے یوم آجا تا ہے۔ کہتے ہیں احد عشر یو ما۔ تو چونکہ دس تک ایام کا استعال ہوتا ہے اس لئے بغیر عدد الایام بولا تو دس تک مراد لیتے ہیں۔

صاهبین ٔ فرماتے ہیں کہ ہفتہ کے سات دن مراد ہوں گے کیونکہ سات دن تک جمعہ سنیچر کی گنتی چلتی ہے اور آٹھویں دن دوبارہ جمعہ آ جا تا ہے اور لوگوں کا ذہن اسی طرف جا تا ہے اس لئے ہفتے کے سات دن مراد ہوں گے۔

[۲۷۱۷] (۷۳) اگرفتم کھائی کہ اس سے مہینوں بات نہیں کرے گا تو دس مہینے پرمحمول ہوگی امام ابوصنیفی ؒ کے نز دیک ۔اور فر مایا امام ابو یوسف ؒ اور امام مجد ؒ نے وہ ہارہ مہینوں پر ہوگی۔

شری مثلاکسی نے شہر کے لئے جمع کا صیغہ استعال کیا اور قتم کھائی کہ زید سے مہینوں بات نہیں کرے گا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دس مہینے تک بات نہیں کرے گا تو حانث نہیں مطلب یہ ہوگا کہ دس مہینے تک بات کرے گا تو حانث نہیں ہوگا۔

رجہ پچھلے مسئلے کی طرح شہور جمع کا صیغہ ہے جو گنتی میں دس تک استعمال ہوتا ہے اور گیارہ کے بعدا حد عشر تھر اکا لفظ آ جاتا ہے اس لئے شہور جو جمع کا صیغہ بولاتو دس مہینے مراد ہوں گے۔ رحمهما الله تعالى هو على اثنى عشر شهرا [2|2](7) ولو حلف لا يفعل كذا تركه ابدا [4|2](2) وان حلف ليفعلن كذا ففعله مرة واحدة برّ فى يمينه [4|2](2) ومن حلف لاتخرج امرأته الا باذنه فاذن لها مرة واحدة فخرجت

فاکدہ صاحبین کے نزدیک سال کے بارہ میننے مراد ہول گے۔

وج لوگ اسی کوشہور کہتے ہیں اور سال کے بعد دوبارہ وہی مہینے محرم ،صفر آجاتے ہیں اس لئے شہور سے سال کے بارہ مہینے مراد ہوں گ۔ [۲۷۱۷] (۷۴) اگرفتم کھائی کہ ایسانہیں کرے گاتو ہمیشہ چھوڑ دے۔

شرت جب میشم کھائی کہ بیکا منہیں کرے گا تواس کا مطلب یہ ہے کہ بھی نہیں کرے گااس لئے ہمیشہ کے لئے چھوڑ نا پڑے گا۔

رجه کیونکہ کوئی وقت متعین نہیں کیا تو ہمیشہ ہی ممنوع ہوگی ۔زندگی میں بھی ایک مرتبہ بھی کرے گا تو حانث ہو جائے گا۔

[١٤١٨] (٤٥) اگرفتم کھائی كه ايباضر وركرے گا پس اس كوايك مرتبكر ديا توا پي قتم ميں برى ہوجائے گا۔

تشري فتم کھائي که اس کام کو ضرور کرے گاتو زندگي ميں ايک مرتبہ کرليا توقتم پوري ہوگئ ۔

آیت میں ہے کہ ہرآ دی جہنم میں ضرور جائے گا چا ہے دیکھنے کے لئے ہی ہیں۔ آیت یہ ہے۔ وان منکہ الا وار دھا کان علی
در بحک حقد ما مقضیا (الف) (آیت اے سورہ مریم ۱۹) اس آیت میں ہے کہ ہرآ دی جہنم میں ضرور جائے گا۔ اور حدیث میں ہے کہ جس کی
تین اولا دمری ہووہ تحلۃ القسم صرف اس قسم کو پوری کرنے کے لئے تھوڑی دیر جہنم میں جائے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ زندگی میں ایک مرتبہ وہ
کام کر لے توقتم پوری ہوجائے گی۔ عن ابسی ھریسو قان رسول اللہ عُلِیْ قال لایموت لاحد من المسلمین ثلاثة من الولد
تسمسه النار الا تحلة القسم (ب) (بخاری شریف، باب قول اللہ عُلیْ اللہ تحدا بیاتھم ص نمبر ۲۲۵۲) اس حدیث میں ہے
کہ تھوڑی دیر کے لئے آیت والی قسم پوری کرنے کے لئے جہنم میں داخل فرما کیں گے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ کر لی توقتم پوری ہوگئ
موسسی … انسی واللہ ان شاء اللہ لا احلف علی یمین فاری غیر ھا خیرا منہا الا اتیت الذی ھو خیر و تحللتھا (ج)
(بخاری شریف، باب الکفارۃ قبل الحیث وبعدہ ص ۹۹ و بمبر ۲۷۲۱ مسلم شریف، باب ندب من صلف یمینا فرای غیر ھا خیرا منھا ص ۲۳۸ نبر ۱۲۷۲ مسلم شریف، باب ندب من صلف یمینا فرای غیر ھا خیرا منھا ص ۲۳۸ نبر ۱۲۷۲ مسلم شریف، باب ندب من صلف یمینا فرای غیر ھا خیرا منھا ص ۲۳۸ نبر ۱۲۷ دوسے سے کہ کم از کم ایک مرتبہ کر کے قسم پوری کر لیتا ہوں۔
(بخاری شریف، باب الکفارۃ قبل الحیث وبعدہ ص ۹۹ و بمبر ۲۷ دیس ہے کہ کم از کم ایک مرتبہ کر کے قسم پوری کر لیتا ہوں۔
(بخاری کریف، باب الکفارۃ قبل الحیث کے موری کو کہ کم از کم ایک مرتبہ کر کے قسم پوری کر لیتا ہوں۔
(بول کے کہ کی نوٹس کے کلئے میں نوٹس نکلگ مگر ایس کی اور نہ جسم سے سال کا کہ کم من اور نہیں موری کہ کیاں موری کو گئیاں والی مار کے کہ کہ کیاں کو ایک میں دوری کو گئیاں والی والے کہ کیاں کو ایک مرتبہ کیاں کو ایک مرتبہ کی کو ایک میں موری کر لیتا ہوں۔

[۶۷۱۹] (۷۷) کسی نے قتم کھائی کہ اس کی بیوی نہیں نکلے گی مگر اس کی اجازت سے پس اس کوایک مرتبہ اجازت دی پس وہ نکلی اور واپس آئی، پھر دوسری مرتبہ بغیراس کی اجازت کے نکلی تو جانث ہو جائے گی۔اور ضروری ہے اجازت ہر مرتبہ نکلنے میں۔

 ورجعت ثم خرجت مرة اخرى بغير اذنه حنث ولا بد من الاذن في كل خروج [٠٢٢٢](ك)وان قال الا ان آذن لك فاذن لها مرة واحدة فخرجت ثم خرجت بعدها بغير اذنه لم يحنث [٢٢٢] (٨٨)واذا حلف ان لا يتغدّى فالغداء هو الاكل من طلوع الفجر الى الظهر والعَشاء من صلوة الظهر الى نصف الليل والسحور من نصف الليل الى طلوع المفجر [٢٢٢] (٩٩)وان حلف ليقضينَّ دينه الى قريب فهو على مادون الشهر وان قال الى بعيد فهو اكثر من الشهر .

تشری قتم کھانے والے نے بیکہا ہے کنہیں نکلے گی گرا جازت سے تواس کا مطلب بیہوا کہ ہر بار نکلنے کے لئے اجازت چاہئے۔اوریہاں پہلی مرتبہ اجازت کی ہے اس لئے دوسری مرتبہ جانث ہو پہلی مرتبہ اجازت نہیں لی اس لئے دوسری مرتبہ جانث ہو جائے گی۔

اصول لا تنحوج اموأته الا باذنه میں فی کے بعدا شناء ہاں لئے ہر بار نکلنے کے لئے اجازت چاہئے۔

[۲۷۲۰] (۷۷)اوراگر کہا مگریہ کہ میں تمہیں اجازت دوں ، پس اجازت دی اس کوایک مرتبہ پس نکلی پھرنگلی اس کے بعد بغیراس کی اجازت کے تو جانث نہیں ہوگی۔

وجہ اس صورت میں مگریہ کہ اجازت دوں کا مطلب یہ ہے کہ پہلی مرتبہ اجازت دوں تو ہر بارنکل سکتی ہولینی صرف پہلی مرتبہ اجازت کی ضرورت ہے اوروہ ہوگئی اس لئے دوسری مرتبہ بغیرا جازت کے نکلی تو جانث نہیں ہوگی اور نہ عورت پر طلاق واقع ہوگی۔

اصول الا ان آذن لک کامطلب یہ ہے کہ پہلی مرتبا جازت دول اتنی ہی کافی ہے۔

[۲۷۲] (۷۸) اگرفتم کھائی کہ ناشتہ نہیں کرے گا تو ناشتہ وہ کھانا ہے طلوع فجر سے ظہر تک،اورعشاء نماز ظہر سے آدھی رات تک،اورسحری آدھی رات سے طلوع فنجر تک۔

تشری اس مسلے میں لغوی تحقیق ہے کہ کوئی آ دمی قسم کھائے کہ ناشتہ نہیں کھاؤں گا تو کس وقت سے کس وقت تک کھانے میں جانث ہوگا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ غدالین ناشتہ طلوع فجر سے ظہر کے وقت تک کے کھانے کو کہتے ہیں۔اورعشاء یعنی رات کا کھا ناظہر سے لیکرآ دھی رات تک کے کھانے کو کہتے ہیں۔اور سحری آ دھی رات سے لیکر طلوع فجر تک کے کھانے کو کہتے ہیں۔اس درمیان کھائے گا تو جانث ہوگا۔

سے سے اور اگرفتم کھائی کہ قرض قریب میں اداکرے گاتو مہینے سے کم میں ہوگی اور اگرکہا کہ دیر میں توایک مہینے سے زائد پر ہوگ۔

اس سے میں یہ ہے کہ قریب زمانہ اور بعید زمانہ کا اطلاق کتنے دنوں پر ہوگا۔ قریب ایک مہینے کے اندر کو کہتے ہیں اور بعید ایک ماہ اور اس کے میں ہوگا۔ قریب ایک مہینے کے اندر اداکر نا ہوگا۔ اور کہا کہ بعید اور دیر میں ادا کے دن کا توایک مہینے کے اندر اداکر نا ہوگا۔ اور کہا کہ بعید اور دیر میں ادا کروں گاتو ایک مہینے کے اندر اداکر نا ہوگا۔ اور کہا کہ بعید اور دیر میں ادا کروں گاتو ایک ماہ اے بعد اداکر سے بھی جانث نہیں ہوگا۔

 $[7277](\Lambda \Lambda)_0$ ومن حلف لا يسكن هذه الدار فخرج منها بنفسه وترك فيها اهله ومتاعه حنث $[7277](\Lambda)_0$ ومن حلف ليصعدنَّ السماء او ليقلبنَّ هذا الحجر ذهبا انعقدت يمينه وحنث عقيبها $\Lambda \Gamma_0$ ومن حلف ليقضينَّ فلانا دينه اليوم فقضاه ثم

[۲۷۲۳] (۸۰) کسی نے قتم کھائی کہاں گھر میں سکونت اختیار نہیں کرے گا، پس اس سے خودنکل گیا اور اس میں اپنے اہل اور سامان کو چھوڑ دیا تو جانث ہوجائے گا۔

تشری یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ گھر میں سامان رہنا اور گھر والوں کا رہنا بھی خود کا سکونت اختیار کرنا ہے۔ کیونکہ آ دمی تنہا گھر میں رہنا اور گئی ہور کا سکونت اختیار کرنا ہے۔ کیونکہ آ دمی تنہا گھر میں مال اولا دکو باقی رکھنا یا سامان کا بلکہ اس میں سامان اور اہل اور اولا دکو باقی رکھنا یا سامان کا باقی رکھنا گویا کہ خود گھر میں رہنا ہے۔ اس لئے جب خود گھر میں رہا تو جانے ہوجائے گا۔

[۲۷۲۴] (۸۱) کسی نے قسم کھائی کہ آسان پر ضرور چڑھے گایا اس پھر کوضرور سونا بنا دے گا توقسم منعقد ہو جائے گی اورقسم کے بعد حانث ہوجائے گا۔

تشری آسان پر چڑھناممکن توہے کیونکہ فرشتے روزانہ آسان پر چڑھتے ہیں۔اورحضوراً سان کی سیر کر کے تشریف لائے ہیں۔اسی طرح کسی کیمکل سے پھر کوسونا بنایا مشکل ہے۔ چونکہ ممکن ہے اس کے میں آسان پر چڑھنا مشکل ہے،اسی طرح پھر کوسونا بنایا مشکل ہے۔ چونکہ ممکن ہے اس کے قتم منعقد ہوجائے گی۔لیکن آسان پر چڑھنا مشکل ہے اورسونا بنانا مشکل ہے اس کے قتم کے بعد فورا جانث ہوجائے گا اور کفارہ ادا کرنا ہوگا۔

اصول میمسکداس اصول پرہے کہ اگراییا کرنا بہت مشکل ہوتو فوراحانث ہوجائے گا۔

لغت صعد : چرهنا ليقلبن : قلب م شتق ب بدلنا، بلينا عقب : فورابعد

آشری پیدسکداس اصول پر ہے کہ جس چیز کی قسم کھائی اسی فیصد وہی چیز ہے البتہ کچھ خامی ہے تو حانث نہیں ہوگا۔اوراگراسی فیصد دوسری چیز ہے البتہ کچھ خامی ہے تو حانث نہیں ہوگا۔اوراگراسی فیصد دوسری چیز ہے لیعنی مثلا وہ نام کے اعتبار سے درہم ہے ورنہ حقیقت میں وہ درہم نہیں ہے تواس کوادا کرنے سے حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ وہی چیز ادانہیں کی جس کی قسم کھائی کہ آج فلال کو ضرور قرض ادا کروں گا، پس قسم کے مطابق آج ہی قرض ادا کر دیالیکن ان دراہم میں کھوٹ بن تھا جو تھے تو دراہم لیکن بیت المال نہیں لیتا تھایا تا جزئیں لیتا تھا جس کو نہرچہ درہم کہتے ہیں۔ یااس درہم میں کسی کا حق نکل گبا تو جانث نہیں ہوگا۔

وج کیونکہ جا ہے کھوٹا سکہ ادا کیا ہولیکن کیا تو ہے درہم ہی اس لئے حانث نہیں ہوگا۔

وجد فلان بعضه زيوفا او نبهرجة او مستحقة لم يحنث الحالف $(\Lambda \Gamma)^{-1}$ ($(\Lambda \Gamma)^{-1}$) وان وجدها رصاصا او ستوقة حنث $((\Lambda \Gamma)^{-1})^{-1}$ ومن حلف لايقبض دينه درهما دون درهم فقبض بعضه لم يحنث حتى يقبض جميعه متفرقا $((\Lambda \Gamma)^{-1})^{-1}$ ($((\Lambda \Gamma)^{-1})^{-1}$) وان قبض دينه في

اصول جنس در ہم موجود ہوتو جانث نہیں ہوگا۔

لغت زیوف: کھوٹاسکہ جس کو ہیت المال نہ لے۔ نہرجہ: کھوٹا سکہ جس کوعام تا جرنہ لے بیت المال لے لے۔

[۲۷۲] (۸۳) اوراگر درجم كوسيسكايايا ياستوقه يايا توحانث موجائے گا۔

تشری قرض میں سیسے کا بنا ہوا درہم دیا جا ایسا درہم دیا جواندر سے سیسے کا تھا لیکن دونوں طرف سے جاندی کا رنگ چڑھایا ہوا تھا جس کو تین طاق والا درہم ستوقہ کہتے ہیں تو جانث ہوجائے گا۔

وج درہم پورا کا پورا چاندی کا ہوتا ہے یہاں سیسے کا درہم بنا کر دیا تو بیدرہم ہی نہیں ہے۔اور شم کھائی تھی کہ درہم دوں گا اور درہم دیا نہیں اس لئے جانث ہوجائے گا۔اس طرح ستوقہ درہم درہم ہی نہیں ہے وہ بھی سیسے کا ہے صرف چاندی کا رنگ چڑھا دیا گیا ہے تو چونکہ درہم نہیں دیا اس لئے جانث ہوجائے گا۔

لغت رصاص : سيسه ستوقه : تين طاق والا درجم _

[242] (۸۴)کسی نے قسم کھائی کہ اپنا قرض ایک ایک درہم کر کے نہیں لے گا پھر قبضہ کیا بعض پر تو نہیں حانث ہوگا یہاں تک کہ قبضہ کر ہے تہاں کو تھوڑ اتھوڑ اکر کے۔ تمام کوتھوڑ اتھوڑ اکر کے۔

تشری قسم کھائی کہ تھوڑا تھوڑا کر کے قرض وصول نہیں کرے گا، پھرتھوڑے سے قرض پر قبضہ کیا تو ابھی حانث ہونے کا حکم نہیں لگا ئیں گے جب تک کہ سارے قرضوں کوتھوڑا ہی کر کے وصول کرلیا تب اس وقت حانث ہونے کا حکم لگا ئیں گے۔ جونے کا حکم لگا ئیں گے۔

وجے یہ ہوسکتا ہے کہ ابھی جوتھوڑ اسالیا ہے وہ مقروض کو واپس کر دے اور پھرتمام قرضوں کو بیک وقت واپس لے۔ اس لئے ابھی حانث ہونے
کا فیصلہ نہیں کریں گے۔ ہاں باقی قرضوں کوتھوڑ اتھوڑ انھوڑ اتھوڑ الینے کے بعد حانث ہونے کا فیصلہ کریں گے۔
[۲۷۲۸] (۸۵) اور اگر قبضہ کیا اپنے قرضے کو دو دفعہ وزن کر کے اور دونوں وزنوں کے درمیان نہیں مشغول ہوا مگر وزن ہی کے کام میں تو
حانث نہیں ہوگا۔ اور یہ تفرق طور پر لینانہیں ہے۔

شری مثلا پانچ سوکیلو گیہوں تھااب اس کوایک دفعہ وزن نہیں کرسکتا ،اتنا بڑا باٹ کہاں سے لائے گا اس لئے گی دفعہ وزن کر کے گیہوں لیااور وزن کرنے کے دوران کسی اور کام میں مشغول نہیں ہوا بلکہ وزن ہی کے کام میں مشغول رہاتو کئی دفعہ کے وزن کومتفرق طور پر وصول کرنانہیں کہتے ہیں اور نہاس سے حانث ہوگا۔

وزنين لم يتشاغل بينهما الا بعمل الوزن لم يحنث وليس ذلك بتفريق[٢ ٢ ٢] وزنين لم يتشاغل بينهما الا بعمل الوزن لم يحنث في آخر جزء من اجزاء حيوته.

جے کیونکہ بیتو مجبوری ہے۔اورمحاورے میں اس کومتفرق طور پروصول کرنانہیں کہتے ہیں۔محاورے میں اس وقت متفرق طور پروصول کرنا کہیں گے جب ایک مرتبہ وزن کر کے تھاڑ اسالے لے پھرمجلس بدل جائے پھر دوسری مجلس میں تھوڑ اساوزن کر کے وصول کر ہے تب متفرق طور پر لینا شار کریں گے۔

اصول مجبوری میں ایک ہی مجلس میں دومرتبہ وزن کرنامتفرق طور پرلینانہیں ہے۔ بیایک ہی مرتبہ وصول کرنا ہے۔ [۲۷۲۹] (۸۲) کسی نے تیم کھائی کہ ضرور بھرہ جائے گا، پس وہ وہاں نہیں گیا یہاں تک کہ انتقال کر گیا تو زندگی کے آخری کمچے میں وہ حانث ہوگا۔

وج کونکہ زندگی جرامیدی جائے گی کہ وہ بھی ہے ہوہ جائے گا۔البتہ موت کے وقت اندازہ ہوا کہ ہتم کے مطابق ہے ہوہ نہ جاسکا (۲) صدیث میں اس کا اشارہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کریں گے کین سلح حدیث میں اس کا اشارہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کریں گے کہ بیت اللہ کا طواف کریں گے۔ جس کا مطلب یہ کہ کیا آپ ہیں فرماتے تھے کہ بیت اللہ کا طواف کریں گے۔ جس کا مطلب یہ نکلا کہ زندگی میں بھی بھی طواف کریں گے بہی کا فی ہے۔ حدیث کا گلا ایہ تو نہیں کہا تھا کہ اس سال طواف کریں گے۔ جس کا مطلب یہ نکلا کہ زندگی میں بھی بھی طواف کریں گے بہی کا فی ہے۔ حدیث کا گلا ایہ نہیں نصور بسن مخرمہ و مروان قالا خوج رسول اللہ علیہ نافتیہ نام



حاشیہ : (الف)حضور ٔ حدیبیہ کے زمانے میں مدینہ سے نکلے ...حضرت عمر ُ فرماتے ہیں کہ میں نے پوچھا کیا آپ جہیں فرماتے تھے کہ ان شاء اللہ ہم بیت اللہ جا کیں گے؟ آپ ؓ نے فرمایا کیوں نہیں؟ لیکن کیا یہ بتایا تھا کہ اس سال ہی جا کیں گے؟ میں نے کہانہیں! آپ ؓ نے فرمایاتم لوگ بیت اللہ جاؤگے اور طواف بھی کر و گر

﴿ كتاب الدعوى ﴾

[٢ ٢ ٢] (١) المدعى من لا يجبر على الخصومة اذا تركها و المدعى عليه من يجبر على

﴿ كتاب الدعوى ﴾

ضروری نوف کتاب الدعوی میں چار باتیں ہیں۔ دعوی کس طرح کرے اور کس دعوی کا کیا مطلب ہے۔ دوسری بات ہے کہ کن لوگوں پر گواہ پیش کرنا لازم ہے اور کس طرح گواہ پیش کرے۔ تیسری بات ہے کہ اگر گواہ نہ ہوں تو کن لوگوں پر قتم لازم ہے اور کس طرح قتم کھلا نا۔ اور اس ہے ہی معاملہ کلائے۔ اور چقی بات ہے کہ کس طرح فیصلہ کے معیارتین ہیں۔ گواہ ،وہ نہ ہوں تو ہم کھلا نا۔ اور اس ہے بھی معاملہ کنہ ہوتا ہوتو علامات دیکھیں گے اور ان کے ذریعہ پتا چلائیں گے کہ یہ چیز کس کی ہونی چاہئے۔ ان سموں کے جو تر سے بھی معاملہ کا ان الاشعث ابن قیس خوج الینا فقال ما یہ بحد ثکم ابو عبد الرحمن ؟ قال محدثناہ قال فقال صدق لفتی نزلت کانت بین و بین رجل خصومة فی بئر فاختصمنا الی رسول اللہ عُلیہ فقال رسول اللہ عُلیہ شاہداک او یمینہ قلت انہ اذا یہ حلف و لا یہ الی فقال رسول اللہ عُلیہ فقال رسول اللہ عُلیہ وہو فیہا فاجر لقی اللہ وہو علیہ غضبان شم انزل اللہ تصدیق ذلک ثم اقتراء ہذہ الآیة ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمنا قلیلا اولئک لا خطب فی الآخرة و لا یک لمهم اللہ (آیت کے سورة آل عران ۳) (الف) (بخاری شریف، باب اذا تحلف الراض والمِن میں علی المدی علیہ من علی محدث میں جارت میں اور وہو علیہ وغوہ فیا عاب عند میں مال سری علی المدی علیہ وہوں کرے۔ یہ بھی ہے کہ مدی پر گواہ لازم ہے اور مدی علیہ پر قتم ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ فیملہ کس طرح دوری کرے۔ یہ بھی ہے کہ مدی پر گواہ لازم ہے اور مدی علیہ پر قتم ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ فیملہ کس طرح کرے۔

نوٹ کتاب الدعوی میں بھی مدعی اور مدعی علیہ کامتعین کرنا بعض مرتبہ قرائن پرہے یا محاورات پرہے۔اس لئے ایسے مسئلے کے لئے حدیث یا آثار نہل سکے، وہاں اصول اور محاورہ پیش کر دیا گیا ہے۔

[۲۷۳۰] (۱) مرعی وہ ہے جو جھکڑے پرمجبور نہ کیا جاسکے اگر وہ اس کو چھوڑ دے ،اور مدعی علیہ وہ ہے جو جھکڑے پرمجبور کیا جائے۔

ترق مرمی اور مرمی علیہ کی بہت سی تعریف کی ہیں ان میں سے ایک تعریف یہ ہے کہ مرمی اس کو کہتے ہیں جوکسی سے مال لینا چا ہتا ہو۔ اس کئے وہ جھٹڑا کرنے پر مجبور نہیں کیا جا سکے چاہے تو جھٹڑا کرکے مال لے اور چاہے تو جھٹڑا کرنے پر مجبور نہیں کیا جا سکے چاہے تو جھٹڑا کرکے مال لے اور چاہے تو جھٹڑا کرے دے۔ اور مرمی علیہ اس کو کہتے ہیں جس کے قبضے میں

 الخصومة [1727] (1)و لا تقبل الدعوى حتى يذكر شيئا معلوما في جنسه وقدره (727)فان كان عينا في يد المدعى عليه كلف احضارها ليشير اليها بالدعوى وان

مال ہواس لئے جھڑااورخصومت پرمجبور کیا جاسکے۔وہ خصومت نہ بھی کرنا چاہے تو اس کوخصومت کرنے پرمجبور کیا جائے کیونکہ مال اس کے قبضے میں ہے۔

وج اس صدیث میں اس کی تفصیل ہے۔ عن علقہ مہ بن وائل بن حجو الحضومی عن ابیہ قال جاء رجل من حضر موت ورجل من کندہ الی رسول اللہ فقال الحضومی یا رسول اللہ ان هذا غلبنی علی ارض کانت لابی فقال الکندی هی ارضی فی یدی از رعها لیس له فیها حق فقال النبی علی المعضومی الک بینة؟ قال لا! قال فلک یمینه قال یا رسول اللہ انه فاجو لیس یبالی ما حلف لیس یتورع من شیء فقال لیس لک منه الا ذلک (الف) (ابوداوَ ورشریف، باب الرجل یحلف علی علمہ فیما غاب عنص ۱۵ انمبر ۱۲۳۳ سرتر نمری شریف، باب ماجاء فی ان البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ میں دعوری چور بھی شرہ ۱۳۳۹) اس حدیث میں حضرت حضری مرکی مرکی میں وہ جھرا کر رہے ہیں اور حضومت چھوڑ ناچا ہے تو دعوی چھوڑ بھی ۔

لغت الخصومة : مقدم میں جودونو لطرف سے جھگڑا کرتے ہیں اس کوخصومت کہتے ہیں۔

[۱۷۲۱] (۲) دعوی مقبول نہیں ہوگا یہاں تک کہذکر کرے معلوم چیز جنس کے اعتبار سے اور مقدار کے اعتبار سے۔

تشری مقدمے میں دعوی اس وقت تک مقبول نہیں ہوگا جب تک کہ چیز کی جنس نہ بیان کرے مثلا وہ گائے ہے یا بھینس ہے اور عددی یا کیلی چیز ہے تو اس کی مقدار بیان کرے کہ کتنا کیلو ہے۔ تا کہ دعوی کو واضح کیا جا سکے اور چیز متعین ہوجائے۔

رجی اوپر کی حدیث میں قال العضومی یا رسول الله ان هذا غلبنی علی ارض کانت لابی (ب) (ابواؤوشریف نمبر ۱۳۳۸ مرزی حدیث میں اس حدیث میں ہے کہ میرے باپ کی زمین تھی جس پر کندی نے قبضہ کیا ہے۔ زمین کی چوہدی بیان کی ورزمین کا تعارف کروایا اور جنس بھی بیان کی کہ وہ ذمین ہے جس کا مجھے دعوی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ چیز کی جنس اور مقدار بیان کر ناضر وری ہے۔ اس کی طرف [۲۷۳۲] (۳) پس اگروہ چیز بعینہ مدعی علیہ کے قبض میں ہے تو اس کو مجود کیا جائے گااس کو حاضر کرنے کا تا کہ دعوی کے وقت اس کی طرف اشارہ کرسکے اورا گرحاضر نہ ہوتو اس کی قیت بیان کرے۔

تشريح اگروہ چیز بعینہ موجود ہوتو کہا جائے گا کہ اس کومجلس قضامیں حاضر کرے تا کہ دعوی کے وقت اس کی طرف اشارہ کرسکے اورا گر حاضر نہ

طشیہ: (الف) حضر موت کے آدمی اور کندہ کے ایک آدمی حضور کے پاس آئے۔ پس حضر می نے کہایار سول اللہ! اس نے میری زمین پر قبضہ کرلیا جو میرے باپ کی تھی۔ پس کندی نے کہایہ میری زمین میرے قبضے میں ہے۔ میں اس میں بوتا ہوں اس میں کسی کاحق نہیں ہے۔ تو آپ نے حضر می سے پوچھا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ کہانہیں! آپ نے فرمایا پھر تمہارے لئے بینہ ہے؟ کہایا رسول اللہ! وہ فاسق آدمی ہے پرواہ نہیں کرے گا وہ قسم سے پر ہیز نہیں کرے گا۔ تو آپ نے فرمایا تمہارے لئے بینہ کے علاوہ کوئی حق نہیں ہے۔ (ب) یارسول اللہ! اس نے میری زمین پر قبضہ کرلیا ہے جو میرے باپ کی تھی۔

لم تكن حاضرة ذكر قيمتها [7277](7) وان ادعى عقارا حدَّده وذكر انه في يد المدعى عليه وانه يطالبه به [727](6) وان كان حقا في الذمة ذكر انه يطالبه به [727](7) فاذا صحت الدعوى سأل القاضى المدعى عليه عنها فان اعترف قضى عليه

کرسکتا ہوتو چیز کی قیمت بیان کرے۔

جے دعوی یا گواہی کے وقت اشارہ کرنے سے چیز متعین ہوگی اس لئے اس کو حاضر کرنے کو کہا جائے گا۔اور حاضر نہ کر سکے تو اس کی قیمت بیان کرے۔ کیونکہ قیمت سے بھی کچھ نہ کچھ تعین ہوجا تا ہے۔

[۲۷۳۳] (۲) اگرزمین کا دعوی کیا تو اس کی حدود بیان کرے اور یہ بھی ذکر کرے کہ دعی علیہ کے قبضے میں ہے اور وہ اس کا مطالبہ کرتا ہے۔

تری زمین کو مجلس قضا میں حاضر نہیں کرسکتا ہے اس لئے اس کی حدود اربعہ بیان کرے کہ اس زمین کے مشرق ، مغرب ، جنوب اور شال میں

کون کون کوئ کوئ کو گئی ہیں۔ اس دور میں یہ بھی بیان کرے کہ زمین کا کھا تہ نمبر کیا ہے اور خسر ہ نمبر کیا ہے تا کہ زمین متعین ہوجائے۔ اور منقو کی جا کداد

ہویا غیر منقو کی یہ بھی بیان کرے کہ یہ دعی علیہ کے قبضے میں ہے۔ کیونکہ مدعی علیہ کے قبضے میں ہے تو دعوی

کرنے کا کیا مطلب ہے۔ اور یہ بھی کے کہ میں اس زمین کویا منقو کی جا کداد کووا پس لینا جا ہتا ہوں۔ کیونکہ اگر واپس لینا نہیں جا ہتا ہو وعوی

کرنے اور مقد مہ کرنے کا کیا حاصل ہوگا۔

وج حدیث ندکور میں تھا کہ بیز مین میرے والد کی ہے جس سے اس کی حدودار بعہ معلوم ہوئی۔ اور فیقال السحن صور می یا رسول الله ان هذا غلبنی علی ارض کانت لابی (الف) ہے مطالبہ کرنا بھی معلوم ہوا۔

[2444] (۵) اورا گراس کے ذمے تق ہوتو ذکر کرے کہ وہ اس کا مطالبہ کرتا ہے۔

تشری مثلا دعوی پیتھا کہ زید کے ذہبے ہیں درہم میرا قرض ہے تو قرض ہونا ذہبے میں حق ہوا۔ تو اس صورت میں بھی دعوی کے ساتھ پیذکر کرے کہ میں اس قرض کا مطالبہ کرتا ہوں تا کہ معلوم ہوا کہ صرف حق کا اقر از ہیں کروانا چاہتا بلکہ اس کا مطالبہ بھی کرر ہاہے۔

اصول بیمسکے اس اصول پر ہیں کہ متعرف اور متعین چیز کا دعوی ہوتا ہے مجہول کا دعوی نہیں ہوتا۔

[۲۷۳۵] (۲) پس جب دعوی محیح ہوجائے تو قاضی مرعی علیہ سے اس کے بارے میں پوچھے۔ پس اگراس نے اعتراف کرلیا تو اس پراس کا فیصلہ کردیا جائے گا۔

شری کے دعوی دائر کرنے کے بعد قاضی مدعی علیہ سے پو جھے گا کہ کیا واقعی مدعی کا دعوی سیجے ہے؟ اگر وہ اس کا اعتراف کرلے کہ واقعی مدعی کا میرے ذمے تن ہے تو قاضی اس کا فیصلہ کردے گا۔اب گواہ یاقتھم کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ جب مدعی علیہ نے اعتراف کرلیا تواب گواہ کی پامدعی علیہ کی قتم کی کیاضرورت رہی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن سیسوین قال اعتر ف

عاشيه : (الف) پس حضري ن كهايارسول الله!اس نے ميري زمين پر قبضه كرليا ہے جومير باپ كي تقي ـ

بها[72m1] (2)وان انكر سأل المدعى البينة فان احضرها قضى بها [72m2] (3) وان عجز عن ذلك وطلب يمين خصمه استحلفه عليها.

رجل عند شریح بامرشم انکره فقضی علیه باعترافه فقال اتقضی علی بغیر بینة؟ فقال شهد علیک ابن اخت خالک (الف) (مصنف عبرالرزاق، باب الاعتراف عندالقاضی ج ثامن ۳۰۳ نمبر ۱۵۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا که مرعی علیه کے اعتراف سے فیصله کردیا جائے گا۔

[۲۷۳۱] (۷) اوراگرا نکارکرے تو طلب کرے مدعی سے البینہ، پس اگر اس کو حاضر کر دیو فیصلہ کر دیاس کے مطابق۔

تشری قاضی نے مدعی علیہ سے مدعی کے دعوی کے بارے میں پوچھا تو مدعی علیہ نے انکار کر دیا تو مدعی سے اپنے دعوی پر گواہ ما نگاجائے گا، پس اگر دعوی کے ثبوت کے لئے دوگواہ پیش کر دیجے تو مدعی کے دعوی کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔

[۲۷۳۷] (۸) اگربینه حاضر کرنے سے عاجز ہو گیا اور طلب کرے اپنے مدمقابل کی قتم تو اس پرقتم لے گا۔

تشری ملک کوگواہ پیش کرنے کوکہااس پروہ گواہ پیش کرنے سے عاجز ہو گیااور گواہ نہیں پیش کرسکا تو مدعی سے کہا جائے گا کہ اب آپ مدعی علیہ کے سے اس پرفتم لے سکتے ہیں۔ پس اگر مدعی مدعی علیہ سے تم لینا جائے گا۔ پس اگر وہ قتم کھالے تو مدعی علیہ کے کہنے کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابن سیرین فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضرت شریح کے پاس اقرار کیا پھر مگر گیا تو اس پراس کے اعتراف کرنے کی وجہ سے فیصلہ کیا تو وہ آدمی کہنے گا کہ آپ مجھ پر بغیر گواہ کے فیصلہ کررہے ہیں؟ حضرت شریح نے فرمایا تمہارے ماموں کی بہن کے بیٹے نے تمہارے خلاف گواہی دی۔ یعنی پہلے خود تونے اعتراف کیا تھا (ب) تمہارے مردوں میں سے دوآ دمیوں کو گواہ بنائ ، پس اگر دومر دنہ ہوں تو ایک مرداور دوعور تیں ، جن گواہوں سے تم راضی ہو۔ دوعور تیں اس لئے ہیں کہ ایک کو یا د نہ رہے تو دوسری اس کو یا د دلا دے (ج) آپ نے حضرت حضری سے پوچھا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ فرمایا نہیں (د) حضور نے ایک قسم اور ایک گواہی کے ذریعہ فیصلہ فرمایا۔

[٢٥٣٨] (٩)وان قال لي بينة حاضرة وطلب اليمين لم يستحلف عند ابي حنيفة رحمه

وج حدیث میں گزراکہ آپ نے حضرت حضری سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس گواہ ہے؟ فرمایانہیں! تو آپ نے فرمایا کہ پھرتو آپ کوکندی سے تتم لینے کاحق ہے۔ فقال النبی علیہ اللہ انه فاجو لیس سے تتم لینے کاحق ہے۔ فقال النبی علیہ فاجو لیس لک منه الا ذلک (الف) (ابوداو دشریف، باب الرجل تحلف علی علمہ فیما علیہ ما حلف لیس یتورع من شیء فقال لیس لک منه الا ذلک (الف) (ابوداو دشریف، باب الرجل تحلف علی علمہ فیما عاب عنص ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۴۹) اس حدیث میں ہے عاب عنص ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۴۹) اس حدیث میں ہے کہ اگر آپ کے پاس بینی ہیں ہے تو آپ کوکندی سے تم لینے کاحق ہے۔

لغت خصم: مدمقابل،مقدمے میں دوسرافریق۔

[٢٤٣٨] (٩) اگر مدعی نے کہا میرے گواہ حاضر ہیں پھر بھی قسم طلب کرے توامام ابوحنیفیڈ کے نزدیک قسم نہیں کھلائی جائے گی۔

تشرق مدی کہتا ہے کہ میرے گواہ شہر میں ہیں ان کو پیش کرسکتا ہوں لیکن پھر بھی گواہ نہ پیش کر کے مدعی علیہ سے قسم امام ابو صنیفہ قرماتے ہیں کہ ایسانہیں کرواسکتا ہے۔اس کے پاس گواہ موجود ہیں تو اب مدعی علیہ سے تسمنہیں لے سکتا ۔گواہی دلوا کر فیصلہ کروانا ہوگا۔

وج کیونکہ مدی علیہ سے قتم کھلوانے کاحق اس وقت ہے جب مدی کے پاس گواہ نہ ہوں۔ یا ہوں تو اتنی دوری پر رہتے ہوں کہ ان کو پیش کرنے میں دخواری ہوت بدی علیہ سے قتم کے سکتا ہے۔ اور یہاں گواہ قریب میں موجود ہیں (۲) صدیث میں ہے کہ گواہ نہ ہوں تب قتم کھلوا سکتا ہے۔ حضرت حضری والی صدیث میں حضور نے بوچھا ہے کہ کیا آپ کے پاس گواہ ہیں۔ انہوں نے فرمایا نہیں! تب فرمایا کہ اب کندی سکتا ہے۔ حضرت حصری والی صدیث میں حضور نے بوچھا ہے کہ کیا آپ کے پاس گواہ ہیں۔ انہوں نے فرمایا نہیں! تب فرمایا کہ اب کندی سکتا ہے۔ حضر میں مالک بینیہ؟ قال لا! قال فلک یمینه (ب(ابوداؤو تریف، نمبر ۱۲۳۳ مرتر مذی شریف، نمبر ۱۳۳۰) اس حدیث میں فرمایا کہ کو تھم لینے کاحق ہے۔ اس لئے جب تک گواہ پیش کرنے کی گئجائش ہوتو مدی علیہ سے تم نہیں لے سے۔ گواہ نہیں تب آپ نے فرمایا کہ کہ گوئی کو تھی ان کو پیش نہ کرکے مدی علیہ ہے تم لینا چا ہے تو لے سکتا ہے۔ اس کو دونوں کا اختیار ہے وہ فرماتے ہیں کہ دوسری صدیث میں اس کی گئجائش معلوم ہوتی ہے۔ صدیث کا گڑا رہے۔ نہ مان الا شعب بن قیس حورج الینا فقال میا یہ حدیث میں اس کی گئجائش معلوم ہوتی ہے۔ صدیث کا گڑا رہے۔ نہ مان الا شعب بن قیس حورج الینا فقال میا یہ حدیث کا اللہ علیہ شاھداک او یمینه (ج) (بخاری شریف، باب اذا اختلف فقال می موری علیہ میں علیہ المدی علیہ سر ۱۲۵۲ مسلم شریف، باب وعید من آفتطع حق مسلم بھین فا جرة بالنار ص الراھن والم تھن ونحوہ فالدین علی المدی علیہ میں یا تہارے دو گواہ ہوں یا اس کی تم ہو۔ چونکہ دو میں سے ایک کا اختیار ہے کہ منہ میں سے ایک کا اختیار ہے

حاشیہ: (الف) آپ نے حضرت حضری سے پوچھا کیا تہہارے پاس گواہ ہے؟ کہانہیں! آپ نے فرمایا پھرتو تہہارے لئے اس کی تتم ہے۔کہایارسول اللہ! وہ فاجر آ دمی ہے وہ قتم کی پرواہ نہیں کرتا کسی چیز سے پر ہیز بھی نہیں کرتا ۔ پس آپ نے فرمایا تہہارے لئے قتم کے علاوہ کچھنہیں ہے(ب) آپ نے حضرت حضری سے کہا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ کہانہیں! آپ نے فرمایا پھرتمہارے لئے اس کی قتم ہے(ج) آپ نے فرمایا تہہارے دوگواہ ہوں یا پھراس کی قتم ہو۔

الله تعالى [٣ ٢ / ٢] (• ١)و لا ترد اليمين على المدعى.

اس لئے گواہ موجودرہتے ہوئے شم لے سکتا ہے۔

[۳۹ ۲۷](۱۰)اورنہیں واردہو گی قتم مدعی پر۔

تشری اس مسکے کی دوصورتیں ہیں۔ایک تو یہ کہ مدعی کے پاس ایک گواہ ہو۔اب دوسرے گواہ کے بدلے تم کھائے تو امام ابو حنیفہ کے نز دیک ایسانہیں کرسکتا۔ یا تو دو گواہ لائے یا پھر مدعی علیہ سے قتم لے۔

وج حدیث میں تقسیم ہے کہ مدی پرصرف گواہ پیش کرنا ہے اوروہ نہ ہوتو مدی پرقتم ہے۔ اس لئے مدی پرقتم نہیں ہوگی۔ حدیث ہے۔ عسن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی علی المدی والیمین علی المدعی علیه (الف) (تر فدی شریف، باب ماجاء فی ان البیة علی المدی والیمین علی المدی علیه ملائم المدی علیه برا ۱۳۲۲ مرا المدی علیه والدیات جا المدی سری المدی سری سری المدی علیه برا المدی علیه برا محاسل ان عباس ان عباس ان والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه برا المدی علیه والمدی والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی والمدی علیه والمدی والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی والمدی علیه والمدی والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی علیه والمدی والمدی والمدی والمدی والمدی والمدی والمدی علیه والمدی والمدی والمدی والمدی و المدی والمدی والمدی والمدی والمدی والمدی والمدی والمدی والمدی والمدی و المدی و

فائدہ امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہا گرمد می کے پاس ایک ہی گواہ ہوتو دوسرے گواہ کے بدلے مدعی قتم کھائے گا اور بیتم دوسرے گواہ کے درجے میں ہوجائے گی۔جس کی بنیاد پر قاضی مدعی کے تق میں میں فیصلہ کریں گے۔

وج ان کی دلیل بیرهدیث ہے۔عن ابن عباس ان رسول المله عَلَیْتُ قضی بیمین و شاهد (ج) (ابوداؤدشریف،بابالقصناء بالیمین والشاهد ص۱۵۲ نمبر ۲۰۸ سرتر مذی شریف،باب ماجاء فی الیمین مع الشاهد ص ۲۲۹ نمبر ۱۳۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک گواہ کے ساتھ مدع قتم کھائے تو فیصلہ کرسکتا ہے۔

دوسری صورت بیہ سے کہ مدعی کے پاس دوگواہ ہیں اور دوگواہ پیش بھی کر دیئے تو کیا اس کے باوجود مدعی قتم بھی کھائے کہ یہ چیز میری ہے؟ اما م ابو حنیفہؓ کے نز دیک مدعی کواب قتم کھانے کی ضرورت نہیں ہے۔اس پر تو صرف گواہ پیش کرنا تھا جوکر دیا۔

رجہ اوپر کی حدیثیں ان کی رکیلیں ہیں۔

- فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ قاضی جا ہے تواظمینان کے لئے گواہ کی پیشگی کے بعد بھی مدعی سے شم کھلائے۔
- رج ان كى دليل بياثر ہے۔ ان عليا كان يرى الحلف مع البينة ـ اور دوسرى روايت ميں ہے ـ عن ابن سيرين ان رجلا ادعى قبل رجل حقا واقام عليه البينة فاستحلفه شريح فكانه يابى اليمين فقال شريح بئس ما تثنى على شهو دك (ر)

حاشیہ : (الف) آپ نے اپ خطبے میں فرمایا گواہ مدی پر ہے اورتیم مدی علیہ پر ہے (ب) آپ نے قتم کا فیصلہ فرمایا مدی علیہ پر ج) آپ نے فتم کا فیصلہ فرمایا (د) حضرت ابن سیرین سے منقول (باقی الگے صفحہ پر) کے ذریعہ فیصلہ فرمایا (د) حضرت ابن سیرین سے منقول (باقی الگے صفحہ پر)

المطلق. $[• \, \gamma \triangle \gamma] (\, 1 \, \,)$ ولا تقبل بينة صاحب اليد في الملك المطلق.

(سنن للبیہ قی ، باب من رای الحلف مع البینة ج عاشر ص ۲۲۲۸ نبر ۲۱۲۴۹ / ۲۱۲۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مدعی کے بیند کے باوجوداس سے قشم لینا چاہے تولے سکتا ہے۔

[۲۷ ۴۰] (۱۱) نہیں قبول کیا جائے گا قبضے والے کا بینہ ملک مطلق میں۔

آثری یہاں بین اصطلاح ہیں جن کو پہلے بھیں۔ ذی الید: جس کے قبضے ہیں دعوی کی چیز ہواس کوذی الید کہتے ہیں۔ چونکہ اس سے چیز لینے کا مطالبہ ہے اس لئے اس کو مدعی علیہ کہتے ہیں۔ خارج: جس کے قبضے میں دعوی کی چیز نہ ہواس کو خارج کہتے ہیں۔ چونکہ وہ چیز لینے کا مطالبہ کررہا ہے اس لئے وہ مدعی بھی ہے۔ ملک مطلق: آدمی دعوی کرے کہ یہ چیز میری ہے لیکن یہ بیان نہ کرے کہ میری ملکیت کس سبب سے ہوئی ہے۔ خریدا ہے یا ہر کے گھر پیدا ہوئی ہے؟ ما لک ہونے کے سبب کو بیان نہ کرے تو اس کو ملک مطلق کہتے ہیں۔ اور مالک بننے کا سبب بیان کرے تو اس کو ملک مقید کہتے ہیں۔

صورت مسلہ یہ ہے کہ خارج اور ذی الید دونوں دعوی کرتے ہیں کہ یہ چیز میری ہے اور میری ہونے کا سبب بیان نہیں کرتے بلکہ ملک مطلق کا دعوی کرتے ہیں۔ پھر دونوں اپنے اپنے گواہ پیش کرتے ہیں تو امام ابو حنیفہ ؓ کے نزد یک خارج کے بینہ کو مانیں گے اوراس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔

ج پیزی ملکیت کاسب بیان نہیں کرتے اس لئے کسی ایک ہونے کی وجہ نہیں معلوم ہوسکی۔ اس لئے اب دارو مدار صرف بینہ پر ہوگا (۲)

پہلے حدیث گزر پچل ہے کہ مدی لیعنی خارج کے بینہ کا اعتبار ہے۔ کیونکہ ذی الید یعنی مدی علیہ پر توقتم ہے نہ کہ اس پر بینہ حضرت حضری اور کندی دونوں نے زمین کا دعوی کیا اور زمین کس طرح ان کی ہے اس کا سبب بیان نہیں فر مایا یعنی ملک مطلق کا دعوی کیا تو آپ نے حضرت حضری لیعنی خارج کے بینہ کا اعتبار کیا اور ذی الید یعنی کندی کے بینہ کا اعتبار نہیں کیا بلکہ ان پر تم لازم کی ۔ حدیث کا کوئی کیا تو آپ نے حضرت حضری لیعنی خارج کے بینہ کا اعتبار کیا اور ذی الید یعنی کندی کے بینہ کا اعتبار نہیں کیا بلکہ ان پر تم لازم کی ۔ حدیث کا کئر ایہ ہے۔ فیقال النہی عُلیے اللہ کی خارج کے بینہ کا اللہ کی والیہ میں علی المدعی علیہ (الف) (تر ندی شریف، باب ماجاء فی ان البیت علی المدعی والیہ میں علی المدعی علیہ (الف) (تر ندی شریف، باب ماجاء فی ان البیت علی المدی والیہ بین کوئر ہے میں دعرت کے بینہ کا اعتبار نہیں کیا بلکہ اس حدیث میں حضرت کا علیہ ہونی جو خارج بھی ہیں اور مدی بھی ہیں ان کے بینہ کا اعتبار کیا اور حضرت کندی جو ذی الید ہے جس کے قبضے میں زمین ہے اور مدی علیہ ہور کی المدی علیہ کی بینہ کا اعتبار نہیں کیا بلکہ اس پوسم لازم کی ۔ اس لئے ہمارے یہاں ملک مطلق میں خارج کے بینہ اور گواہ کو ترجے دی جو کہ کہ بینہ کا اور درجی علیہ کے بینہ کور تیجے ہوگی۔

انکرو امام شافعی فرماتے ہیں کہ ذی الیہ لیعنی قبضہ والا اور مدی علیہ کے بینہ کور تیجے ہوگی۔

حاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آگے) ہے کہ ایک آدی نے ایک آدی پرتن کا دعوی کیا اور اس نے گواہ پیش کیا، پھر حضرت شریج نے اس کوشم بھی کھلوا نا چاہا تو وہ انکار کرنے لگا تو حضرت شریج نے فرمایا پنے گواہوں کی غلط تعریف کررہے ہو (الف) آپ نے حضرت حضری سے فرمایا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ کہانہیں! آپ نے فرمایا پھر تو تمہارے لئے اس کی شم کاحق ہے۔ دوسری روایت میں ہے آپ نے خطبے میں فرمایا گواہ مدعی پراور شتم مدعی علیہ پر ہے۔

و الزمه ما ادعى عليه بالنكول والزمه ما ادعى عليه بالنكول والزمه ما ادعى [17 / 7 / 7]

رجی اس کے قبضے میں چیز ہے تو قبضہ ہونا توت کی دلیل ہے۔ کیونکہ گواہ دونوں کے پاس ہیں اور قبضہ ہونا ایک قسم کی زیادہ قوت ہونا ہے اس کے قبضے میں چیز ہوگی۔ اور اس کے بینہ کے مطابق چیز ذی الید کی ہوگی (۲) صدیث میں ہے۔ عن جابسر بن عبد اللہ ان رجہ لین تداعیا بدابة فاقام کل واحد منهما البینة انها دابته فقضی بھا رسول اللہ علیہ للذی فی یدیه (الف) (سنن للبہ قی، باب المتد اعین بیتان عان شیکا فی یدا مدھا ویقیم کل واحد منهما علی ذلک بینة جی عاشر ۲۱۲۲۳ کار عوی کیا اور بینہ بھی پیش کیا تو آپ نے قبضے والے کے لئے فیصلہ کیا۔

اورا گرملک مقید کا دعوی کرے مثلا دونوں کے کہ بیا ونٹنی میری ملکیت ہے کیونکہ میرے یہاں پیدا ہوئی ہے تو بالا تفاق اس صورت میں ذی الید کے بینہ کوتر جیح دی جائے گی۔

رجی حدیث میں ہے۔ عن جابر ان رجیلین اختصما الی النبی علاقیہ فی ناقہ فقال کل واحد منهما نتجت هذه الناقه عندی واقام بینة فقضی بها رسول الله علیہ للذی هی فی یدیه (ب) (سنن للیہ قی، باب المتداعین بیتاز عان شیافی یدا صدی ویقیم کل واحد منهما علی ذلک بینة ج عاشرص ۲۲۲۲ منبر ۲۱۲۲۲) اس حدیث میں ہے کہ ملک کے دعوی کے ساتھ یہ بھی کہا کہ یہ اونئی میر سے یہاں پیدا ہوئی ہے اس لئے یہ میری ملکیت ہاس لئے یہ ملک مقید کا دعوی ہوا۔ اور اس میں ذکی الید کے لئے آپ نے فیصله فرمایا (۲) یوں بھی جب مالک ہونے کا سب بیان کیا تو یقین ہوگیا کہ چیز اس کی ہے اور بینہ بھی پیش کیا اور قبضہ بھی ہے اس لئے ان مینوں علامتوں کی وجہ سے قضے والے کے لئے فیصلہ کر دیا گیا۔

[۲۷ ۲۱] اگرا نکارکردے مدی علیقتم سے توفیصلہ کیا جائے گااس پرا نکار کرنے کی وجہ سے اور لازم کردے اس پروہ جس کا اس پردعوی تھا شرق مدی کے پاس گواہ نہیں تھے اس لئے اس نے مدی علیہ کوتتم کھانے کے لئے کہالیکن مدی علیہ نے بھی قتم کھانے سے انکار کردیا تو اس کے انکار کے بعد قاضی فیصلہ کردے گا کہ یہ چیز مدی کی ہے۔ اب دوبارہ مدی سے قتم نہیں کھلائی جائے گی۔

وج پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ مدی سے تسم نہیں لی جائے گی۔اس پرتو گواہ ہے تسم نہیں ہے اس لئے اس سے تسم نہیں لی جائے گی۔اور مدی علیہ نے تسم کھانے سے انکار کیا تو اس کے دومطالب ہیں۔ایک مطلب تو یہ ہے کہ یہ چیز تو میری ہی ہے کین اللہ کے محتر منام کے ساتھ میں قسم نہیں کھانا چا ہتا۔ چلو یہ مدعی کو دے دیتا ہوں ایسا کرنے کو باذل کہتے ہیں۔ یعنی میں نے مدعی پراپنی چیز خرچ کر دی۔اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ دبے زبان اقرار کرتا ہوں کہ یہ چیز حقیقت میں مدعی کی ہی ہے اس لئے قتم نہیں کھا تا۔ تا ہم دونوں صورتوں میں مدعی علیہ نے مدعی کو چیز دینے کی رضامندی ظاہر کر دی ہے اس لئے قسم سے انکار کیا اس لئے مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت

عاشیہ: (الف) حضرت جابڑنے فرمایا کہ دوآ دمیوں نے ایک جانور پر دعوی کیا۔ ہرایک نے بینہ قائم کیا کہ اس کا جانور ہے تو آپ نے اس جانور کا فیصلہ اس کے لئے کیا جس کے قبضے میں تھا (ب) حضرت جابڑ فرماتے ہیں کہ دوآ دمی ایک اونٹنی کے بارے میں حضور کے پاس جھٹڑا لے کرآئے ۔ پس دونوں نے کہا کہ یہ اونٹنی ان کے یہاں پیدا ہوئی ہے اور گواہ پیش کے تو آپ نے اس کے لئے فیصلہ فرمایا جس کے قبضے میں تھی۔ عليه [٢٤٣٢] (١٣) وينبغى للقاضى ان يقول له انى اعرض عليك اليمين ثلثا فان حلفتَ و الا قضيتُ عليك بما ادعاه.

ے۔عن عسمووبن شعیب عن ابیه عن جدہ عن النبی عَلَیْ قال اذا ادعت المرأة طلاق زوجها فجاء ت علی ذلک بشاهد عدل استحلف زوجها فان حلف بطلت شهادة الشاهدوان نکل فنکوله بمنزلة شاهد آخر و جاز طلاقه (الن المجشریف، باب الرجل بجحد الطلاق ص۲۹۲ نمبر ۲۰۲۸ ردارقطنی ، کتاب الوکالة ج رابع ص ۹۱ نمبر ۲۹۵ می اس عدیث میں ہے کہ ممانے سے انکار کرنا دوسرے گواہ کے درج میں ہے اوراس سے فیصلہ کردیا جائے گا۔

فاکدہ امام شافعی فرماتے ہیں کدمری علیہ نے تتم سے انکار کیا تو ابھی فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ مدعی کوتتم کھلائیں گے۔وہ تتم کھالیں گے کہ یہ چیز میری ہے تب اس چیز کا فیصلہ مدعی کے لئے کریں گے۔

رج اثر میں ہے کہ مدی بینہ پیش کردے تب بھی مدی کوشم کھلائیں گے تب فیصلہ کیا جائے گا۔ جب گواہ پیش کردے تو مدی کوشم دیے ہیں اور یہاں مدی علیہ نے سے کہ مدی علیہ نے سے انکار کردیا تو اور شبہ پیدا ہو گیا اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے بدرجہ اولی مدی کوشم کھلائیں گے تا کہ پوری وضاحت ہوجائے کہ یہ چیز مدی کی ہے (۲) اثر یہ ہے۔ ان علیا کان یوی المحلف مع المبینة (ب) (سنن للیہ تی ، باب من رای المحلف مع المبینة جاشرص ۲۲۲۸ نمبر ۲۱۲۲۸) اس اثر کی وجہ سے مدی پر شم ہوگی۔

لغت النكول: قتم كھانے سے انكار كرنا۔

[۲۷ ۲۲] (۱۳) قاضی کے لئے مناسب ہے کہ اس سے کہے کہ میں تم پرقتم تین بار پیش کرتا ہوں ، پس اگرتم نے قتم کھالی توٹھیک ہے ور نہ تبہارے خلاف فیصلہ کروں گااس کے مطابق جس کا مدمی دعوی کرتا ہے۔

آشری ایک مرتب بھی قاضی مدعی علیہ پر شم پیش کرد ہے اور وہ شم کھانے سے انکار کر ہے تو قاضی کے لئے گنجائش ہے کہ وہ مدعی علیہ کے خلاف فیصلہ کرد ہے۔ کیونکہ او پر کی احادیث میں ایک مرتبہ کے انکار سے فیصلہ کا اشارہ ملتا ہے۔ لیکن چونکہ مدعی علیہ کے سامنے معاملہ نہیں ہے اور ہو سکتا ہے کہ قانون سے واقف نہ ہواس لئے بہتر ہے کہ قاضی پہلے سے آگاہ کرد ہے کہ میں تم پر تین مرتبہ تم پیش کروں گا۔ اگر تم نے قتم کھالی تو تمہار ہوگا کیونکہ مدعی کے پاس گواہ نہیں ہے۔ اور اگر تم نے تینوں مرتبہ تم کھانے سے انکار کیا تو تمہارے خلاف فیصلہ کروں گا جس کا دعوی مدعی کررہا ہے۔

وج ممکن ہے کہ مدعی علیہ کوقانون کا پتانہ ہو کہ تم سے انکار کے بعد میرے خلاف فیصلہ ہوجائے گااس لئے اس کو پہلے سے بتادے کہ تین مرتبہ قتم پیش کردے اور وہ قتم پیش کردے اور وہ قتم پیش کردے اور وہ

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایاا گرعورت شوہر کی طلاق کا دعوی کرے اوراس پرایک عادل گواہ لائے تواس کے شوہر کوفتم کھلائی جائے گی، پس اگراس نے فتم کھالی تو گواہ کی گواہی باطل ہو جائے گی اورا گرا نکار کر دیا تواس کا انکار دوسرے گواہ کے درجے میں ہوگا اور عورت پر طلاق جائز ہو جائے گی (ب) حضرت علی گواہ کے ساتھ مدمی کی فتم بھی ضروری سیجھتے تھے۔ [7 7

ا نکارکرے تو قاضی کو فیصلے کی گنجائش ہے۔

[24 48] (۱۴) جبکقتم پیش کی مررتین مرتبة و فیصله کیاجائے گااس کےخلاف افار کی وجہ ہے۔

تری از مانی نے مدعی علیہ پرتین مرتبہ تم پیش کی، مدعی علیہ نے تینوں مرتبہ تم کھانے سے انکار کر دیا تو قاضی اب اس کے خلاف فیصلہ کریں گے۔ تفصیل گزر چکی ہے۔

[۲۲ ۲۲] (۱۵) اگردعوی نکاح کا موتوامام ابو حنیفة کے نزدیک منکر سے قتم نہیں لی جائے گی۔

شری مثلاث وہرعورت پردعوی کرے کہ میراتم سے نکاح ہوا ہے اوراس پر شوہر کے پاس بینے نہیں ہے اورعورت نکاح کا انکار کرتی ہے تو عورت کو تشری مثلاث مثلاث مثلاث کیں گے۔ اگر عورت کو تشم نہیں ہوا۔ اورصاحبین کے نز دیک قتم کھلائیں گے۔ اگر عورت نے تشم کھلائیں گے۔ اگر عورت نے تشم کھلائیں گے۔ اگر عورت نے تشم کھا کہ نکاح نہیں ہوا ہے تو نکاح نہیں ہوگا، اور قتم کھانے سے انکار کیا تو یہ اقر ارکے درجے میں ہوگا اور نکاح ثابت کردیا جائے گا۔ ان نومسکوں کی دلیل آگے آرہی ہے۔

[۲۷۴۵] (۱۷) اورفتم نہیں کی جاتی ہے(۱) نکاح میں (۲) رجعت میں (۳) ایلاء سے رجوع کرنے میں (۴) غلامی میں (۵) ام ولد کرنے میں (۲) نسب میں (۷) ولاء میں (۸) حدود میں (۹) اور لعان میں ۔اور صاحبین فرماتے ہیں کوتتم کی جائے گی ان تمام میں سوائے حدود اور لعان کے۔

تشريح بيزومسكے دواصول پرمتفرع ہیں۔ایک اصول امام اعظم کا ہےاور دوسرااصول صاحبین اورائمہ ثلاثہ کا ہے۔

اصول مرقی علیہ کوشم کھلائے اس وقت قسم کھانے سے انکار کرے تو پہلے گزر چکا ہے کہ انکار کے دومطلب ہیں۔ ایک بذل جوامام ابوصنیفہ گا مسلک ہے۔ اور دوسرااقر ارجوصاحیین کا مسلک ہے۔ اور انہیں پرنومسائل متفرع ہیں۔ بذل : کا مطلب میہ ہے کہ مدعی علیہ کہدر ہاہے کہ میہ چیز تو میری ہی ہے کیان خدا کے نام کی تعظیم کی وجہ سے تشم نہیں کھا تا، اس لئے چلو بیتم کو دے دیتا ہوں۔ اس میں میری چیز جائے کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

رج اس اثر مين بذل كى دليل به وقد كانت هذيل خلعوا خليعا لهم فى الجاهلية ... فقال (عمرٌ) يقسم خمسون من هـ نيـ اس اثر مين بذلكى دليل مـا خـلـعوا قال فاقسم منهم تسعة واربعون رجلا وقدم رجل منهم من الشام فسألوه ان يقسم فافتدى يمينه منهم بالف درهم فادخلوا مكانه رجلا آخر فدفعه الى اخى المقتول (الف) (بخارى شريف، باب القسامة س١٥٠١ أنبر

عاشیہ : (الف) فبیلہ مذیل نے زمانہ جاہلیت میں عاق کیا تھا..حضرت عمرؓ نے فرمایا فبیلہ مذیل کے بچپاس آ دفی تسم کھائیں کہ عاتی نہیں کیا تھا۔ (باقی ا گلے صفحہ پر)

والولاء والحدود واللعان وقالا يُستحلف في ذلك كله الا في الحدود واللعان.

فائکہ صاحبین ؓ اورائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ تم کھانے سے انکار کرنا اقر ارکرنا ہے، گویا کہ دبزبان میں اقر ارکر رہاہے کہ یہ چیز حقیقت میں آپ ہی کی ہے اسی لئے میں قتم نہیں کھاتا ہوں۔اور جب آپ کی ہے تو آپ کوقاضی دے دیں۔

وج حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عسروب ن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن النبی عَلَیْ قال اذا ادعت الموأة طلاق زوجها فجاء ت علی ذلک بشاهد عدل استحلف زوجها فان حلف بطلت شهادة الشاهد وان نکل فنکوله بمنزلة شاهد آخر وجاز طلاقه (ب) (ابن ماجشریف، باب الرجل بحد الطلاق س۲۹۲ نمبر ۲۹۳۸ رداقطنی ، کتاب الوکالة جرابع س۲۹۵ شماهد آخر وجاز طلاقه (ب) (ابن ماجشریف، باب الرجل بحد الطلاق س۲۹۳ نمبر ۲۹۳۸ رداقطنی ، کتاب الوکالة جرابع س ۲۹۵ میں ہے۔ ان دونوں مناس مدیث میں ہے کہ مدعی علیہ کافتم سے انکار کرنا اقر ارکرنے کے درج میں ہے اور دوسری گواہی کی درج میں ہے۔ ان دونوں اصولوں کوسا منے رکھ کرنومسائل کاعل اس طرح ہے۔

[1] نکاح : نکاح کی صورت میہ ہے کہ مثلاث وہر دعوی کرے کہ فلال عورت سے میری شادی ہوئی ہے اور عورت اس کا انکار کرتی ہے۔ اور شوہر کے پاس بینے نہیں ہے۔ اب عورت کوشم کھلائیں۔ اور اس نے شم کھانے سے انکار کیا تو امام ابوطنیفہ کے نزدیک انکار کا مطلب میہوگا کہ نکاح تو نہیں ہوا ہے لیکن چلومیری شرمگاہ تم استعال کرو۔ اور شرعی اعتبار سے ایسانہیں کر سکتی کہ بغیر نکاح کے اپنے آپ کو بذل کے طور پر استعال کرنے دے۔ اس لئے عورت کوشم ہی نہیں دیں گے بلکہ بینہ نہ ہونے کی وجہ سے نکاح ثابت ہی نہیں کریں گے۔

فاكره صاحبين كيزديك شم سے افكار كا مطلب ميه وگاكه ميں اقر اركرتي ہوں كه شوہركى بات صحيح ہے اور نكاح ہوا ہے۔ اور جب اقر اركرليا

حاشیہ: (پیچیاصفحہ سے آگے) فرمایاان میں سے انچاس آدمیوں نے سم کھائی کہ عاق نہیں کیا تھا۔ اوران کے قبیلے کا ایک آدمی شام سے آیا تواس سے سم کھانے کے لئے کہا تواس نے اپنی تسم کے بدلے ایک ہزار درہم فدید دے دیا تواس کی جگہ دوسر سے آدمی کو داخل کیا اوراس کو مقتول کے بھائی کے حوالے کیا (الف) حضرت زہری سے پوچھا ایک آدمی پر سم آئی وہ شم کے بدلے فدید دینا چاہتا ہے؟ فرمایا ایسا کیا جاسکتا ہے۔ مروان کی امارت کے زمانے میں جھے کے غلام کا فدید دیا اورا اصحاب رسول اس وقت مدینہ میں بہت تھے (یعنی کسی نے فدید پر اعتراض نہیں کیا) اپنی قسم کے بدلے دس ہزار کا فدید دیا (ب) حضور نے فرمایا آئی اوروت شوہر کے ملاق کا دوری کرے اوراس پر ایک عادل گواہ لائے تو شوہر سے قسم کی جائے گی۔ پس اگر شوہر نے قسم کھالی تو گواہی باطل ہو جائے گی۔ اورا گرا تکار کردیا تو اس کا انکار دوسرے گواہ کی گواہی باطل ہو جائے گی۔ اورا گرا تکار کردیا تو اس کا انکار دوسرے گواہ کے دورج میں ہوگا اور طلاق جائز ہوجائے گی۔

نکاح ہوا ہے توا بنے آپ کواستعال کرنے بھی دے گی۔اس لئے صاحبینؓ کے نز دیک مدعی علیہا کوشم کھلائیں گے۔

[۲] رجعت : رجعت کی صورت میہ ہوگی کہ شوہر نے بیوی کوطلاق رجعی دی۔عدت گز رجانے کے بعد شوہر دعوی کرتا ہے کہ میں نے عدت کے اندرر جعت کر لی تھی۔اورعورت انکار کرتی ہے کہ رجعت نہیں کی تھی۔شوہر کے پاس بینے نہیں ہے۔اب امام صاحب کے نزدیک عورت کو فتم نہیں کھلائیں گے بلکہ بغیرتتم کے ہی فیصلہ کردیں گے کہ رجعت نہیں ہوئی تھی۔

وجے اگر قتم کھلائیں اور عورت قتم کھانے سے انکار کر جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ رجعت تو نہیں ہوئی ہے اور نہ میں تمہاری ہوی ہوں ۔لیکن چلو بذل کے طور پر اور فدید کے طور پر اپنے آپ کو استعال کرنے نہیں دے سی جائو بذل کے طور پر اور فدید کے طور پر اپنے آپ کو استعال کرنے نہیں دے سی ۔ ۔اس کے قتم ہی نہیں لی جائے گی۔

- نوك اگرجسم كے بجائے مال ہوتا توبذل كے طور پراس كواستعال كرنے دينا جائز ہے اس لئے وہاں قتم كھلائى جائے گا۔
- فائدہ صاحبین کے زدیک قتم سے انکار کا مطلب یہ ہوگا کہ میں دبے زبان اقر ارکرتی ہوں کہ شوہر نے عدت میں رجعت کی تھی اور میں اس کی ہیوی ہوں۔اس لئے صاحبینؓ کے نزدیک رجعت میں عورت سے قتم لی جائے گی۔
- نوٹ اگر عدت کے اندرشو ہرنے کہا کہ میں نے رجعت کی ہے اورعورت نے انکار کیا تواگر چہاس سے پہلے رجعت نہیں ہوئی ہے کیکن ابھی شو ہر کے کہنے سے ہی رجعت ہوجائے گی۔

[س] ایلاء میں فی : شوہر نے ہیوی سے کہا کہ میں چار ماہ تک تہہار ہے قریب نہیں جاؤں گاس کوایلاء کہتے ہیں۔اب اگر چار ماہ کے اندر ہیوی کے پاس نہیں گیا تو ہیوی کوطلاق بائنہ واقع ہوگی اور نکاح ختم ہو جائے گا۔ چار ماہ کے اندر بیوی کے پاس نہ جانے کوفی کہتے ہیں۔عدت گزر جانے کے بعد شوہر کہ پاس بینے نہیں ہے تو ہیوی کواس بارے میں قسم جانے کے بعد شوہر کہ پاس بینے نہیں ہے تو ہیوی کواس بارے میں قسم نہیں کھلائیں گے۔ کیونکہ قسم سے انکار کرنے کا معنی بذل ہوگا۔ یعنی میں تہماری ہیوی تو نہیں ہوں کیونکہ چار ماہ کے اندر فی نہیں کی لیکن چلو استعال کرنے دیتی ہوں۔ چونکہ نکاح کے بغیرا پنے آپ کواستعال کرنے نہیں دے سے تاس لئے حفیہ کے زدیک عورت پر شمنہیں ہوگی۔

فائدہ صاحبین کے نزدیک قتم سے انکار کا مطلب اقرار ہے۔ یعنی دیے زبان اقرار کررہی ہے کہ واقعی آپ نے چار ماہ کے اندر فی کی تھی اور میں آپ کی بیوی ہوں اس لئے ان کے نزدیک ایلاء کے فی میں قتم کھلائیں گے۔

- نوٹ اگرچار ماہ کے اندر شوہر کھے کہ میں نے ٹی کی ہے تو پہلے فی نہیں ہوئی البتہ ابھی اس کہنے سے فی ہوجائے گی۔
- اصول یہ سکے اس اصول پر ہیں کہ نکاح برقر اررہے بغیرا پنے آپ کوسپر زئییں کرسکتی جسم مال نہیں ہے کہ بذل کر دے۔

۔ اس کے بارے میں ایک آدمی کہتو اعلام بننے کا دعوی۔ ایک آدمی مجہول الحال ہے۔ اس کے بارے میں ایک آدمی کہتا ہے کہ بیر میر اغلام ہے اور مجہول الحال آدمی اس کا انکار کرتا ہے۔ دعوی کرنے والے کے پاس بینے ہیں ہے۔ اب غلام سے تسم کھلائیں اور وہ تسم کھانے سے انکار کردی تو امام ابو حنیفہ ؓ کے نزدیک اس کا مطلب بیہ ہوگا کہ میں تمہارا غلام تو نہیں ہول لیکن چلوا پنے آپ کو تمہاری غلامیت میں دے دیتا ہول۔ لیکن کوئی بھی

آ دمی اینے آپ کوغلام نہیں بناسکتا ،جسم مال نہیں ہے کہ بذل کردے۔اس لئے امام ابوصنیفہ ؓ کے نز دیک غلام کوشم نہیں دےسکتا۔

فائدہ صاحبین کے نزد کیفتم کھانے سے انکار کا مطلب میہ ہے کہ دیے زبان اقر ارکرتا ہوں کہ میں اس کاغلام ہوں اور پہلے سے غلام ہوتو اس کا قرار کرسکتا ہے۔

[3]الاستیلاد: استیلادی صورت بیہ کہ شوہر کے کہ بیمیرابیٹا ہے۔ کیونکہ میں نے اس کوتم سے بیدا کیا ہے۔ اورعورت انکار کرے۔ شوہر کے کہ بیمیرابیٹا ہے۔ کیونکہ میں نے اس کوتم سے بیدا کیا ہے۔ اورعورت انکار کرے شوہر کے پاس بینہ نہ ہو۔ ابعورت کوشم دے اور وہ شم کھانے سے انکار کرنے قام ابو حذیفہ سے نزدیک بذل ہوگا بعنی یہ بچہ آپ کا تو نہیں ہے کیات کہ جہاس کا نہ بھی ہو پھر بھی اس سے نسب ثابت کردے۔ اس کے عورت سے استیلاد کے سلسلے میں قتم نہیں کھلائی جائے گی۔

فاکدہ صاحبینؓ کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہوگا کہ میں دیے زبان سے اقر ارکرتی ہوں کہ بچہ آپ کا ہی ہے۔ جب بچہ حقیقت میں شوہر کا ہوتو اس سے نسب ثابت کرنے میں کا کی حرج نہیں ہے۔

[۲] النسب: ایک آدمی دعوی کرے کہ بیآ دمی میر الڑکا ہے اور میں اس کا باپ ہوں۔ اور وہ اس کا انکار کرے اور دعوی کرنے والے کے پاس
گواہ نہ ہوتو اس آدمی کوشم نہیں کھلائیں گے، کیونکہ قسم سے انکار کا مطلب بیہوگا کہ میں تمہارا بیٹا تو نہیں ہوں لیکن چلو بیٹا بن جاتا ہوں۔ اور بیٹا
نہ ہواور بذل کے طور پرنسب ثابت کردے تو جائز نہیں ہے۔ حدیث میں منع فر مایا ہے۔ اس لئے نسب کے سلسلے میں لڑے کوشم نہیں دی جائے
گی۔

فائدہ صاحبین کے نزدیک قتم سے انکار کا مطلب میہ ہے کہ دبے زبان اقر ارکر رہاہے کہ حقیقت میں میں آپ کا بیٹا ہوں اس لئے لڑکے سے قتم لے سکتا ہے۔ قتم لے سکتا ہے۔

[2] الولاء: آزاد کردہ غلام مرجائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہوتو وہ مال آزاد کرنے والے آقا کو ملتا ہے اس مال کو ولاء کہتے ہیں۔ یہاں ولاء کی صورت یہ ہے کہ ایک آدی دوسرے آدی پردعوی کرے کہ بیمبرا آزاد کردہ غلام ہے اور اس کا ولاء جھے ملے گا۔وہ اس کو انکار کرے کہ میں اس کا آزاد کردہ غلام نہیں ہوں اور نہ میری ولاء اس کو ملے گی۔دعوی کرنے والے کے پاس بینے نہیں ہے۔اب مدی علیہ کوئتم کھلائیں اوروہ قسم کھانے سے انکار کر جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ میں تہارا آزاد کردہ غلام تو نہیں ہوں لیکن چلو بن جاتا ہوں ۔ تو شرعی اعتبار سے ایسانہیں کرسکتا کیونکہ آزاد جان کوغلام بنانا جائز نہیں ہے۔اس لئے مدعی علیہ کوولاء کی قسم بھی نہیں کھلاسکتا۔

فائدہ صاحبیٰنؓ کے نزدیک قتم سے انکار کامطلب بیہوگا کہ دبے زبان اس کا اقر ارکرتا ہوں کہ میں اس کا آزاد کردہ غلام ہوں اور میری ولاء ان کومانی چاہئے ۔اور حقیقت میں آزاد کردہ غلام ہوتو قتم دی جاسکتی ہے۔

[^] الحدود: كوئى آ دى كسى آ دى پر دعوى كرے كه ميراتمهارے اوپر حدقذ ف ہے۔ اور دوسرا آ دمی اس كا انكار كرے اور دعوى كرنے والے كي پاس گوائى نہيں ہوگا كہ مجھ پر آپ كا حدقذ ف كے پاس گوائى نہيں ہوگا كہ مجھ پر آپ كا حدقذ ف تونہيں ہے كيان چلواسى كوڑے ارليں۔ ايسانہيں كرسكتا كيونكہ جسم اليمى چيز نہيں ہے جس كوبذل كے طور پر كوڑے اور حدلگانے كے لئے پيش كيا

 $[Y^{\prime}Y^{\prime}](2)$ واذا ادعى اثنان عينا في يد آخر وكل واحد منهما يزعم انها له واقاما البينة قضى بها بينهما $[2^{\prime}Y^{\prime}](1)$ وان ادعى كل واحد منهما نكاح امرأة واقاما البينة

جا سکے (۲) دوسری وجہ بیہ ہے کہ حد فتذ ف میں حد کا شائبہ ہے اور حدود شبہ سے بھی ساقط ہو جاتی ہے۔اس لئے قتم سے انکار کے بعد بھی حد ساقط ہو جائے گی۔

فاکرہ امام صاحبین ٔ فرماتے ہیں کہتم سے انکار کا مطلب بیہ وگا کہ دبے زبان اقر ارکرتا ہوں کہ مجھ پر حدقذ ف ہے۔ اور دبے زبان اقر ارمیں عدم اقر ارکا شبہ ہے اور شبہ سے حدسا قط ہو جاتی ہے۔

[9] لعان : اس کی صورت سے کے عورت شوہر پر دعوی کرتی ہے کہ آپ نے مجھ پر زنا کی تہمت لگائی ہے اور آپ پر لعان ہے۔ اور شوہراس کا انکار کرتا ہے۔ عورت کے پاس بینز ہیں ہے تو شوہر سے تشم نہیں لی جائے گی۔

وجہ کیونکہ تنم کھانے سے انکار کر بے تو اس کا مطلب بیہ ہوگا کہ لعان تو نہیں ہے لیکن چلو کر لیتا ہوں اور ایبا کرنہیں سکتا (۲) نیز لعان مرد کی جانب سے حد کے درجے میں ہے اور حد شبہ سے ساقط ہو جاتی ہے اس لئے لعان بھی ساقط ہو جائے گا۔ اس لئے شوہر سے تنم نہیں کی جائے گا۔ اس لئے شوہر سے تنم نہیں کی جائے گا۔ یہ مسئلہ بھی بالا تفاق ہے۔

[۲۷ ۲۲] (۱۷) اگر دوآ دمیوں نے ایک خاص چیز میں دعوی کیا جود وسرے کے ہاتھ میں ہو۔ ہرایک گمان کرتے ہوں کہ اس کی ہےاور دونوں نے بینہ قائم کیا توفیصلہ کیا جائے گا دونوں کے درمیان۔

آشری ایک چیز تیسرے آدمی کے ہاتھ میں ہےاور دوآ دمی اس کا دعوی کررہے ہیں اور دونوں نے دودوگواہ پیش کر دیئے تو دونوں کے لئے آدھی آدھی چیز کا فیصلہ کیا جائے گا۔

وج جب دونوں کے پاس بینہ ہیں اور کسی کے قبضے میں نہیں تو کوئی وجہ ترجی نہیں ہے اس لئے دونوں کے لئے آ دھی آ دھی چیز ہوگی (۱) حدیث میں ایسائی فیصلہ ہے۔ عن ابسی موسی الاشعری ... ان رجلین ادعیا بعیرا علی عہد النبی عَلَیْ فیعث کل واحد منهما شاهدین فقسمه النبی عَلَیْ بینهما نصفین (الف) (ابوداو دشریف، باب الرجلین یدعیان شیاولیس بینهما بینة ص ۱۵ انمبر ۲۱۱۵) اس حدیث میں آپ نے آ دھے آ دھے ہوں گے۔

نوك اگردونوں كے قبضے ميں ہوتب بھى دونوں كے لئے آدھا آدھا فيصلہ ہوگا۔اورا گرايك كے قبضے ميں ہوتو خارج كے بينہ كااعتبار ہوگا پہلے گزر چكا ہے۔

[۲۷ ۴۷] (۱۸) اورا گر دعوی کیا ہرایک نے عورت کے نکاح کا اور دونوں نے بینہ قائم کیا تو فیصلہ نہیں کیا جائے گاکسی کے بینہ پر رجوع کیا جائے گاعورت کی تصدیق کی طرف دونوں میں سے کسی ایک کے لئے۔

تشری ایک عورت دوآ دمیوں کی بیوی نہیں ہوسکتی اس لئے دونوں نے بینہ قائم کیا تو دونوں کوآ دھی آ دھی بیوی نہیں دی جاسکتی۔اورتر جیح کی کوئی عاشیہ : (الف)حضورً نے اپنے میں دوآ دمیوں نے ایک اونٹ کا دعوی کیا۔ پس ہرایک نے دودوگواہ جیجے تو حضورً نے اونٹ کوآ دھا آ دھاتقیم فرمایا۔

لم يقض بواحدة من البينتين ويرجع الى تصديق المرأة لاحدهما [7277](91) وان ادعى اثنان كل واحد منهما انه اشترى منه هذا العبد واقاما البينة فكل واحد منهما بالخيار ان شاء اخذ نصف العبد بنصف الثمن وان شاء ترك [727](77)فان قضى القاضى به بينهما فقال احدهما لا اختار لم يكن للآخر ان ياخذ جميعه.

علامت نہیں ہے۔اس لئے اب عورت کو پوچھا جائے گا کہتم کسی کی بیوی ہو؟ وہ جس کی تصدیق کرے گی اس کی بیوی قرار دی جائے گی۔ وج میاں بیوی کے قبول کرنے سے نکاح ہوتا ہے اس لئے اس کی تصدیق کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ ہاں اگرایک کا بینہ بیٹا بت کرتا ہو کہ اس کی شادی پہلے اس سے ہوئی تھی اور دوسرا بینہ ثابت کرتا ہو کہ بعد میں ہوئی تھی تو پہلے والے کی بیوی ہوجائے گی۔ کیونکہ اس وقت دوسرے کا گواہ مزاخم نہیں ہے۔

[۲۷۴۸] اگر دعوی کیا دوآ دمیوں نے کہان میں سے ہرایک نے خریدا ہے اس غلام کوفلاں سے ،اور دونوں نے بیبہ قائم کیا تو دونوں میں سے ہرایک کواختیار ہے کہا گر جا ہے تو آدھاغلام آدھی قیت میں خرید لے اورا گر جا ہے تو جھوڑ دے۔

تشری مثلازیداورعمردونوں کہتے ہیں کہ خالد غلام کوساجد بائع سے خریدا ہے۔اوردونوں نے بینہ پیش کیااوردونوں نے مقدم مؤخر تاریخ کا بینہ پیش نمیا اوردونوں نے مقدم مؤخر تاریخ کا بینہ پیش نہیں کیا بلکہ دونوں کی تاریخ بھی ایک ہی ہے۔اب چونکہ کسی ایک کے بینہ کوتر جی نہیں ہے اس لئے یہ فیصلہ کیا جائے گا کہ آ دھا آ دھا غلام دونوں نے خریدا ہے اور دونوں پر آ دھی قیت لازم ہوگی۔اب چاہے تو آ دھی قیت دے کر آ دھا غلام لے اور چاہے تو جھوڑ دے۔

وج اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ دونوں کے بینہ برابر ہوں اور ترجی کے لئے کوئی علامت نہ ہوتو دونوں کوآ دھا آ دھا دیا جائے گا۔عسن ابسی علی علیہ موسی الاشعری ... ان رجلین ادعیا بعیوا علی عہد النبی علیہ فیعث کل واحد منهما شاهدین فقسمه النبی علیہ النبی علیہ بینہ میں دونوں کوآ دھا آ دھا بینہ میں دونوں کوآ دھا آ دھا دیا گیا۔

[2449] (۲۰) پس اگر قاضی نے اس چیز کا دونوں کے درمیان فیصلہ کیا، پس ان میں سے ایک نے کہا کنہیں لیتا ہوں تو دوسرے کے لئے حائز نہیں کہ لےکل کو۔ حائز نہیں کہ لےکل کو۔

تشری قاضی نے دونوں کے لئے آدھے آدھے غلام کا فیصلہ کیا۔اب ایک فریق کہتا ہے کہ میں آدھا غلام نہیں لوں گا تواب دوسرے فریق کو حق نہیں ہے کہ پوراغلام لیے۔ حق نہیں ہے کہ پوراغلام لیے لئے سے سے باقی آدھے غلام کو بائع سے خریدے گا تو لے سکتا ہے۔

رجہ جب دوسر فریق کے لئے آ دھے غلام کا فیصلہ ہوا تو اس کے لئے آ دھے غلام کی ہی بیچے ہوئی پورے غلام کی بیچ نہیں ہوئی۔اس لئے پورا

حاشیہ : (الف)حضور کے زمانے میں دوآ دمیوں نے ایک اونٹ کا دعوی کیا، پس دونوں میں سے ہرایک نے دودوگواہ بھیج تو حضور کے اونٹ کوآ دھا آ دھاتقسیم کردیا۔ [٠ ٢ ٢ ٢] (٢ ١) وان ذكر كل واحد منهما تاريخا فهو للاول [١ ٢ ٢] (٢٢) وان لم يذكر تاريخا ومع احدهما قبض فهو اولى به [٢ ٢ ٢] (٢٣) وان ادعى احدهما شراء

غلام ہیں لے سکتا ہے۔ باقی کے لئے از سرنوج کرنی ہوگی۔

اصول قاضی کافیصلہ جتنے غلام کے لئے ہوا بھاتنے ہی غلام کی ہوگا۔

[404] اگردونوں فریق میں سے ہرایک نے تاریخ ذکر کی تووہ مقدم تاریخ والے کو ملے گا۔

شری دونوں فریقوں نے غلام پر دعوی کیا کہ میں نے فلال سے پورا پورا غلام خریدا ہے۔اور دونوں نے گواہ پیش کئے اور تاریخ بھی بتائی تو جس کی تاریخ مقدم ہے پوراغلام اس کا ہوگا۔

ج جس مقدم تاریخ میں ایک نے خرید نے کا دعوی کیا اس تاریخ میں دوسرا فریق مزائم نہیں ہے اس کئے اس کی بیچے ہوگئی اور غلام اس کا ہو گیا۔ اب دوسرے کی بیچے نہیں ہوگی (۲) صدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سمو ق بن جندب عن النبی علیہ قال اذا بیع البیع من رجہ لیا۔ اب دوسرے کی بیچ نہیں ہوگی (ابن ماجہ شریف، باب اشتراط الخلاص ۱۳۳۵ نہیں ۲۳۴۴ میں سالا حکام) اس صدیث میں ہے کہ جس سے پہلے بیچا بیچا اس سے ہوگئی۔ اس لئے جس کی تاریخ مقدم ہوئی بیچ اس سے ہوگئی۔ اس لئے اب دوسرے کے لئے نہیں ہوگی۔ اس کے اب دوسرے کے لئے نہیں ہوگا۔

اگرتاری ذکرکرتا تودیکھاجاتا کہ س کی تاری مقدم ہے اس کے لئے غلام کا فیصلہ کرتے لیکن تاریخ کسی نے ذکر نہیں کی۔البتہ ایک فریق کا غلام پر قبضہ بھی ہے تو قبضہ کرنا اس بات کی علامت ہے کہ اس نے پہلے خریدی ہے تب ہی تو اس کا قبضہ ہے،اور اس کے ساتھ تھے تام ہو چکی ہے تب ہی تو غلام اس کے قبضے میں ہے۔ اس لئے غلام کا قبضہ اس کے لئے ہوگا (۲) عدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن جابو بن عبد الله ان رجہلین تداعیاب دابة فیاقام کل واحد منهما البینة انها دابته فقضی بھا رسول الله علی لذی ھی فی یدیه (ب) اس کر بیٹ بیتی اس کے المتاز عان شیکا فی یدا عدها ویقیم کل واحد مضماعلی ذلک بیئة جی عاشر سسس نمبر ۲۱۲۲۳) اس حدیث میں جس کا قبضہ تھا اس کو ایک گونہ ترجی تھی اس کے حضور نے جانور کا فیصلہ اس کے لئے فر مایا۔

[۲۷۵۲] (۲۳) اگرایک نے خرید نے کا دعوی کیا اور دوسرے نے ہبہ کا اور دونوں نے بینہ قائم کیا اور دونوں کے پاس تاریخ نہیں ہے تو خرید اولی ہوگی دوسرے ہے۔

تر ت دوآ دمی دعوی کررہے ہیں کہ فلاں سے لیالیکن ایک آ دمی دعوی کرتا ہے کہ فلاں سے خریدا ہے اور دوسرادعوی کرتا ہے کہ فلاں نے مجھے ہبہ کیا ہے۔ اور دونوں نے قبضہ بھی کرلیا۔ اور اپنے اپنے دعوی پر بینہ پیش کیا۔ لیکن کسی کے پاس خرید نے اور ہبہ کرنے کی تاریخ نہیں ہے کہ کس نے پہلے خرید ہے اور کس کو بعد میں ہبہ کیا ہے تو ایسی صورت میں خرید نے کوتر جیج ہوگی اور مال خرید نے والے کا ہوگا ہبہ کئے ہوئے کا نہیں ہوگا۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایاا گردوآ دمیوں سے چیز بیٹی گئ تو تیج پہلے والے کے لئے ہوگئ (ب) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ دوآ دمیوں نے دعوی کیاایک جانور کا اور ہرایک نے ان میں سے بینہ قائم کیا کہ اس کا جانور ہے تو حضور نے اس کے لئے فیصلہ کیا جس کے قبضے میں تھا۔ والآخر هبة وقبضا واقاما البينة ولا تاريخ معهما فالشراء اولى من الآخر $[720^{-7}]$ والآخر هبة وقبضا واقاما الشراء وادعت أمرأة انه تزوجها عليه فهما سواء $[720^{-7}]$ وان ادعى احدهما رهنا وقبضا والآخر هبة وقبضا فالرهن اولى $[720^{-7}]$ وان $[720^{-7}]$

ج خریدنا ہبہ سے مضبوط ہے۔ کیونکہ خرید نے میں دونوں طرف سے مال ہے اور ہبہ میں ایک طرف سے مال ہے اور احسان ہے دوسری طرف سے مال نہیں ہے۔اس لئے خرید نازیادہ مضبوط ہے۔اس لئے خرید نے والے کا ہوگا۔

اصول بیمسکداس اصول پرہے کہ خرید ناہبہ سے زیادہ مضبوط ہے۔

[۲۷۵۳] (۲۴) اگر دعوی کیا دونوں میں سے ایک نے خرید نے کا اورعورت نے دعوی کیا کہ اس نے مجھ سے اس پر شادی کی ہے تو وہ دونوں میں برابر ہول گے۔

تشری مثلاایک نے دعوی کیا کہ فلاں نے مجھے غلام بیچاہے اورعورت دعوی کرتی ہے کہ فلاں نے غلام کومہر دینے کے بدلے مجھ سے شادی کی ہے۔ تو دونوں کا درجہ برابر ہے اور غلام آ دھا آ دھا ہو جائے گا۔

وج خرید نااورمہر قوت کے اعتبار سے دونوں برابر درجے کے ہیں۔ کیونکہ خرید نے میں دونوں طرف مال ہیں اورمہر میں ایک طرف مال ہے اور دوسری طرف بضعہ ہے جوگویا کہ مال ہے اس لئے اگر کوئی اور علامت نہ ہوتو دونوں کا درجہ برابر ہوگا۔

اصول میمسکلهاس اصول پرہے کہ خرید نااور مہر دینا دونوں برابر درجے کے ہیں۔

فائدہ امام محدِّ فرماتے ہیں کہ خریدنا مہر سے زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ خرید نے میں غلام کامتعین کرنا ضروری ہوتا ہے اور مہر میں دوسرے کا غلام متعین کردے اور پھراس کی قیمت ادا کردے تب بھی چل جائے گا۔ اس لئے خرید نے کے دعوی کرنے والے کوغلام دے دیا جائے گا اور مہر کے دعوی کرنے والی کوغلام کی قیمت دلوادی جائے۔

اصول بیمسکداس اصول پرہے کہ خرید نااور مہر دونوں برابر درجے کے نہیں ہیں۔

[۲۷۵۴] (۲۵) اگردعوی کیاایک نے رہن کا اور قبضے کا اور دوسرے نے ہبد کا اور قبضے کا تو رہن اولی ہے۔

آشری رہن کے بدلے میں مرتبن کا قرض ہوتا ہے اس لئے وہ بدلے کی چیز ہوگئی اور ہبدکے بدلے میں پچھنہیں ہوتا اس لئے وہ رہن سے کمزور ہوااس لئے ایک نے رہن کا دعوی کیا اور کوئی علامت نہیں ہے تو رہن والے کے لئے غلام کا فیصلہ ہوگا۔ اصول کے ایک خارف سے مال ہواور اس کے اصول میں سیکھانہ ہوگا۔ اصول برہے کہ جہال دونوں طرف سے بدلے ہوں وہ زیادہ مضبوط ہے اور جہال ایک طرف سے مال ہواور اس کے بدلے میں پچھنہ ہوتو وہ کمزورہے۔

[2408] (٢٦) اگر دوخارج نے بینہ قائم کیا ملک پراور تاریخ پر تو مقدم تاریخ والا زیادہ بہتر ہے۔

تشرق چیز کسی تیسرے کے ہاتھ میں تھی ان دونوں کے ہاتھ میں نہیں تھی اس لئے ان دونوں کوخارج کہتے ہیں۔ان دونوں نے دعوی کیا کہ یہ

اقام الخارجان البينة على الملك والتاريخ فصاحب التاريخ الاقدم اولى [723](27) وان ادَّعيا الشراء من واحد واقاما البينة على تاريخين فالاول اولى [740](74) وان قام كل واحد منهما بينة على الشراء من الآخر وذكرا تاريخا فهما سواء.

میری ملکیت ہے اور دونوں نے تاریخ بھی بیان کی توجن کی تاریخ مقدم ہے اس کے لئے چیز کا فیصلہ ہوگا۔

ج جس کی تاریخ مقدم ہے مثلا ایک کہتا ہے کہ پہلی جون کو میں اس چیز کا مالک بنا اور دوسرا کہتا ہے کہ ساتویں جون کو میں اس چیز کا مالک بنا تو یعنی بات ہے کہ پہلی جون والے کی ملکیت پہلے ہوئی اور جب اس کی ملکیت ہو گئی تو دوسرے کی ملکیت نہیں ہو سکے گی اس لئے پہلے کے لئے فیصلہ ہوگا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن سمو قبن جندب عن النبی علاول فیصلہ ہوگا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن سمو قبن جندب عن النبی علاول (ابن ماجہ شریف، باب من اشتر طالخلاص ۳۳۵ میں جس آبی میں جس آبی میں جس آبی کی ہے چیز اس کی ہوگی۔ اس قاعدے پر قاس کر کے جس کی تاریخ مقدم ہوگی چیز اس کی ہوگی۔

[۲۷۵۲] (۲۷) اگر دونوں نے ایک آ دمی سے خرید نے کا دعوی کیا اور دونوں نے دوتاریخوں پر بینہ قائم کیا تو مقدم تاریخ والا اولی ہوگا۔

رجی جس نے پہلے خرید نے کا ثبوت دیا چیز اس کی ہوگئی بعد میں خرید نے والا کیا چیز خرید ہے گا۔ اس لئے پہلے والے کے لئے خرید ناکا فیصلہ ہوگا (۲) حدیث مسلم نبر ۲۲ میں گزرگئ ف البیع للاول (ابن ماجبشریف، نمبر ۲۳۳۷) (۳) ایک حدیث ہے بھی پتا چاتا ہے کہ کوئی کسی چیز کو پہلے لے لئے واس کی ہوگا ۔ عن اسمر بن مضر س عن النبی عَلَیْ من سبق الی مالم یسبقه الیه مسلم فهو له یوید به احیاء الموات (ب) (سنن لیبھی ، باب القاضی یقدم الناس الاول فالاول الخج عاشر ۲۳۵۵ نمبر ۲۰۲۸ (۲۰)

[2024] (۲۸) اگر دونوں میں سے ہرایک نے بینہ قائم کیاخرید نے پر دوسرے سے اور دونوں نے تاریخ ذکر کی تو دونوں برابر ہیں۔

تشرق دوآ دمیوں نے خرید نے کا دعوی کیا اور ہرا یک نے کہا کہ میں نے دوسرے سے خریدا ہے۔ مثلا زید نے کہا کہ میں نے بیغلام خالد سے خریدا ہے اور دونوں کا درجہ کرابر ہے۔ خریدا ہے اور عمر کہتا ہے کہ میں نے بیغلام ماجد سے خریدا ہے اور دونوں نے ایک تاریخ بیان کی تو دونوں کا درجہ برابر ہے۔

وج جب زید کہتا ہے کہ خالد سے خریدااور عمر کہتا ہے کہ ساجد سے خریدا تو دونوں نے ایک ہی وقت میں اپنے اپنے بائع کے لئے ملکیت ثابت کی اور کوئی دوسری علامت نہیں ہے جس کی وجہ سے ترجیح دی جائے اس لئے دونوں برابر درجے کے ہوں گے اور دونوں کے لئے آ دھے آ دھے غلام کا فیصلہ ہوگا آ دھی آ دھی قیمت کے بدلے میں ۔اوراختیار ہوگا چاہے تو آ دھا غلام آ دھی قیمت میں لیں اور چاہے تو چھوڑ دیں (۲)

عاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا کہ چیز دوآ دمیوں سے بیچی گئ تو تاج پہلے والے کے لئے ہوگی (ب) آپ سے منقول ہے کہ کوئی آ دمی وہ لے ایا جس کی طرف کسی مسلمان کا ہاتھ نہیں پہنچا ہے تو وہ چیز اس کی ہوجائے گی۔اس سے مرادلیا بنجرز مین کوزندہ کرنا لیعنی جو بنجرز مین کوزندہ کرنے گاوہ اس کی ملکیت ہوجائے گی۔

[٢٥٥٨] (٢٩) وان اقام الخارج البينة على ملك مؤرَّخ واقام صاحب اليد البينة على

حدیث گزر چکی ہے۔عن ابسی موسسی الاشعری ... ان رجلین ادعیا بعیدا علی عهد النبی عَلَیْنِ فیعث کل واحد منهما شاهدین فقسمه النبی عَلَیْن بینهما بین ص۵۳ انبر ۱۵۳۵) شاهدین فقسمه النبی عَلَیْن بینهما بین ص۵۳ انبر ۱۵۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کر ترجی کی کوئی علامت نہ ہوتو دونوں کوآ دھا آ دھا ملے گا۔

[۲۵۵۸] (۲۹)اگر بینہ قائم کیا خارج نے ملک مؤرخ پراور قبضے والے نے بینہ قائم کیا ملکیت پر جوتار تخ کے اعتبار سے مقدم ہے تو وہ اولی ہوگا۔ تشری جسآ دمی کے قبضے میں چیز نہیں تھی جس کوخارج کہتے ہیں اس نے اپنی ملکیت ہونے پر بدینہ قائم کیااورالیں تاریخ بیان کی جو بعد میں ملکیت کا ثبوت ہوتا ہے۔اور جس کے قبضے میں چیزتھی جس کوذی الید کہتے ہیں اس نے الیں تاریخ میں اپنی ملکیت ہونے پر بینہ پیش کیا جواس سے پہلیتھی توالیں صورت میں قبضے والے اور ذی الید کے بینہ کوتر جیح ہوگی۔ یوں ذی الیداور قبضے والا ہونے کی وجہسے پیدی علیہ ہے۔اس لئے اس بیشم کھا نالازم ہےاس کے بینہ کا اعتبار نہیں ہونا جائے ۔خارج کے بینہ کا اعتبار ہونا جائے کیونکہوہ مدعی ہے۔کیکن اس عام قاعدے کے علاوہ اس مسئلے میں بیزکتہ کار فرما ہے کہ قبضے والی کی تاریخ مقدم ہے اس لئے بہت ممکن ہے کہ اس کی ملکیت پہلے ہوئی ہو۔اور جب اس کی ملکیت کے وقت دوسرے کی ملکیت مزاحم نہیں ہے تو پہلی تاریخ والے کی گواہی کوتر جیج ہوگی اوراسی کے لئے اس چیز کا فیصلہ ہوگا (۲) اوپر بیہ حدیث گزری۔عن سمرۃ بن جندب عن النبی ﷺ قال بیع البیع من رجلین فالبیع للاول (ب)(ابن ماج ثریف،نمبر ٣٣٢) (٣) ايك حديث ميں ہے كه اگر كسى كى ملكيت نہيں ہے يا ہے كيكن كسى كا ہاتھ وہاں تك پہلے پہنچا تو وہ چيز اس كى ہوگى۔ يہاں دوسرے والے کا ہاتھ بعد میں پہنچاہے اور پہلے والے کا ہاتھ پہلے پہنچاہے اس لئے پہلی تاریخ والے کا بینہ مقبول ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عسب ن اسمر بن مضرس عن النبي عَلَيْكُ من سبق الى مالم يسبقه اليه مسلم فهو له يريد به احيا الموات (ج) (سنن للبيق، باب القاضى يقدم الناس الاول فالاول الخ ج عاشرص ۲۳۵ نمبر۲۰۴۸) اس حدیث میں ہے کہ جس کی ملکیت پہلے ہوئی اس کا فیصلہ ہوگا (۴) ایک نکتہ یہ بھی ہے ملکیت ہونے کی کوئی اور واضح علامت موجود ہوتو قاضی اس علامت برغور کرے اوراس کے ذریعہ اصل ما لک کے لئے فيصله كر__ايك مديث مين اس كي نشاندى كي كي بعد المعث حذيفة يقضى بينهم فقضى للذين يليهم القمط فلما رجع الى النبي عَلَيْكُ الحبره فقال اصبت واحسنت (د) (ابن ماجه شريف، باب الرجلان يدعيان في خصص ٣٣٥٥ نمبر٢٣٨٣) اس حديث ميس حضرت حذیفہ ؓ نے جھونپڑے کا فیصلہ اس آ دمی کے لئے کیا جس کے اونٹ کی قطار بندھی ہوئی تھی۔قریب میں اونٹ باندھنااس بات کی دلیل ہے کہ یہ جھونیر ای کی ہوگی ۔اس طرح مقدم تاریخ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی ملکیت پہلے ہے۔اس لئے مدعی علیہ ہونے کے

عاشیہ: (الف)حضور کے زمانے میں دوآ دمیوں نے ایک اونٹ کا دعوی کیا۔ پس ان میں سے ہرایک نے اپنا اپنا گواہ پیش کیا تو حضور کے اس کوآ دھے آ دھے میں تقسیم کردیا(ب) آپ نے فرمایا اگردوآ دمیوں سے چیزیچی جائے تو تھے پہلے والے کے لئے ہوگی (ج) آپ سے منقول ہے کہ کوئی پہلے چلا جائے تو وہ اس کے لئے ہے۔ اس سے مراد ہے بنجرز مین کوزندہ کرنا ہے (د) ایک قوم نے جھونپڑے کا جھگڑا حضور کے پاس لایا تو حضرت حذیفہ گوان کے درمیان فضلے کے لئے بھیجا۔ پس فیصلہ فرمایا اس کے لئے جس کے جھونپڑے کی قطار تھی۔ پس جب حضور کے پاس واپس آئے اوران کو خبر دی تو آپ نے فرمایا ٹھیک کیا، اچھا کیا۔

ملک اقدم تاریخا کان اولی [729](49)وان اقام الخارج وصاحب الید کل واحد منهما بینة بالنتاج فصاحب الید اولی [729](19)و کذلک النسج فی الثیاب التی لا تنسج الا مرة واحدة و کذلک کل سبب فی الملک لا یتکرّد.

باوجوداس کے گواہ کوتر جیج ہوگی۔

اصول مسی کے لئے علامت راجحہ ہوتواس کے گواہ کورجیج دی جائے گی۔

[249] (٣٠) اگر قائم کیاغیر قابض اور قابض میں سے ہرایک نے بینہ پیدائش پر تو قبضہ والا زیادہ بہتر ہوگا۔

تشری مثلا غلام پرایک آدمی کا قبضہ تھا اور دوسرے آدمی کا قبضہ نہیں تھا۔ دونوں نے اس بات پربینہ پیش کیا کہ میرے یہاں بیغلام پیدا ہوا ہے تو جس کا قبضہ ہے اس کے گواہ کوتر جیجے ہوگی۔

جہاں بھی قبضہ والا مرعی علیہ ہے اور جس کا قبضہ نہیں ہے وہ مرعی ہے اس لئے مرعی کے گواہ کو ما نتا چاہئے۔ کیونکہ قبضہ والا مرعی علیہ ہے اس کے گواہ کا اعتبار نہیں ہونا چاہئے کیونکہ اس پرتم ہے۔ لیکن یہاں ایک دوسری علامت ہے اس کے گھر غلام کا پیدا ہونا جس کی وجہ سے قبضے والے کے گواہ کو ترجیح دی جائے گی (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابس ان رجلین اختصما الی النبی عَلَیْتُ فی ناقة فقال کل واحد منہما نتجت ہذہ الناقة عندی و اقام بینة فقضی بھا رسول اللہ عَلَیْتُ للذی ہی فی یدیه (الف) (سنن لیہقی، باب المتد اعین بیتا زعان هیا فی یدامدهاج عاشر سسس نبر ۲۱۲۲۲) اس حدیث میں اوٹنی کی پیدائش کا دعوی ہے اس لئے جس کا قبضہ آ ہے نے اس کے لئے اوٹنی کا فیصلہ فر مایا۔

الغت النتاج: پيرا مونا۔

[۲۷ ۲۰] (۱۳) اسی طرح کیڑوں میں بناوٹ ہے جونہیں بناجا تا مگرایک مرتبہ۔اورایسے ہی ملک میں ہروہ سبب جو مکر رنہیں ہوتا۔

شری جس طرح کوئی جانورایک ہی مرتبہ پیدا ہوتا ہے اب اس کا دعوی کرے تو ذی الید کے گواہ کا اعتبار ہے اس طرح ایسے سبب کا دعوی کرے کہ وہ ایک ہی مرتبہ ہوسکتا ہے مثلا کیڑا ایک ہی مرتبہ بناجا تا ہے۔ اب قبضہ والا دعوی کرے کہ بیکیڑا میرا ہے کیونکہ اس کومیں نے بنا ہے اور اس پر بینہ قائم کرے تو قبضے والے کا گواہ قابل ترجیح ہوگا اور جس کے قبضے میں کیڑا نہیں ہے اس کا گواہ قابل ترجیح نہیں ہوگا۔

وجہ بنا ہونا اور پھراس کے قبضے میں ہونا اس بات کی علامت را جمہ ہے کہ وہ کپڑے کا پہلا ما لک ہے۔حالانکہ بید برقی علیہ ہے،اس پرقتم ہے اس پر گواہ ہیں ہے۔ پھر بھی اسی کے گواہ کوتر جیجے ہوگی (۳) حدیث مسئلہ نمبر ۳۰ میں گزرگئی۔

لغت النبح : كيرًا نبناً ـ

عاشیہ : (الف) حضرت جابر سے منقول ہے کہ دوآ دمی حضور کے پاس اونٹنی کے بارے میں جھگڑا لے گئے۔ پس ان میں سے ہرایک نے کہا بیاونٹنی میرے پاس پیدا ہوئی ہے اور ببینہ قائم کیا تو حضور گنے اس کے لئے فیصلہ فرمایا جس کے قبضے میں تھی۔ [1 1 2 1 3] وان اقام الخارج بينة على الملك المطلق وصاحب اليد بينة على الشراء منه كان صاحب اليد اولى 1 1 2 1 3 3 3 وان اقام كل واحد منهما البينة على

[۲۷ ۲۱] (۳۲) اگر غیر قابض نے بینہ قائم کیا ملک مطلق پراور قبضے والے نے بینہ قائم کیااس سے خرید نے پر تو قبضہ والا اولی ہوگا۔

ترق جس کے قبضے میں غلام نہیں تھا جس کو خارج کہتے ہیں اس نے بینہ قائم کیا کہ بید میراغلام ہے لیکن اس کی ملکیت ہونے کی وجہ کیا ہوئی خرید نایا ہہہ یہ بیان نہیں کیا۔ اس کو ملک مطلق کا دعوی کرنا کہتے ہیں۔ اور جس کا قبضہ تھا یعنی صاحب البداس نے ملک ہونے کی وجہ بھی بیان کی کہ میں نے غیر قابض سے اس کوخریدا ہے۔ اس کو ملک مقید کا دعوی کہتے ہیں۔ تو چونکہ ملک مقید کا دعوی ہے اس لئے اس کے بینہ کو ترجیح ہوگ۔ اور یوں ترتیب بھی جائے گی کہ پہلے ملک مطلق والے کی ملکیت تھی بعد میں قبضہ والے نے اس سے خریدا ہے۔ اس کئے اس کا قبضہ ہے۔ اس ترتیب کے مطابق صاحب ید کے لئے اس چیز کا فیصلہ ہوگا۔

اصول پہلے مدیث گزرچکی ہے کہ ملک مقید کے گواہ کو ترجیج ہوگی۔ عن جابو ان رجلین اختصما الی النبی عَالَیْ فی ناقة فقال کل واحد منهما نتیجت هذه الناقة عندی و اقام بینة فقضی بها رسول الله عَالِیْ للذی هی فی یدیه (الف) (سنن بیمتی، باب المتد اعین بیتا زعان شیکا فی یدامدها النج عاشر ۳۳۳ مبر ۲۱۲۲۳) اس مدیث میں نتجت هذه الناقة عندی ملک مقید کی ولیل ہے اور علامت راجی ہے جس کی وجہ سے ملک مقید کے گواہ کو ترجیح ہوئی۔

[۲۷ ۲۲] (۳۳) اورا گر ہرایک نے بینہ قائم کیا دوسر سے خرید نے پراوران دونوں کے پاس تاریخ نہیں ہے تو ساقط ہوں گے دونوں بینہ۔ شرح ایک کے قبضے میں غلام ہے اور دوسرے کے قبضے میں نہیں ہے۔ اب ایک نے بینہ قائم کیا کہ میں نے ماجد سے اس غلام کوخریدا ہے اور دوسرے نے بینہ قائم کیا کہ خالد سے خریدا ہے۔ اور کس نے پہلے خریدا ہے اور کس نے بعد میں خریدا ہے ان کی تاریخ کا پتائمیں ہے تو دونوں کے بینہ ساقط ہوں گے اور غلام جس کے قبضے میں ہے اس کے قبضے میں رہے گا۔

وج یہاں دونوں نے ملک مقید کا دعوی کیا ہے اور خرید نے کی تاریخ کسی کے پاس نہیں ہے اس لئے کسی کے پاس علامت را جح نہیں ہے اس لئے دونوں کے بینہ ساقط ہوں گے۔

فائدہ امام محرُّفر ماتے ہیں کہ دونوں نے ملک مقید کا دعوی کیا ہے اس لئے دعوی ملک مقید بریکار ہوگی۔ اب یہ ہوگا کہ غیر قابض مدعی ہے اور قابض مدعی علیہ ہے اس لئے مدعی کے گواہ کو مان کراس کے حق میں فیصلہ دیا جائے گا۔ اور تر تیب متعین کریں گے کہ پہلے ذی الید نے اپنے بائع سے جس سے کہ پہلے ذی الید نے اپنے سے خریدا پھر ذی الید نے خارج کے بائع سے بیچا پھر خارج لیعنی غیر قابض نے اپنے بائع سے اس چیز کوخریدا اس لئے اب یہ چیز غیر قابض کی ہوگی۔

لغت تهاترت : ساقط هونا ـ

حاشیہ : (الف) دوآ دمی حضور کے پاس اونٹی کا جھگڑا لے کرآئے ، ہرایک نے کہا یہ اونٹی میرے پاس پیدا ہوئی ہے اور بینہ قائم کیا تو حضور نے اس کے لئے فیصلہ کیا جس کے قیضے میں تھی۔ الشراء من الآخر ولا تاريخ معهما تهاتر البينتان $(\alpha \gamma)^{-1}(\alpha \gamma)^{-1}$ وان اقام احد المدعيين شاهدين والآخر اربعة فهما سواء $(\alpha \gamma)^{-1}(\alpha \gamma)^{-1}(\alpha \gamma)^{-1}$ ومن ادَّعي قصاصا على غيره فجحد استحلف فان نكل عن اليمين فيما دون النفس لزمه القصاص وان نكل في النفس حبس

[۲۲ ۲۳] (۳۴) اگر قائم کئے دو مدعیوں میں سے ایک نے دوگواہ اور دوسرے نے چارتو دونوں کے درجے برابر ہیں۔

نے کہ دونوں صور توں میں اس کوریت لازم ہوگی۔

تشری دوگواہ کممل ہو گئے تواس کے بعد جوگواہ زیادہ ہوں گے وہ صرف تائید کے لئے ہیں۔اصل ہونے کے اعتبار سے اس کا کوئی اعتبار نہیں پڑے ہے۔اس لئے ایک نے دوگواہ پیش کئے اور دوسرے مدمی نے چارگواہ پیش کئے تو مزید دوگواہوں سے فیصلہ کرنے میں کوئی اثر نہیں پڑے گا، دونوں گواہوں کے درجے برابر ہیں۔

آشری ایک آدمی نے دوسرے آدمی پر قصاص کا دعوی کیا۔ دعوی کرنے والے کے پاس بینے نہیں ہے تو مدی علیہ سے تیم لی جائے گی۔ پس اگر فتم کھانے سے انکار کر جائے تو دیکھیں کہ جان کے قصاص کے بارے میں دعوی ہے یااعضاء کے قصاص کے بارے میں دعوی ہے۔ پس اگر جان کے علاوہ لیعنی اعضاء کے قصاص کے بارے میں دعوی ہے تو امام ابو صنیفہ کے نز دیک اعضاء کا درجہ مال کا درجہ ہے اس لئے جس طرح مال میں بذل کرسکتا ہے یعنی تیم کھانے سے انکار کر بے تو یوں سمجھا جائے گا کہ یہ مال تمہارا نہیں ہے لیکن چلودے دیتا ہوں۔ اس طرح اعضاء کے بارے میں بھی ہوگا کہ اعضاء میں قصاص تو نہیں ہے لیکن چلوقصاص کے لئے اس عضو کو کاٹ لویہ کرسکتا ہے۔ جیسے آپریشن کے وقت عضو کاٹ کی اجازت دے سکتا ہے اور بذل کرسکتا ہے۔ اس لئے مدمی علیہ تیم کھانے سے کی اجازت دے دیے دیا تھا سی کے مدمی علیہ تیم کھانے سے انکار کیا تو اس کا مطلب بذل ہوگا کہ مجھ پر قصاص تو نہیں ہے لیکن چلومیر اعضو کاٹ لو۔

اورا گرفتها ص کا دعوی جان کے بارے میں ہے تو جان مال کے درجے میں نہیں ہے۔ اس میں بذل نہیں چاتا۔ کوئی نہیں کہرسکتا کہ مجھ پرفتها ص حاشیہ: (الف) حضرت عبدالرحمٰن بن اذنبیہ نے حضرت شرخ کواز د کے لوگوں کے بارے میں کھا جنہوں نے بنی اسد کے لوگوں پر دعوی کیا تھا۔ فر مایا ہولوگ جب بینہ پیش کر کے گئے تو وہ لوگ اس سے زیادہ بینہ لے کرآئے۔ فر مایا تو قاضی شرخ نے ان کو کھا کہ دعوی کا زیاد تی کا اعتباز نہیں ہے۔ جانو راس کا ہے جس کے قبضے میں ہے اگر اس نے بینہ قائم کر دیا۔ دوسری روایت میں ہے۔ حضرت علی فر ماتے ہیں کہ کشرت عدد سے ترجے نہیں دی جائے گی۔ حتى يقرَّ او يحلف وقال ابو يوسف و محمد رحمهما الله تعالى يلزمه الارش فيهما [٢٤٢٥] (٣٦) واذا قال المدعى لى بينة حاضرة قيل لخصمه اعطه كفيلا بنفسك ثلثة

تونہیں ہے لیکن چلومیری جان ماردو۔اس لئے جان کے قصاص کے بارے میں شم کھلائے اور شم سے انکار کر جائے تو ابھی قصاص لازم نہیں ہوگا ہوگا بلکہ مدعی علیہ کوقید کیا جائے گاتا کہ یا قصاص کا اقر ارکرے یافتم کھا کر کہے کہ مجھ پر قصاص نہیں ہے۔تا کہ اگرا قر ارکیا تو قصاص لازم ہوگا اور قتم کھا کرانکار کردیا تو قصاص ساقط ہوجائے گا۔

فائد، صاحبین فرماتے ہیں کہ قصاص چاہے عضو کا ہو چاہے پوری جان کا ہوہے قصاص ہے۔ اور قصاص شبہ سے ساقط ہوجاتا ہے۔ جب مد گی علیہ نے قتم کھانے سے انکار کیا تو اس کا مطلب بیہ ہوا کہ دیے زبان اقر ارکرتا ہوں کہ مجھ پر قصاص ہے۔ اور دید زبان اقر ارکرتا ہوں کہ مجھ پر قصاص ہے۔ اور دید زبان سے مد گی گی بات کا ہے کہ قصاص کا اقر ارکرتا ہوں۔ اور شبہ سے نہ جان کا قصاص ثابت ہوگا اور نہ عضو کا قصاص ثابت ہوگا۔ اور دیت چونکہ مال ہے اس لئے اقر ارمیں شبہ ہے پھر بھی لازم ہوجائے گی ۔ اور دیت چونکہ مال ہے اس لئے اقر ارمیں شبہ ہے پھر بھی لازم ہوجائے گی ۔ کیونکہ مال شبہ کے ساتھ بھی ثابت ہوسکتا ہے۔

اصول امام ابوحنیفہ کے نزدیک عضوبعض مقام پر مال کے درجے میں ہے۔صاحبینؓ کے نزدیک عضومال کے درجے میں نہیں ہے۔

لغت الارش: عضو کی دیت ،عضو کے بدلے مال۔

[24 14] (۳۲) اگر مدعی نے کہا میرا بینہ حاضر ہے تو اس کے قصم سے کہا جائے گا کہ اس کو تین دن تک کے لئے گفیل بالنفس دیں۔ پس اگر ایسا کرلیا تو ٹھیک ہے ورنہ تھم دیا جائے گااس کی گرانی کرنے کا مگر یہ کہ داستے کا مسافر ہے تو اس کی نگرانی مجلس قضا کی مقدار کرے۔

آشری اصول تو یہ ہے کہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہوتو مدعی علیہ کوشم کھلائے اور وہ شم کھا جائے تو اس کے حق میں فیصلہ کرد ہے لیکن یہاں گواہ لاتے ہے۔ لیکن شہر میں ہے اس لئے لانے میں دیر ہوگی۔اس لئے صرف دعوی سے مدعی علیہ کوفیل بالنفس دینے پر مجبور کیا جائے گا تا کہ گواہ لاتے مدعی علیہ کہیں چلے جائے تو کفیل اس کو تلاش کر کے لاتے مدعی علیہ کہیں چلے جائے تو کفیل اس کو تلاش کر کے مجلس قضا میں حاضر کر ہے۔ام م ابوحنیفہ کے نز دیک تین دن تک اس لئے ہے کہ ایک دن گواہ لانے جائے ، دوسرادن واپس آئے اور تیسرادن گواہ پیش کرے۔ آج کل تو کئی کئی سال تک لوگ صفانت پر چھوٹتے ہیں۔

اگرموجودلوگوں میں سے کوئی آدمی مدعی علیہ کے لئے کنیل بننے کے لئے تیار نہ ہوں تو مدعی سے کہا جائے گا کہ آپ یا آپ کا امین مدعی علیہ کی گرانی کرتے رہیں اور جدھروہ جائے آپ بھی پیچھے جائیں۔اورا گر مدعی علیہ مسافر ہوتو صرف مجلس قضا جو پانچ چھ گھٹے جاری رہتی ہے وہاں تک فیل بالنفس لے۔اور کفیل نہ ملے تو اتنی دیر تک مدی گرانی کرتارہے۔کیونکہ اس سے زیادہ دیر تک مقدمہ اور گواہ کا انتظار کرے گا تو مسافر کونقصان ہوگا۔اس لئے مجلس قضا تک ہی مدعی کومہلت دی جائے گی۔

نا کرہ صاحبینؓ کے نزدیک مدعی علیہ مسافر ہو یا مقیم ہر حال میں مجلس قضا تک ہی مدعی کو گواہ لانے کی مہلت دی جائے گی۔

وج كفيل بالنفس كى دليل كتاب الكفالة ميس كزريكى بوه بيه بسمعت ابا امامة قال سمعت رسول الله عَلَيْكُ ... ثم قال

ايام فان فعل والا امر بملازمته الا ان يكون غريبا على الطريق فيلازمه مقدار مجلس القاضي.

العارية مودا ق،والمنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم (الف) (ابوداؤوشريف، باب فى تضمين العارية ص ١٦٥ منر ١٨٥ مراديه على المرتر من الزعيم عارم عمراديه على المرتر مدى شريف الزعيم عارم عمراديه على المرتر موداة ص ٢٣٩ منر (١٢٦٥ مراديه على الزعيم عارم عمراديه على المرتب عن محمد بن عاصر من المرب عن البيه ان عمر بعثه مصدقا فوقع رجل على جارية امرأته فاخذ حمزة من الرجل كفلاء حتى قدم على عمر وكان عمر قد جلده مائة جلدة فصدقهم وعذرهم بالجهالة وقال جرير والاشعث لعبد الله بن مسعود في المرتدين استتبهم وكفلهم فتابوا وكفلهم عشائرهم. وقال حماد اذا تكفل بنفس فمات فلا شيء عليه (ب) (بخارى شريف، باب الكفالة في القرض والديون بالابدان وغيرها ص ٢٠٥ منبر ٢٢٩) ان آثار مين كفيل بالنفس لين كا تذكره عدم عموم مواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا هم وجمل عموم المراكد علوم المواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا هم وجمل عموم المحادم المواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا هم وجمل عموم عموم المحادم المواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا هم وجمل عموم المحادم المواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا هم وحمله المواكد على المواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا هم والمحادم المواكد على المواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا هم والمحادم المواكد على المواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا هم والمحادم المواكد على المواكد عان عاضركر في كافيل لياجاسكتا على المواكد على المواكد على المواكد على المواكد عالى المواكد على المواكد ع

اورتین دن تک کے اندراندرگفیل دے اس کی دلیل بیاثر ہے۔ سمعت حبیبا الذی کان یقدم الخصوم الی شریح، قال خاصم رجل ابنا لشریح الی شریح کفل له بر جل علیه دین فحبسه شریح فلما کان اللیل قال اذهب الی عبد الله بفراش و جل ابنا لشریح الی شریح کفل له بر جل علیه دین فحبسه شریح فلما کان اللیل قال اذهب الی عبد الله بفراش و طعام و کان ابنه یسمه عبد الله (ج) (سنن للیبه قی، باب ماجاء فی الکفالة ببدن من علیج قی سادس سرم ۱۲۸ آن ایر میل مت امام ابوطنیفه کے نزدیک ہورات تک کفالت کے لئے بندرکھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مجلس قضا کے بعد تک فیل لے سکتا ہے جس کی مت امام ابوطنیفه کے نزدیک تین دن ہے (۲) اوپر بخاری شریف کے اثر میں بھی یہ جملہ تھا۔ فاخذ حمز ق من الوجل کفلاء حتی قدم علی عمر جن سے معلوم ہوا کہ اتی دریتک فیل نہیں بنائے گا بلکہ ضرورت کے کہ اتی دریتک فیل بانفس لیا کہ حضرت عمر سے معلوم ہوا کہ صرف مجلس قضاء تک فیل نہیں بنائے گا بلکہ ضرورت کے موقع پراس سے زیادہ بھی فیل بنانے کا مطالبہ کرے گا۔

لغت غريبا: اجنبی منزيباعلى الطريق: اجنبی جوراست كامسافر موم يلازمه: ملازمت سيمشتق ہے پيھيے لگه رہنا۔

حاشیہ: (الف) حضور قرماتے ہیں کہ ... پھر فرمایا عاربت پر لی ہوئی چیز کو واپس کردے۔عطا کردہ چیز واپس کی جائے ،قرض ادا کیا جائے اور کفیل ضامن ہے جا (ب) حضرت جمزہ کو حضرت جمڑہ نے صدقہ وصول کرنے والا بنا کر بھیجا۔ پس ایک آدمی نے اس کی بیوی کی باندی سے جماع کرلیا تو حضرت جمڑہ نے اس آدمی سے کفیل لیا۔ یہاں تک کہ حضرت جمڑ نے اس آئے۔حضرت جمڑنے ان کوسوکوڑے مارا تھا تا ہم ان کی تصدیق کی اور جہالت کی وجہ سے معذور قرار دیا۔حضرت جریز اور اطعاف نے بیاں تک کہ حضرت جمڑے کے بیاس آئے۔ حضرت جریز اور کفیل بائنفس لیجئے۔ تو مرتد وں نے تو بہ کیا اور ان کے خاندان والوں نے ان کی کفالت کی ۔حضرت جماد نے فرمایا آگر کفالۃ بائنفس لیا ہواور مکفول لدمر جائے تو کفیل پر کچھ ذمہ داری نہیں ہے (ج) حضرت حبیب سے سنا جومقد ہے والے کو حضرت قاضی شرتے کی قضاء میں پیش کرتے سے فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے شرتے کے بیاس پیش کیا۔ جس آدمی پرقرض تھا اس کے لئے کفالت کی تھی تو حضرت شرتے کے بیاس پیش کیا۔ جس آدمی پرقرض تھا اس کے لئے کفالت کی تھی تو حضرت شرتے نے بیا کو جیداللہ حضرت شرتے کے بیاس پیش کیا۔ جس آدمی پرقرض تھا اس کے لئے کفالت کی تھی تو حضرت شرتے کے بیٹے کا جھڑ اشرتے کے بیاس پیش کیا۔ جس آدمی پرقرض تھا اس کے لئے کفالت کی تھی تو حضرت شرتے کے بیٹے کا جھڑ واقعہ کیا۔ بیس جب رات ہوئی تو کہا کہ عبداللہ کے بیاس بیا کہ عبداللہ حضرت شرتے کے بیٹے کا اس کی گئی تو کے بیا کہ کیا تا م تھا۔

[۲۲۲۲] (2 وان قال المدعى عليه هذا الشيء او دعنيه فلان الغائب او رهنه عندى او غصبته منه واقام بينة على ذلک فلا خصومة بينه وبين المدعى [2 وان قال ابتعته من فلان الغائب فهو خصم [2 وان قال المدعى سرق منى واقام البينة وقال صاحب اليد او دعنيه فلان واقام البينة لم تندفع الخصومة.

[۲۷ ۱۲] (۳۷) اگر مدعی علیہ نے کہا یہ چیز میرے پاس امانت رکھی ہے فلال غائب نے یااس نے اس کور ہن رکھی ہے میرے پاس یا میں نے اس کواس سے غصب کیا ہے۔اوران پر بینہ قائم کیا تو اس کے درمیان اور مدعی کے درمیان جھڑ انہیں رہے گا۔

تشری ان متنوں مسلوں میں مدی علیہ یہ کہ ہی نہیں رہاہے کہ یہ چیز میری ہے بلکہ بینہ قائم کر کے کہ رہاہے کہ یہ چیز فلال کی ہے میرے پاس تو امانت یا رہن کی ہے اس لئے فلال کے پاس جاؤ۔وہ جب کہے گامیں آپ کودے دول گا۔اس لئے مدی علیہ خصم اور جھڑا کرنے والانہیں رہے گا۔البتہ ان متنوں باتوں پر بینہ قائم کرنا ہوگا اور اصل مالک کا بتادینا ہوگا کہ یہ چیز مثلا زیدنے میرے پاس امانت رکھی ہے، یا زیدنے میرے پاس امانت رکھی ہے، یا زید نے میرے پاس امانت رکھی ہے، یا زید نے میرے پاس امانت رکھی ہے، یا زید نے میرے پاس امانت رکھی ہے، یا زید ہے۔

وج تا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ مدعی علیہ اپنی جان چھڑا رہا ہواور خصم بننے سے چکما دے کر جان بچارہا ہو۔ اس لئے ان باتوں پر بینہ بھی قائم کرنا ہوگا۔ اور اصل مالک کا بھی پتا دینا ہوگا (۲) حضرت حضری والی حدیث میں کندی نے کہا تھا کہ بیز مین میری ہے تب وہ مدعی علیہ بنا تھا۔ حدیث کی عبارت بیہے ۔ فیقال الکندی ھی ارضی فی یدی از رعھا لیس له فیھا حق (الف) (ابوداؤ دشریف، باب الرجل تحلف علی علمہ فیما غاب عنہ ص ۱۵ نمبر ۳۲۲۳) اس حدیث میں کندی نے دعوی کیا کہ بیز مین میری ہے تب وہ مدعی علیہ اور خصم بنے تھے۔ اور یوں کہتے کہ بیچ بزمیری نہیں ہے دوسرے نے میرے پاس امانت رکھی ہے تو وہ خصم نہیں بنتے۔

[24 12] (۳۸) اورا گرکہا کہ میں اس کوفلاں سے خریدا ہے تو وہ خصم ہوگا۔

وجہ جب کہامیں نے اس کوفلاں سے خریدا ہے تو یہ بھی کہدرہا ہے کہ یہ میری ملکیت ہے۔اور جب ملکیت کا دعوی کررہا ہے تو وہ مدعی علیہ اور خصم بنے گا۔اب مقدمے کی ساری کاروائیاں اس کے خلاف چلیس گی۔اوپر کی حدیث میں کندی نے ملکیت کا دعوی کیا تو وہ خصم ہوئے اور مقدمے کی ساری کاروائیاں اس کے خلاف ہوئیں۔

[۲۷ ۱۸] (۳۹) اگر مدعی نے کہا کہ میری چیز چرائی گئی ہے اور بینہ قائم کیا۔اور قبضے والے نے کہا میرے پاس فلاں نے امانت رکھی ہے اور بینہ قائم کیا تو خصومت ختم نہیں ہوگی۔

تشری می دعوی کررہاہے کہ میری چیز چرانی گئی ہے اور چرانے پر بینہ قائم کیا۔اور جس کے قبضے میں چیز ہے وہ دعوی کرتاہے کہ میرے پاس فلاں نے امانت رکھی ہے اور امانت رکھنے پر بینہ قائم کیا تو مدعی علیہ سے خصومت ختم نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) کندی نے کہا پیمیری زمین ہے میرے قبضے میں ہے۔ میں اس میں بوتا ہوں اس میں اس کا حق نہیں ہے۔

[727](4) وان قال الـمدعى ابتعته من فلان وقال صاحب اليد او دعنيه فلان ذلك سقطت الخصومة بغير بينة $[^{4}$ 2 3 واليمين بالله تعالى دون غيره ويؤكّد بذكر او صافه.

وجہ یہ میں ممکن ہے کہ یہ بھی چوری میں شریک ہواورا مانت رکھنے والے نے شریک سمجھ کراس کے پاس رکھی ہواس لئے یہ بھی خصم رہے گا۔ کیونکہ مدعی پنہیں کہتا ہے کہ اس نے نہیں چرائی ہے بلکہ وہ کہتا ہے کہ کسی نے چرائی ہے تو دبی زبان میں یہ بھی کہتا ہے کہ یہ بھی چوری کرنے میں شریک ہے اس لئے بیخصم رہے گا۔

[72 19] (۴۰) اگر مدعی نے کہامیں نے اس کوفلاں سے خریدا ہے اور قبضے والے نے کہا کہ اس کومیرے پاس فلاں نے امانت رکھی ہے تو خصومت ساقط ہو جائے گی بغیر بدند کے۔

تشری می نے کہا کہ میں نے فلاں سے یہ چیز خریدی ہے اس لئے اب وہ چیز میری ہے۔ اور جس کے قبضے میں وہ چیز تھی وہ کہتا ہے کہ واقعی یہ چیز میری نہیں ہے بلکہ فلال کی ہی ہے۔ البتة اس نے میرے پاس امانت کے طور پر رکھی ہے اس لئے وہ کہے گاتو میں دے دوں گاتو بغیر کسی بینہ کے خصومت ختم ہوجائے گی۔

وجہ اس لئے کہ مدعی علیہ اپنی چیز ہونے کا دعوی نہیں کررہاہے بلکہ وہ بھی یہی کہدرہاہے کہ وہ چیز فلاں کی ہے اور مدعی بھی کہدرہاہے کہ وہ چیز پہلے فلاں کی تھی اس لئے کوئی جھگڑ انہیں رہا۔البتہ بعد میں خریدنے کا دعوی ہے وہ بعد میں حل ہوگا۔

[۲۷۷] (۲۸) قتم اللہ کے ساتھ ہونہ کہ اس کے علاوہ کے ساتھ ،اور تا کید کی جائے اس کے اوصاف ذکر کرکے۔

تران کان کان کان کیان میں گزر چکا ہے کہ صرف اللہ کا قسم کھائے یا چپ رہے۔ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله علی اللہ علی اللہ علی اللہ علی اللہ علی اللہ علی من کان علی اللہ علی من کان حالت اللہ علی اللہ او لیصمت (الف) (بخاری شریف، باب لا تحلفوا بآبائکم ص۱۹۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ کی فتم کھائے اور کی قسم نہ کھائے۔ اور صفات ذکر کر کے تاکید کرے اس کی دلیل ہے حدیث ہو الب اللہ اللہ علی موسی (ب) (ابن ماجہ شریف، باب بما ستحلف علی موسی (ب) (ابن ماجہ شریف، باب بما ستحلف اصل الکتاب صسس نم بر ۱۳۳۲ ما بوداؤ و شریف، باب الذی انزل التوراة علی موسی کی صفات ذکر کرکے یہود کو قسم کی تاکید کی ہے۔

نوك پیجائزے كەمخاطب جس چیز كی اہمیت ركھتا ہواللہ كی اسی صفت كوذ كركر كے تم كی تا كيدكرے۔

حاشیہ: (الف)حضور نے عمر بن خطاب گوقا فلے میں چلتے ہوئے پایا کہ وہ باپ کی قسم کھارہے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا۔ سن اواللہ تم کورو کتے ہیں باپ کی قسم کھانے دوراللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے (ب) حضور نے علاء یہود میں سے ایک آدمی کو بلایا اور کہا میں تم کوقسم دیتا ہوں اس ذات کی جس نے تو رات کو حضرت موتل پر اتا را۔

[1227](77) ولا يستحلف بالطلاق ولا بالعتاق [7227](77) ويستحلف اليهودى بالله الذى انزل التوراة على موسى عليه السلام والنصراني بالله الذى انزل الانجيل على عيسى عليه السلام والمجوسى بالله الذى خلق النار [7227](77) ولا يستحلفون في بيوت عبادتهم [7227](70) ولا يجب تغليظ اليمين على المسلم بزمان ولا بمكان

[اكام] (۴۲) فتم نه لي جائے طلاق كي اور آزادكرنے كي۔

تشرق یون شم ند کھلائے کہ ایسانہیں کیا تو میری ہوی کوطلاق یامیر اغلام آزاد۔

وج او پر حدیث آئی کہ اللہ کے علاوہ کی قسم نہ کھائے یا اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔اس لئے طلاق اور عماق کی بھی قسم نہ کھلائے۔ [۲۷۷۲] (۳۳) یہودی سے قسم لی جائے اس اللہ کی قسم جس نے حضرت موسی علیہ السلام پر تورات نازل کی۔اور عیسائی کواس اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا کی۔ نے حضرت عیسی علیہ السلام پر انجیل نازل کی۔اور مجوسی کواس اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا کی۔

تری جوآ دمی جس چیز کااعقادر کھتا ہے اللہ کی اس صفت کے ساتھ تم دی جاسکتی ہے۔ جیسے یہودی بیاعقادر کھتا ہے کہ حضرت موسی پرتورات نازل کی اس لئے یہودی کواس طرح قتم دے کہ اس اللہ کی قتم جس نے حضرت موسی علیہ السلام پرتورات نازل کی ۔

وج پہلے حدیث گزر چک ہے (۲) دوسری حدیث ہے۔ عن عکر مة ان النبی عَلَیْتُ قال له یعنی لابن صوریا اذکر کم بالله الذی نجاکم من آل فرعون واقطعکم البحر وظلل علیکم الغمام وانزل علیکم المن والسلوی وانزل علیکم المن والسلوی وانزل علیکم النوراة علی موسی اتجدون فی کتابکم الرجم ؟ قال ذکر تنی بعظیم ولا یسعنی ان اکذبک (الف) (ابوداؤ دشریف، باب الذمی کیف یستحلف؟ ص ۱۵ انمبر ۳۲۲ سائی اور مجوی کوس طرح قتم دے اور اس پرقیاس کر کے عیسائی اور مجوی کوشم دین میں ہے کہ یہودی کوس طرح قتم دے اور اس پرقیاس کر کے عیسائی اور مجوی کوشم دیں۔ کیونکہ عیسائی حضرت عیسی علیہ السلام پر انجیل اثر نے کا اعتقادر کھتے ہیں اور مجوی آگ کی پوجا کرتے ہیں۔

[2424] (۲۲) اورقتم ندری جائے ان کوان کے عبادت خانوں میں۔

شری میردی کو بہودی کے عبادت خانے میں جا کراور عیسائی کوعیسائی کے عبادت خانے میں جا کریا مجوسی کومجوسی کے عبادت خانے میں جا کر قتم نددیں۔

> وج قاضی کے لئے ان لوگوں کے عبادت خانے میں جاناممنوع ہے اس لئے ان کے عبادت خانے میں جا کر کیسے تسم دیں گے۔ [۲۷۷] (۴۵) اور ضروری نہیں ہے تسم کو پختہ کرنامسلمان بیز مان اور مکان کے ساتھ۔

حاشیہ: (الف)حضور نے ابن صوریا کو کہا میں تم کو یا ددلاتا ہوں اس اللہ کی جس نے تم کوفرعون سے نجات دی اور سمندر کو پھاڑا اور تم پر بادل کا سابیہ کیا اور تم پر من اور سلوی اتارا اور تمہارے لئے تو ارات حضرت موتی علیہ السلام پر اتارا - کیا تم اپنی کتاب میں رجم کا مسئلہ پاتے ہو؟ ابن صوریا نے کہا آپ نے اتنی بڑی قتم دی کہ مجھ کو حجوث بولنے کی گئے کئی شہیں رہی ۔

[4224] ومن ادّعى انه ابتاع من هذا عبده بالف فجحده استحلف بالله ما بينكما بيع قائم فيه ولايستحلف بالله بالله ما بعت [4227] ويستحلف في الغصب بالله مايستحق عليك رد هذه العين ولا رد قيمتها ولا يستحلف بالله ما غصبت.

تشری کے سی جگہ پر لے جا کرفتم دینایا کسی خاص وقت مثلاعصر کے بعد قتم دینا تا کہ قتم میں تغلیظ ہوجائے بیضروری نہیں ہے۔البتہ ایسا کرے تو بہتر ہے۔

قیم قدم اللہ علیہ کے دوری تواب میجد یا عصر کے وقت کی قید ضروری نہیں رہی۔البتہ ایسا کرے تو بہتر ہے۔ چنا چنہ آپ کے منبر کے پاس قتم منبوی سے سخلیط کا تذکرہ صدیث میں ہے۔ سمع جابو بن عبد اللہ قال قال دسول الله علیہ من حلف بیمین آثمة عند منبوی هذا فلیت فلی مقعدہ من النار ولو علی سواک اخضو (الف) ابن ماجیش نیف، باب الیمین عندمقاطع الحقوق ص ۲۳۲۸ منبوی سے پتا چلا کہ مقام کے پاس قتم کھلا کر تغلیط کی تعظیم الیمین عندمنبرالنبی ج نانی ص کو انمبر ۲۳۲۸) اس صدیث میں عند منبوی سے پتا چلا کہ مقام کے پاس قتم کھلا کر تغلیظ کی جائے۔اورز مانے کے ساتھ تغلیظ کی دلیل بیصریت ہے۔عن ابی هویو ق قال وسول اللہ علیہ شاخت کا ذبا لا یک لم مقام اللہ عدوم القیامة رجل منع ابن السبیل فضل ماء عندہ،ور جل حلف علی سلعة بعد العصور یعنی کاذبا (بودا وَدشریف، باب فی منع الماء ص المنہ ہو کہ سے معلوم ہوا کہ زمانے سے بھی قتم میں تغلیظ ہوتی ہے۔
(ب) (ابودا وَدشریف، باب فی منع الماء سے اس کے علام کو ہزار کے بدلے میں، پس اس نے انکار کیا توقتم کھلا کیں گے کہ خدا کی اس کے دول کی سے معلوم ہوا کہ زمانے سے بھی قتم میں تغلیظ ہوتی ہے۔

[2240] (۴۷) کسی نے دعوی کیا کہ خریدا ہے اس سے اس کے غلام کو ہزار کے بدلے میں، پس اس نے انکار کیا توقسم کھلائیں گے کہ خدا کی قتم تم دونوں کے درمیان ابھی بچ قائم نہیں ہے۔اور یوں قتم نہیں کھلائیں گے کہ خدا کی قتم میں نے نہیں بیچا ہے۔

تشری امام ابوحنیفہ کے نزدیک قسم کھلانے کا بیاحتیاطی پہلو ہے تا کہ شتری چکما دے کرنگل نہ جائے اور تورید کر کے قسم نہ کھالے۔اس لئے پول قسم دے گا کہ خدا کی قسم ابھی تم دونوں کے درمیان بھے قائم نہیں ہے۔

وج کیونکہ ہوسکتا ہے کہ پہلے بیچا ہولیکن بیج توڑ دی ہوتو یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے ابھی تو نہیں بیچا میں نے تو بہت پہلے بیچا تھااس لئے تسم کھاسکتا ہے کہ ابھی نہیں بیچا۔اور یوں تسم کھلائیں کہ ابھی بھی بیج قائم ہے تو توریہ نہیں کرسکتا اور توریہ کرکے تیم نہیں کھاسکتا۔اس لئے وہ معاملات جو بعد میں ٹوٹ سکتے ہوں حاصل کلام رقتم کھلائیں گے۔معاملات کرنے رقتم نہیں کھلائیں گے۔

[۲۷۷۱](۴۷) اور شم لیں گے غصب میں خدا کی شم مستحق نہیں ہے آپ پراس چیز کے واپس لینے کا اور نہاس کی قیمت کے واپس لینے کا۔اور یوں نہیں قتم لیں گے کہ خدا کی قتم میں نے غصب نہیں کیا۔

 [2227] (7)وفى النكاح بالله ما بينكما نكاح قائم فى الحال وفى دعوى الطلاق بالله ما هى بائن منك الساعة بما ذكرت و لا يستحلف بالله ماطلقها (7227) وان كانت دار فى يد رجل ادّعاها اثنان احدهما جميعها والآخر نصفها اقاما البينة فلصاحب

ساتھ قتم کھا سکتا ہے اور چکما دے کرنگل سکتا ہے اس لئے یوں قتم کھلائیں گے کہ مجھ پراس چیز کا لوٹانا ابھی لازم نہیں ہے اور نہاس کی قیمت کا لوٹانالازم ہے۔ یعنی ابھی بھی غصب کا معاملہ قائم نہیں ہے۔اس صورت میں توریہ کرئے تم نہیں کھا سکے گا۔

فاكرہ امام ابو یوسف کے نزد یک معاملات پر ہی قتم کھلائیں گے۔ یعنی خداكی قتم میں نے بیچ نہیں کی ، یا خداكی قتم میں نے غصب نہیں كیا، یا خداك قتم میں نے فصب نہیں دی۔ خداك قتم میں نے فاح نہیں كیا، یا خداك قتم میں نے طلاق نہیں دی۔

وجه اصل تومعاملات كرنے پر ہى شم كھلانا ہے اس كئے تورينہيں كريائے گا۔

[2227] (۴۸) اور نکاح میں قتم کھلا ئیں گے خدا کی قتم تم دونوں میں ابھی نکاح قائم نہیں ہے۔ اور طلاق کے دعوی میں خدا کی قتم اس وقت تم سے وہ بائنز بیں ہے جس کاتم نے ذکر کیا۔ یوں قتم نہیں کھلائیں گے خدا کی قتم اس کو طلاق نہیں دیا۔

تشری کا کا دعوی کیا۔ عورت کہتی ہے کہ ذکاح ہوا ہے اور مرداس کا انکار کرتا ہے۔ عورت کے پاس گواہ نہیں ہے۔ اب قتم کھلا نا ہے تو یوں شم کھلا نیس کے کہ میں نے نکاح نہیں کیا تھا۔ اس طرح طلاق کا دعوی کھلا نیس کے کہ میں نے نکاح نہیں کیا تھا۔ اس طرح طلاق کا دعوی تھا۔ عورت کہتی ہے کہ طلاق دی ہے مرداس کا انکار کرتا ہے۔ اب مردکوشم کھلا نا ہے تو اس طرح قسم کھلائے کہ ابھی بیعورت تم سے بائن نہیں ہے۔ کیونکہ ہوسکتا ہے کہ طلاق دی ہو پھر شادی کرلی ہویار جوع کرلیا ہوتو بیتوریہ کرسکتا ہے کہ ابھی طلاق نہیں دیا ہے اور اس پرقتم کھا سکتا ہے۔ اس لئے یوں قسم کھلائے کہ مجھ سے بائن نہیں ہے۔ یوں قسم کھلائے کہ میں نے طلاق نہیں دی ہے۔

نوف اگر عناق کامعاملہ ہوتواس میں ایک مرتبہ آزاد ہونے کے بعد پھروا پس نہیں کرسکتا وہ ہمیشہ آزاد ہی رہے گا۔اس لئے اس میں یوں قسم کھا سکتا ہے کہ میں نے آزاد نہیں کیا اس لئے آزاد گی ٹوٹتی نہیں ہے۔اس لئے اس میں امام ابو حذیفہ ؓ کے نزدیک بھی معاملات پر ہی قسم کھلائیں گے۔

[۲۷۷۸] (۴۹) اگرایک گھر کسی آ دمی کے قبضے میں ہو۔اس پردعوی کرے دوآ دمی۔ان میں سے ایک پورے گھر کا اور دوسرااس کے آ دھے کا ،اور دونوں بینہ قائم کرے تو پورے دعوی کرنے والے کے لئے تین چوتھائی اور آ دھے والے کے لئے اس کی ایک چوتھائی ہوگی امام ابو صنیفہ کے نز دیک۔

تشری ایک گھر ایک آ دمی کے قبضے میں ہے۔ دوسرے دوآ دمی اس پر دعوی کررہے ہیں کہ میراہے۔ ان میں سے ایک کہتا ہے کہ پورا گھر میرا ہے اور دوسرا کہتا ہے کہ آدوں کے بینہ قائم کیا تو امام ابوحنیفہ ؓ کے نز دیک پورے گھر کا دعوی کرنے والے وقت کی سے دوسریں سے پچھتر ملے گا۔اور جس نے آ دھے گھر کا دعوی کیا ہے اس کوایک چوتھائی یعنی سوفیصد میں سے والے کو تین چوتھائی ملے گا۔

الجميع ثلثة ارباعها ولصاحب النصف ربعها عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [٢٥٧٦] (٥٠) وقالا هى بينهما اثلاثا[٢٤٨٠] (٥١) ولو كانت الدار في ايديهما سلمت لصاحب

وج جس نے آدھے کا دعوی کیا تو باقی آ دھا پورادعوی کرنے والے کے لئے چھوڑ دیااس لئے اس کوآ دھا یوں بغیر جھڑے ہے کل گیا یعنی سو میں پچاس مل گیا۔اور گھر کے جس آ دھے میں جھگڑا تھا اس میں دونوں نے بینہ قائم کیا ہے اس لئے اس میں ہے دونوں کوآ دھا آ دھا دے دو۔ تو آ دھا دعوی کرنے والے کواس میں سے چوتھائی ملے گی یعنی سومیں سے پچیس ملے گا اور باقی چوتھائی جوآ دھے کی آ دھی ہے وہ پورادعوی کرنے والے کواس کے لئے تین چوتھائی ہوجائے گی یعنی سوفیصد میں پچھڑ ہوجائے گا۔اورآ دھادعوی کرنے کے لئے ایک چوتھائی ملے گی۔

[7249](۵۰) اورصاحبینؓ نے فرمایا بید دونوں کے درمیان تین تہاک ہوگا۔

تشری صاحبین فرماتے ہیں کہ پورے گھر پر دعوی کرنے والے کو دو تہائی دی جائے گی اور آ دھا دعوی کرنے والے کو گھر کی ایک تہائی دی جائے گی ۔اس کومتن میں اثلاث کہاہے۔

وج وہ فرماتے ہیں کہ جس نے پورے گھر کا دعوی کیا تو گویا کہ دو گئے کا دعوی کیا اور جس نے آ دھے گھر کا دعوی کیا تو گویا کہ اس کے مقابلے میں ایک گئے کا دعوی کیا۔اس لئے پورے کے دعوی کرنے والے کو دو گئے ملیں گے جو دو تہائی ہوگی فیصد کے حساب سے 66.66 ہوگا۔اور جو آ دھے کا دعوی کرر ہاہے اس کوایک گنا ملے گا جوایک تہائی ہوگی۔ فیصد کے حساب سے 33.33 ہوگا۔

لغت اثلاث: دوتہائی اور دوسرے کے لئے ایک تہائی ہوتواس کواثلاث کہتے ہیں۔

[۴۷۸۰] (۵۱) اورا گرگھر دونوں کے ہاتھ میں ہوتو پورے پر دعوی کرنے والے کوسپر دکیا جائے گااس کا آ دھا فیصلے کے طور پراوراس کا آ دھا بغیر فیصلے کے۔

تشری ایک گھر پر دونوں کا قبضہ ہے۔ اب اس مین سے ایک کہتا ہے کہ پورا گھر میرا ہے اور اس پر بینہ قائم کیا اور دوسر اکہتا ہے کہ اس میں سے آدھا گھر میرا ہے اور اس پر بینہ قائم کیا توبہ پورا گھر کل کے دعوی کرنے والے کول جائے گا۔ آدھا گھر تو اس لئے مل جائے گا کہ اس آدھے بر دوسرے آدمی کا دعوی نہیں ہے وہ تو آدھے کا دعوی بدار ہے۔ اس لئے بغیر جھڑے کے بیآ دھا اس کول گیا۔ اور باقی آدھا گھر دوسرے آدھے دعویدار کے قبضے میں ہوتا ہے وہ مدی علیہ کے وہ ہوا مدی علیہ۔ کیونکہ جس کے قبضہ میں ہوتا ہے وہ مدی علیہ ہوتا ہے۔ اور پورے گھر پر دعوی کرنے والا مدی ہوگیا۔ اس لئے مدی کے بینہ کے ذریعہ بے فیصلہ کیا جائے گا کہ بیآ دھا بھی کل پر دعوی کرنے والے کو پورامل جائے گا۔

اصول یہاں میاصول اپنایا گیا ہے کہ آ دھے گھر پر قبضہ کل دعویدار کا ہے اور آ دھے گھر پر قبضہ آ دھے گھر پر دعویدار کا ہے۔ دوسرااصول میا پنایا گیا ہے کہ جس آ دھے پرکل دعویدار کا قبضہ ہے اس پر آ دھے گھر پر دعویدار کا دعوی نہیں ہے کیونکہ وہ تو آ دھا ہی گھر ما نگ رہا ہے جواس کے خود

الجميع نصفها على وجه القضاء ونصفها لا على وجه القضاء [٢٥٨] (٥٢) واذا تنازعا في دابة واقام كل واحد منهما بينة انها نتجت عنده وذكرا تاريخا وسن الدابة يوافق احد

کے قبضے میں ہے۔اس لئے بیآ دھاکل والے کوئل گیا۔اور جس آ دھے پر آ دھے دعو یدار کا قبضہ ہےاس میں وہ مدعی علیہ ہےاور دوسرا فریق مدعی ہےاس لئے مدعی کے بینہ کو مان کرییآ دھا بھی کل دعو یدار کودے دیا جائے گا بطور قضاء کے۔

[7241] (۵۲) اگر دوآ دمی جھگڑے ایک جانور کے بارے میں اور ہرایک نے قائم کیا بینداس بات پر کداس کے یہاں پیدا ہوا ہے۔اور دونوں نے تاریخ ذکر کی اور جانور کی عمران مین سے ایک کی موافق ہوتو وہ زیادہ بہتر ہے۔اور اگریہ بھی مشکل ہوجائے تو جانور دونوں کے درمیان ہوگا۔

تشریکے دوآ دمیوں نے ایک جانور کے بارے میں دعوی کیا کہ یہ میرا ہے اور یہ بھی کہا کہ یہ میرے یہاں پیدا ہوا ہے۔اور دونوں نے تاریخ پیدائش بھی ذکر کی اوراس پر بینہ قائم کیا۔مثلا ایک نے کہا سات سال پہلے پیدا ہوا ہے اور دوسرا کہتا ہے کہ دس سال پہلے پیدا ہوا ہے۔اب جانور کی عمر دس سال ہے تو یہ دس سال والے کودے دیا جائے گا۔

وج یہاں دونوں نے بینہ قائم کیا ہے۔ دونوں نے تاریخ پیدائش ذکر کی ہے اس لئے کسی کوتر جیے نہیں دے سکتے البتہ جانور کی عمر جس کی تاریخ کی موافقت کرتی ہے اس کے لئے علامت را جحہ ہے کہ وہ سچ کہ در ہاہے اس لئے اسی کے لئے فیصلہ ہوگا۔

حاشیہ: (الف) ایک قوم حضور کے پاس جمونیزے کے بارے میں جھگڑ الیکر آئی۔ آپ نے اس کے بارے میں حضرت حذیفہ گؤفیصلے کے لئے بھیجا۔ انہوں نے اس کے لئے فیصلہ کیا جس کی اونٹ کی قطار اس کے متصل تھی۔ پس جب واپس آئے اور حضور گواس کی خبر دی تو آپ نے فر مایا ٹھیک کیا، اچھا کیا (ب) حضور کے زمانے میں دوآ دمیوں نے اونٹ کا دعوی کیا اور ہرایک نے دوروگواہیاں پیش کیس تو آپ نے دونوں کے درمیان آ دھا آ دھا تھیے فرمایا۔

التاریخین فهو اولی وان اُشکل ذلک کانت بینهما $[74\Lambda \Gamma](3\pi)$ واذا تنازعا علی دابة احدهما را کبها والآخر متعلق بلجامها فالراکب اولی $[74\Lambda \Gamma](3\pi)$ و کذلک اذا تنازعا بعیرا و علیه حمل لاحدهما وصاحب الحمل اولی و کذلک اذا تنازعا قمیصا احدهما

ابو المدرداء ان احد کما کاذب فقسمه بینهما نصفین (الف) (سنن کلیه بیقی ،باب المتد اعیین پتداعیان مالم یکن فی پدواحد منهما و یقیم کل واحد منهما بینة بیش کیا اوراس پربینه پیش کیا اوراس پربینه پیش کیا اور حضرت ابودرداء نے دونوں کے درمیان آ دھے آ دھے کا فیصله فر مایا۔

لغت نتجت : پيدا موا۔

[۲۷۸۲] (۵۳) اگر دوآ دمیوں نے جھگڑا کیا ایک جانور کے بارے میں۔ان میں سے ایک اس پرسوار ہے اور دوسرا ان کی لگام پکڑے ہوئے ہے تو سواراولی ہے۔

وجہ جوسوار ہے اس کا قبضہ صرف لگام پکڑنے والے سے زیادہ ہے۔ اس لئے علامت راجھ یہی ہے کہ جانور سوار والے کا ہے اس کے اس کے دس فیصلہ ہوگا۔ حق میں فیصلہ ہوگا۔

نوط بیاس وقت ہے جبکہ کوئی علامت نہ ہو۔

اصول میکی مسائل اس اصول پر ہیں کہ جن کے پاس علامت را جھ ہو چیز اس کی قرار دی جائے گی۔اور علامت را جھ کی دلیل ابن ماجه کی حدیث عذیفہ گزرگئی (ابن ماجه شریف نمبر۲۳۸۳)

[۲۷۸۳] (۵۴) ایسے ہی اگر جھگڑا کرے دوآ دمی اونٹ میں ۔اوراس پرایک آ دمی کا بوجھ ہوتو بوجھ دالا اولی ہے۔اورا یسے ہی جھگڑا کرے دو آ دمی قبیص میں ۔ان میں سے ایک اس کو پہنے ہوئے ہواور دوسرا آستین بکڑے ہوئے ہوتو پہننے والا اولی ہے۔

وجہ جس کا بوجھاونٹ پر ہے ظاہر ہے کہ اس کا بوجھ ہونا اس بات کی علامت را جھ ہے کہ اونٹ اس کا ہے تب ہی تو اس نے اس پر بوجھ لا دا ہے اور دوسرانہ لا دسکا۔اس لئے اونٹ بوجھ والے کا ہوگا۔

اسی طرح جوآ دمی قمیص پہنے ہوئے ہے علامت را بھریہی ہے کہ قیص اسی کی ہے۔ کیونکہ پہننا اس بات کی علامت ہے کہ قیص اس کی ہے ور نہ وہ م کیسے پہن لیتا۔ اور دوسرے کی نہیں ہے اسی لئے وہ صرف آسین پکڑے ہوئے ہے۔

اصول علامت را جحہ جس کی ہو چیزاس کی ہوگی بشرطیکہ کوئی اور دلیل نہ ہو۔

لغت حمل: بوجهه كم: آستين-

حاشیہ: (الف) دوآ دمی حضرت ابودرداءؓ کے پاس گھوڑے کے بارے میں جھٹڑا لے کرآئے۔ پھر ہرایک نے بینہ قائم کیا کہ اس کے پاس پیدا ہوا ہے۔ نہ اس کو پیچا ہے نہ اس کو ہبد کیا ہے۔ اور دونوں کے درمیان آ دھا آ دھا تھتیم کردیا۔
کردیا۔

لابسه والآخر متعلق بكمه فاللابس اولى $(20)^{-1}(20)^{-1}$ واذا اختلف المتبايعان في البيع فادّعى المشترى ثمنا وادّعى البائع اكثر منه او اعترف البائع بقدر من المبيع وادّعى المشترى اكثر منه واقام احدهما البينة قضى له بها $(21)^{-1}(21)^{-1}$ (21) فان اقام كل واحد

[۳۷۸۴] (۵۵) بائع اورمشتری نے اختلاف کیا بچے میں ۔ پس مشتری نے دعوی کیا ایک ثمن کا اور بائع نے دعوی کیا اس سے زیادہ کا۔ یا اعتراف کیا بائع نے بینہ قائم کیا تواسی کے لئے اس کا اعتراف کیا بائع نے بینہ قائم کیا تواسی کے لئے اس کا فیصلہ ہوگا۔

تشری یہ دونوں مسلے اس اصول پر ہیں کہ یہاں بائع اور مشتری دونوں مدی بھی بن سکتے ہیں اور مدی علیہ بھی بن سکتے ہیں۔ چونکہ دونوں مدی ہیں اس لئے جو بھی بینہ قائم کرے گا اس کے بینہ کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا اور دوسرے کو مدی علیہ قرار دیا جائے گا۔ مثلا مشتری دعوی کرتا ہے کہ دس درہم میں یہ بکری خریدی ہے اس لئے یہ بکری دے دونو مشتری مدی ہوا اور بائع مدی علیہ ہوگیا۔ اس صورت میں مشتری کا بینہ قبول کرنا چاہئے اور بائع پرفتم ہوگی۔ لیکن بائع اس سے زیادہ کا دعوی کرتا ہے مثلا بارہ درہم کا دعوی کرتا ہے کہ جھے بارہ درہم دیں اور بکری لے جائیں۔ اس اعتبار سے بائع مدی ہوا اور مشتری مدی علیہ ہوگیا۔ اس لئے بائع کا بینہ قبول کرنا چاہئے۔ اس لئے جو بھی بینہ پیش کرے گا اس کو مدی مان کراس کی گواہی قبول کرنا چاہئے۔ اس کے جو بھی بینہ پیش کرے گا اس کو مدی مان کراس کی گواہی قبول کرنا چاہئے۔

دوسر ہے مسئے میں بائع دعوی کرتا ہے ایک متعین مقدار بیع کا مثلا بائع کہتا ہے کہ دس درہم میں دس کیلو گیہوں بیچا ہوں۔اس لئے دس درہم دواور دس کیلو گیہوں بیچا ہوں۔اس لئے دس درہم دواور دس کیلو گیہوں بیچا ہوں۔اس اعتبار سے بائع مدعی ہوا اور مشتری مدعی علیہ دوا اس لئے بائع کے بینہ کا اعتبار سے مشتری مدعی ہوا اور بائع مدعی علیہ زیادہ مبیع کا دعوی کرتا ہے مثلا کہتا ہے کہ دس درہم میں بارہ کیلو گیہوں کی بات ہوئی تھی۔اس اعتبار سے مشتری مدعی ہوا اور بائع مدعی علیہ ہوا۔اس لئے مشتری کے بینہ کو قبول کرنا جا ہے۔

رجی ان دونوں مسلوں میں دونوں مرعی اور دونوں مرعی علیہ بن سکتے ہیں اس لئے جو بھی بینہ قائم کرے گااس کے بینہ کو قبول کر کے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔ حدیث گزرچکی ہے۔ عن عسمو بن شعیب عن ابیه عن جدہ ان النہی عَلَیْ اللہ فی خطبته البینة علی السمدعی والیسمین علی المدعی علیه (الف) (ترفری شریف، باب ماجاء فی ان البینة علی المدعی والیسمین علی المدعی علیه (الف) (ترفری شریف، باب ماجاء فی ان البینة علی المدعی والیسمین علی المدعی علیه پرقسم ہے۔ اسمال اس حدیث میں ہے کہ مدی پرگواہ اور مدی علیه پرقسم ہے۔

[204] (۵۲) پس اگردونوں میں سے ہرایک نے بینہ قائم کیا توزیادتی ثابت کرنے والے کا بینہ زیادہ اولی ہوگا۔

تشری چونکہ ان مسکوں میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ ہیں اس لئے دونوں بینہ قائم کر سکتے ہیں۔اب دونوں نے بینہ قائم کر دیا تو کس کے بینہ کوتر جیجے دیں گے۔تو فرماتے ہیں کہ جس کا بینہ زیادتی کو ثابت کرتا ہووہ اصل میں زیادتی کا مدعی ہے اور دوسرااس کا انکار کرتا ہے اس

حاشیہ : (الف) آپ نے نظیے میں فرمایا گواہ مدعی پر ہے اور قسم مدعی علیہ پر ہے۔

منهما البينة كانت البينة المثبتة للزيادة اولى $(24)^{3}$ ($24)^{3}$ البينة كانت البينة المثبتة للزيادة اولى $(24)^{3}$ البائع والا فسخنا البيع وقيل للبائع اما ان ترضى بالثمن الذى ادّعاه البائع والا فسخنا البيع وقيل للبائع اما ان تسلّم ما ادّعاه المشترى من المبيع والا فسخنا البيع $(24)^{3}$ فان لم يتراضيا استحلف الحاكم كل واحد منهما على دعوى الآخر ويبتدئ بيمين المشترى فاذا حلفا

لئے وہ منکراور مدعی علیہ ہے۔اس لئے زیادتی کو ثابت کرنے والے کے بینہ کو قبول کر کے فیصلہ کریں گے۔مثلا پہلے مسئلے میں بائع زیادہ ثمن کا دعوی کرتا ہے اس لئے اس کے گواہ مقبول ہوں گے۔اور دوسرے مسئلے میں مشتری زیادہ مبیع کا دعوی کرتا ہے اس لئے اس کے گواہ مقبول ہوں گے۔

[۲۷۸۲] (۵۷) پس اگر دونوں میں سے کسی کے لئے بینہ نہ ہوتو مشتری سے کہا جائے گا کہ یاراضی ہوجائے اس قیمت پرجس کا با لئع دعوی کرتا ہے ہوتا ہے ورنہ تو ہم بیج فنخ ہے درنہ تو ہم بیج فنخ ہے درنہ تو ہم بیج فنخ کر دیں گے۔اور بالغ سے کہا جائے گایا مان لے اس بات کوجس کا مشتری دعوی کرتا ہے ہیجے میں سے ورنہ تو ہم بیج فنخ کر دیں گے۔

تشری اگر دونوں میں سے کسی کے پاس بینے نہیں ہے تو حاکم پہلے مسئلے میں مشتری سے کہے گا کہ یا تو بائع جتنا کہتا ہے مثلا بارہ درہم کا دعوی ہے تو بارہ درہم کو مان لواور بکری لےلوور نہ بچ فنخ کر دیں گے۔

وج بیاس لئے کہ گاتا کہ ہوسکتا ہے کہ فنخ کے ڈرسے مشتری مان لے اور بھی باقی رکھے۔اس طرح دوسرے مسلے میں بالغ سے کہے گا کہ یا تو مشتری جتنے مبیع کا دعوی کر تاہے مثلا دس درہم میں بارکیلو گیہوں کا تو اس کو مان لواور بھی باقی رکھوور نہ تو بھے فنخ کر دوں گا۔

وجه بیاس کئے کیمکن ہے کہ بھے ٹوٹنے کے خوف سے بائع مشتری کی بات مان لے۔

لغت تسلم: بات مان لے شلیم کرلے۔

[۲۷۸۷] (۵۸) پس اگر دونوں راضی نہ ہوں تو جا کم دونوں میں سے ہرایک سے تتم لے دوسرے کے دعوی پراور شروع کرے مشتری کی قشم ہے، پس اگر دونوں قتم کھالیں تو قاضی ان کی تیچ کوفنخ کردے۔

وج چونکہ دونوں مدعی علیہ بھی ہیں اور مدعی کے پاس بینہ نہیں ہے اس لئے دونوں کو دوسرے کے دعوی پرقتم کھلائیں گے۔اور چونکہ دونوں کو قتم کھلا یا اور کوئی ترجیح کی چینہ بیں ہے اور نہ یہ کر سکتے ہیں کہ دونوں کے درمیان آ دھے آ دھے کا فیصلہ کردیں۔اس لئے آخری صورت یہ ہے کہ تعلقہ کو فیخ کر دیاجائے (۲) حدیث میں ہے کہ دونوں کے پاس بینہ نہ ہوتو دونوں قتم کھائیں۔عن ابھی ھویو قان رجلین اختصما فی متاع اللہ النبی عَلَیْتُ لیس لواحد منهما بینة فقال النبی عَلَیْتُ استھما علی الیمین ماکان احبا ذلک او کو ھا (الف) (ابو

حاشیہ : (الف)ایک سامان کے بارے میں دوآ دمی حضور کے سامنے جھگڑالے گئے ۔ان میں سے کسی کے لئے گواہ نہیں تھا تو حضور کے فرمایاتم دونوں قتم پر قرعہ ڈالو (اور دونوں قتمیں کھا ؤ) چاہے اس کو پہند کر وچاہے پہند نہ کرو۔ فسخ القاضى البيع بينه ما [7407](90) فان نكل احدهما عن اليمين لزمه دعوى الآخر [7407](90) وان اختلفا في الاجل او في شرط الخيار او في استيفاء بعض الثمن

داؤد شریف، بالرجلین بدعیان شیئا ولیس پینهما بینة ص۱۵۳، نمبر ۱۵۳ ۱۸ ۱۸ باب الرجلان بدعیان السلعة ولیس پینهما بینة ص ۱۵۳، نمبر ۲۳۲۹، نمبر ۲۳۲۹، نمبر ۲۳۲۹، نمبر ۲۳۲۹، نمبر ۲۳۲۹، نمبر ۲۳۲۹ اس حدیث ہوں تو دونوں تسم کھائیں گے۔ مشتری سے قتم اس لئے شروع کریں گے کہ مشتری پر پہلے قیمت ادا کرنا ضروری ہے۔ اور وہ ادائہیں کر رہا ہے اس لئے وہ پہلے منگر ہے۔ اور ممکن کے مشتری کو پہلے قتم میں گے۔

فائدہ امام شافعی گی رائے ہے کہ کون پہلے قتم کھائے اس کے لئے قرعہ ڈالے۔جس کا نام قرعہ میں نکلے وہ پہلے قتم کھائے۔

وج اوپروالی حدیث استهماعلی الیمین سے بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ شم کے بارے میں قرعہ ڈالے اسلئے پہلے شم کھانے کے لئے قرعہ ڈالا حائے گا۔

[٢٤٨٨] (٥٩) پس اگردونوں ميں سے ايك قتم سے انكاركرے تواس پردوسرے كا دعوى لازم ہوگا۔

تشری ایک اور مشتری کوشم کھانے کے لئے کہا۔ پس دونوں میں سے ایک نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو اس کے انکار کے دومطالب میں۔ ایک تو سے ایک نے تو نہیں ہے لیکن چلواپنی میں۔ ایک تو سے کہ میں دبان سے اقرار کرتا ہوں کہ قسم کا دعوی صحیح ہے۔ اور دوسرا مطلب میہ ہے کہ قسم کا دعوی صحیح تو نہیں ہے لیکن چلواپنی چیز دے دیتا ہوں میاللہ کے قطیم نام کے ساتھ قسم کھانے سے بہتر ہے۔ تاہم دونوں صورتوں میں قاضی مدمقابل کے دعوی کے مطابق فیصلہ کردے گا۔

رج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ابیه عن جدہ عن النبی علیہ الدا ادعت المرأة طلاق زوجها فرحها فحائت علی ذلک بشاهد عدل استحلف زوجها فان حلف بطلت شهادة الشاهد وان نکل فنکوله بمنزلة شاهد آخر وجاز طلاقه (الف) (ابن ماجه شریف، باب الرجل بجحد الطلاق س۲۹۲ نمبر ۲۰۳۸ ردار قطنی، کتاب الوکالة جرالع ص ۲۹ نمبر ۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ تم سے انکار کرنا دوسرے گواہ کے درج میں ہے۔ اور اس سے مدی کے دعوی کے مطابق فیصلہ کردیا حائے گا۔

[72 A9] (۲۰) اور اگر دونوں نے اختلاف کیا مدت میں یا خیار شرط میں یا بعض قیمت وصول کرنے میں تو دونوں سے قتم نہیں لے جائے گی، بات اس کی مانی جائے گی جو خیار شرط اور مدت کا انکار کرتا ہوئتم کے ساتھ۔

تشری ایک اور مشتری نے مدت کے بارے میں اختلاف کیا۔ مثلا با کع کہتا ہے کہ ایک ہفتے میں قیمت دینا طے پائی ہے اور مشتری کہتا ہے کہ دو ہفتے میں دینا طے پائی ہے اور مشتری کہتا ہے کہ دو ہفتے میں دینے کا وعدہ ہے۔ یہاں قیمت کی زیادتی میں اختلاف نہیں ہے اس پر دونوں متفق ہیں البتہ قیمت کب ادا کریں گے اس میں عاشیہ : (الف) حضورً ہے منقول ہے کہ اگر عورت شوہر کی طلاق کا دعوی کرے چھرلائے اس پرایک عادل گواہ قواس کے شوہر سے قتم کی جائے گی۔ پس اگر قتم کھالی تو گواہ کی گواہ کی باطل ہوجائے گی۔ اورا گرا تکارکرد ہے قواس کا انکار دوسرے گواہ کے درج میں ہے اور طلاق جائز ہوجائے گی۔

فلا تحالف بينهما والقول قول من ينكر الخيار والاجل مع يمينه • ٢ ٤٩] (٢١) وان هلك المبيع ثم اختلفا في الثمن لم يتحالفا عند ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله تعالى والقول قول المشترى في الثمن وقال محمد رحمه الله تعالى يتحالفان ويُفسخ

اختلاف ہے۔ تو یہ اختلاف اصل عقد میں نہیں ہوا بلکہ دور کی صفت میں اختلاف ہوا کیونکہ نقد قیت دیتو مدت متعین کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے اس میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ نہیں ہوں گے بلکہ جس نے مدت کی ہے صرف وہ مدعی ہے اور مدمقابل مدعی علیہ ہیں ہوں گے بلکہ جس نے مدت کی ہے صرف وہ مدعی ہے اور مدمقابل مدعی علیہ ہے اور وہی منکر ہے۔ اور مدعی کے پاس گواہ نہیں ہے تو دونوں کو شیم نہیں کھلا کیں گے بلکہ صرف منکر کی بات قسم کے ساتھ مان کی جائے گی۔ اس طرح خیار شرط اصل عقد میں سے نہیں ہے کیونکہ بغیر خیار شرط کے ہی تیج منعقد ہوتی ہے۔ اور یہی حال ہے بعض خمن کے وصول کرنے میں اختلاف کا کہ اصل عقد میں اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ پوری قیت دینا ہی اصل ہے۔ اس لئے خیار شرط جس نے لی ہے وہ مدعی ہے اور دوسرا مدعی علیہ اور منکر ہے۔ اس لئے دونوں پر شیم نہیں ہوگی بلکہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہوتو منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ آدھے خس نے وہ مدعی علیہ اور منکر ہے۔ اس لئے مدعی کے پاس گواہ نہ ہوتو منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔

اصول یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ دونوں مدی اور دونوں مدی علیہ نہ بن سکتے ہوں بلکہ ایک مدی اور دوسرا مدی علیہ ہوتو دونوں پرقتم نہیں ہوگی۔ بلکہ مدی کے پاس گواہ نہ ہوتو مدی علیہ کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ حدیث گزرچکی ہے۔ کتب السی ابن عباس ان رسول السلمه قبطی بالیہ میں علی الممدعی علیه (الف) (ابوداؤ دشریف، باب الیمین علی المدی علیہ سر ۱۹ المدی علیہ سر ۱۹ مری علیہ پرقتم کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ ماجاء فی ان البینة علی المدی والیمین علی المدی علیہ سر ۲۲۹ نہر ۱۳۴۲) اس حدیث میں ہے کہ مدی علیہ پرقتم کا فیصلہ کیا گیا ہے۔

لغت الاجل: مدت استفاء: وفي مع شتق ب وصول كرنا - تحالف: باب مفاعله سے بے دونوں طرف سے شم لینا -

[۲۷۹۰](۱۲)اگر مبیع ہلاک ہوگئ پھر دونوں نیثمن میں اختلاف کیا تو امام ابوحنیفہ اُورامام ابو یوسف ؓ کے نز دیک فتم نہیں کھلا کیں گے۔اور مشتری کی بات مان لی جائے گی ثمن میں۔اورامام محمدؓ نے فرمایا کہ دونوں قسمیں کھا کیں گےاور بھے فننخ ہوگی ہلاک شدہ کی قیمت پر۔

تشری مشتری نے میچ پر قبضہ کرلیا اور اس کے پاس ہلاک ہوگئی اس کے بعد ثمن کے بارے میں اختلاف ہوا مثلا بائع کہتا ہے کہ بارہ درہم کری کی قیمت تھی اور مشتری دونوں کوشم نہیں کھلائیں گے۔ بلکہ صرف مشتری کوشم کھلاکر جتنی قیمت وہ کہتا ہے اس کی بات مان لی جائے گی۔

وج مشتری نے جب مبیع پر قبضہ کرلیا تواب وہ مبیع کے بارے میں مدعی نہیں رہااب تو صرف بائع نثمن کے بارے میں مدی ہےاور مشتری اس کا منکر ہے۔اور صرف ایک جانب سے مدعی ہوتو دونوں کو تسمیں نہیں کھلاتے ہیں۔ بلکہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہونے کی صورت میں صرف مدعی

حاشیہ: (الف)آب في مدى عليه رقتم كافيصله كيا-

علیہ منکر کوشم دیتے ہیں۔اس لئے یہاں بھی صرف مشتری کوشم دیں گےاور وہ شم کھالے تواسی کی بات پر فیصلہ کیا جائے گا۔

اصول میمسکداس اصول پر ہے کہ پیچ پر قبضہ ہونے کے بعد صرف بائع مدعی ہواا ورصرف مشتری منکر ہوا۔

فائدہ امام محرُّفر ماتے ہیں کہ ہلاک شدہ مبیع کی قیمت کواب اصل مان لیں اور موجود مان لیں اس صورت میں دونوں مدعی اور دونوں مرعی علیہ بن سکتے ہیں۔اور چونکہ اختلاف مقدار ثمن میں ہے اس لئے اصل عقد میں اختلاف ہوا۔اس لئے دونوں سے قتم کی جائے اور بچ فنخ کردی جائے اور مشتری سے کہا جائے کہ وہ مبیع کی بازاری قیمت بائع کوواپس کرے تو گویا کہ بچ فنخ کر کے اصل مبیع واپس کیا۔

اصول یہ مسلک اس اصول پرہے کہ بیجے کی بازاری قیت کوموجود بیجے مان لیں اور بیجے فینج کرتے وقت اسی قیمت کو بائع کی طرف واپس کرے۔ [۲۷۹] (۲۲) اگر دو غلاموں میں سے ایک ہلاک ہوا پھر دونوں نے اختلاف کیا قیمت میں تو امام ابوحنیفیہ کے نزدیک دونوں قتم نہیں کھائیں گے مگر رید کہ بائع راضی ہوجائے ہلاک شدہ کے جھے چھوڑنے پر۔

تشری ایکے نے دوغلام بیچاتھا، مشتری نے ان پر قبضہ کیا پھرایک غلام ہلاک ہوگیا۔ اس کے بعدان کی قیمت میں اختلاف ہوا۔ بائع کہتا ہے کہ دونوں غلام دو ہزار میں بیچاتھا اور مشتری کہتا ہے کہ ایک ہزار میں بیچاتھا تو امام ابوصنیفہ قرماتے ہیں کہ دونوں کو تسمیں نہیں کھلائیں گے بلکہ صرف مشتری کو تسمیں کھلائیں گے۔ کیونکہ وہی زیاتی نمن کا منکر ہے۔ ہاں جوغلام ہلاک ہو چکا ہے بائع اس کے جھے کی قیت کو چھوڑ دے اور ایسا محسوس ہوکہ جوزندہ غلام ہے وہی صرف مبیع ہے۔ ہلاک شدہ غلام گویا کہ مبیع نہیں ہے تب اس موجود غلام پر دونوں کو تسمیس کھلائیں گے۔

رج دونوں کوشم کھلا کر بڑج فنخ کرنامقصود ہے اور بچے موجود غلام میں فنخ ہوگی ہلاک شدہ میں فنخ کریں تو اُس کوواپس دینا ہوگا، ہلاک شدہ غلام کو ایس کیسے دیں؟ یہاں بیصورت ہوسکتی ہے کہ ہلاک شدہ کو بائع بالکل بھول جائے اور صرف موجودہ غلام کو پیچ مانے تو اس صورت میں دونوں کوشم کھلا کر بچے فنخ کریں اور موجود غلام کو بائع کی طرف واپس کریں

[۶۲ ۹۲] (۱۳) امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دونو وقتمیں کھا ئیں اور بیج فتخ ہوگی زندہ غلام میں اور ہلاک شدہ کی قیمت میں۔

تشری امام ابو یوسف گا قاعدہ یہ ہے کہ جوزندہ ہے وہ بچے تو موجود ہے اس لئے اس میں بائع اور مشتری دونوں کو مدعی اور دونوں کو مدعی علیہ مان سکتے ہیں۔اس میں دونوں کو تشمیں کھلا کر بچے فنخ کریں گے۔اور جوموجود غلام ہے اس کو واپس کرواور جو ہلاک ہو چکا ہے اس کی قیت واپس کرو۔

اصول امام ابو یوسفؓ کے نزد کیے موجودہ غلام میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں۔اس لئے دونوں سے تشمیس بھی لی جاسکتی ہے اوراس کے تابع کرکے ہلاک شدہ کی قیت میں بھی قشمیں لی جائے گی۔ الحيّ وقيمة الهالك [٢٤٩٣] (٢٣) وهو قول محمد رحمه الله تعالى [٢٤٩٣] (٢٥) واذا اختلف الزوجان في المهر فادّعي الزوج انه تزوجها بالف وقالت تزوّ جُتنى بالفين في المهر فادّعي الزوج انه تزوجها بالف وقالت تزوّ جُتنى بالفين في المهر فادّعي المهر فادّعي الزوج انه تزوجها البينة في البينة المرأة في المينة أبينة المرأة المرأة وان لم تكن لهما بينة تحالفا عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى ولم يُفسخ النكاح ولكن يُحكم بمهر المثل فان كان مثل مااعترف به الزوج او اقل قضى بما قال

[249٣] (۲۴) اوریبی امام محرّکا قول ہے۔

تشری امام گر کے نزدیک جب پوری مہی ہلاک ہوجائے تب بھی دونوں سے تسم لیتے ہیں۔ پس جب آدھی مہی ہلاک ہوجائے یعنی دومیں سے ایک غلام ہلاک ہوتو بدرجہ اولی دونوں سے تسم لی جائے گی۔

[۲۷۹۴] (۱۵) اگرمیاں بیوی نے اختلاف کیام ہرکے بارے میں ۔پس شو ہرنے دعوی کیا کہ اس سے شادی کی ہے ایک ہزار پراور بیوی نے کہا مجھ سے شادی کی دو ہزار برتو جس نے بھی بینہ قائم کیا اس کا بینہ متبول ہوگا۔

ترس کے بیس کے اور اصل عقد میں اختلاف ہور ہاہے۔ جب عورت دعوی کرتی ہے کہ دو ہزار کے بدلے شادی ہوئی ہے تو عورت معیہ ہے ہے اور اصل عقد میں اختلاف ہور ہاہے۔ جب عورت دعوی کرتی ہے کہ دو ہزار کے بدلے شادی ہوئی ہے تو عورت معیہ ہے اور شوہر مدمی علیہ منکر ہے۔ اور شوہر ایک ہزار کے بدلے میں بضعہ لینے کا دعوی کرر ہا ہے تو اس صورت میں شوہر مدمی ہے اور عورت منکر ہے۔ اس لئے شوہر کے پاس گواہ نہ ہونے کی صورت میں بیوی پرتتم ہونی چاہئے اس لئے یہاں بھی تیج اور شراء کی طرح دونوں مدمی اور دونوں مدمی علیہ ہیں۔ اس لئے کوئی ایک بھی گواہ پیش کرد ہے تو اس کے گواہ کو مان کراس کے مطابق فیصلہ کردیا جائے گا۔ مثلا عورت دو ہزار پر بینہ قائم کرد ہے تو دو ہزار مہر کا فیصلہ ہوگا۔

[7490] (٢٢) اورا گردونوں نے بینہ قائم کیا توعورت کا بینہ معتبر ہوگا۔

وج عورت زیادہ مہر کا دعوی کرتی ہے اس لئے وہ حقیقت میں مدعیہ اور شوہراس کا انکار کرتا ہے۔اس لئے وہ منکر ہے۔ جب دونوں نے بینہ قائم کر دیا تو جواصل ہے اس کے بینہ کا اعتبار ہوگا۔

ہدا یہ میں ہے کہ عورت کے بینہ کا اعتباراس وقت ہوگا جب مہر مثل اس سے کم ہوجس کا عورت دعوی کرتی ہے۔ تب اس کے بینہ کا اعتبار ہے کیونکہ وہ بینہ کے ذرایعہ غیر ظاہر چیز کو ثابت کر رہی ہے۔

[۲۷۹۲] (۲۷) اورا گردونوں کے پاس بینہ نہ ہوتو امام ابو حنیفہ ؓ کے نزدیک دونوں قسمیں کھائیں گے اور نکاح فنخ نہیں ہوگا۔ لیکن فیصلہ کیا جائے گا مہرمثل کے ذریعہ سے ۔ پس اگر مہرمثل اتنا ہو جتنے کا اقرار کرتا ہے شوہریا اس سے کم ہوتو فیصلہ کیا جائے گا اتنے کا جتنا شوہر کہے۔ اور اگر مہرمثل اس سے زیادہ ہوتو فیصلہ کیا جائے گا اتنے کا جتنا عورت دعوی کرتی ہے۔ اورا گرمہرمثل اس سے زیادہ

الزوج وان كان مثل ما ادّعته المرأة او اكثر قضى بما ادّعته المرأة وان كان مهر المثل اكثر مما اعترف به الزوج واقل مما ادّعته المرأة قضى لها بمهر المثل [292](74) واذا اختلفا في الاجارة قبل استيفاء المعقود عليه تحالفاو ترادا.

ہوجتنا شوہرا قرار کرتا ہے یا کم ہواس سے جتناعورت دعوی کرتی ہے تو فیصلہ کیا جائے گاعورت کے لئے مہرمثل کا۔

آشری اوراگردونوں کے پاس بینہ نہ ہوں تو چونکہ دونوں مرعی اور دونوں مرعی علیہ ہیں اور گواہ نہیں ہے اس لئے امام ابو صنیفہ کے نزد یک دونوں قسمیں کھا ئیں گے۔ کیونکہ دونوں مرعی اور دونوں مرعی علیہ ہیں۔ پس اگر کوئی قسم کھانے سے انکار کر جائے تو دوسرے کے دعوی کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ کیونکہ قسم کھانے سے انکار کرنا دوسرے کی بات کا دبے زبان اقر ارکرنا ہے۔ یابذل کرنا ہے اور مال میں بذل جائز ہے۔ اور فیصلہ کیا جائے گا۔ کیونکہ قسم کھانے سے انکار کرنا دوسرے کی بات کا دبے زبان اقر ارکرنا ہے۔ یابذل کرنا ہے اور مال میں بذل جائز ہے۔ اور اگر دونوں قسمیں کھالیس تو نکاح فیخ نہیں ہوگا۔ کیونکہ مہر نہ بھی ہوتو نکاح جائز ہے اور مہر متعین ختم ہوجائے گا۔ ہے دہاں شمیر متعین ختم ہوجائے گا۔

دونوں کے قتم کھانے سے مہر متعین ساقط ہو گیا اب مہر مثل علامت را جحہ ہوگا۔وہ جس کی موافقت کرے گا اسی پر فیصلہ ہوگا۔اورا گرکسی کی موافقت نہیں کرتا تو خود مہر مثل کا فیصلہ کیا جائے گا۔

مثلا جتناشو ہر کہتا ہے مہرمثل اتناہے یااس سے کم ہے مثلا شوہر کہتا ہے کہ ایک ہزار مہر پر شادی ہوئی ہے اور مہرمثل ایک ہزاریا ایک ہزار سے کم ہے توایک ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا۔

وج کیونکہ مہرمثل علامت را بھی شوہر کی موافقت کرر ہاہے(۲) حدیث حذیفہ ٹیں جس کا اونٹ قریب میں باندھا ہوا تھا جھونپڑے کا فیصلہ اس کے لئے کیا (ابن ماجہ شریف، نمبر۲۳۴۳) (۳) ایک ہزار تو خود شوہر کہدر ہاہے تو اس کا فیصلہ کیوں نہ کریں۔

اورا گرمہر مثل عورت کے دعوی کی موافقت کرتا ہے مثلاعورت دو ہزار کا دعوی کرتی ہے اور مہر مثل دو ہزاریااس سے زیادہ ہے تو عورت کے کہنے کے مطابق دو ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا۔

رجہ کیونکہ علامت را جحہ عورت کی موافقت کر رہی ہے۔

۔ اورا گرعلامت را جحہ یعنی مبرمثل نہ شوہر کی موافقت کرتا ہواور نہ بیوی کی مثلا مہرمثل ایک ہزار سے زیادہ اور دو ہزار سے کم ہے تو مہرمثل کا ہی فیصلہ ہوگا۔

وج مہر متعین نہ ہوتواصل مہر مہر شل ہے۔اس لئے دونوں کی قتم کھانے کی وجہ ہے مہر متعین نہیں رہا تو مہر شل کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اصول پیمسئلے اس اصول پر ہیں کہ مہر متعین نہ ہوتو اصل مہر مہر شل ہے اس لئے یا مہر شل کا فیصلہ ہوگا یا مہر شل جس کی موافقت کرےاس کا فیصلہ ہوگا۔ پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ گواہ وغیرہ نہ ہوتو علامت راجحہ سے فیصلہ کریں گے (ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۳۴۳) [۲۵۹۷] اگر دونوں اختلاف کریں اجارہ میں مفقو دعلیہ کے وصول کرنے سے پہلے تو دونوں قتمیں کھا کیں اور اجارہ ختم کردیں۔ [٢٥٩٨] (٢٩) وان اختلفا بعد الاستيفاء لم يتحالفا وكان القول قول المستاجر وكان القول و كان القول قول المستاجر و ٢٤٩] (٠٠) وان اختلفا بعد استيفاء بعض المعقود عليه تحالفا و فُسخ العقد فيما بقى وكان القول في الماضي قول المستاجر مع يمينه.

تشرق بیج کی طرح اجرت میں بھی اجیراور مستاجر یعنی مزدوراورا جرت پرر کھنے والا دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں۔

وج اس لئے کہ اجرت میں ایک طرف سے منافع ہے جوہیج کے درجے میں ہے اور دوسری طرف سے اجرت ہے جو تمن کے درجے میں ہے۔ اور اجیر مدعی ہواور مستاجر مدعی علیه اس کی شکل بیہ ہوگی۔ مثلا اجیر یعنی مزدور کہتا ہے کہ مثلا ایک ماہ کام کیا ہوں دس درہم میں تو وہ مدعی ہوا اور مردور مستاجر مدعی ہوا اور مزدور مستاجر مدعی ہوا اور مزدور مشکر اور مدعی علیہ ہوا۔ اب مستاجر دعوی کرتا ہے کہ ایک ماہ کام کرنا طے ہوا ہے پانچ درہم میں تو مستاجر مدعی ہوا اور مزدور مشکر اور مدعی علیہ ہوئے۔

اب منافع یعنی معقود علیہ حاصل نہیں ہوا ہے اور مزدور نے ابھی کا منہیں کیا ہے اس سے پہلے دونوں میں اختلاف ہو گیا اور دونوں کے پاس گواہ نہیں ہیں تو دونوں قسمیں کھائیں گے اور اجارہ ختم کر دیا جائے گا۔ جس طرح دونوں کے تسم کھانے کے بعد بیج ختم کردیا کرتے تھے۔ اور اگر کسی ایک نے قسم کھانے سے انکار کردیا تو دوسرے کی بات لازم ہوجائے گا۔

لخت استیفاء: وفی ہے مشتق ہے وصول کرنا۔ المعقو دعلیہ: جس پر عقد ہوا ہو، یہاں نفع مراد ہے جس پر معاملہ طے ہوتا ہے۔ اجیر: مزدور جس کواجرت پر رکھا۔ متاجر: جس نے اجرت پر لیااور رقم دی۔

[۲۷ ۹۸] (۲۹) اورا گراختلاف ہوا منافع وصول کرنے کے بعد تو دونوں قتمیں نہیں کھائیں گے اور متاجر کی بات قتم کے ساتھ مانی جائے گی۔

رج دونوں قسم اس لئے نہیں کھائیں گے کہ نفع وصول کرلیااوروہ چونکہ عرض ہے اس لئے ہلاک بھی ہوگیا ہے۔ تو جس طرح مبیع وصول کرےاور ہلاک ہوجائے تو مبیع کو واپس کرنا ناممکن ہے۔اور دونوں کو قسم کھلا کر بیع تو ڑنامشکل ہے وہ تو ہوگئی۔اسی طرح نفع وصول کرنے کے بعداوراس کے معدوم ہونے کے بعداس کو تو ڑنا ناممکن ہے اس لئے دونوں کو قسمیں نہیں کھلائیں گے بلکہ یہاں اجیر زیادتی شمن کا دعوی کرتا ہے اور مستاجر اس کا افکار کرتا ہے اوراجیر کے پاس گواہ نہیں ہے اس لئے مستاجر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔

[۲۷۹۹] (۷۰) اورا گربعض معقو دعلیہ کے وصول کرنے کے بعد دونوں نے اختلاف کیا تو دونوں قسمیں کھائیں گے اور عقد فنخ ہوگا بابقی میں اور ماضی کے بارے میں متا جرکا قول معتبر ہوگافتم کے ساتھ۔

تشری مزدور نے کچھکام کیا تھااور کچھ باقی تھامثلا ایک ماہ طےتھااس میں سے پندرہ دن مزدوری کی تھی اور پندرہ دن ابھی باقی تھا اور اجیر اور مستاجر میں اختلاف ہوگیا تو پندرہ دن جو باقی ہیں اس کے بارے میں دونوں قسم کھائیں گے۔ کیونکہ معقود علیہ ابھی باقی ہے اس لئے اس میں قسمیں کھلاکراس کو فنخ کردیا جائے گا۔اور جتنا کام کر چکا ہے وہ چونکہ وصول ہوگیا اور معدوم بھی ہوگیا اس لئے اس کے بارے میں دونوں کو

قتم نہیں دیں گے۔ بلکہ متنا جرمنکراور مدعی علیہ ہے۔ مدعی کے پاس گواہ نہ ہوتو مدعی علیہ پرقتم ہوگی۔ وہ قتم کھاجائے تواس کی بات پر فیصلہ ہوگا۔ [** 174](۱۷)اگر آقا اور مرکا تب نے اختلاف کیا مال کتابت میں تو امام ابو حنیفیہؓ کے نز دیک دونوں قسمیں نہیں کھائیں گے۔اور صاحبین فرماتے ہیں کہ دونوں قسمیں کھائیں گے اور کتابت فنخ ہوجائے گی۔

تشری مکاتب اوراس کے آقا کے درمیان مال کتابت میں اختلاف ہوگیا۔ مثلا آقا کہتا ہے کہ ایک ہزار مال کتابت کے بدلے مکاتب بنایا ہے اور مکاتب اس کا انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ پانچ سو درہم کے بدلے مکاتب بنایا ہے۔ تو امام ابو حنیفہ ؓ کے نزدیک دونوں قسمیں نہیں کھائیں گے بلکہ آقا کے پاس گواہ نہ ہوتو مدعی علیہ مکاتب پرقتم ہوگی اور وہ قتم کھالے تواس کی بات پر فیصلہ کر دیا جائے گا۔

وج وہ فرماتے ہیں کدم کا تب غلام ہے اس لئے اس کا مال آقا کا مال ہے اس لئے عقد لازم نہیں ہے کہ وہ قتم کھائے (۲) اگر م کا تب عاجز ہو جائے تو کتابت ختم ہو جائے گی جس سے معلوم ہوا کہ کتابت کا معاملہ لازم نہیں ہے اس لئے دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن نہیں سکے ۔اس لئے آقازیادہ رقم کا مطالبہ کرتا ہے اور م کا تب اس کا انکار کر رہا ہے اس لئے اگر آقا کے پاس گواہ نہیں ہے قو م کا تب کی بات قتم کے ساتھ مانی جائے گی۔

رجہ آ قامر عی ہےاور مکا تب منکر ہے۔

فائده صاحبین فرماتے ہیں کہ دونوں قسمیں کھائیں گے اور کتابت فنخ ہوگی۔

دی وہ فرماتے ہیں کہ کتابت بھی بیع کی طرح عقد معاملہ ہے۔اس میں ایک طرف آزادگی ہے اور دوسری طرف مال کتابت ہے۔اور اختلاف مقدار کتابت میں ہے اس لئے ثمن کی طرح اصل عقد میں اختلاف ہے اس لئے دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں۔اور جب دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن گئے تو گواہ نہ ہوتے وقت دونوں قسمیں کھائیں گے۔اور جب دونوں قسمیں کھا چکیں تو کتابت فنخ کردی جائے گی۔

اصول صاحبین گااصول بیہے کہ کتابت بھی بیچ کی طرح عقدمعاملہ ہےاس لئے دونوں قتمیں کھا ئیں گے۔

[۱۰ ۲۸] (۲۲) اگرمیاں بیوی اختلاف کریں گھر کے سامان میں تو جومرد کے قابل ہووہ مرد کے لئے ہیں اور جو قابل عورتوں کے قابل ہووہ عورتوں کے لئے ہے۔اور جودونوں کے قابل ہووہ مرد کے لئے ہے۔

تشری گھر کے سامان میں بیوی اور شوہر کا اختلاف ہو گیا اور گواہ یا قرینہ پھے نہیں ہے تو فیصلہ اس طرح کیا جائے گا کہ جولباس یا چیزیں صرف مرد استعمال کرتے ہیں جیسے عمامہ، مردانہ شلوار قمیص وہ مرد کے لئے ہیں۔ اور جوصرف عورتیں استعمال کرتی ہیں مثلا زیور، زنانہ شلوار قمیص وہ عورت کے لئے ہیں۔ اور جوسرف کو تیں میں میں جیسے فون، گاڑی وغیرہ تو وہ مرد کا شار ہوگا۔

رج گھر شوہر کا ہے اس لئے ظاہری طور پریہی ہوسکتا ہے کہ وہ سامان اس کا ہو (۲) گھر شوہر کا ہونا علامت را جھہ ہے کہ باقی سامان بھی شوہر کا

متاع البيت فما يصلح للرجل فهو للرجال وما يصلح للنساء فهو للمرأة وما يصلح لهما فهو للرجل $(20.7)^{1/2}$ فان مات احدهما واختلف ورثته مع الآخر فما يصلح للرجال والنساء فهو للباقى منهما $(20.7)^{1/2}$ وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى يُدفع

ہو۔ یاس وقت ہے کہ کوئی قریز نہ ہواور نہ تورت کا سامان ہونے کے لئے گواہ ہو (۳) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحکم قال اذا مات البرجل و تسرک متاعا من متاع البیت فما کان للرجل فلا یکون للمرأة وما یکون للمرأة لا یکون للرجل هو للمرأة وما یکون للرجل و الدین البرجل الا ان تقیم المرأة البینة انه لها (الف) (مصنف ابن البی شیبة ۲۲۲۱ فی الرجل للمرأة وما یکون للرجال و النساء فهو للرجل الا ان تقیم المرأة البینة انه لها (الف) (مصنف ابن البی شیبة ۲۲۲۱ فی الرجل یطلق او یموت و فی منزلہ متاع جرائع ص ۱۸۸ انمبر ۱۹۱۳ اس اثر میں ہے کہ جومرد کے لائق ہودہ مرد کے لئے اور جودونوں کے لائق ہودہ مرد کے لئے ہوگا۔

[۲۸۰۲] (۲۳) پس اگر دونوں میں سے ایک کا نقال ہو گیا اور اختلاف کی اس کے ورثہ نے دوسرے کے ساتھ تو جو لائق ہومردوں کے اور عوتوں کے وہ ان میں سے باقی کے لئے ہیں۔

شرق مثلامرد کا انتقال ہو گیااور بیوی زندہ ہے۔اب مرد کے ورثہ نے گھر کے سامان کے بارے میں بیوی سے اختلاف کیا توجومرد کے لائق ہے وہ مرد کے ورثہ کول جائے گا اور جودونوں کے لائق ہے اور گواہ یا قرینہ را ججہ بھی نہیں ہے تو وہ عورت کو ملے گا۔

وج جومر گیااس کا قبضہ تم ہوگیا اس کی عورت کے معارض کوئی نہیں رہا۔ وہ چیزیں بیوی کے قبضہ میں آگئیں اس لئے عورت کو ملیس گی (۲) اثر میں ہے۔ عن حدماد انبہ سئل عن متاع البیت فقال ثیاب المو أة للمو أة ویثاب الرجل للرجل وما تشاجرا فلم یکن لهذا و لا لهذا و هو للذی فی یدہ (ب) مصنف ابن الی شبیۃ ۲۲۱ فی الرجل یطلق او یموت و فی منزلہ متاع جرابع ص ۱۸۸ نمبر اسمالاً اس اثر میں ہے کہ جوجس کے قبضے میں ہووہ اس کا ہوگا۔ اور شوہر مرنے کے بعد وہ چیزیں بیوی کے قبضے میں بین اس لئے بیوی کی جوب گئیں۔

[۲۸۰۳] (۲۸۰۳] (۲۸۰۳) اوراما م ابو یوسف نے فرمایا بیوی کودی جائے گی الیی چیزیں جو جہیز میں دی جاتی ہیں اور باقی شوہر کے لئے ہوگا۔

تشرق وہ فرماتے ہیں کے علامت را جحہ یہ ہیز کا سامان میکے سے لائی ہوگی اور عورت کا ہوگا اس لئے الیی چیزیں جو جہیز میں دی جاتی ہیں وہ سب عورت کو دیں اور جولباس وغیرہ عورت کے لائق ہے وہ بھی دیں۔ اور وہ سامان جس پر گواہ اور قرینہ نہ ہووہ شوہر کے لئے ہوگا چاہے حاشیہ : (الف) حضرت کھٹم نے فرمایا گرآ دمی مرجائے اور گھر کا سامان چھوڑ اتو جو سامان مرد کے لئے ہووہ عورت کے لئے نہیں ہوگا۔ اور جو عورت کے لئے ہووہ مرد کے لئے ہوتہ وہ مرد کے لئے نہیں ہوگا۔ اور جو عورت کے لئے ہوتہ مرد کے گئے ہوتہ ہوگا مگریہ کہ عورت بینہ قائم کرے کہ وہ اس کے لئے ہوتہ حضرت جماد سے گھر کے سامان کے بارے میں پوچھا۔ فرمایا عورت کا کیڑ اعورت کے لئے ہاور مرد کا کیڑ امرد کے لئے ہاور جن میں دونوں جھڑے وہ نہاں کے لئے ہاد مرد کے لئے ہاور جن میں دونوں جھڑے وہ نہاں کے لئے ہاد مرد کا کیڑ امرد کے لئے ہاور جن میں دونوں جھڑے وہ نہاں کے لئے نہاں کے لئے نہاں کے لئے ہاد مرد کے لئے نہاں کے لئے ہاد مرد کے لئے ہاد مرد کے لئے ہاد مرد کے لئے نہاں کے لئے ہاد ہوں جس کے قضے میں ہوتا ہیں کے لئے ہاد مرد کے لئے نہاں کے لئے ہوتہ ہیں ہوتے ہیں ہے اس کے لئے ہاد ہوتہ کے لئے نہاں کے لئے ہاد ہوتہ کی گئے ہاد ہوتہ کی ہوتہ کے لئے ہوتہ کی ہوتہ کے دو ہوتہ کی ہوتہ کے لئے ہوتہ کی ہوتہ کی ہوتہ کی ہوتھ کے گئے ہوتہ کی ہوتہ کی ہوتہ کی ہوتھ کی ہوتھ کی ہوتھ کے لئے ہوتھ کی ہوتھ کے کئے ہوتھ کی ہوتھ کی ہوتھ کی ہوتھ کی ہوتھ کی ہوتھ کے کہ کر کے لئے ہوتھ کی ہوتھ

الى المرأة ما يجهز به مثلها والباقى للزوج[$\gamma + \gamma + \gamma](\Delta)$ واذا باع الرجل جارية فجائت بولد فادّعاه البائع فان جاء ت به لاقل من ستة اشهر من يوم باعها فهو ابن البائع وامه ام

شوہر کا انتقال ہو گیا ہو۔

[۲۸۰۴] (۷۵) اگر آ دمی نے باندی فروخت کی ۔ پس اس نے بچہ جنا پھر بائع نے اس کا دعوی کیا۔ پس اگر جنی ہو چھ مہینے سے کم میں اس کے بیچنے کے دن سے تو وہ بائع کا بیٹا ہوگا۔ اور اس کی ماں بائع کی ام ولد ہوگی اور بیع فنخ ہوگی اور قیت لوٹائی جائے گی۔

آدی نے اپنی باندی فروخت کی ۔ اس باندی نے بیچے سے چھم مہینے کے اندراندر بچددیا۔ اب بائع نے دووی کیا کہ یہ بچہ میرا ہے تو یہ پچہ بائع کا ہوجائے گا اور اس کی ماں بائع کی ام ولد بن جائے گی اور بج جو کی تھی وہ ٹوٹ جائے گی اور بائع کو مشتری کی طرف ثمن واپس کرنا ہوگا بچھ کے کہ مسلم کے جھم مینے تک ماں کے پیٹ میں رہتا ہے۔ کیونکہ یہ کم مدت حمل ہے۔ اب چھم مینے کے اندراندر بچد دیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ بائع نے جس وقت بچاس وقت بچ باندی کے پیٹ میں تھا۔ اور بعد میں اس کا دعوی بھی کرر ہا ہے کہ بچے میرا ہے۔ اور جب بچاس کا ہوا تو اس کی ماں بائع کی ام ولد بنی اورام ولد کو بچنا جائز نہیں اس لئے بچ فنخ ہوگی اور قیمت واپس کرنا ہوگا۔ کم سے کم مدت حمل چھا ہ ہاس کی واس کی ماں بائع کی ام ولد بنی اورام ولد کو بچنا جائز نہیں اس لئے بچ فنخ ہوگی اور قیمت واپس کرنا ہوگا۔ کم سے کم مدت حمل چھا ہ ہاس کی دلیل بیا ثر ہے۔ ان عمر ٹر اتبی بامراً ۃ قد ولدت لستة اشھر فھم بر جمھا فبلغ ذلک علیا فقال لیس علیھا رجم فبلغ ذلک عصر فارسل الیہ فسأله فقال والوالدات یو ضعن او لادھن حولین کاملین لمن اراد ان بتم الرضاعة (آیت ۲۳ سے معرف الله فقال والوالدات یو ضعن او لادھن حولین کاملین لمن اراد ان بتم الرضاعة (آیت ۲۳ سے علیھا او قال لارجم علیھا قال فخلی عنھا ثم ولدت (ب) (سنن لیہ تھی ، باب ماجاء فی اقل آخل جمالئ ص ۲۵ کنبر ۱۵۵۸ اس الشرے عنھا ثم ولدت (ب) (سنن لئی تھی ، باب ماجاء فی اقل آخل جمالئ ص ۲۵ کنبر ۱۵۵۸ اس الشرے عنہا تھی عنھا ثم ولدت (ب) (سنن لئی تھی ، باب ماجاء فی اقل آخل جمالئ عنھا شم ولدت (ب) (سنن لئی تھی ، باب ماجاء فی اقل آخل کی بیٹ کے میں تھا شم ولدت (ب) (سنن لئی تھی ، باب ماجاء فی اقل آخل کی ایک نمبر ۱۵۵۸ اس الله کو کی دو میں ان کو کی دوروں کی کن کر دوروں کی دوروں کی

حاشیہ: (الف) حضرت تھم نے فرمایا جب آ دمی مرے اور گھر کا سامان چھوڑ ہے تو جومرد کے لئے ہت تو وہ عورت کے لئے نہیں ہوگا۔ اور جوعورت کے مناسب ہوتو وہ مرد کے لئے ہوگا مگریہ کہ عورت اس کے لئے گواہ قائم کرے کہ اس کا ہے مرد کے لئے نہیں ہوگا وہ عورت کے لئے ہوگا ۔ اور جومرد اور عورت دونوں کے مناسب ہوتو وہ مرد کے لئے ہوگا مگریہ کہ عورت اس کے لئے گواہ قائم کرے کہ اس کا ہے در اس محضرت عمر گئے جس نے شادی کے بعد چھ مہینے میں بچد دیا تھا۔ تو اس کورجم کرنے کا ارادہ کیا۔ پس بینجم علی گئی جس نے شادی کے بعد چھ مہینے میں بچد دیا تھا۔ تو اس کورجم کرنے کا ارادہ کیا۔ پس بینجم علی گئی جو مدت رضاعت پوری پر رہم نہیں ہے۔ حضرت علی گئی جو مدت رضاعت پوری کرنا چاہتی ہو۔ (وکیت ۲۳۳ سورة البقرہ ۲ میں) اور حمل اور دودھ پلانے کی مجموعی مدت نمیں مہینے ہیں (آیت ۵ سورة الاحقاف ۲۳۱) تو چھ مہینے حمل ہو گیا اور دوسال مدت نمیں مہینے ہیں (آیت ۵ سورة الاحقاف ۲۳۱) تو چھ مہینے حمل ہو گیا اور دوسال مدت رضاعت ہوگئی۔ اس لئے اس عورت پر صفر نہیں ہے یافر مایا رحم نہیں ہے۔ فرمایا اس کوچھوڑ دیا۔

ولد له ويُفسخ البيع ويرد الثمن $[2 \cdot 7 \cdot 7](7 \cdot 2)$ وان ادّعاه المشترى مع دِعوة البائع او بعدها فدعو $[2 \cdot 7](2 \cdot 2)$ وان جائت به لا كثر من ستة اشهر و لا قل من سنتين لم تقبل دعو $[2 \cdot 7](2 \cdot 2)$ وان يصدقه المشترى $[2 \cdot 7](2 \cdot 2)$ وان مات الولد فادّعاه البائع وقد جائت به لاقل من ستة اشهر لم يثبت النسب في الولد و لا الاستيلاد في

معلوم ہوا کہ مل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ بائع کے دعوی کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ بیچنااس بات کا اعتراف ہے کہ بیچے وقت میرامل باندی کے پیٹ میں نہیں ہے۔اس لئے اب دعوی کرنا کہ میرا بچی غلط ہے۔

[۲۸۰۵] (۲۷) اگر بچ کا دعوی مشتری نے کیا بائع کے دعوی کے ساتھ یا بائع کے دعوی کے بعد تو بائع کا دعوی اولی ہے۔

رہے بائع کے دعوی کے بعد یابائع کے دعوی کے ساتھ مشتری نے بھی دعوی کیا کہ یہ بچہ میرا ہے۔ پھر بھی بائع کے دعوی کوتر جیج دی جائے گا۔ اس لئے کہ جس وقت حمل گھہرااسی وقت سے بائع کا دعوی منسوب ہے اور مشتری کا دعوی خرید نے کے بعد شار ہوگا۔ کیونکہ وہ خرید نے کے بعد شار ہوگا۔ کیونکہ وہ خرید نے کے بعد شار ہوگا۔ کیونکہ وہ خرید نے سے بہلے حمل گھہرا ہے اس لئے غالب بعد باندی سے جماع کرسکتا ہے اور یہاں چھ ماہ کے اندراندر بچے دیا ہے اس لئے انداز ہ یہ ہے کہ خرید نے سے پہلے حمل گھہرا ہے اس لئے غالب گمان میہ ہے کہ بائع کا علوق ہے اس لئے اس کے دعوی کوتر جیجے ہوگی۔

[۲۸۰۲] (۷۷) اورا گربچہ جنی چھ مہینے سے زیادہ میں اور دوسال سے کم میں توبائع کا دعوی قبول نہیں کیا جائے گا مگریہ کہ شتری اس کی تصدیق کرے۔

تشری خرید نے کے چھ مہینے کے بعد باندی نے بچہ دیا اور دوسال سے کم میں ، اب دعوی کرتا ہے کہ یہ بچہ میرا ہے تو بائع کی بات نہیں مانی جائے گی۔ ہاں مشتری اس کی تصدیق کرے کہ بچہ بائع ہی کا ہے تو بائع کی بات مان لی جائے گی اور بچے کا نسب بائع سے ثابت ہوگا۔

وجہ چھ مہینے کے بعد پیدا ہوا تو کوئی ضروری نہیں ہے کہ بائع کا ہی علوق ہو، ہوسکتا ہے کہ خرید نے کے بعد مشتری نے باندی سے وطی کی ہواور اس سے بچہ پیدا ہوا ہو۔اس لئے بائع کا بچہ ہونا کوئی یقینی بات نہیں ہے۔البتہ مشتری تصدیق کردے کہ بائع کا ہی ہے تو بچہ بائع کا ہوجائے گا۔ کیونکہ مشتری کے تصدیق کے بعد کوئی معارض نہیں رہا۔

[۷۸ - ۲۸] (۷۸) اور اگر بچیمر گیا پھر بائع نے اس بچے کا دعوی کیا حالانکہ چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہوا تھا تب بھی بچے میں نسب ثابت نہیں ہوگا اور نہ مال میں ام ولد ہونا۔

تشری کے کی زندگی میں بائع نے اپنی اولا دہونے کا دعوی نہیں کیا ، بچہ مرگیااس کے بعداڑ کا ہونے کا دعوی کیا تو بائع سے بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا اور نہاس کی ماں ام ولد بنے گی۔

وج نے کانب ثابت کرناایک مجوری ہے کیونکہ کس سے بچے کانب ثابت نہیں کیاجائے گاتو بچر دامی ہوگا جو جائز نہیں ہے اس لئے جیسے ہی

الام (4.4.7) وان ماتت الام فادّعاه البائع وقد جائت به لاقل من ستة اشهر يثبت النسب منه في الولد واخذه البائع ويردُّ الثمن كله في قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى و قالاير دحصة الولد ولاير دحصة الام.

بائع نے بچے ہونے کا دعوی کیااس سے نسب ثابت کر دیا جائے گا۔اور جب بچہاس کا ہوا تو خود بخو د ماں ام ولد بن جائے گ تواس کے نسب ثابت کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ جب اس کا نسب ثابت نہیں ہوا تواس کی ماں ام ولد بھی نہیں بنے گی اور نہ بچے تو ڑوانے کی ضرورت ہے۔ کیونکہ تھے ایک حتمی عقد ہے جواہم مجبوری کے بغیر نہیں تو ڑی جاسکتی۔اس لئے بائع کے دعوی کرنے کے باوجود نہ بچے کا نسب ثابت ہوگا اور نہ ماں ام ولد بنے گی اور نہ تھے ٹوٹے گی۔

[۲۸۰۸] (29) اگر ماں مرگئ پھر بائع نے دعوی کیا اور بچہ جن تھی چھ مہینے سے کم میں تونسب ثابت ہوگا بائع سے بچے میں اور بائع اس کو لے گا اور پوری قیت مشتری کو واپس کرے گا امام ابو حنیفہ ؓ کے قول میں ۔اور صاحبین فرماتے ہیں کہ لوٹائے گا بچے کا حصہ اور نہیں لوٹائے گا ماں کا حصہ۔

آشری بیجازندہ تھاالبتہ ماں مرگئی۔اس کے بعد بائع نے اپنا بیجہ ہونے کا دعوی کیا اوراس بیجکوفر وخت ہونے سے چھواہ کے اندراندر جن تھی۔
اس صورت میں چونکہ بیجہ زندہ ہے اوراس کا نسب ثابت کرنا ضروری ہے اس لئے نسب تو بائع سے ثابت ہوگا اور بیجہ بائع کا ہوگا اس لئے بائع کا ہوگا اس لئے بائع کے مشتری سے واپس لے گا اور مال ام ولد ہوگی اور بیج ٹوٹے گی۔اور بائع نے جتنی قیمت مشتری سے وصول کی ہے امام ابو حنیفہ کے نزد یک وہ سب مشتری کو واپس کرے۔

رجہ جب بچہ بائع کا ہوااور ماں ام ولد بنی تو شروع سے بیع ہی درست نہیں تھی اس لئے مشتری کے پاس جوام ولد تھی وہ امانت کے طور پر تھی وہ مرگئی تواس کی کوئی قیت نہیں ہوگی اس لئے بائع پوری قیت مشتری کووا پس دے۔

اصول بیمسکداس اصول پر ہے کدام ولد کا بیچنا ہی جائز نہیں اس لئے اگر بھے بھی دیا توام ولدمشتری کے یہاں امانت کے طور پررہے گی اور ہلاک ہونے پرکوئی قیت کمنہیں ہوگی۔

فائدہ صاحبینٌ فرماتے ہیں کہ بائع صرف بیچ کا حصہ مشتری کی طرف واپس کرے اور بچہواپس لے لیے ، ماں کا حصہ مشتری کی طرف واپس نہ کرے۔

وج وہ فرماتے ہیں کہ ماں بہر حال پہلے بکی تھی اور باندی بن کر بکی تھی۔ بعد میں ظاہر ہوا کہ وہ ام ولد بن گئی ہے اس لئے الیمی ام ولد امانت کے طور پر مشتری کے بہال نہیں رہے گی بلکہ ضانت کے طور پر رہے گی ، یعنی وہ ہلاک ہوگی تو مشتری کی ہلاک ہوگی ۔ اس لئے مشتری کے یہاں ہلاک ہوئی تو جتنی قیمت اس کے حصے میں آئی تھی وہ بائع سے ساقط ہوجائے گی اور بائع کو واپس نہیں کرنا پڑے گا۔ بائع صرف بچے کا حصہ شتری کی طرف واپس کرے گا۔

[٩ • ٢٨] (• ٨) ومن ادّعي نسب احد التوأمين يثبت نسبهما منه.

اصول میمسکاراس اصول پرہے کہ میرام ولدمشتری کے یہاں ضانت کے طور پرہے امانت کے طور پرنہیں ہے۔

[۲۸۰۹] (۸۰)کسی نے دعوی کیا جروال بچوں میں سے ایک کے نسب کا تواس سے دونوں کا نسب ثابت ہوجائے گا۔

تری یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ایک بچرتم میں علوق ہو چکا ہوتو چھ مہینے کے اندر دوسر سے بیچے کا حمل دوسر سے پانی سے نہیں ہوسکتا۔ ایک حمل میں دو بیچ ایک ہی پانی سے ایک کے بارے ایک حمل میں دو بیچ ایک ہی پانی سے ہوں گے۔ جب میصورت حال ہے تو ایک عورت کو جڑواں بچہ پیدا ہواان میں سے ایک کے بارے ایک آدمی دعوی کرتا ہے کہ بید میرا بچہ ہے اور اس بچے کا نسب اس سے ثابت ہوا تو خود بخو ددوسر سے بیچ کا نسب بھی اس باپ سے ثابت ہوگا۔

وج کیونکہ جس کے پانی سے بچہ پیدا ہوا ہے اس کے پانی سے دوسرا بچہ بھی پیدا ہوا ہے۔ کیونکہ جڑواں میں دوسرے کا پانی نہیں ہوسکتا۔اس لئے دوسرے بچے کانسب بھی اس باپ سے ثابت ہوگا۔

لغت تواُم : جرُّال بچه۔



﴿ كتاب الشهادات ﴾

﴿ كتاب الشها دات ﴾

ضرورى نوك شهادات: شهادت كى جمع به، گوابى دينا ـ اس كا ثبوت ان آيول ميں بـ ـ و استشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل و امر أتان ممن ترضون من الشهداء ان تضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى (الف) (آيت ٢٨٢، سورة البقرة ٢) دوسرى آيت ميں بـ ـ ـ لولا جـاء واعـليه باربعة شهداء فاذ لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون (ب) (آيت ١٣١، سورة النور ٢٢) اورتيس آيت ميں بـ ـ و اشهدوا ذوى عدل منكم و اقيموا الشهادة لله ذالكم يوعظ به (ج) (آيت ٢، سورة الطلاق ٢٥) ان آيول سے شهادت ثابت بوئى ـ

شہادت کی چوشمیں ہیں۔

- (۱) پہلی قتم زنا کی گواہی ہے۔ بیسب سے اعلی ہے۔اس کے لئے چار مرد کی گواہی شرط ہے۔اس کے ثابت کرنے میں عورت کی گواہی نہیں چلے گی۔اورسب عادل ہوں۔
- (۲) دوسری قتم باقی حدوداور قصاص کی گواہی ہے۔اس کے ثابت کرنے کے لئے دوعادل مردچا ہے ۔اس میں بھی عورت کی گواہی قابل قبول نہیں۔
- (س) تیسری قتم معاملات کی گواہی ہے۔اس کے ثابت کرنے کے لئے دوعادل مرد ہوں یا ایک عادل مرداور دوعادل عورتیں ہوں۔اس کے ثبوت کے لئے عورت کی گواہی مقبول نہیں۔
- (۷) چوقی قسم شطرالشھادۃ کی ہے۔ یعنی ایک عادل مردیا دومستورالحال مردہوں تب بھی مقبول ہے۔اصل میں گواہی دینے کے دو جزو ہیں ۔ایک عادل ہو یا دومستورالحال ہوتب بھی کافی ہے۔ بیصورت حقیقت میں ۔ایک عادل ہویا دومستورالحال ہوتب بھی کافی ہے۔ بیصورت حقیقت میں گواہی نہیں ہے بلکہ خبر ہے۔اسی لئے بیمعاملات اورعقد کو ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ جیسے پیخبر دینا کہتم کوفلاں نے فلال معاملہ کے لئے وکیل بنادیا۔یاوکیل کومعزول کردیا۔اس میں ایک عادل آدمی یا دومستورالحال آدمی کی خبر کافی ہے۔
- (۵) پانچویں شم خبر کی ہے۔ جس میں بیچاور باندی کی خبر بھی کافی ہے۔ مثلا بچہ استاد کے پاس کھانالائے اور خبر دے کہ یہ میری ماں نے آپ کے لئے ہدیہ بھیجا ہے تو جس کے لئے ہدیہ بھیجا ہے تو اس تھوڑی بہت چیز میں باندی اور بیچے کی خبر بھی قابل قبول ہے۔
 - (۲) چھٹی قتم ہے جہاں مردمطلع نہیں ہو سکتے ہیں۔ جیسے ولا دت وغیرہ تو وہاں صرف عورت کی گواہی مقبول ہے۔ کیونکہ مجبوری ہے۔

[• ١ ٢٨] (١) الشهادة فرض تلزم الشهود ولا يسعهم كتمانها اذا طالبهم المدعى [١ ٢٨] (٢) والشهادة في الحدود يُخيَّر فيها الشاهدبين الستر والاظهار والستر

[۲۸۱۰] (۱) گواہی دینافرض ہے۔ گواہوں کولازم ہے اوراس کو چھپانے کی گنجائش نہیں ہے اگران سے مدعی اس کا مطالبہ کرے۔

تشری کا ان گواہوں کےعلاوہ کوئی اور گواہ نہیں ہے اور مدعی گواہوں سے گواہی دینے کا مطالبہ کرر ہاہے تو ان گواہوں پر گواہی دینا فرض ہے۔ عام معاملات میں گواہی چھیانے کی گنجائش نہیں ہے۔

وج چونکہ اور گواہ نہیں ہے۔ اس لئے اگر اس نے گوائی نہیں دی تو مری کاحق ضائع ہوجائے گا۔ اس لئے اس کوحق دلوانے کے لئے گوائی دینا فرض ہے (۲) آیت میں اس کی ترغیب ہے۔ و لا یاب الشهداء اذا ما دعوا (آیت ۲۸۲، سورة البقرة ۲) و لا تک تموا الشهادة و من یک تسمها فائه آثم قلبه (الف) (آیت ۲۸۳، سورة البقرة ۲) ان دونوں آیوں میں ہے کہ مری بلائے تو گواہ گوائی دینے سے انکارنہ کرے۔ اور یہ بھی ہے کہ گوائی چھپائے نہیں۔ اگر چھپایا تو گنہ گار ہوگا۔ حدیث میں ترغیب ہے۔ عن زید بن خالد الجهنی ان النبی میں شال الا اخبر کے بخیر الشهداء؟ الذی یاتی بشهادته قبل ان یسألها (ب) (مسلم شریف، باب بیان خیرالشھو د، ۲۰، عرک میں کے کہ نہر ۱۵ النبی الشهادة و ترج ۲، ص ۱۵، نمبر ۱۵۹)

نوٹ بیصورت حال معاملات میں ہے۔البتہ حدوداور قصاص میں گواہی دینے اور گواہی چھپانے کا اختیار ہے۔

[٢٨١١] (٢) اور گواہی حدود میں گواہ کواختیار ہے چھپانے اور ظاہر کرنے کے درمیان۔اور چھپانا بہتر ہے۔

تشری کے حدود میں گواہی دینے سے انسان کی جان جائے گی یاعضو جائے گا اس لئے اس کی رعایت کرتے ہوئے گواہ کو دونوں اختیار ہیں۔ چاہے گواہی چھیادے چاہے گواہی دے دے لیکن چھیانا زیادہ بہتر ہے۔

وج تا کہ انسان کی جان ضائع نہ ہو۔ (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ حضرت ماع ﴿ رَجِم کا پیخرکھا کر بھا گے ہیں تو آپ نے حضرت عبداللہ بن انیس ﷺ ہے فرمایا کہ جب بھاگ گیا تو اس کو چھوڑ کیوں نہ دیا۔ شاید تو بہ کر لیتا اور اللہ اس کی تو بہ تبول کر لیتے ۔ حدیث کا گڑا ہے ہے۔ حدث نی یو بہ بن نعیم بن ھزال عن ابیه ... ثم اتی النبی عَلَیْ اللہ فلا کو له ذلک فقال ؓ ھلا تو کتموہ، لعله ان یتو ب فیتو ب الله علیه (ج) (ابوداؤو شریف، باب رجم ماعز بن مالک، ج۲، ص۲۹، نمبر ۲۹، میں ابوداؤد کی دوسری حدیث میں ہے۔ وقال لھزال لو ستو ته بشوبک کان خیرا لک (د) (ابوداؤد شریف، باب الستر علی اہل الحدود، س۳۵۷، نمبر ۲۵۳۷) (۳) چور نے چوری کا اعتراف کیا تو آپ نے اس کو پھسلانے کے لئے فرمایا، میرا خیال نہیں ہے کہ تم نے چوری کی ہے تا کہ اس کا ہاتھ نہ کے۔ حدیث ہے۔ عن ابسی

حاشیہ: (الف) جب گواہوں کو بلائے جائیں تو وہ انکار نہ کیا کریں۔ دوسری آیت میں ہے۔ گواہی چھپایا نہ کرواور جواس کو چھپائے گااس کا دل گنہ گارہے (ب)
آپ آگئے نے فرمایاتم کو بہترین گواہ نہ بتاؤں؟ گواہی مانگئے سے پہلے گواہی دیدےوہ بہترین گواہ ہے (ج) پھروہ حضور کے پاس آئے اور حضرت ماع گئے کے بھاگئے کا
تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایاان کا چھوڑ کیوں نہ دیا؟ شایدوہ تو بہکرتا اور اللہ تو بہ قبول کر لیتے (د) آپ نے حضرت ہزال سے فرمایا کاش کہ اپنے کپڑے سے ڈھا تک
دیتے تو آپ کے لئے بہتر ہوتا۔

افضل [۲۸ ۱۲] (۳) الا انه يجب ان يشهد بالمال في السرقة فيقول اخذ المال و لايقول سرق [۲۸ ۱۲] (۴) و الشهادة على مراتب منها الشهادة في الزنا يُعتبر فيها اربعة من

لغت الستر : چھپانا۔

[۲۸۱۲] (۳) مگرید کہ چوری میں مال کی گواہی دیناوا جب ہے۔اس لئے کہے کہ مال لیااور نہ کہے کہ چرایا۔

تشریخ چوری میں دومیشیتیں ہیں۔ایک ہے ہاتھ کٹنے کا جوصد ہے اور دوسراہے مالک کو مال واپس کرنے کا جوحقوق العباد ہے۔اس لئے دونوں کی رعایت کرتے ہوئے الیم گواہمی دے کہ ہاتھ بھی نہ کٹے اور مالک کو مال بھی واپس مل جائے۔اس لئے اس کی صورت یہ ہے کہ یوں نہیں کھے کہ مال چرایا ہے بلکہ یوں گواہمی دے کہ فلاں کا مال لیا ہے۔

وجه تا كه مال ما لك كووايس ملے اور ہاتھ نہ كئے۔

[۲۸۱۳] (۴) گواہی کے چند مرتبے ہیں۔ان میں سے زنا کی گواہی ہے۔اس میں اعتبار کیا جاتا ہے چار مرداور نہیں قبول کی جاتی ہے اس میں عورت کی گواہی۔ عورت کی گواہی۔

تشری پہلے گزر چکا ہے کہ گواہی کے چھمرتبے ہیں۔ان میں سے اعلی مرتبہ زنا کی گواہی ہے جن میں چار عادل مردوں کی گواہی قبول کی جاتی ہے۔اس میں عورت کی گواہی قابل قبول نہیں ہے۔

رج چارگواه كى دليل بيآيت ہے۔والتى ياتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت (ب) (آيت ١٥ اسورة النماء ٢٠) دوسرى آيت يس ہے۔لولا جاء و عليه باربعة شهداء فاذ لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون (ج) (آيت ١٣ اسورة النور ٢٣) ان دونوں آيتوں يس ہے كرزنا كر بُوت كے لئے چار گواہ جائے۔

حاشیہ: (الف) آپ کے پاس ایک چورلایا گیا۔اس نے چوری کا اقرار کیا اوراس کے پاس سامان نہیں پایا گیا تو آپ نے فرمایا میراخیال نہیں ہے کہ تم نے چرایا ہے۔انہوں نے کہا کیوں نہیں؟ (ب) تمہاری عورتوں میں سے کوئی زنا کی مرتکب ہوتوا پنے میں سے اس پر چپار گواہ لاؤ کے پس وہ گواہی دیدیں تو گھروں میں قیدر کھو (ج) کیوں اس پر چپار گواہ نہیں لائے ۔پس اگروہ گواہ نہیں لائے اتو وہ اللہ کے نزدیک جھوٹے ہیں (د) حضرت زہری کے فرمایا کہ حضور اوران (باقی الگے صفحہ پر)

الرجال ولا تقبل فيها شهادة النساء [$7 \, 1 \, 7 \, 1 \, 7 \,]$ ومنها الشهادة ببقية الحدود والقصاص تقبل فيها شهادة رجلين ولا تقبل فيها شهادة النساء $(7 \, 1 \, 1 \, 1 \, 1 \,)$ وما سوى ذلك من

خامس، ص ۵۲۸ ، نمبر ۵۰ کـ ۲۸۷ رمصنف عبدالرزاق ، باب هل تجوز شها دة النساء مع الرجال فی الحدود وغیره؟ ، ج ثامن، ص ۳۳۰ ، نمبر ۱۵۲۱ ۱۸ اس اور سن للبیه تقی ، باب شهادة فی الطلاق والرجعة و ما فی معناها من الزکاح والقصاص والحدود ، ج عاشر، ص ۲۵، نمبر ۲۰۵۲۸) اس حدیث مرسل اور اثر سے معلوم ہوا کہ حدود میں عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

[۲۸۱۴](۵)ان سے شہادت ہے باقی حدود کی اور قصاص کی کہان میں دومردوں کی گواہی قبول کی جاتی ہے اوران میں عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جاتی۔

تشری خان میں تو چارمردوں کی گواہی چاہئے۔ان میں عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔اور باقی حدوداور قصاص میں بھی عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔صرف مردوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔

رج حدود کے بارے میں اوپر حدیث مرسل گزر چکی ۔ قصاص بھی اسی در جے کا ہے اس لئے قصاص میں بھی عورت کی گواہی متبول نہیں ہے والحدود (۲) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ ان علمی بین ابھی طالب قال لا تجوز شهادة النساء فی الطلاق و النکاح و الحدود و اللہ ماء (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء مع الرجال فی الحدود وغیرہ؟، ج نامن، ص ۳۲۹، نمبر ۴۵،۵۸ مصنف ابن ابی شیبة ۱۹۰، فی شهادة النساء فی الحدود، ج خامس، ص ۸۲۸، نمبراا ۲۸۷) اس اثر میں دم سے مرادقصاص ہے۔ اس ہے معلوم ہوا کہ قصاص میں بھی عورتوں کی گواہی متبول نہیں ہے (۳) آیت میں عورت کے بارے میں بتایا کہ ایک دوسر کو یا ددلائے جس سے معلوم ہوا کہ عورتوں میں نسیان ہے۔ اور حدود اور قصاص شبہ سے بھی ساقط ہوجاتے ہیں۔ اس لئے بھی عورت کی گواہی حدود اور قصاص میں متبول نہیں ہے۔ میں نسیان ہے۔ اور حدود اور قصاص شبہ سے بھی ساقط ہوجاتے ہیں۔ اس لئے بھی عورت کی گواہی عدود اور دومورتوں کی گواہی۔ چاہے میں نسیان ہے۔ اور جوان کے علاوہ ہوں حقوق میں سے تو قبول کی جائے گی ان میں دومردوں کی گواہی یا ایک مرداور دومورتوں کی گواہی۔ چاہے حق مال ہویا غیر مال ہو۔ مثلا نکاح، طلاق، وکالت، وصیت۔

تشری عدوداور قصاص کے علاوہ جتنے حقوق ہیں جا ہے وہ حقوق مالی ہوں یا حقوق غیر مالی ہوں ان سب میں مرد کے ساتھ عورتوں کی گواہی بھی مقبول ہے۔ مقبول ہے۔ مثلا معاملات، بیج ہے، شراء ہے، نکاح، طلاق، وکالت اور وصیت ہے ان سب میں عورتوں کی گواہی بھی مقبول ہے۔

وج آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ و استشہدو اشہیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل و امر أتان ممن ترضون من الشہداء ان تبضل احداهما الاخرى (ب) (آیت۲۸۲،سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ دوم دنہ ہوں تو ایک مرداوردو عورتوں کی گواہی مقبول ہوگ (۲) عورتوں کی گواہی مقبول ہوگ (۲)

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) کے بعد دونوں خلیفوں کے زمانے سے سنت جاری ہے کہ حدود میں عورتوں کی گواہی جائز نہیں ہے (الف) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ عورتوں کی گواہی طلاق ، نکاح ، حدوداور قصاص میں جائز نہیں ہے (ب) تمہارے دومردوں کی گواہی لو۔ پس اگر مرد نہ ہوں تو ایک مرداور دوعور تیں جن کی گواہی سے تم راضی ہوتا کہ ایک بھول جائے تو ایک دوسری کو یاد دلائے۔ الحقوق تُقبل فيها شهادة رجلين او رجل وامرأتين سواء كان الحق مالا او غير مال مثل النكاح والطلاق والوكالة والوصية [٢٨١](٤) وتقبل في الولادة والبكارة والعيوب

اثر میں ہے۔ان عسمرٌ بن المنحطاب اجاز شهادة رجل واحد مع نساء فی نکاح (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء فی المحتر الف) (مصنف عبدالرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء فی العتق والدین والطلاق شهادة النساء فی العتق والدین والطلاق مهادة النساء معادم بوا که طلاق نکاح وغیره ، جرابع بص ۱۵۵ بنمبر ۲۲۱۸ ردارقطنی ، کتاب الاقضیة والاحکام ، جرابع بص ۱۳۹ بنمبر ۲۵۱۳) اس اثر سے معلوم بوا که طلاق نکاح وغیره میں بھی عورتوں کی گواہی مقبول ہے۔

فاكده امام شافعی فرماتے ہیں كه مال اوراس كے توابع ميں عورتوں كی گواہی مقبول ہے۔ نكاح، طلاق غيره ميں نہيں۔

الرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء مع الرجال في الحدود وغيره؟ ، ح ثامن ، ص ٣٢٩ ، نمبر ١٥٣٥ منف ابن ابي هيبة ، ١٠٩ في شهادة النساء الرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء مع الرجال في الحدود وغيره؟ ، ح ثامن ، ص ٣٢٩ ، نمبر ١٥٣٥ من ابن ابي هيبة ، ١٠٩ في شهادة النساء في الحدود ، ح خامس ، ص ٥٢٨ ، نمبر ١٠٥ من النكاح والقصاص والحدود ، ح في الطلاق والرجعة وما في معناها من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ٢٥٠ ، نمبر ١٠٥ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٤٥ ، نمبر ١٥٥ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ١٥٥ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٥ ، نمبر ٢٥٥ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٥ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والكدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والحدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والكدود ، ح عاش ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والكدود ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والكدود ، ص ١٩٥ ، نمبر ٢٥٠ من النكاح والقصاص والكدود ، ح من النكاح والقصاص والكدود ، ص ١٩٥ ، نمبر والكدود ، ص ١٩٥ ، نكاح والقصاص والكدود ، ص ١٩٥ ، نمبر والكدود ، ص ١٩٥ ، ص ١

[۲۸۱۷](۷) ولادت اور باکرہ ہونے میں اورعورتوں کے ان جگہ کے عیوب میں جہاں مردمطلع نہیں ہو سکتے ایک عورت کی گواہی قبول کی جائے گی۔

تشری کچہ پیدا ہوتے وقت مرد بیوی اور باندی کے علاوہ عورتوں کوئییں دیکھ سکتا۔اسی طرح عورت باکرہ ہے یائہیں مرداس کوئہیں دیکھ سکتا۔ اس لئے جہاں مرذئہیں دیکھ سکتا ہوو ہاں صرف عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔اسی طرح شرمگاہ وغیرہ کی بیاری جس پرمرد مطلع نہیں ہوسکتا اس کے بارے میں ایک عورت کی گاہی کافی مانی جائے گی۔اوراسی پر فیصلہ کیا جائے گا۔

وج (۱) حدیث میں ہے کہ ایک دائی کی گواہی مقبول ہے۔ عن حذیفة ان رسول الله علیہ اجاز شهادة القابلة (ج) (در طنی، کتاب الاقضیة والاحکام، جرابع مص ۱۳۹۹، نمبر ۱۵۲۱ مرسنو للبہقی، باب ماجاء فی عدو شن (ای عدد النساء)، ج عاشر، ص ۲۵۲۰ نمبر ۲۵۳۲ کتاب الاقضیة والاحکام، جرائی کی گواہی مقبول ہے (۲) حدیث میں ہے کہ باندی نے دودھ پلانے کی گواہی دی تواس کی وجہ سے نکاح تو ٹر دیا۔ حدث نسی عقبة بن الحارث او سمعته منه انه تزوج ام یحیی بنت ابی اهاب قال فجاء ت امة سوداء فقالت قد ارضعت کما فذکرت ذلک له قال و کیف وقد زعمت انها قد ارضعت کما فذکرت ذلک له قال و کیف وقد زعمت انها قد

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے عورتوں کے ساتھ ایک مرد کی گواہی جائز قرار دی نکاح میں (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا عورتوں کی گواہی جائز نہیں ہے طلاق، نکاح اور صدود میں (ج) آپؓ نے دائی کی گواہی کی اجازت دی لینی اس کو قبول فرمایا۔ بالنساء في موضع لايطلع عليه الرجال شهادة امرأة واحدة $[-1 \ 1](\Lambda)$ ولا بد في ذلك كله من العدالة ولفظ الشهادة فان لم يذكر الشاهد لفظة الشهادة وقال اعلم او

ارضعت کے ما؟ فنهاه عنها (الف) (بخاری شریف، باب شهادة الا ماء والعبید ، ص۳۲۳، نمبر ۲۱۵ را بودا و دشریف، باب الشهادة علی الرضاع، ۲۲، ص ۱۵۱، نمبر ۳۲۰ اس حدیث میں صرف ایک باندی کی گواہی سے نکاح توڑنے کا حکم دیا کیونکہ دودھ پلانے پر جہاں مرد مطلع نہیں ہوسکتا ہوا یک عورت کی گواہی قابل قبول ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعب قالوا تہوز شهادة امرأة واحدة فیما لا یطلع علیه الرجال (ب) (مصنف ابن ابی شیخ ، ۸۵ ما تجوز فیه الشهادة النہ ان ابی شیخ ، ۱۸ ما تجوز فیه الشهادة الرأة فی الرضاع والعفاس، ج نامن، صسم ، نمبر ۱۵ سام دو الله جہاں مرد مطلع نہیں ہو سکتے ہوں وہاں ایک عورت کی گواہی کا فی ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہان معاملوں میں بھی چارعورتوں کی گواہی ضروری ہے۔

وج معاملات میں دومرد کی گواہی ضروری ہے۔ اور گواہی میں ایک مرد کے لئے دوعور تیں ہوتی ہیں اس لئے دومرد کے مقابلے میں چارعور تیں ہوتی ہیں اس لئے دومرد کے مقابلے میں چارعور تیں ہوں تب گواہی مقبول ہوگی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عطاء بن ابھی دباح قال لا یجوز الا ادبع نسو ق فی الاستھلال (ح) (سنن للبہقی، باب ماجاء فی عدد هن، ج عاشر، ص ۲۵۴، نمبر ۲۰۵۱ مصنف عبدالرزاق، باب شھادة المرأة فی الرضاع والعفاس، ح ثامن، صلاح، سر ۳۳۲، نمبر ۲۲ ۲۰۷۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ فامن، صلاح، سر ۳۳۵، نمبر ۲۰۷۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ولادت وغیرہ میں بھی چارعورتوں کی گواہی چا ہے۔

[۲۸۱۷] (۸) اورضروری ہےان تمام میں عادل ہونا اور لفظ شہادت، پس اگر گواہ نے لفظ شہادت ذکر نہیں کیا اور کہا کہ میں جانتا ہوں یا جھے یقین ہے تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

تشری آگواہی دینے کے لئے دوبا تیں ضروری ہیں۔ایک بیر کہ گواہ عادل ہواور دوسری بات بیر کہ گواہ گواہی دیتے وفت اشھد کا لفظ استعمال کرے۔اگراشھد کے بجائے یوں کہے کہ میں جانتا ہوں یا جھے یفین ہے تواس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

وج آیت میں تاکیر ہے کہ گواہ عادل ہو۔ آیت ہے۔واشھ دوا ذوی عدل منکم واقیموا الشھادة لله ذلکم یوعظ به (و) (آیت ،سورة الطلاق ۲۵) دوسری آیت میں ہے۔یا ایھا الذین آمنوا شھادة بینکم اذا حضر احد کم الموت حین الوصیة

حاشیہ: (الف) عقبہ بن حارث سے سنا کہ انہوں نے ام سکی بنت ابی اہاب سے شادی کی ، فرماتے ہیں کہ ایک کالی باندی آئی اور کہنے لگی کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ میں نے اس کا تذکرہ حضور اللہ سے کیا تو آپ نے مجھ سے اعراض کرلیا۔ میں نے دوسرے کنارے جاکر پھراس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا کیسے ہوگا؟ وہ باندی گمان کرتی ہے کہ تم دونوں کو دودھ پلایا ہے؟ پھر آپ نے اس عورت سے روک دیا (ب) حضرت شعبی سے روایت ہے کہ لوگ فرماتے ہیں کہ ایک عورت کی گواہی وہا کر تاہی وہ بائز ہیں مرد مطلع نہ ہو سکتے ہوں (ج) حضرت عطا یُفرماتے ہیں کہ ولادت میں چارعور توں کے بغیر گواہی جائز نہیں (د) تم میں سے یعنی مسلمانوں میں سے عادل آدی کی گواہی لو۔ اور اللہ کے لئے گواہی قائم کرو، اس کی تم کوفیوت کی جاتی ہے۔

اتيقّن لم تُقبل شهادته $[7 \ 1 \ 1 \ 3] (9)$ وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى يقتصر الحاكم على ظاهر عدالة المسلم الا في الحدود والقصاص فانه يسأل عن الشهود وان طعن الخصم

اثنان ذوا عدل منكم (الف) (آيت ١٠١، سورة المائدة ٥) ان دونون آيتون عمعلوم بواكر واهادل بون

لفظ شہادت کی ضرورت اس لئے ہے کہ اس میں ایک قسم کی تاکید ہے۔ اس لئے گواہ گواہ کی دیتے وقت شہادت کا لفظ استعال کرے (۲) گوہ کی تمام آیتوں میں شہادت کا لفظ استعال ہوا ہے اس لئے بھی شہادت کا لفظ چاہئے۔ اس کے لئے دوآ بیتی تو پہلے گزر گئیں۔ اور استشہدوا شہید دین من رجالکم ، اس آیت میں ہے واشہدوا اذا تبایعتم (آیت ۲۸۲ ، سورة البقرة ۲) ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ گواہ می دیتے وقت لفظ شہادت استعال کرے۔ چنا نچہ اعلم یا اتیقن کہتو گواہ مقبول نہیں ہوگی۔ عادل کس کو کہتے ہیں اس کی تفصیل آگے آئے گی۔ [۲۸۱۸] (۹) اور امام ابوحد فیت نُّے فرمایا حاکم اکتفا کرے گامسلمان کی ظاہری عدالت پر مگر حدود اور قصاص میں۔ اس لئے کہ حدود میں تفتیش کریں گے۔ کریں گے گواہوں میں توان کے بارے میں تفتیش کریں گے۔

تشری امام ابوحنیفہ گی رائے میہ ہے کہ حدود اور قصاص کے علاوہ عام معاملات میں گواہوں کی عدالت کی تفتیش زیادہ نہیں کریں گے۔ بلکہ ظاہری طور پر عادل معلوم ہوتے ہوں تواسی پراکتفا کریں گے اور فیصلہ کر دیا جائے گا۔ ہاں مدعی علیہ گواہوں کی عدالت پر طعن کری تو پھر گواہوں کی تغییش کی جائے گی۔ البتہ حدود وقصاص کے گواہوں کی پوری جانج ہوگی۔اور پوشیدہ اور ظاہری طور پراس کی عدالت کی تحقیق کی جائے گاتا کہ مجرم کی جان ضائع نہ جائے یااس کا عضوضا کع نہ جائے۔

وہ فرماتے ہیں کہ سلمان ظاہری طور پرعادل ہیں جب تک کہ اس میں طعن نہ کرے۔ اس لئے ظاہری عدالت پراکتفا کیا جائے گا(۲) حدیث میں ہے۔ عن عمر و بن شعیب عن ابیه عن جدہ قال قال رسول الله عَلَیْ المسلمون عدول بعضهم علی بعض مدیث میں ہے۔ عن عمر و بن شعیب عن ابیه عن جدہ قال قال رسول الله عَلَیْ المسلمون عدول بعضهم علی بعض الا محدودا فی فریة (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ،۲۲ من قال لا تجوز شحا دی اذا تاب، جرالع ، س ۱۳۳۰، نمبر ۲۰۱۵ راقطنی ، کتاب عمر الی ابی موسی اشعری ، جرالع ، س ۱۳۳۱، نمبر ۲۲۸۵ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلمان عادل ہیں مگر حدقذ ف میں ۔ اس لئے ظاہری عدالت پراکتفا کیا جائے گا۔

حدوداورقصاص میں گواہوں کی تفتیش کی جائے گی اس کی وجہ ہے کہ جان ضائع نہ ہو(۲) حضور ؓ نے حضرت ماعو ﷺ مارے اس کی عدالت کے بارے میں تحقیق کی ۔ حدیث کا کلا ایر سول الله! بارے میں تحقیق کی ۔ حدیث کا کلا ایر سول الله! فقال ابک جنون ؟ قال لا یا رسول الله! فقال احصنت؟ مال احصنت؟ میں فقال احصنت؟ میں دووہ وہ اس کا دھبوا فار جموہ (ج) (بخاری شریف، باب سوال الامام المقر حل احسنت؟ میں ۱۸۲۵ مربر ۲۸۲۵ مرابوداؤ دشریف، باب رجم ماعزین مالک، ص ۲۲۰، نمبر ۲۲۰ مربی کا س حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ نے حدود میں عادل ہونے

حاشیہ: (الف) اے ایمان والو! تمہارے درمیان گواہی یہ ہے کہتم میں سے کسی ایک کوموت آئے وصیت کے وقت تم میں سے دوعادل آ دمی ہوں۔ یعنی وصیت کے وقت تم میں سے دوعادل آ دمی ہوں۔ یعنی وصیت کے وقت عادل آ دمی کی گواہی لیس (ب) آپ نے فرمایا مسلمان بعض بعض پر عادل ہیں مگرزنا کی تہمت میں جس کوحدلگ چکی ہووہ عادل نہیں (ج) آپ نے حضرت ماع موجوں ہو؟ کہا ہاں یارسول اللہ! آپ نے فرمایا جا وَان کور جم کرو۔

فيهم يسأل عنهم [1 + 7] (1 + 1) وقال ابو يوسف و محمد رحمهما الله تعالى لا بد ان يسأل عنهم في السر والعلانية [1 + 7] (1 + 1) وما يتحمّله الشاهد على ضربين احدهما

کے بارے میں تفتیش کی ہے(۲) ایک حدیث میں آپ نے حضرت ماعز کے متعلق اس کی قوم سے بھی پوچھا ہے۔ عن ابسن عبساس "… فاعیر ض عنه فسأل قومه أمجنون هو؟ قالو الیس به بأس (الف) (ابوداؤ دشریف، باب رجم ماعز بن ما لک، ۲۲، نمبر ۲۲۱) اس حدیث میں حضرت ماع گئے متعلق اس کی قوم سے بھی پوچھا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ حدود وقصاص میں سراور علانیہ تزکید کی جائے گی۔ [۲۸۱۹] (۱۰) امام ابو یوسف اورامام مجمد قرمات ہیں ضروری ہے کہ گوا ہوں کے بارے میں سراور علانیہ کے طور پر نفتیش کرے۔ شرح صاحبین کی رائے ہے کہ عام معاملات میں بھی گوا ہوں کی عدالت کی تحقیق در پر دہ بھی کرے اور علانیہ بھی کرے۔

نوٹ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ حضرت امام ابو صنیفہ گئے زمانے میں لوگ اچھے ہوتے تھاس لئے عام معاملات میں گواہوں کے تزکیہ کی ضرورت ہجھی ۔اور صاحبین ؓ کے زمانے میں لوگ کچھ غیر ذمہ دار ہو گئے تھاس لئے تزکیہ کی ضرورت مجھی گئی۔اور اس وقت انہیں کے قول پر فتوی ہے۔

[۲۸۲۰](۱۱) گواہ جس گواہی کانخمل کرتا ہے اس کی دونشمیں ہیں۔ان میں سے ایک وہ جس کا حکم ثابت ہوتا ہے خود ہی۔جیسے خریدو فروخت،اقرار،غصب،قل، حاکم کا فیصلہ، پس گواہ چیزوں کو سنے یاان کودیکھے تو اس کے لئے گنجائش ہے کہان کی گواہی دے۔ چاہان پر گواہ نہ بنایا ہو۔اوریوں کے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہاس نے بیچاہے۔ یوں نہ کہے کہ مجھے کو گواہ بنایا ہے۔

تشری کا ہ بننے کے دوطریقے ہوتے ہیں۔ایک توبیہ کہ کوئی گواہ اپنی گواہی پر گواہ بنائے اور کہے کہ میں تومجلس قضامیں نہیں جاسکوں گااب

حاشیہ: (الف) آپ نے حضرت ماع ﷺ سے اعراض کیا پھراس کی قوم سے پوچھا کیا یہ مجنون ہے؟ لوگوں نے کہااس میں کوئی الی بات نہیں ہے (ب) حضرت عائش ہے۔ اس کے عائش ہوں۔ اس کے بارے میں خیر کے علاوہ نہیں جانتی ہوں (ج) ابو جملہ فرماتے ہیں کہ میں نے کوئی چینکا ہوا بچہ پایا۔ پس جب جھے مرس نے دیکھا تو فرمایا ایسا لگتا ہے کہ غور مسکمین ہوگیا۔ گویا کہ وہ مجھے تھم کررہے تھے۔ تو میرے سردارنے کہا کہ یہ نیک آ دمی ہے۔ اس پر حضرت عمر ٹے فرمایا ایسا بی انفقہ میرے دے ہے۔

ما يثبت حكمه بنفسه مثل البيع والاقرار والغصب والقتل وحكم الحاكم فاذا سمع ذلك الشاهد او راه وسعه ان يشهد به وان لم يشهد عليه ويقول اشهد انه باع ولا يقول اشهدنى[٢٨٢](١٢) ومنه مالا يثبت حكمه بنفسه مثل الشهادة على الشهادة فاذا سمع شاهدا يشهد بشيء لم يجز له ان يشهد على شهادته الا ان يُشهده وكذلك لو

آپ جا کرمیری گواہی پیش کریں۔اس کوشہادت علی الشھادۃ کہتے ہیں۔دوسری صورت یہ ہے کہ کسی نے گواہ تو نہیں بنایالیکن کوئی کام ہوتے ہوئے دیکھا تو یہ خود بخو دگواہ بن گیا۔اب اس کے لئے گنجائش ہے کہ اس بات کی گواہی دے۔اب بیاصل گواہ ہوا۔مثلا کسی کوکوئی چیز بیچتے ہوئے دیکھا تو گواہی دیا ہوں۔البتہ بینہ کے کہ جھے گواہ بنایا ہے۔ ہوئے دیکھا تو گواہی دیتا ہوں۔البتہ بینہ کے کہ جھے گواہ بنایا ہے۔
کیونکہ واقعی اس کو کسی نے گواہ بنایا نہیں ہے بلکہ خود بخو دبنا ہے۔

وج آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ ولا یسمسلک السذیسن یسدعون مین دونے الشفاعة الا مین شهد بالحق و هم یعلمون (الف) (آیت ۸۱ مرة الزخرف ۲۳) اس آیت میں ہے کرتی کود یکھا اور جانیا ہوتو شفاعت کا مالک ہے (۲) ایک مدیث میں ہے۔ عین ابین عباس قبال ذکر عند رسول الله علیہ الرجل یشهد بشهادة فقال اما انت یا ابن عباس فلا تشهد الا علی امریضیء لک کضیاء هذه الشمس و أو می رسول الله علیہ بیدہ الی الشمس (ب) (سنن لیبہ قی ،باب التحفظ فی الشھادة والعلم بھا، جا می عاشر میں ۲۲۱۳ نمبر ۲۵۵۹ اس مدیث سے معلوم ہوا کہ سورج کی طرح بات روثن ہوجائے تو گواہی دے سکتا ہے۔ الشھادة والعلم بھا، جا بازنہیں ہے کہ اس کا گھم خود ثابت نہیں ہوتا۔ مثلاً گواہی پر گواہی دینا۔ پس اگرکوئی شاہد سے سی چیز کی گواہی دیتے ہوئے تو اس کے گواہی کی گواہی کی گواہی پر تو اس کے گئوائن نہیں ہے کہ اس کی گواہی کی گواہی دے گریہ کہ اس کو گواہ بنا رہا ہے کسی کی گواہی پر تو سنے والے کے لئے گئوائش نہیں ہے کہ اس کی گواہی دے گریہ کہ اس کو گواہ بنا نے ۔ ایسے ہی اگر سنا کہ گواہ بنار ہا ہے کسی کی گواہی دے۔

شری کسی گواہ کی گواہ ی پر گواہ بننے کے لئے ضروری ہے کہ اصل گواہ فرع گواہ کوا پنی گواہ ی پر گواہ بنائے۔ تب اس کی گواہ ی قاضی کی مجلس میں منتقل کر سکتا ہے۔ اس کے بغیر نہیں۔ چنا نچے کسی کو گواہ بناتے سنا تو سننے والے کے لئے گنجائش نہیں کہ وہ قاضی کی مجلس میں منتقل کرے جب تک کہ اصل گواہ کو دیکھا کہ وہ گواہ بی واہ کی گواہ بی کا گواہ کی گواہ بی قاضی کی مجلس میں منتقل کرے جب تک کہ اصل گواہ فرع گواہ کو واضا بطوا پنی گواہ بی کا گواہ کی ہواہ کی گواہ کو گواہ کی گواہ کو گواہ کی گواہ کو گواہ کی گواہ کو گواہ کی گواہ کی گواہ کو گواہ کی گواہ کی گواہ کو گواہ کی گواہ کو گواہ کو گواہ کو گواہ کو گواہ کی گواہ کی گواہ کی گواہ کو گواہ کو گواہ کی گواہ کو گواہ ک

وجبہ فرع گواہ اصل گواہ کا گویا کہ وکیل ہے۔اورمؤکل کے بغیر بنائے وکیل نہیں بنتا اس لئے اصل گواہ کے بغیر فرع گواہ گواہ نہیں بن سکتا (۲)

حاشیہ: (الف) جواللہ کےعلاوہ کسی کو پکارتے ہیں وہ شفاعت کے لائٹ نہیں ہے۔ مگر جوئق کی گواہی دے اور جانتا ہو (ب) حضور کے سامنے ایک آ دمی کا تذکرہ ہوا کہ وہ گواہی دیتا ہے۔ تو آپ نے فرمایا اے ابن عباس! تم کسی معاملے پراس وقت تک گواہی نید ینا جب اس سورج کی روثنی کی طرح واضح نہ ہو جائے۔ اور حضور کے اپنے ہاتھ سے سورج کی طرف اشارہ فرمایا۔ سمعه يُشهد الشاهد على شهادته لم يسع للسامع ان يشهد على ذلك [777](71) ولا يُحل للشاهد اذا رأى خطه ان يشهد الا ان يذكر الشهادة [777](71) ولا تُقبل شهادة الأعمى.

اثر میں اس کا شبوت ہے۔ عن شریع قال تجوز شہادۃ الرجل علی الرجل فی الحقوق ،ویقول شریع للشاہد قل اشہدنی ذو عدل (الف) (مصنف عبدالرزاق ، باب شحادۃ الرجل علی الرجل ، ج ٹامن ، صسمتم میں اس اثر میں ہے کہ یوں کہوکہ مجھ کوعادل آدمی نے گواہ بنایا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ گواہ بنائے تب بن سکتا ہے۔

[۲۸۲۲] (۱۳) اورنہیں حلال ہے گواہ کے لئے اگر وہ اپنا خط دیکھے بیر کہ گواہی دے مگریہ کہ گواہی یا دہو۔

شری ایک آدمی نے اپناخط دیکھا جس میں گواہی ککھی ہوئی تھی لیکن گواہی کا پوراوا قعہ یا زئییں ہے تو صرف خط دیکھے کر گواہی دیناجا ئرنہیں ہے۔ ہاں پوراوا قعہ یاد آجائے تواب وہ گواہی دے سکتا ہے۔

رے خط خط کے مشابہ ہوتا ہے۔ ہوسکتا ہے کی اور نے خط کہ اواور سے بچھتا ہوکہ یہ میرا خط ہے۔ اس لئے گواہی یا دہوئے بغیر خط دکھے کر گواہی نہ دے (۲) اثر میں ہے۔ قبال سألت الشعبی قبلت یشهدنی الرجل علی الرجل بالشهادة فاوتی بکتاب یشبه کتابی و خاتم یشبه خاتمی و لا اذکر فقال الشعبی لا تشهد حتی تذکر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الثاهد يعرف كتاب ولا يذكره ، ج ثامن، ص ۳۵۸، نمبر ۱۵۵۷رسنن للبیم قی ، باب وجوہ العلم بالشهادة ، ج عاشر، ص ۲۲۲۸، نمبر ۲۵۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا كہ جب تك واقعہ یا دنہ آئے تو خط د كھے كر گواہی نہ دے۔

[۲۸۲۳] (۱۴) اوراندھے کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

ہوئے سنا کہ حضرت علی نے نامینا کی ایک چوری کے بارے میں گواہی رد کی ،اس کو جائز قرار نہیں دیا۔

تشری شہادت شاہد سے مشتق ہے بینی دیکھ کر گواہی دینااس لئے جن باتوں میں دیکھ کر گواہی دینا ہوتا ہے اس میں نابینا کی گواہی مقبول نہیں ہے۔البتہ جن باتوں میں صرف سن کر گواہی دینا ہوتا ہے ان میں امام ابو یوسٹ گی رائے بیہ ہے کہ نابینا کی گواہی مقبول ہے۔

وج اثر میں ہے۔ حدثنا الاسو دبن قیس العنزی سمع قومہ یقولون،ان علیاً ردشهادة اعمی فی سرقة لم یجزها (ج)

(سنن للیہ قی، باب وجوہ العلم بالشھادة، ج عاشر، ص ۲۲۱، نمبر ۲۰۵۸ رمصنف عبدالرزاق، باب شھادة الائمی، ج فامن، ص ۳۲۲، نمبر ۱۵۳۸ الماس، نمبر ۱۵۳۸ الماس، نمبر ۱۵۳۸ الماس، نمبر الماس، نمبر ۱۵۳۸ الماس، نمبر کے الماس، نمبر کے الماس، نمبر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر کے مشابہ ہے، اور مہر کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کو مفرت شعبی نے فرمایا گواہی مت دوجب تک کہ یا دنیا کے دور کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کو مفرت شعبی نے فرمایا گواہی مت دوجب تک کہ یا دنیا کے دور کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کے مور کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کو مفرت شعبی نے فرمایا گواہی مت دوجب تک کہ یا دنیا کے دور کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کہ دور میری تحریر کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کہ دور میری تحریر کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کہ دور میری تحریر کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کہ دور میں کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یا ذبین ہے کہ دور میں کے مشابہ ہے۔ اور میں کے مشابہ ہے کہ دور میں کے مشابہ ہے۔ اور میں کے مشابہ ہے دور ہے کے مشابہ ہے۔ اور میں کے دور ہے کہ کو میں کے دور ہے کہ کور کے دور ہے کور کے دور ہے کور کے دور ہے کہ کور کے دور ہے کی کور کے دور ہے کور کے دور کے دور ہے کور کے دور کے دور ہے کور کے دور کے دور کے دور کے دو

[7477](10) و [41100] و [41100] و [41100] و [41100]

قال ذكر عند رسول الله عَلَيْكُ الرجل يشهد بشهادة فقال: اما انت يا ابن عباس! فلا تشهد الاعلى امريضى لك كضياء هذه الشمس وأومى رسول الله عَلَيْكُ بيده الى الشمس (الف) (سنن لليهمى، باب التحفظ فى الشحادة والعلم بها، ح عاشر بسم ٢٦٣، نمبر ٢٤٥٩) اورنا بينا كرسامنے سورج كى روشى كى طرح واضح نہيں ہوگا اس لئے وہ گواہى نہيں دے سكتا۔

ناكره امام شافتی فرماتے ہیں كه گواه كى چيز د كھتے وقت د كھنے والا ہوچا ہے گواہى ديتے وقت نابينا ہوتو مقبول ہے۔ و قبال الشعبى تجوز شهادته اذا كان عاقلا، و قال الزهرى ارأيت ابن عباس لو شهد على شهادة اكنت تر ده؟ (ب) (بخارى شريف، باب شهادة الأنمى و ذكاحه وامره وا نكاحه ومبايعته و قبوله فى الثاذين وغيره و مايعر ف بالاصوات ، ٣٦٣ منبر ٢٦٥٥ مصنف عبدالرزاق ، باب شهادة الأنمى ، ح ثامن ، ٣٢٣ ، نمبر ٢٦٥٥) اس اثر سے معلوم ہواكہ نابيناكى گواہى جائز ہے۔

[۲۸۲۴] (۱۵) مملوک کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

اثر میں ہے۔فقال والله عزوجل یقول واستشهدوا شهیدین من رجالکم (آیت ۲۸۲، سورة البقرة) افتجوز شهادة العبید فبین مجاهد ان مطلق الخطاب یتناول الاحرار دوسری روایت میں ہے۔عن علی والحسن والنخعی والنزهری و مجاهد و عطاء لاتجوز شهادة العبید (ج) (سنن للبه فی ،باب من ردشها دة العبید و من قبلها، ج عاشر، ۱۲۲۸، نمبر والنزهری و مجاهد و عطاء لاتجوز شهادة العبید و النزهری و مجاهد و عطاء الاتجوز شهادة العبید و النظر الله مقادة العبید و النظر النزاق، باب شهادة العبد التقادة و النظر الن یسلم والصی سلخ ، ج نامن، ۱۳۳۳، نمر ۱۵۳۸۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام اور باندی کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

فاکدہ بعض اثر ہے معلوم ہوتا ہے کہ غلام کی گواہی مقبول ہے۔

رج اثریس ہے۔وقال انسُّ شهادة العبد جائزة اذا كان عدلا ،واجازه شريح وزرارة ابن اوفى وقال ابن سيرين شهادته جائزة الا العبد لسيده (و) (بخارى شريف، باب شهادة الاماءوالعبيد، ٣٦٣، نمبر ٢٦٥٩) اس اثر معلوم بواكم مملوك كى گوائى جائز ہے۔

[۲۸۲۵] (۱۲) اورتهت میں حدلگائے ہوئے کی گواہی مقبول نہیں ہے اگر چی توبیکر چکا ہو۔

 شری کسی آدمی نے کسی عورت پرزنا کی تہمت لگائی اور گواہ نہ لا سکا جس کی وجہ سے اس پر حدقنز ف لگ گئی۔ اب وہ تو بہ بھی کرے تب بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

آیت میں ہے کہ بھی بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔ والمذیب یہ رمون المحصنات ثم لم یأتوا بار بعة شهداء فاجلدو هم شمانین جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابدا و اولئک هم الفاسقون ٥ الا المذین تابوا من بعد ذلک و اصلحوا فان الله غفور المسرحيم (الف) (آیت ۱۸۸۸، سورة النور۲۲) اس آیت میں ہے کہ محدود فی القذف کی گواہی بھی بھی قبول نہ کرو(۲) مدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت : قال رسول الله لا تجوز شهادة خائن و لا خائنة و لا مجلود حدا و لا مجلودة و لا ذی غمر لاحنة (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن لا تجوز شهادة خائن و الا ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن لا تجوز شهادة حائن المدہ مقبول نہیں ہے۔ اور تو بہ کرے یعنی اپنے آپ کوتہمت لگانے میں الا المدہ کی اس مدیث ہے معلوم ہوا کہ مدیکے ہوئے کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اور تو بہ کرے یعنی اپنے آپ کوتہمت لگانے میں جملائے پھر بھی گواہی مقبول نہیں اس کی دلیل بیا ثر ہے۔ انبا یونس عن الحسن قالا: لا تقبل شهادته ابدا و تو بته فیما بینه و بین رب درائع بھی کواہی مقبول نہیں اس کی دلیل بیا شہادته ابدا و تو بته فیما بینه و بین در سے درج (سنن لیم بھی باب من قال لا تھی شھادته ابدا و تو بته فیما سینه و بین تاب بی بی کرائع بی سب میں المن کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ در الع بی کرائع بھی میں ۱۲۰۵۸ میں اس اثر سے معلوم ہوا کہ تو بہ کرنے کے بعد بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ قاذف تو بکر لے یعنی یوں کہے کہ میں نے فلاں عورت پرزنا کی غلط تہمت لگائی تھی تواب اس کی گواہی قبول کی حائے گی۔ حائے گی۔

وج آیت نذکوره میں الا المذین تابوا من بعد ذلک و اصلحوا فان الله غفور رحیم (آیت ۵، سورة النور۲۲) میں ہے کہ اگر توبہ کرلے واللہ معاف فرمادیں گے۔ یعنی گواہی کے قابل ہوجائے گا(۲) بخاری شریف میں آگے یوں ہے۔ وجلد عمر ابنا بکرة و شبل بن معبد و نافعا بقذف المغیرة ثم استتابهم و قال من تاب قبلت شهادته، و اجاز عبد الله بن عتبة و عمر بن عبد العزیز ... و قال الشعبی و قتادة اذا اکذب نفسه جلد و قبلت شهادته (و) (بخاری شریف، باب شهادة اذا اکذب نفسه جلد و قبلت شهادته (و) (بخاری شریف، باب شهادة القاذف والراق والزانی، سیم ۱۲۳۸، نمبر ۲۹۲۸ سنن للبہقی ، باب شهادة القاذف، ج عاش می کوئی گواہی قبول کی جائے گی۔ ۱۵۵۳ می بار شهادی الدین معلوم ہوا کہ تو برکرنے کے بعداس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

حاشیہ: (الف) جولوگ پاکدامن عورتوں پرتہت ڈالتے ہیں پھر چارگواہ نہیں لا سکتے توان کوائی کوڑے مارو۔اوران کی بھی بھی گواہی قبول نہ کر ووہ لوگ فاسق ہیں۔
مگر جواس کے بعد تو بہ کرلیا دراصلاح کر لے تواللہ معاف کرنے والے ہیں (ب) آپ نے فرمایا خیانت کرنے والے مرد، خیانت کرنے والی عورت کی گواہی جائز نہیں ہے اور نہ صدیکے ہوئے مرداور نہ حدگی ہوئی عورت اور نہ کینے والے کی گواہی جائز ہے (ج) حضرت حسن نے فرمایا محدود کی گواہی بھی قبول نہیں ہے اور نہیں ہے اور کہ حضرت حسن نے فرمایا محدود کی گواہی بھی قبول نہیں ہے اور کی تو بہاں کی تو بہاں کی تو بہاں کی وجہ سے حدلگائی پھران سے تو بہ کے لئے کہا اور فرمایا جو تو بہ کے لئے کہا اور فرمایا جو تو بہ کے کہا اور فرمایا جو تو بہ کے کہا در خرات کی گواہی کی اجازت دی۔ حضرت شعمی نے فرمایا اگراپنے آپ کو جھٹلائے اور حدلگ جو تارکی گواہی کی اجازت دی۔ حضرت شعمی نے فرمایا اگراپنے آپ کو جھٹلائے اور حدلگ جو تارکی گواہی کی گواہی کی اجازت دی۔ حضرت شعمی نے فرمایا اگراپنے آپ کو جھٹلائے اور حدلگ جو تارکی گواہی کی گواہی کی گواہی کی گواہی کی اجازت دی۔ حضرت شعمی نے فرمایا اگراپنے آپ کو جھٹلائے اور حدلگ

[۲۸۲۷](1) و لا شهاد 1 الوالد لولده وولدولده و لا شهادة الولد لابويه و اجداده 1 (1) و لا تُقبل شهادة احدى الزوجين للآخر.

[۲۸۲۷] (۱۷) اور نہ والد کی گواہی اپنے بیٹے کے لئے اور نہ اپنے پوتے کے لئے ،اور نہ بچے کی گواہی اپنے والدین کے لئے اور اپنے دادا کے لئے۔

تشری والداوروالدہ کی گواہی اپنے بیٹے اور پوتے کے لئے مقبول نہیں ہے۔اسی طرح لڑ کا یالڑ کی اپنے والدین کے لئے یااپنے دادادادی کے لئے دورادادی کے لئے دورادادی کے لئے دورادادی کے دوروز تبول نہیں کی جائے گی۔

[۲۸۲۷] (۱۸) اورنہیں قبول کی جائے گی میاں ہوی میں سے ایک کی گواہی دوسرے کے لئے۔

تشریکے بیوی شوہر کے لئے گواہی دے یاشوہر بیوی کے لئے گواہی دے تو قبول نہیں کی جائے گی۔

رد) یہاں بھی تعلق ہے اس لئے شبہ ہوگا کہ جمایت میں گواہی دے رہا ہے اس لئے مقبول نہیں ہے (۲) اوپر تر مذی شریف کی حدیث گزری جس میں تھا'ولا قسر ابقہ' کہ قریب خاص کی گواہی مقبول نہیں ہے۔اس لئے بھی مقبول نہیں ہوگی (۳) اور بیاثر بھی گزرا۔والمسوأة

صفیہ: (الف) آپ نے فرمایا خیانت کرنے والے کی گواہی جائز نہیں ... نہ گھر کے غلام کی اور نہ ولاء میں شریک کی اور نہ قرابت والوں کی ۔حضرت فزاری نے فرمایا قانع سے مراد نوکر اور رتابع ہے (ب) حضرت ابراہیم ؓ نے فرمایا چار آ دمیوں کی گواہی جائز نہیں ہے۔ والدکی اپنے بچوں کے لئے، اور نیچ کی والد کی لئے، عورت کی شوہر کے لئے، اور شوہر کی بیوی کے لئے، اور غلام اپنے آقا کے لئے، اور آقا کی اپنے غلام کے لئے، اور شریک کی شریک کے لئے جس مال میں دونوں شریک علاوہ تو اس کی شھادت جائز ہے۔

[٢٨٢٨] (١٩) ولا شهادة المولى لعبده ولا لمكاتبه.

لزوجها والزوج لاموأته (مصنف عبرالرزاق، نمبر٧ ١٥٩٢م مصنف ابن الي شيبة ، نمبر ١٨٥١)

فاكده امام شافعی فرماتے ہیں كه بوى شوہر كے لئے اور شوہر بيوى كے لئے گواہى دے سكتے ہیں۔

وج اس کئے کدونوں حقیقت میں نبی اعتبار سے الگ الگ ہیں۔ اور جونفقہ ادا کرتا ہے وہ جماع کی مزدوری ہے اس کئے گواہی دے سکتے ہیں (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ سمعت شریحا اجاز لامر أة شهادة ابیها وزوجها، فقال له الرجل انه ابوها وزوجها ، فقال له شریح فمن شهد للمر أة الا ابوها وزوجها (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب شحادة الاخ لاحیہ والا بن لابیه والزوج لامر أته ، ح ثامن ، ص ۱۳۲۸ نمبر ۱۲۸۵ مصنف ابن الی شبیة ، ۲۵۸ فی شحادة الولدلوالدہ ، ح رابع ، ص ۵۳۲ ، نمبر ۱۲۸۵ کی اس اثر سے معلوم ہوا کہ میاں بیوی ایک دوسرے کے لئے گواہی دے سکتے ہیں۔

[۲۸۲۸] (۱۹) اور آقاكى گواہى اپنے غلام كے لئے اور اپنے مكاتب كے لئے مقبول نہيں ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت شرق نے عورت کے لئے اس کے باپ اور شو ہر کی گواہی جائز قرار دی۔ پس لوگوں نے کہا بیاس کے باپ اور اس کے شوہر ہیں۔ حضرت شرق نے نفر مایا عورت کے لئے کون گواہی دے گاس کے باپ اور شوہر کے؟ (ب) حضور نے رد کیا خیانت کرنے والے مرداور خیانت کرنے والی عورت کی گواہی وارد کیا نوکر کی گواہی اور ان کے علاوہ کی اجازت دی (ج) حضرت ابن سیرین فرماتے ہیں کہ گواہی جائز ہم مگر عالم کی آقا کے لئے اور آقا کی اپنے غلام کے لئے (ہ) حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ اگر غلام سعایت کررہا ہوتوہ بھی غلام کے لئے (ہ) حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ اگر غلام سعایت کررہا ہوتوہ بھی غلام کی طرح ہے اس کی گواہی جائز نہیں ہے۔

[٢٨٢٩] (٢٠) ولا شهاد ة الشريك لشريكه فيما هو من شركتهما [٢٨٣٠] (٢١) وتُقبل شهادة الرجل لاخيه وعمه [٢٨٣] (٢٢) ولا تُقبل شهادة مخنَّث ولا نائحة ولا

[۲۸۲۹] (۲۰) اورنہ شریک کی گواہی شریک کے لئے جس چیز میں دونوں کی شرکت ہے۔

تشری جس معاملے میں دونوں کی شرکت ہے اس معاملے میں ایک شریک کی گواہی دوسرے کے لئے مقبول نہیں ہے۔

وج یہاں بھی تہمت ہے کہ اپنے ہی مال کے لئے رعایت کر کے گواہی دے رہا ہے (۲) صدیث گزری عن عمر بن شعیب ان رسول الله عَلَیْ د شهادة الخائن و الخائنة (الف) (ابوداؤوشریف، باب من تروشحادت، ۲۶س ۱۵۱، نمبر ۲۲۹۸ ترفری شریف، باب ماجاء فیمن لا تجوزشحا دتہ سے ۵۰ نمبر ۲۲۹۸) اس حدیث میں ہے کہ خائن مر داور خائن عورت کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اور شریک کے بارے میں شبہ ہوسکتا ہے کہ خیانت کے ساتھ گواہی دے۔ اس لئے اس کی گواہی اس مال میں صحیح نہیں جس میں شریک ہے۔ باقی دوسرے معاسلے میں شریک کے بارے میں گواہی دے۔ اس لئے اس کی گواہی اس مال میں صحیح نہیں جس میں شریک ہے۔ باقی دوسرے معاسلے میں شریک کے بارے میں گواہی دے۔ اس اثر بھی گزراء عن ابواهیم قال ادبعة لا تبحوز شهادته میں و الشویک لشریک کے بارے میں گواہی باب شحادة الاخ لشریک کے فیم الشیء اذا کان بینهما، و اما فیما سوی ذلک فشهادته جائزة (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب شحادة الاخیہ، والا بن لا بیہ، والزوج لامرائد، ج خامن، ص ۱۳۲۳ میر ۲۵ میں مقبول نہیں ہے۔

اصول ان سب گواہی میں میاصول ہے کہ جہال رعایت کرنے یا خیانت کرنے کا شبہ ہے وہال گواہی مقبول نہیں ہے۔ [۲۸۳۰](۲۱)اورآ دمی کی گواہی اینے بھائی کے لئے اور چھاکے لئے قبول کی جائے گی۔

المجانی اور پیچا کی کفالت بھائی اور بھیجے کے ذمنہ نہیں ہے اس لئے کہ دونوں کی رہائش الگ الگ ہے۔ اس لئے قانع اہل بیت نہیں ہوئے۔ اس لئے ان کی گواہی مقبول ہے (۲) اثر میں ہے۔ ان شریحا کان یجیز شہادہ الاخ لاخیہ اذا کان عدلا (ج) (سنن للبہتی ، باب ماجاء فی شھادۃ الاخ لاخیہ دالاخ لاخیہ والا بن لا بیہ والزوج للبہتی ، باب ماجاء فی شھادۃ الاخ لاخیہ ، جاشر، ص ۱۳۳۱، نمبر ۲۲۸۸ کی شھادۃ الاخ لاخیہ ، جر رابع ، ص ۱۳۳۳، نمبر ۲۲۸۸ ارمصنف ابن ابی شیبۃ ، ۲۲۵ فی شھادۃ الاخ لاخیہ ، جر رابع ، ص ۱۳۳۳، نمبر ۲۲۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھائی کی گواہی بھائی کے لئے جائز ہے اور پچپاتو اس سے دور کے ہوتے ہیں اس لئے ان کے لئے بھی گواہی جائز ہوگ ۔ والے کی ، اور نہ گو دالی کی ، اور نہ ہو ولعب کے طور پر ہمیشہ شراب پینے والے کی ، اور نہ ہو دلعب کے طور پر ہمیشہ شراب پینے والے کی ، اور نہ ہو دلعب کے طور پر ہمیشہ شراب پینے والے کی ، اور نہ اس کی جو پر ندہ بازی کرے۔

تشری مخنث کہتے ہیں جومردعورت کی طرح کرتا ہو۔اگرا تناہی ہوتواس کی گواہی مقبول ہے کین اگرلواطت کرواتا ہوتواس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ ہے۔ کیونکہ وہ سے فاسق ہوگیا۔اور آیت کی وجہ سے فاسق کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) آپ نے ردکیا خائن کی گواہی کواور خائنہ عورت کی گواہی کو (ب) حضرت ابراہیم ؒ نے فرمایا چارآ دمیوں کی گواہی جائز نہیں ہے ... شریک کی گواہی شرکت کی چیز میں ، بہر حال ان کے علاوہ میں تو اس کی گواہی جائز ہے (ج) حضرت شرحؓ جائز قر اردیتے تھے بھائی کی گواہی کو بھائی کے لے جبکہ عادل ہو۔

مغنيَّة ولا مدمن الشُرب على اللهو ولا من يلعب بالطيور.

آیت ٹیس ہے۔واشھدوا ذوا عدل منکم واقیموا الشھادة لله (آیت۲، سورۃ الطلاق ۲۵) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ عادل کی وائی مقبول ہے فاسق بنیا فقینینوا ان تصیبوا نہیں مقبول ہے فاسق بنیا فقینینوا ان تصیبوا نہیں کی ہے تواس کی گوائی مقبول نہیں ہوگی (۲) دوسری آیت میں ہے۔یا ایھا لذین آمنوا ان جاء کم فاسق بنیا فقینینوا ان تصیبوا قوما بجھالة فتصبحوا علی ما فعلتم نادمین (الف) (آیت۲، سورۃ جمرات ۲۹) اس آیت میں ہے کہ فاس کو کی فجرلائے تواس پر قوما بجھالة فتصبحوا علی ما فعلتم نادمین (الف) (آیت۲، سورۃ جمرات ۲۹) اس آیت میں ہے کہ فاس کو کی فجرلائے تواس پر قوما بجھالة فتصبحوا علی ما فعلتم نادمین (الف) (آیت۲، سورۃ جمرات ۲۹) اس آیت میں ہے کہ فاس کو کی فجرلائے تواس پر تعریف ہو کے قلت لاہو ھیم ماالعدل من المسلمین؟ قال الذین لم تظھر لھم ریبۃ (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب لا ایقبل معمولا والیافہ والظنین، ج ٹامن ہی ۱۳۵۹، ببرا ۲۵۳۷) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ ہوگئاہ کر کے مشکوک ہو چکا ہو وعاد لئی تیں رہا۔

مخت گنجار ہے اس کی دیکا اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال لعن النبی الشیاب المعاصی واکنٹین، میں المنساء،و قال اخر جو ھم من بیو تکم واخر جو فلانا واخر جو عمر فلانا (ج) (بخاری شریف، باب فی اہل المعاصی واکنٹین، میں اورلواطت کرتا ہواس سے تینجار ہونے کی دیکل اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال وسول الله علی ہوا کی کہا کی کہا ہو کہا ہو کہ کی المام عبول کی الفی کی الفی کی الفی کی ہوئی کہا ہوئی کے دیکل اس حدیث میں ہوئی اورلواطت کرتا ہواس سے تینجا ہونے کی دیکل اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لواطت کرنے والے اور کرانے والے دونوں قبل کردیے یعصل عصل عصل قوم لوط فاقعلوا الفاعل والمفعول بده (د) (ایوداؤو شریف، باب فین عمل مول نوم لوط فاقعلوا الفاعل والمفعول بده (د) (ایوداؤو شریف، باب فین عمل مول الله علیات والے دونوں قبل کردیے والے دونوں قبل کردیے۔

نوف اگرلواطت نه کروا تا ہو،صرف عورتوں کی طرح چال ڈھال ہوگئ ہوتواس کی گواہی مقبول ہے۔ کیونکہ وہ گناہ کبیرہ میں بہتلانہیں ہے۔
نائحہ: غم اور مصیبت کی وجہ سے فطری طور پرروئے تواس سے عدالت سا قطنہیں ہوتی ،اس کی گواہی مقبول ہے۔ یہاں نائحہ سے مرادوہ عورتیں ہیں جو پیشہ وررونے والی ہو کہ غم وغیرہ کچھنہیں ہے۔ کرایہ پر نوحہ خوانی کرتی ہیں۔ ایسی نوحہ خوانی گناہ کبیرہ ہے۔ اس لئے ان کی عدالت ساقط ہوجائے گی۔ اور گواہی مقبول نہیں ہوگی۔ نوحہ حرام ہونے کی دلیل ہے۔ عن ابعی سعید المحددی قال لعن رسول الله علیہ الناف ہو جائے گا۔ اور گواہی مقبول نہیں ہوگی۔ باب فی النوح، ج۲،ص۲ کا، نمبر ۱۳۱۸ مسلم شریف، باب التشدید فی النیاحة ،صست معدور ہوا کہ نوحہ کرنے والیوں کی گواہی مقبول نہیں جب تک کہ اس سے تو بہ نہ سے سے معلوم ہوا کہ نوحہ گناہ کبیرہ ہے اس لئے نوحہ کرنے والیوں کی گواہی مقبول نہیں جب تک کہ اس سے تو بہ نہ

حاشیہ: (الف)اے ایمان والواگر تمہارے پاس کوئی فاس خبر لے کرآئے تواس کی وضاحت طلب کرو کیونکہ نادانی میں کسی قوم سے جھڑنہ بڑو۔ پھراپنے کئے پر پچھتاتے رہو(ب) میں نے حضرت ابراہیمؓ سے پوچھا کہ مسلمانوں کا عدل کیا ہے؟ فرمایا جس کے بارے میں شک ظاہر نہ ہو(ج) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آپؓ نے خینث مرد پرلعنت فرمائی اور جوعورتیں مرد بنتی ہیں۔اور فرمایاان کو گھروں سے نکال دو،اور فلاں کو نکالا اور حضرت عمرؓ نے فلاں کو نکالا (د) آپؓ نے فرمایا جس کو قوم لوط کا کام کرتے پاؤاس کے کرنے والے اور کرانے والے گوٹل کردو(ہ) آپؓ نے لعنت فرمائی نوحہ کرنے والی عورت پراوراس کو سننے والی پر۔

کر ہے۔

مغنیہ: کبھی کبھارگیت گالیایا شعر کہ لیااس سے عدالت ساقط نہیں ہوگ۔ یہاں مغنیہ سے مراد ہے جو گانے کا پیشہ بنالیا ہو۔اور ناچ گانے کی دعوت دیتی ہو۔اس کی عدالت ساقط ہوگی کیونکہ ایسا گانا گناہ کبیرہ ہے۔

وجرآیت میں ہے۔ومن الناس من یشتری لهو الحدیث لیضل عن سبیل الله بغیر علم ویتخذها هزوا اولئک لهم عذاب مهین (آیت ۲، سورة القمان ۳۱) اس آیت کی تفیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے۔هو اوالله الغناء (الف) (سنن للبہقی، باب الرجل یغنی فیتخذ الغناء صناعة یوتی علیه ویا تی له ویکون منسوباالیه شخو را به معروفا اوالمرا و ، ج عاشر، ص ۲۵۷، نمبر ۳۱۰۱) اس آیت سے معلوم ہوا کہ گانا حرام ہے (۲) حدیث میں ہے۔عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله علیه الغناء ینبت المناء البقل (ب) (سنن للبہقی، باب الرجل یغنی فیتخذ الغناء صناعة یوتی علیه ویا تی له الخ، ج عاشر، ص المنه قال المنه قال مناسب مناسب المنه المنه المنه المنه قال (ب) (سنن للبہقی، باب الرجل یغنی فیتخذ الغناء صناعة یوتی علیه ویا تی له الله قال المنه قال المنه قال المنه قال مناسب علیه المنه المنه المنه المنه قال المنه عبد الرحمن بن عوف ... ولکن عن صوتین احمقین فاجرین صوت عند مصیبة خمش وجوه وشق جیوب ورنة شیطان (ج) ترفی شریف، باب ماجاء فی الرخصة فی البکا علی السمیت، ص ۱۹۵، نمبر ۱۹۵۵ اس صدیث میں رئة الشیطان سے مرادگانا گانا ہے۔ اس کئی ہی گرام ہے۔ اس کا پیشر بنا نے سے گوائی قبول نہیں کی جائے گی۔

مدمن الشرب: جوشراب پیتا ہوا ور تو برکرنے کی نیت نہ ہواس کو مدمن الشرب شراب میں وصت کہتے ہیں۔ شراب پینا گناہ کمیرہ ہے اس کی ولیل ہے آت ہے۔ انسما المخدمو والمیسو والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوا لعلکم تفلحون (و) آیت ۹۰ سورة المائدة ۵) اس آیت میں شراب پینا حرام قرار دیا گیا ہے(۱) حدیث میں ہے۔ عن ابسی هویو قُ ان رسول الله عَلَیْتُ قال لاینونی الزانی حین یزنی و هو مؤمن و لایشوب المخمو حین یشوب و هو مؤمن (ه) (بخاری شریف، باب الزناوشرب الخمومی الزناوشرب الخمومی الزناوشرب الخمر میں امنان المین کے اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ الخمر میں اگرشراب پینے سے تو برکر لے تواس کی گواہی مقبول ہوگی۔ اگرشراب پینے سے تو برکر لے تواس کی گواہی مقبول ہوگی۔

رج : اثر میں ہے۔عن ابن عمر قال کنت مع عمر بن الخطاب فی حج ... فامر الناس ان یجالسوہ ویوا کلوہ وان تاب حینئذ تاب فاقبلوا شہادته و حمله واعطاه مأتی درهم فاخبر عمر ان شهادته تسقط بشرب الخمر وانه اذا تاب حینئذ تقبل شهادته (و) (سنن للیہ قی، باب شھادة الل الاشربة ، ج عاشر، ٣٦٢ منبر ٣٩٢٨) اس اثر میں ہے کہ شراب پینے سے تو بہر سے تو بہر تار شہادته (و) (سنن للیہ قی، باب شھادة الل الاشربة ، خ عاشر، ٣١٥ من الله من الله

حاشیہ: (الف)لوگوں میں سے وہ ہیں جو کھیل کی چیزیں خریدتا ہے تا کہ ناوانی میں اللہ کے راستے سے گمراہ کر سکے اور اس کو فداق کی چیز بنا سکے ،ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔حضرت عبداللہ بن مسعوداس کی تغییر میں فرماتے ہیں خدا کی تیم اہوالحدیث سے گانا مراد ہے (ب) آپ نے فرمایا غناء دل میں نفاق پیدا کرتا ہے۔جیسے پانی سبزیوں کو پیدا کرتا ہے (جی حضور نے فرمایالیکن میں دوفا جراحتی آواز وں سے روکا گیا ہوں (۱) مصیبت کے وقت آواز کا لنا، چہر سے پر مارنا، دامن پھاڑ نا (۲) شیطان کی گنگنا ہے (د) شراب، جوا، بت اور قسمت کا تیرنا پاک ہے شیطان کا عمل ہیں۔اس سے پر ہیز کیا کروشاید کہ کامیاب ہوجاؤگے (ہ) آپ نے فرمایا زانی زنا کرتے وقت مومن نہیں رہتا اور شراب پیتے وقت مومن نہیں رہتا (و) میں حضرت عمر کے ساتھ جے میں تھا۔۔۔لوگوں کو تکم دیا کہ شرائی (باتی الگے صفحہ پر)

[٢٨٣٢] (٢٣) ولا من يُغَنِّي للناس ولامن يأتي بابا من الكبائر التي يتعلق بها الحد ولا من

اس کی گواہی قابل قبول ہوگی۔

لامن یلعب بالطیور: پرندول کوسکھانے اور کھلانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس سے عدالت ساقط نہیں ہوگی۔ یہال مراد ہے کہ پرندے کے ذریعہ سے بازی لگا تا ہے۔ اس لئے یہا یک قتم کا جوا ہے۔ اور اوپر آیت میں گزرا کہ جواحرام ہے۔ یہا ایسا المذین آمنوا انما المخمر والمسسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوہ لعلکم تفلحون (الف) (آیت ۹۰ سورة المائدة ۵) اس آیت میں میسراور ازلام سے مراد جوا ہے جو حرام ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمر الله علی الله علی عن المحمر والممیسر والکو بة والعبیراء (ب) (ابوداؤو شریف، باب ماجاء فی السکر ، ۱۲۲ ، نمبر ۳۱۸۵) اس حدیث میں المیسر یعنی جواحرام قرار دیا۔ اس لئے پرندے کے ذریعہ جو جو اکھیا ہے اس کی گواہی قبول نہیں ہے۔

اصول بیمسکے اس اصول پر ہیں کمسلسل گناہ کبیرہ کرنے کی وجہ سے عدات ساقط ہوگئ۔ اور آیت مٰدکورہ کے اعتبار سے غیر عادل کی گواہی مقبول نہیں ہے۔اس لئے ان لوگوں کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

لغت : مخنث : خنثی ہے مشتق ہے، جوعورتوں کی طرح حرکت کرے۔نائحۃ : سینہ پیٹے کررونے والی۔مدمن : شراب میں دھت ہو۔ اللھو : کھیل کود۔

[۲۸۳۲] (۲۳) اور نہاس کی گواہی جولوگوں کے لئے گا تا ہو،اور نہاس کی جوالیے کبیرہ گناہ کرے جس سے حد متعلق ہوتی ہو۔اور نہوہ جو بغیر لنگی کے حمام میں داخل ہوتا ہو۔

تشرح جولوگوں کے لئے گا تا ہواس کی گواہی بھی مقبول نہیں ہے۔

وج کیونکہ یہ بھی کبیرہ گناہ میں مبتلا ہے۔اس کی دلیل او پر گزر چکی ہے(۲) بیصدیث بھی ہے۔ سمعت عبد الله یقول سمعت رسول الله علیل علیہ الله علیل الله

ا یہ کبیرہ گناہ کرنے کا عادی ہے جس پر حد ہے، مثلا چوری، ڈاکہ زنی کی تواس سے حدلا زم ہوتی ہے۔اس لئے چوراور ڈاکہ زنوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

وجہ اس سے عدالت ساقط ہوگئی اور آیت کے اعتبار سے غیرعادل کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

لا يدخل الحمام بغيرازار: اگرغنسل خانه بند ہواورايك آدمى نگاغنسل كرے تواس ہے عدالت ساقطنہيں ہوتی ليكن ايساغنسل خانه ہوجس ميں

حاشیہ: (پیچھاصفی ہے آگے) کے ساتھ بیٹھو، اس کے ساتھ کھانا کھاؤ، اگر وہ تو بہرے تو اس کی گواہی قبول کرو۔ اس کوسوارہ دی اور اس کو دوسودرہم دیا۔ حضرت عمر فی خبر دی کہ شراب پینے سے اس کی گواہی مقبول ہوگی (الف) اے ایمان والو! شراب اور جوااور بت اور شمرت کا تیرنا پاک ہیں، شیطان کاعمل ہے۔ اس سے پریز کرو، شاید کا میاب ہوجاؤگے (ب) آپ نے منع کیا شراب سے اور جوئے سے اور شطر نج سے اور چینائی شراب سے (ج) آپ نے فرمایا غناء دل میں نفاق پیدا کرتا ہے۔

يدخل الحمام بغير ازار [٢٨٣٣] (٢٣)و يأكل الربوا ولا المُقامر بالنرد والشطرنج.

بہت ہوگ ایک ساتھ نہاتے ہوں۔ جیسے انگلینڈ میں سویرنگ پول ہوتا ہے جس کوجمام کہتے ہیں۔ اس میں بالکل نگا داخل ہوتو چونکہ بغیرستر کے سب کے سامنے داخل ہوا ، اور سب کے سامنے سر کھولنا حرام ہاس لئے اس گناہ کبیرہ کی وجہ سے عدالت ساقط ہوجائے گی۔ سر کھولئے کی حرمت اس آیت میں ہے۔ کہ نماز کے وقت زینت اختیار کرولیعنی کیڑ ایپہنو (۲) صدیث میں ہے۔ شم ار دف رسول اللہ علیہ علیہ علیہ فامرہ ان یو ذن' ببراء ق اقال ابو ھریں۔ قاذن معنا علی فی اھل منی یوم النحر ، لایحج بعد العام مشرک و لا یطوف بالبیت عریان (ب) ریخاری شریف ، باب مایستر من العورة ، س۲۹) اس صدیث میں نگار ہے ہے منع فر مایا (۳) ایک اور صدیث ہے۔ عسن ابسی سعید الحدری انہ قال نہی رسول اللہ علیہ میں السمال الصماء ، و ان یحتبی الرجل فی ثوب و احد لیس علی فرجه مسلم المحدری انہ قال نہی رسول اللہ علیہ میں سرکھولئے سے مدالت ساقط ہوجائے گی۔ اور اس کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

لوگوں کے سامنے شس خانہ میں سرکھولئے سے عدالت ساقط ہوجائے گی۔ اور اس کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

[۲۸۳۳] (۲۴) اور نداس کی گوائی جوسود کھائے اور ند جوز داور شطرنج کھیلے۔

تشری جوسود کھا تا ہوا دراس میں مشہور ہووہ فاسق ہو گیا۔اس کئے اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

وج آیت میں ہے کہ سود کھانا حرام ہے۔ المذیب یا کہ لمون الربوا لایقو مون الا کما یقوم الذی یتخبطه الشیطان من المس ذلک بانهم قالوا انما البیع مثل الربوا واحل الله البیع و حرم الربوا (و) (آیت ۲۵۵، سورة البقرة ۲) اس آیت میں سود حرام قرار دیا ہے۔ اس لئے اس کے کھانے والے کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

ولا المقامر بالنرد: نردایک شم کا کھیل ہے۔ اگر اس سے جوا کھیلے تو حرام ہے۔ اور جوا کھیلنے سے عدالت ساقط ہو جاتی ہے۔ اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ انسما المخمر الممیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوہ لعلکم تفلحون (آیت ۹۰، سورة المائدة ۵) اور اگر جوئے کے بغیر نرد کھیلے تب بھی جائز نہیں ہے۔

وج حديث يس ب-عن سليمان بن بريدة عن ابيه ان النبى عَلَيْكُ قال من لعب بالنود شير فكانما صبغ يده في لحم خنزير ودمه (ه) (مسلم شريف، باب في التحل عن اللعب بالنردشير، ج٢،ص ٢٢٠٠، نمبر ٢٢٦٠ رابوداؤ دشريف، باب في التحل عن اللعب بالنرد، ص

عاشیہ: (الف) اے بنی آ دم نماز کے وقت زینت اختیار کرو (ب) حضور نے حضرت علی گو پیچیے بٹھایا اوران کو تھم دیا کہ برائت کا اعلان کر ہے۔ حضرت الوہر بری اُ فرماتے ہیں کہ حضرت علی ہمارے ساتھ اہل منی میں دسویں ذی الحجہ کو اعلان فرماتے تھے کہ آج کے بعد کوئی مشرک جج نہ کر ہے۔ اور نہ نظا ہو کر بیت اللہ کا طواف کر ہے (ج) آپ نے منع فرمایا لپیٹ کرچا دراوڑھنے ہے، اور آ دی اس طرح ایک کپڑے میں لیٹے کہ اس کی شرمگاہ پرکوئی چیز نہ ہو(د) جولوگ سود کھاتے ہیں وہ قیامت میں کھڑنے نہیں ہوں گے مگر ایسا جیسا کہ شیطان نے خیط الحواس بنا دیا ہو۔ بیاس لئے کہ انہوں نے کہا کہ نیج تو صرف سود کی طرح ہے۔ حالانکہ اللہ نے نیج کو حال قرار دیا اور سود کو حرام (ہ) آپ نے فرمایا کوئی فرد شیرے کھیلی تو گویا کہ اسٹے ہاتھ کو سور کے گوشت میں اور اس کے خون میں رنگ رہا ہے۔

[٢٨٣٨] (٢٥) ولا من يفعل الافعال المُستخفَّة كالبول على الطريق والاكل على

۳۲۷ نمبر ۴۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ زدشیر سے جو کھیلے گویا کہ اپنا ہاتھ سور کے گوشت اورخون میں رنگا۔اس لئے اس کے کھیلنے والوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

والشطر نج : یہ بھی ایک قتم کا کھیل ہے اگراس میں جوانہ ہوا ہواوراس میں مشغولیت کی وجہ سے نماز اور دینی فرائض نہ چھوٹتے ہوں تو بعض حضرات نے اس کومباح قرار دیاہے۔

رجی اثریس ہے۔ انبأ الشافعی قبال کان محمد بن سیرین وهشام بن عروة یلعبان بالشطرنج استدبار ا(الف) (سنن للبہتی، باب الاختلاف فی اللعب بالشطرنج، ج عاشر، ص ۲۰۹۲، نمبر ۲۰۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شطرنج کھلینا جائز ہے۔ کیونکہ اس کھیل میں دماغ تازہ ہوتا ہے بشر طیکہ نماز اور دینی فرائض نہ چھوٹتے ہوں اور جوانہ ہوا ہو۔

اورا گراس میں اتنی مشغولیت ہے کہ نمازاوردینی فرائض چھوٹتے ہوں تو پھر عدالت ساقط ہوگی اور گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

وج اثر میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ عن عملی انه یقول الشطونج هو میسو الاعاجم (ب) دوسری روایت میں ہے۔ عن ابن عمر اثر میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ عن ابن عمر من النود (ج) (سنن للیہ قی، باب الاختلاف فی اللعب بالشطر نجی می عاشر ، سمی سے مسر النود (ج) (سنن للیہ قی، باب الاختلاف فی اللعب بالشطر نجی می شر ، سمی معلوم ہوا کہ شطر نج کھیلنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے یوں کہا جائے کہ اس سے دینی فرائض چھوٹے ہوں تو کھیلنے والے کی عدالت ساقط ہوجائے گی اور فاس ہونے کی بنا پر گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

[۲۸۳۴](۲۵)اورنداس کی گواہی جوحقیر کام کرتا ہوجیسے راہتے پر پیشاب کرنااور راہتے پر کھانا۔

تشری جو حقیر کام کرنے کاعا دی ہووہ جھوٹ بولنے ہے بھی عار محسوں نہیں کرے گا۔اس لئے ایسے آ دمی کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

يج حديث ميں ہے۔ ظنين يعنى دين ميں متم آوى كى گواہى مقبول نہيں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله عَلَيْ لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حدا ولا مجلودة ولا ذى غمر لاحنة ولا مجرب شهادة ولا القانع اهل البيت لهم ولا ظنين فى ولاء ولا قرابة (د) (ترندى شريف، باب ماجاء فيمن لا تجوز شهادت، ٢٦، ٥٥٠ ، نمبر ٢٢٩٨) اس حديث ميں ہو ولا ظنين فى ولاء ولا قرابى مقبول نہيں جودين ميں تهم ہو۔ چنانچاس كي تفسير حديث ميں ہے۔ عن ابى هريوة قال بعث رسول الله مناديا فى السوق انه لا تجوز شهادة خصم ولا ظنين. قيل وما الظنين ؟قال المتهم فى دينه دوسرى روايت ميں ہے۔ ولا مريب (ه)

حاشیہ: (الف) ہمیں حضرت امام شافع نے خبر دی کہ مجد ابن سیرین اور ہشام بن عووۃ بھی بھی شطرنج کھیلتے تھے (ب) حضرت امام شافع نے خبر دی کہ مجد ابن سیرین اور ہشام بن عووۃ بھی بھی شطرنج کھیلتے تھے (ب) حضرت ابن عمر سے شطرنج کے بارے میں پوچھا تو فر مایاوہ فر دسے بھی براہے (د) حضور نے فر مایا خائن مر داور خائد عورت کی گواہی مقبول نہیں ہے اور خہد کے اور خہری کی دیداری میں شک ہو۔ دور کی دینداری میں شک ہو۔

الطريق[٢٨٣٥](٢٦) ولا تُقبل شهادة من يُظهر سبَّ السلف[٢٨٣٦](٢٧) وتُقبل

(مصنف عبدالرزاق، باب لا یقبل متھم ولا جارالی نفسہ ولاظنین ، ج ٹامن، ص۰۴۳۲/۳۲، نمبر۳۲۵س۵۱/۱۵۳۵) اس حدیث میں ہے کہ جو دین میں متہم ہواس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

نوے جسمعاشرے میں تھوڑ ابہت راستے پر کھانامعیوب نہیں ہے اس کے کھانے سے عدالت ساقط نہیں ہوگی۔

[۲۸۳۵] (۲۲)اس آ دمی کی گواہی مقبول نہیں جوسلف کو گالیاں دیتا ہو۔

تشریق جوسلف صالحین کو برا بھلا کہتا ہویا گالیاں دیتا ہووہ فاسق ہے اس کئے اس کی گواہی مقبول نہیں (۲) جوسلف کا احترام نہ کرتا ہووہ عموما جھوٹ بولنے میں عار محسوس نہیں کرتا اس کئے بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہے (۳) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله قال قال دسول الله علیہ سباب السمسلم فسوق و قتا کہ کفو (الف) (بخاری شریف، باب ماینی من السباب واللعن ، سمام محملان کوگالی دینا شریف، باب بیان قول النبی الله سباب المسلم فسوق و قالہ کفر، ص ۵۸، نمبر ۱۲ متاب الایمان) اس حدیث میں ہے کہ مسلمان کوگالی دینا فسق ہے۔ اس کئے سلف صالحین کوگالی دیتار ہتا ہوتو بدرجہ اولی فسق ہوگا اس کئے اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

[۲۸۳۶] (۲۷) اور قبول کی جائے گی اہل ہواء کی گواہی سوائے خطابیے کے۔

تشری اہل ہواء سے مرادوہ تمام جماعتیں ہیں جواہل سنت والجماعة کے علاوہ ہوں جیسے شیعہ، رافضی وغیرہ۔وہ مسلمان ہیں اگر چہان کاعقیدہ اہل سنت والجماعة کے علاوہ ہے۔اس لئے ان کی گواہی اہل سنت والجماعة کے خلاف قبول کی جائے گی۔

رج عن عدو و بن شعیب عن ابیه عن جده قال قال رسول الله عَلَیْ المسلمون عدول بعضهم علی بعض الا محدود افی فریة (ب) (مصنف ابن الی شیبة ،۴۲ من قال لا تجاوز شها دین اتاب ، جرابع ، ۱۳۳۳ ، نمبر ۲۰۲۵ ردار قطنی ، کتاب عرر الیا موسی اشعری ، جرابع ، ۱۳۲۳ ، نمبر ۱۳۲۵ ، کتاب تحور البهت الی ابی موسی اشعری ، جرابع ، ۱۳۲۳ ، نمبر ۲۰۲۵ ، کتاب کتاب تحور البهت اختلاف موسی بولنی کوشش کریں گے۔ اس لئے ان کی گواہی قبول کی جائے گی۔

فاكر امام شافع في فرماتے ہيں كمان كى گوائى اہل سنت والجماعة ك خلاف مقبول نہيں۔ وہ فرماتے ہيں كماہل سنت والجماعة سے كينه ہوگا اور كينه كي وجہ سے جھوٹى گوائى دے سكتے ہيں اس لئے مقبول نہيں (٢) حدیث میں ہے كہ كى آ دمى سے كينه ہوتواس كى گوائى مقبول نہيں ہے عن عصر و بن شعیب عن ابیه عن جدہ ان رسول الله عَلَيْتُ رد شهادة المنحائن والمنحائنة و ذى المغمر على اخيه ... وقال ابوداؤد ،المغمر المحقد والشحناء (ج) (ابوداؤد شریف، باب من تردشھا دته، ص ١٥١، نمبر ٢٠٠٠ سرتر ندى شریف، باب ما جاء فین لا تجوز شھا دته، ح ٢٠ص ۵۵، نمبر ٢٢٩٨) اس حدیث میں ہے كہ غمر والے یعنى كہنے والے كى گوائى مقبول نہيں۔ اور دوسرے فرقے والوں كو

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایامسلمان کوگالی دینافس ہے اوراس سے قال کرنا کفر ہے (ب) آپ نے فرمایامسلمان بعض پرعادل ہیں مگر تمہت زنامیں صد لگائے ہوئے (ج) آپ نے رد کی خیانت کرنے والے مرداور خیانت کرنے والی عورت کی اور بھائی کے بارے میں کیندر کھنے والے کی گواہی ... حضرت امام ابوداؤڈ نے فرمایا غمر کامعنی کینہ ہے۔ شهادة اهل الهواء الا الخطابية [٢٨٣٠] (٢٨) وتُقبل شهادة اهل الذمة بعضهم على بعض وان اختلف مِللُهم.

چونکہ اہل سنت کےخلاف کینہ ہوگا اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

الاالخطابية: بدرافضيوں کاغالی فرقہ ہے۔ بدائی خطاب محمد بن وہب الاجدع کی طرف منسوب ہے۔ ان کا اعتقادیہ ہے کہ اپنے مذہب کے علاوہ پر جھوٹ بولنا جائز ہے بلکہ مذہب کو چھپانے یا بچانے کے لئے جھوٹ بولنا واجب ہے۔ تو چونکہ جھوٹ بولنا جائز ہے بلکہ مذہب کو چھپانے یا بچانے کے لئے جھوٹ بولنا واجب ہے۔ تو چونکہ جھوٹ بولنے کا شبہ ہے اس لئے اس کی گواہی دوسرے مذہب والے کےخلاف مقبول نہیں ہے۔

لغت اہل الھواء: خواہش والے، یہاں مراد ہے اہل سنت والجماعة کے علاوہ کے مذاہب

[۲۸۳۷] (۲۸) ذميوں كى گوائى بعض كى بعض كے خلاف جائز ہے جا ہے وہ آپس ميس مختلف ہوں۔

تشری یہودی یا نصرانی جودارالاسلام میں ٹیکس دیکررہتے ہوں ان کوذمی کہتے ہیں وہ ایک دوسرے کےخلاف گواہی دیں تو جائز ہے۔

فاكده امام شافعی اورامام مالک فرماتے ہیں كه ذمى میں بھی ایك مذہب والے كی گواہی دوسرے كےخلاف قبول نہيں كی جائے گی۔

حاشیہ: (الف)حضور نے جائز قرار دی اہل کتاب کی گواہی بعض کی بعض پر (ب) ہم نے ان کے آپس میں قیامت تک دشنی اور بغض بھڑ کا دی (ج) آپ نے فرمایا دوملت والے ایک دوسرے کے کچھ بھی وارث نہیں ہول گے۔اور کسی ملت کی گواہی کسی دوسری ملت پر جائز نہیں سوائے ملت محمد کی اس لئے کہ وہ اس کے غیر پر بھی جائز ہے۔

[٢٨٣٨] (٢٩) والأتُقبل شهادة الحربي على الذمي [٢٨٣٩] (٣٠) وان كانت الحسنات اغلب من السيئات والرجل ممن يجتنب الكبائر قبلت شهادته وان اَلَمَّ

[۲۸۳۸] (۲۹) حربی کی گوائی ذمی کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی۔

وی سے مرادمتامن ہے لینی وہ حربی جوامن لیکر دارالاسلام آیا ہو۔ یا دوسری شکل ہے ہے کہ ذمی کی کام کے لئے دارالحرب گیا اور کوئی بات ہوگی اب حربی ذمی کے خلاف گواہی دے رہا ہے تو یہ گواہی مقبول نہیں ہے۔ کیونکہ حربی کا درجہ کم ہے اور ذمی دارالاسلام میں رہنے کی وجہ سے اعلی ہے۔ اس لئے حربی کی گواہی دوسرے کے خلاف مقبول نہیں ہے (۲) اوپر حدیث گزری کہ ایک ملت کی گواہی دوسرے کے خلاف مقبول نہیں۔ اس لئے ذمی اور حربی کے بارے میں اس پڑمل کیا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ کان شریع یہ جینز شہادہ کل ملتھا و لا یہ جیز شہادہ الیہ و دی علی النصر انبی و لا النصر انبی علی الیہ و دی الا المسلمین فانه کان یہ جیز شہادہ ہم علی الملل کلھا (الف) (سنن للیہ قی ، باب من اجاز شہادہ الی الذمة علی الوصیة فی السفر عند عدم من شھر علیها من السلمین ، ج عاشر ، ص ۱۳۵۹ ، نبر ۱۳۵۸ میں ہے کہ یہودی مصنف عبد الرزاق ، باب شھادہ اہل الملل بعض و شھادہ آول نہیں کی جائے گی۔ جب ان دونوں کی گواہی قول نہیں کی جائے گی۔ جب ان دونوں کی گواہی قول نہیں کی جائے گی۔ جب ان دونوں کی گواہی قول نہیں کی جائے گی۔ جب ان دونوں کی گواہی قول نہیں کی جائے گی۔

[۲۸۳۹] (۳۰)اگراچھائیاں برائیاں پر غالب ہوں اور آ دمی گناہ کبیرہ سے پر ہیز کرتا ہوتو اس کی گواہی قبول کی جائے گی اگر چہ گناہ صغیرہ کر لیتا ہو۔

تشری کسی آ دمی کے اجھے اعمال غالب ہوں اور برے اعمال کم ہوں اور گناہ کبیرہ سے پر ہیز کرتا ہوتو چاہے صغیرہ گناہ کر لیتا ہو پھر بھی اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ گواہی قبول کی جائے گی۔

وجہ تمام گناہ صغیرہ سے پر ہیز کرنا تو آ دمی کے لئے مشکل ہے اس لئے یہ قیدلگا ئیں کہ بالکل گناہ صغیرہ نہ کرے تو گواہ کے لئے کوئی آ دمی نہیں ملے گا۔اس لئے یہی کہا جاسکتا ہے کہ اچھا ئیاں غالب ہواور گناہ کبیرہ سے پر ہیز کرتا ہو۔ گواہی دینے کے لئے اتنا کافی ہے۔ بلکہ گناہ کبیرہ کرلیا لیکن بعد میں اس سے تو بکرلی تب بھی گواہی قبول کی جائے گی۔

وج اثر ميں ہے۔ وجلد عمر ابا بكرة وشبل بن معبد و نافعا بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادته ... وقال الشعبي وقتادة اذا اكذب نفسه جلد وقبلت شهادته (ب) (بخارى شريف، باب شحادة القاذف والسارق والزاني،

حاشیہ: (الف) حضرت شرح جائز قرار دیتے تھے ایک ملت کی گواہی دوسری ملت پراور نہیں جائز قرار دیتے تھے یہودی کی گواہی نصرانی پراور نہ نصرانی کی گواہی ہیں وہ ان کی گواہی ہیں وہ بیار نے کے لئے کہا اور فرمایا جو تو بہ کرے گااس کی گواہی قبول کی جائے گی ۔۔ جھڑا سے تو جہ کرنے کے لئے کہا اور فرمایا جو تو بہ کرے گااس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

بمعصية [٢٨٨٠] (٣١) وتُقبل شهادة الاقلف والخصي وولد الزنا و شهادة الخنثي

ص ۲۱ ۳۱، نمبر ۲۲ ۲۸) اس اثر میں ہے کہ گناہ کبیرہ کر کے توبہ کر ہے تو اس کی گواہی مقبول ہوگی۔

اورظاہری طور پراچھا عمال کرتے ہوں تو گواہی مقبول ہوگی اس کی دلیل بیا ترہے۔ سمعت عمر ؓ بن الخطاب یقول ان اناسا کانوا یو خذون بالوحی فی عہد رسول الله علیہ وان الوحی قد انقطع وانما ناخذ کم الآن بما ظهر لنا من اعمالکم، فمن اظهر لنا خیرا امناه وقربناه ولیس الینا من سریر ته شیء الله یحاسب فی سریر ته ومن اظهر لنا سوءًا لم نامنه ولم نصدقه ، وان قال ان سریر ته حسنة (الف) (بخاری شریف، باب الشحد اء والعدول ، ص٠٣٥، نمبر ٢٦١٨) اس اثر میں حضرت عمرؓ نے فرمایا ظاہری طور پرا چھا عمال نظر آتے ہوں تو اس پراعتماد کریں گے اور اس کو قریب کریں گے ۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس کی گواہی مقبول ہوگی۔

لخت الم بمعصیة: اگر گناه کرے،اس ہے مراد گناہ صغیرہ کاارتکاب کرنا ہے

[۲۸ ۴۰] (۳۱) اور قبول کی جائے گی غیرختنہ والے کی گواہی اورخصی کی گواہی اور ولد الزنا کی گواہی اورخنثی کی گواہی بھی جائز ہے۔

تشری جسآ دمی کا ختند نه ہوا ہواس کی گواہی مقبول ہے۔

وج چونکه ختنه ند کرنے سے عدالت ساقط نہیں ہوئی اور نہ فاس ہوا۔ اس لئے اس کی گواہی مقبول ہوگی۔

خصى: جس آدمی کا خصیه نکال لیا گیا ہواس کوخسی کہتے ہیں۔اس کی گواہی مقبول ہوگی۔

جے خصیہ نکال لینے کی وجہ سے اس کی عدالت ساقط نہیں ہوئی اس لئے اس کی گواہی مقبول ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن سیسرین ان عصمہ تا محسر المجاب علی ابن مظعون (ب) (ابن البی شیبة ،۵۲۳، فی شھا دة الخصی ،جلد خامس، ۹۰، نمبر ۱۳۲۰۹ من سنن للبیہ تقی ،باب من وجد مندر تح شراب اولتی سکران ، ج ثامن ، ۹ میں ۵۲۹ ، نمبر ۱۵۵۷) اثر میں ہے کہ علقہ خصی کی گواہی کی وجہ سے حد شرب جاری کی گئی جس سے معلوم ہوا کہ خصی کی گواہی مقبول ہے۔

وج گناه اس کے ماں باپ کا ہے اس لڑ کے کا گناه نہیں ہے۔ اس لئے اس کی عدالت ساقط نہیں ہوگی اور اس کی گواہی مقبول ہوگی (۲) انسس بن مالک ان النبسی علیہ قال المؤمنون شهداء الله فی الارض وروینا عن عطاء و الشعبی انهما قالا: تجوز شهادة ولد الزنا (ب) (سنن للبہتی ، بابزهادة ولد الزنا حج عاشر ، ص ۲۱۱۸) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ ولد الزنا کی گواہی جا تز ہے۔

عاشیہ: (الف) حضرت عمر مخر ماتے ہیں کہ حضور کے زمانے میں لوگ وی کے ذریعہ کیڑے جاتے تھے۔اوروی منقطع ہوگی۔اورہم اہتم کو کیڑیں گے ظاہری اعمال سے۔اگرتم میں سے کوئی خیر کا اظہار کر بے تو اس کوامن دیں گے اور اس کو قریب کرلیں گے۔اوراندرونی معاطع اذمددار میں نہیں ہوں۔اندرونی معاطع کا حساب اللہ کرے گا۔اور ہمارے سامنے جو برائی کا اظہار کرے گاہم اس کوامن نہیں دیں گے اور خداس کی تصدیق کریں گے اگر چہ اس کا اندرونی معامدا چھاہی کیوں نہ ہو اللہ کرے گا۔اور ہمارے علقہ خصی کی گواہی جائز قرار دی ابن مظعون پر (ب) آپ نے فر مایا مومن اللہ کا گواہ ہے زمین میں ۔حضرت عطاءً اور شعبی نے فر مایا کہ ولد الزنا کی گواہی جائز ہے

جائزة [١ ٢٨٣] (٣٢) واذا واقفت الشهادة الدعوى قُبلت وان خالفتها لم تُقبل [٢٨٣٦] (٣٣) ويعتبر اتفاق الشاهدين في اللفظ والمعنى عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى فان شهد احدهما بالف والآخربالفين لم تُقبل شهادتهما عند ابى حنيفة وقال ابو يوسف و

فاكده امام مالك فرماتے ہيں كەولدالزناكى گواہى مقبول نہيں۔

رج ان کی دلیل بیر حدیث ہے۔ عن ابسی هریوة قال قال رسول الله عَلَیْتُ ولد الزنا شر الثلاثة (الف) (متدرک للحائم، کتاب العق، ج ثانی بس ۲۳۳، نمبر ۲۸۵۳) اس حدیث میں ولدالزنا کوشریر کہا گیا ہے اس کئے اس کی گواہی متبول نہیں۔

شہادۃ آتخثی جائزۃ: جونہ عورت ہواور نہ مرد بلکہ دونوں کے درمیان ہوتواس کی گواہی مقبول ہے۔

جب مرد کی گواہی مقبول ہے اورعورت کی گواہی مقبول ہے تو دونوں کے درمیان کی گواہی بھی مقبول ہوگی ۔البتہ اس کےعورت ہونے کا بھی شبہ ہے اس لئے حدو داور قصاص میں اس کی گواہی قبول نہ کر بے تو اچھا ہے۔

[۲۸ ۲۱] (۳۲) اگرشہادت دعوی کے موافق ہوتو قبول کی جائے گی اوراس کے مخالف ہوتو قبول نہیں کی جائے گی۔

تشری شہادت دعوی کی تائید کے لئے ہوتی ہے اس لئے جو دعوی ہوگواہی کے ذریعہ اس کی تائید ہوتو گواہی مقبول ہوگی ور نہ رد کر دی جائے گی۔مثلا مدعی کہتا ہے کہ میری گائے چرانی گئی ہے اور گواہ گواہی دے رہا ہے کہ اس کی جینس چوری ہوئی ہے تو دعوی کچھاور ہے اور گواہ کی گواہی کچھاور ہے۔اس لئے گواہ کی گواہی رد کر دی جائے گی۔

[۲۸۴۲] (۳۳) اعتبار کیا جائے گا دونوں گوا ہوں کامتفق ہونالفظ اور معنی میں بھی امام ابوحنیفہ ؒ کے نزدیک لیس اگرایک گواہ گواہی دے ایک ہزار کی اور دوسرے نے دوہزار کی تو دونوں کی گواہی مقبول نہیں ہوگی امام ابوحنیفہ ؒ کے نزدیک ،اور فر مایا صاحبین ؒ نے قبول کی جائے گی ایک ہزار رہے۔

تشری ایک آدمی نے دعوی کیا کہ میرے فلاں پر دو ہزار درہم ہیں۔ایک گواہ نے گواہی دی کہ ایک ہزار ہے اور دوسرے نے گواہی دی کہ دو ہزار ہیں۔ توامام ابو حنیفہ ؓ کے نزدیک ایک ہزار کا بھی فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ دونوں کی گواہی ردہوجائے گی۔

وج ایک ہزارا گرچہ دو ہزار میں داخل ہےاس لئے دوسرے گواہ نے دو ہزار کی گواہی دی تو معنوی طور پر گویا کہا یک ہزار کی بھی گواہی دی اس لئے ایک ہزار پر دو گواہ ہو گئے لیکن لفظی طور پر ایک ہزار اور دو ہزارا لگ الگ الفاظ ہیں اس لئے لفظی طور پر دونوں گواہوں کے اتفاق نہ ہونے کی وجہ سے دونوں گواہ ردہوجائیں گے۔ کیونکہ امام ابوحنیفہ گااصول ہیہے کہ معنی کے ساتھ الفاظ میں بھی دونوں گواہ متفق ہوں۔

فاكده صاحبين كنزديك ايك ہزار پر فيصله كيا جائے گا۔

حاشیہ: (الف)ولدالزناتین میں کے برے ہیں۔

محمدرحمهما الله تعالى تقبل بالف[٢٨٣٣] (٣٣) وان شهد احدهما بالف والآخر بالف وخمس مائة قبلت شهادتهما بالف [٢٨٣٣] بالف وخمس مائة قبلت شهادتهما بالف و٢٨٣٦] (٣٥) واذا شهدا بالف وقال احدهما قضاه منها خمس مائة قُبلت شهادتهما بالف ولم يسمع قوله انه قضاه منها خمس مائة الا ان يشهد معه الآخر.

ے (۲) اثر میں ہے۔ عن شریح فی شاہدین یختلفان فشہد احدهما علی عشرین والآخر علی عشرة قال یو خذبالعشوة (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ۸۳۰ فی الثاهدین بختلفان، جرالع میں ۳۳۵، نمبر ۱۲۰۷۱۳/۲۰۷۱) اس اثر میں عشرة اور عشرین لفظ کے اعتبار سے متفق میں پھر بھی دس درہم کا فیصلہ کیا۔

[۲۸۴۳] (۳۳) اورا گران میں ہے ایک نے گواہی دی ایک ہزار کی اور دوسرے نے ایک ہزار پانچے سو کی اور مدعی دعوی کرتا ہے ایک ہزار یانچے سوکا تو دونوں کی گواہی قبول کی جائے گیا لیک ہزاریر۔

تشری می نے دعوی کیا کہ میرے فلال پرایک ہزار پانچ سودرہم ہیں۔اس پرایک گواہ نے گواہی دی کہ ایک ہزارہے اور دوسرے نے گواہی دی کہ ایک ہزار ہے اور دوسرے نے گواہی دی کہ ایک ہزار یا پچ سوے توایک ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا۔

وج لفظ کے اعتبار سے دونوں گواہ ایک ہزار پرمتفق ہیں۔اور دوسرا گواہ الگ سے پانچ سوکی گواہی دے رہا ہے۔اس لئے ایک ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا۔ کیونکہ معنی کے اعتبار سے اور لفظ کے اعتبار سے بھی دونوں گواہ ایک ہزار پرمتفق ہیں۔

اصول دونوں گواہ لفظ اور معنی کے اعتبار سے متفق ہوں تو گواہی مقبول ہوگی ۔صاحبینؓ کے نز دیک صرف معنی کے اعتبار سے دونوں گواہ متفق ہوں تب بھی گواہی مقبول ہوگی ۔

[۲۸۴۴] (۳۵) اگر دونوں گوا ہوں نے گواہی دی ہزار کی ،اوران دونوں میں سے ایک نے کہا کہاداکر دیا ہے اس میں سے پانچ سوتو دونوں کی گواہی ہزار کی قبول کی جائے گی۔اور نہیں سنی جائے گی اس کی بات کہ اس میں سے پانچ سواداکر دیا ہے۔ مگریہ کہ اس کے ساتھ دوسرے گواہی دس

تشری دوگواہوں نے گواہی دی کہ فلاں کا فلاں پرایک ہزار درہم ہے۔ بعد میں ان میں سے ایک نے یہ بھی گواہی دی ہمین فلاں نے ایک ہزار میں سے پانچ سوادا کر دیا ہے توایک ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا اور پانچ سودرہم کی ادائیگی پرکوئی فیصلنہیں ہوگا اور نہ پانچ سودرہم کم ہوگا۔

وجا ایک ہزار پر دوگواہ ہیں۔ اس لئے ایک ہزار کا فیصلہ ہوگا۔ اور اس میں سے پانچ سوادا کرنے پرصرف ایک گواہ ہے۔ اس لئے پانچ سوکی ادائیگی کا فیصلہ کیا ادائیگی کا فیصلہ کیا جائے گا دہ ہاں اس گواہ کے ساتھ دوسرا گواہ بھی ہوجائے تو چونکہ اب دوگواہ ہوگئے اس لئے پانچ سوکی ادائیگی کا فیصلہ کیا جائے گا (۲) و استشہدو اشہیدین من رجالکم (آیت ۲۸۲، سورۃ البقرۃ ۲) یعنی دوگواہ پورے نہیں ہوئے۔

حاشیہ: (الف) حضرت شرح نے فرمایا دوگواہ اختلاف کریں،ایک گوائی دیمیس کی اور دوسرا گوائی دیدس کی؟ فرمایا دس کولیا جائے گا۔

[۲۸۴۵] (۳۲) وينبغى للشاهد اذا علم ذلک ان لا يشهد بالف حتى يقر المدعى انه قبض خمس مائة [۲۸۴۲] (2) واذا شهد شاهدان ان زيدا قتل يوم النحر بمكة وشهد آخران انه قتل يوم النحر بالكوفة واجتمعوا عند الحاكم لم يقبل الشهادتين [2 7۸۲] (2 7) فان سبقت احديهما وقضى بها ثم حضرت الأخرى لم تقبل الشهادة.

[۲۸۴۵] (۳۲) اورمناسب ہے گواہ کے لئے کہ اگر اداکرنے کو جانے تو ہزار کی گواہی نہ دے یہاں تک کہ مدعی اقرار کرے کہ اس نے پانچ سویر قبضہ کیا ہے۔

تشری دوگواہوں میں سے ایک جانتا تھا کہ ایک ہزار میں سے پانچ سومد می کوادا کر دیا گیا ہے۔لیکن اس پر ایک گواہی کی وجہ سے ادا کرنے کی بات نہیں چلے گی۔ تو ایسی صورت میں اس کو چاہئے کہ جب تک پانچ سووصول کرنے کالوگوں کے سامنے اقر ارنہ کرے ایک ہزار پر گواہی نہ دے تا کہ مدعی علیہ کوصرف یانچ سوہی ادا کرنا پڑے۔

[۲۸۴۷] (۳۷) اگر دوآ دمیوں نے گواہی دی کہ زید قل کیا گیا ہے بقرعید کے دن مکے میں اور دوسرے دونے گواہی دی کہ وہ قل کیا گیا ہے بقر عید کے دن کو فیے میں ۔اورسب حاکم کے پاس جع ہو گئے تو دونوں گواہیاں قبول نہیں کی جائیں گی۔

تشری میدستاه اس اصول پر ہے کہ فیصلہ سے پہلے گواہوں میں اختلاف ہوجائے تو دونوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ دو گواہوں نے گاہی دی کہ زید دسویں ذی الحجہ کو مکہ مکر مہ میں قبل کیا گیا ہے۔ ابھی اس پر فیصلہ بھی نہیں کیا گیا تھا کہ دوسرے دو گواہوں نے گاہی دی کہ زید دسویں ذی الحجہ کو کو فی میں قبل کیا گیا ہے۔اب ایک ہی آ دمی ایک ہی تاریخ میں دوختلف جگہوں پر قبل کیا جائے اور دونوں جگہوں تاریخ میں کہ دونوں جگہوں پر ہونا ناممکن ہے۔ اس لئے دونوں قتم کے گواہ مر دود ہوجا کیں گے۔

رج اثر میں ہے۔عن ابراهیم فی اربعة شهدوا علی امرأة بالزنا ثم اختلفوا فی الموضع، فقال بعضهم بالكوفة وقال بعضهم بالكوفة وقال بعضهم بالكوفة وقال بعضهم بالبعض من الموضع، خیر بعضهم بالبعض من الموضع، خیر به سابع میں ۱۳۳۸، نمبر، ۱۳۳۸) اس اثر میں ہے كہ جگه كے اختلاف كی وجہ سے گواہی روہ وگئی ہے۔

[۲۸ ۴۷] (۳۸) پس اگر دومیں سے ایک کی گواہی پہلے ہوگئی اور اس کا فیصلہ ہو گیا پھر دوسر سے حاضر ہوئے تو گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

تشریخ دوآ دمیوں نے پہلے گواہی دی کہ مکہ میں قتل کیا گیا ہے۔اوراس پر فیصلہ کردیا گیا۔ بعد میں دوگواہ آئے اور گواہی دی کہ اس کو بھر ہ میں قتل کیا ہے تو چونکہ پہلی گواہی پر فیصلہ ہو چکا ہے اس لئے دوسری گواہی کی وجہ سے پہلے فیصلہ کوتو ڑانہیں جائے گا۔

وج پہلی گواہی کوتر جیح ہوگئی ہے کہاس پر فیصلہ ہو گیا ہے اس لئے دوسری گواہی کی وجہ سے پہلی گواہی تو ڑی نہیں جائے گی (۲) حدیث مرسل

حاشیہ : (الف)حضرت ابراہیم نے فرمایا چارآ دمیوں نے ایک عورت پرزنا کی گواہی دی، پھرجگہ کے بارے میں اختلاف کیا۔ پس بعض نے کہا کوفہ میں زنا کیا اور بعض نے کہابھرہ میں توسب سے حد ساقط ہو جائے گی۔

[٢٨٣٨] (٣٩) ولا يسمع القاضي الشهادة على جرح ولا نفى ولا يحكم بذلك الا ما

میں ہے۔ عن ابن المسیب قال قال رسول الله عَلَیْ اذا شهد الرجل بشهادتین قبلت الاولی و ترکت الآخرة، و انزل منزلة الغلام (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یشهد بشهادة ثم یشهد بخلافها، ج فامن، ۳۵۲م، نمبر ۱۵۵۰) اس مدیث مرسل میں ہے کہ آدی نے دوم تبہ گواہی دی تو پہلی گواہی مقبول ہوگی اور دوسری ردکر دی جائے گی۔ اور پہلے پر فیصلہ ہوگیا تو بدرج و اولی وہ مقبول ہوگی اور دوسری گواہی مردود ہوگی (۳) اثر میں ہے۔ عن الشوری فی رجل اشهد علی شهادته رجلا فقضی القاضی بشهادته ثم جاء الشاهد الذی شهد علی شهادته فقال لم اشهد بشیء قال یقول اذا قضی القاضی مضی الحکم (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الشاهد برج عن شهادته فقال لم اشهد بشیء قال یقول اذا قضی القاضی مضی الحکم (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الشاهد برج عن شهادته ویشهد ثم بحکد، ج فامن، ص۳۵۳، نمبر ۱۵۵۱) اس اثر میں ہے کہ پہلی گواہی پرقاضی کا فیصلہ ہوگیا اب اس کودوسری گواہی سے رنہیں کیا جاسکا۔

[۲۸۴۸] (۳۹) اورقاضی نہ سنے گواہی جرح پراور نہاس کا تکم لگائے مگرجس کا استحقاق ثابت ہوجائے۔

تشری مدی علیہ مدی کے گواہ کے بارے میں یول گوائی دلوائے کہ بیگواہ فاسق ہیں۔اور فاسق ہونے کا کوئی سبب بیان نہ کرے کہ شراب پینے
کی وجہ سے یا چوری کرنے کی وجہ سے فاسق ہوگئے ہیں۔توایسے جرح کے سلسلے میں قاضی کوئی توجہ نہ دے، نہ فی کرےاور نہ اثبات کرےاور نہ
فس کے فی بااثبات کا فیصلہ کرے۔

ور مدن گزر کی ہے کہ مسلمان بعض بعض پرعادل ہیں۔عن عصرو بین شعیب عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول الله علیہ السمسلمون عدول بعضهم علی بعض الا محدودا فی فریة (ج) (مصنف ابن ابی شیبة ،۲۰ کمن قال لا تجوز شحادته اذا تاب، حرابع ، ۱۳۰ مسلمون عدول بعضهم علی بعض الا محدودا فی فریة (ج) (مصنف ابن ابی شیبة ،۲۰ کمن قال لا تجوز شحادته اذا تاب، حرابع ، ۱۳۰ مسلمان عادل بیں۔ ۱۳۰ می ابی عرف بیا کہ دیا کہ فلال گواہ فاسق ہے اور اس کا سبب نہ بتانا کہ حقوق اللہ یا حقوق العباد توڑ نے کی وجہ سے متام مسلمان عادل ہیں۔ اس کے صرف بیے کہد یا کہ فلال گواہ فاسق ہیں تو بیکر چکا ہواور ابھی عادل بن کر گواہی دینے پیش ہوا ہو۔ جس کی وجہ سے قاضی ان کی گواہی رذیبیں کرسکتا۔ الله استحق علیہ : اس کا مطلب بیہ ہے کہ جرح مقید کر ہے تو قاضی اس کی طرف توجہ دیگا۔ مثلا کہ کہ اس نے شراب بیا ہے اور اس پر صدلگانی اس لئے اب کا مطالبہ کرے اور اس پر دو گواہ لا کے جس کی وجہ سے مدعی کے گواہ ہوں پر صدلگ جائے۔ چونکہ حقوق اللہ تو ٹر نے میں صدلگ گی اس لئے اب فاسق ہو گیا۔ اس لئے مدعی کے اس گواہ کی گواہی مقبول نہیں ہو گی۔ اس صورت میں شراب بینا سبب بتلا کرفس کا دعوی کیا جوجرح مقید ہے اس فاسق ہو گیا۔ اس لئے مدعی کے اس گواہ کی گواہی مقبول نہیں ہو گیا۔ اس صورت میں شراب بینا سبب بتلا کرفس کا دعوی کیا جوجرح مقید ہے اس فاسق ہو گیا۔ اس لئے مدعی کے اس گواہ کی گواہی مقبول نہیں ہو گیا۔ اس سبب بتلا کرفس کا دعوی کیا جوجرح مقید ہے اس

صاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا اگر آدمی دوطرح کی گواہی دیتو پہلی تبول کی جائے گی اور بعدوالی چیوڑ دی جائے گی۔اوراس کو بچے کی گواہی کے درجے میں اتار دی جائے گی (ب) حضرت ثوریؒ نے فرمایا کسی آدمی نے اپنی گواہی پر کسی کو گواہ بنایا، پس قاضی نے اس کی گواہی پر فیصلہ کردیا، پھروہ گواہ آیا جس نے اپنی گواہی پر گواہ بنایا تھا اور کہا کہ میں نے کوئی گواہ نہیں بنایا ہے۔فرمایا کرتے تھے قاضی نے جب فیصلہ کردیا تو حکم نافذ ہو گیا۔ (ج) آپ نے فرمایا مسلمان بعض پرعادل ہیں مگر تہت میں صد کئی ہو۔ استحق عليه [٢٨٣٩] (٠٠) ولا يجوز للشاهد ان يشهد بشيء لم يعاينه الا النسب والموت والنكاح والدخول وولاية القاضي فانه يسعه ان يشهد بهذه الاشياء اذا اخبره

لئے قاضی اس پرتوج بھی دے گا اور گوا ہوں کے رد کا فیصلہ بھی کرے گا۔ پیجرح قاضی کے لئے قابل سماعت ہے۔

حقوق العباد میں جرح مقید کی مثلا: مرعی علیہ نے دعوی کیا کہ میں نے مرعی کے گواہ کوسود رہم دیتے ہیں اور اس پر اتفاق ہوا تھا کہ وہ میر بے خلاف گواہی نہیں دے گا۔ اس کے باوجود گواہی دیدی۔ اس لئے مجھے سود رہم واپس دلوائے جائیں۔ اور ان دونوں باتوں پر مرعی علیہ نے گواہ پیش کر دیئے۔ چونکہ رقم واپس کر نے کا مطالبہ ہے اس لئے قاضی کو گواہی کی بنیاد پر قم واپس کروانے کا حق ہے۔ اور چونکہ رشوت ثابت ہو جائے گی اس لئے مرعی کے گواہ فاسق کے زمرے میں آجائیں گے اور ان کی گواہی رد ہو جائے گی۔ رقم واپس کروانے کا مطالبہ بندے کی جانب سے ہاس لئے یہ حقوق العباد میں جرح مقید کی مثال ہوئی۔

لغت الا ما استحق علیہ: کا مطلب میہ ہے کہ مدعی کے گواہوں پر اللہ کے حقوق توڑنے مثلا زنا کرنے ، شراب پینے یا چوری کرنے کو ثابت کردیا جائے۔ یا بندے کے حقوق دبانے کو ثابت کرد ہے تو قاضی اس جرح کو سنے گا اور فیق کی نفی یا اثبات کا فیصلہ بھی کرے گا۔

[۲۸۴۹](۴۰) اور گواہوں کے لئے جائز نہیں ہے کہ بغیر دیکھے گواہی دے مگرنسب کی اورموت اور نکاح اور دخول اور قاضی کی ولایت کی۔اس لئے کہاس کو گنجائش ہے کہان چیزوں کی گواہی دےا گراس کوکوئی اعتماد والا آ دمی خبر دیدے۔

اوپرآیت سے ثابت کیا گیا ہے کہ اصل قاعدہ تو یہی ہے کہ کسی چیز کو د کھے پھراس کے ہونے کی گواہی دے۔لیکن پچھ چیزیں الیی ہیں کہ ان کے ہوتے وقت ایک دوآ دمی ہوتے ہیں اور زمانہ دراز کے بعداس کی گواہی دینے کی ضرورت پڑتی ہے۔اس لئے اصل حقیقت کو د کھنے والے گواہ موجود نہیں ہوتے ۔اس لئے لوگوں سے من کر اور علامات کے ذریعے یقین کر کے ان کی گواہی دینا جائز ہے۔ مثلانسب، پچے پیدا ہوتے وقت ایک دائی اور ایک دوعور تیں ہوتی ہیں۔ پھر زمانہ دراز کے بعد بھی گواہی دینے کی ضرورت پیش آتی ہے کہ فلاں فلاں کا بیٹا ہے۔ الی صورت میں گواہ سنتے آئے ہیں کہ فلال فلال کا بیٹا ہے اس نے پیدا ہوتے وقت نہیں دیکھا ہے پھر بھی من کر گواہی دینا جائز ہے کہ فلال فلال کا بیٹا ہے۔

موت: موت کے وقت بھی ایک دوآ دمی ہوتے ہیں۔ پھر لوگوں سے سن کریقین کرتے ہیں کہ فلاں کا انقال ہوگیا ہے۔ پھر زمانہ دراز کے بعد سی سنائی پر گواہی دیتے ہیں کہ فلاں کا انقال ہوگیا ہے۔ اس لئے موت کا بغیر معائنہ کئے ہوئے صرف سن کر گواہی دینا جائز ہے۔
نکاح ردخول: ولایت قاضی کا بھی یہی حال ہے کہ نکاح کے وقت ایک دوآ دمی ہوتے ہیں پھر میاں بیوی کوساتھ رہتے ہوئے دیکھتے ہیں تو گواہی دیتے ہیں کہ بیوی سے دخول ہوگیا گواہی دیتے ہیں کہ بید دونوں میاں بیوی ہیں۔ دخول کے وقت تو کوئی نہیں ہوتا صرف قریبے سے گواہی دیتے ہیں کہ بیوی سے دخول ہوگیا ہے۔ ولایت قاضی کا بھی یہی حال ہے کہ قاضی بناتے وقت ایک دوآ دمی ہوتے ہیں۔ پھر لوگ دیکھتے ہیں کہ بیجلس قضا کے عہدے پر بیٹھا ہے اور فیصلہ کرتا ہے اس لئے لوگ گواہی دیتے ہیں کہ بیجا سے کہ قاضی بناتے وقت ایک دوآ دمی ہوتے ہیں۔ پھر لوگ دیکھتے ہیں کہ بیجلس قضا کے عہدے پر بیٹھا ہے اور فیصلہ کرتا ہے اس لئے لوگ گواہی دیتے ہیں کہ بیقاضی ہے۔

وجہ حدیث میں ہے کہ حضور نے بچینے میں حضرت تو ہیہ سے دودھ پیا جبکہ آپ کو یا دبھی نہیں ہوگا لیکن بعد میں سن کر آپ نے فر مایا کہ مجھے اور

بها من يثق به[• ٢٨٥] (١٦) والشهادة على الشهادة جائزة في كل حق لايسقط بالشبهة

ابوسلم کوحضرت ثوبیٹ نے دودھ پلایا ہے۔وقال النبی عالیہ الصحتنی وابا سلمة ثوبیة (الف)دوسری روایت میں ہے۔عن ابن عباس قال النبی علیہ فی بنت حمز آلا تحل لی یحوم من الرضاعة ما یحوم من النسب،هی ابنة اخی من الرضاعة (ب) (بخاری شریف،باب الشھادة علی الانساب والرضاع المستفیض والموت القدیم ، س۰۲۳ ، نمبر ۲۲۲۵ / ۲۲۲۵ / ۲۲۲۵) اس مدیث میں آپ نے رضاعت کی خبر دی ہے۔ آپ نے بجینے میں دودھ پیا ہے جو یا دنہیں ہوگا۔ اس لئے من کر خبر دی کے حضرت مخرق میر بے رضائی میں آپ نے رضاعت کی خبر دی ہے۔ آپ نے بجینے میں دودھ پیا ہے جو یا دنہیں ہوگا۔ اس لئے من کر خبر دی کے حضرت مخرق میر بے رضائی میں آپ بیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان باتوں کی گواہی دیکھے بغیر من کرد سرستا ہے (۲) اثر میں ہے۔وقال الشعبی او ابن سیرین و عطاء وقتادة السمع شهادة و کان الحسن یقول لم یشهدونی علی شیء و لکن سمعت کذا و کذا (ج) (بخاری شریف، باب شھادة اکتنی ، ص ۳۵۹ ، نمبر ۲۵۸ / ۱۵۵ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ان باتوں کی من کر گواہی دے سکا می اب اسمع شھادة و شھادة اگفی ، ج نامن ، ص ۳۵۹ ، نمبر ۲۵۸ (۱۵۵ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ان باتوں کی من کر گواہی دے سکتا ہے۔

اورعلامت کے ذریعہ گواہی دے اس کی دلیل بیصدیث ہے۔ سألت انس بن مالک ... فقال رسول الله ابصروها فان جاء ت به ابیض سبطا قضئ العینین فهو لهرال بن امیة وان جائت به اکحل جعد احمش الساقین فهو لشریک بن سحماء. قال فانبأت انهاجاء ت به اکحل جعد حمش الساقین (د) (مسلم شریف، باب کتاب اللعان، ص، نمبر ۱۲۹۱) اس صحماء. قال فانبأت انهاجاء ت به اکحل جعد حمش الساقین (د) (مسلم شریف، باب کتاب اللعان، ص، نمبر ۱۲۹۱) اس حدیث میں آپ نے بچی کی علامت بتائی کہ گورے رنگ کے موتو ہلال بن امیکا ہے اور گھنگھر یالے بال والا موتو شریک بن شحماء کا بچہ ہے۔ اس صحدیث میں علامت کو د کیو کر بھی گواہی دی جاسمتی اس صدیث میں علامت کو د کیو کر بھی گواہی دی جاسمتی سے۔

ا السول جن باتوں کے دیکھنے میں ایک دوآ دمی ہوتے ہیں اور زمانہ دراز کے بعد بھی کھبار گواہی دینے کی ضرورت پڑتی ہے ان میں س کر گواہی دینا جائز ہے۔ جیسے نسب، موت، نکاح، دخول، ولایت قاضی وغیرہ۔

[۴۸۵۰](۴۱) گواہی پر گواہی دیناجا ئزہے ہراس حق میں جوشبہ سے ساقط نہ ہوتا ہے،اور نہ قبول کی جائے گی حدوداور قصاص میں۔

تشری اصل گواہ وہ کسی مجبوری کی بنا پر دوسرے آ دمی کواپنی گواہی پر گواہ بنائے ،اییا کرنا ایسے حقوق میں جائز ہے جوشبہ سے ساقط نہ ہوتے ہوں۔اس لئے حدوداور قصاص میں شہادۃ علی الشھادۃ جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ شبہ سے ساقط ہوجاتے ہیں۔

وج شهادت پرشهادت جائز ہے اس کی دلیل بیحدیث ہے۔عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عُلْسِلْه تسمعون ویسمع منکم

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا مجھ کواور ابوسلمہ کو ثوبیہ نے دودھ پلایا (ب) آپ نے حضرت تمزۃ کی بیٹی کے بارے میں فرمایا وہ میرے لئے حلال نہیں ہے۔ رضاعت سے وہ حرام ہوتے ہیں جونسب سے ہوتے ہیں۔ وہ میرے رضا عی بھائی کی بیٹی ہے (ج) حضرت عطاءاور قادہ نے فرمایا سننا بھی شہادت ہے۔ اور حضرت حسن فرماتے تھے مجھ کوکسی چیز پر گواہ نہیں بنایا کیکن میں نے ایسا ایساسنا ہے (د) آپ نے فرمایا اس کودیکھوا گرسفید بچے پیدا ہوا خراب آ نکھوالا تو وہ ہلال بن امید کا ہے۔ اور اگر سرگی آ نکھوالا ہو، تیلی پیڈلی والا ہو وہ شریک بن تھاء کا ہے۔ فرمایا مجھے خبر ہوئی کہ سرگی آ نکھاور تیلی پیڈلی والا پیدا ہوا۔

ولا تُقبل في الحدود والقصاص [٢٨٥] (٢٨٨) ويجوز شهادة شاهدين على شهادة شاهدين ولاتُقبل شهادة واحد على شهادة واحد.

ویسمع مسن یسمع منکم (الف) (ابوداؤد شریف، باب فضل نشرانعلم، ۹۵، نمبر ۱۵۹، نمبر ۱۵۹ ساعت میں ہے کہ حدیث جولوگ سنیں گے وہ دوسروں کے سامنے بیان کریں گے اور دوسر بے لوگ ان سے سنیں گے۔ جب حدیث میں ساعت درساعت ہوسکتی ہے تو گواہی میں بھی ہوسکتی ہے کہ کار اس کی ضرورت بھی ہے کیونکہ بعض مرتبہ اصل گواہ اتنا بیار ہوتا ہے کہ مجلس قضاء میں نہیں جاسکتا اس گئے اپنی گواہی پر فرع کو گواہ بنانے کی ضرورت پڑتی ہے۔

حدوداورقصاص میں شہادة علی الشہادة مقبول نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ حداورقصاص شبہ سے ساقط ہوجاتے ہیں۔اور فرع گواہی میں شبہ وتا ہے اس لئے شہادت پر شہادت جائز نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔عن مسروق و شریح انھما قالا لا تجوز شهادة علی شهادة فی حدولا یکفل فی حد (ب) (سنن للیم قلی ،باب ماجاء فی الشھادة علی الشھادة فی حدوداللہ، جاشر، ۱۲۱۸ مسنف این الی شیبة ، ۱۲۵۸ فی الشھادة علی الشھادة علی الشھادة علی الرجل ،ج عامس، ص ۵۲۸ منبر ۱۸۹۱ مصنف عبدالرزاق ، باب شھادة الرجل علی الرجل ،ج عامن ،ص شبیة ، ۱۲۵۸ فی الرجل ،ج عامن ،ص ۱۸۹۸ مصنف عبدالرزاق ، باب شھادة الرجل علی الرجل ،ج عامن ،ص ۳۳۹ ،نبر ۱۵۲۱ میں شہادت برشہادت جائز نہیں ہے۔

[۲۸۵۱] (۲۲) جائز ہے دوگوا ہوں کا گواہی دینادوگوا ہوں کی گواہی پر۔اور نہیں قبول کی جائے گی ایک کی گواہی ایک کی گواہی پر۔

آشری شہادت پر شہادت کا قاعدہ یہ ہے کہ ایک اصل گواہ دوآ دمیوں کو گواہ بنائے اور دوسرااصل گواہ بھی دوآ دمیوں کو گواہ بنائے ،اس طرح فرع گواہ بنائے اور دوسرااصل بھی دوآ دمیوں کو گواہ بنادے اس گواہ چار ہوجا ئیں گے۔لیکن میمکن ہے کہ ایک اصل گواہ نے جن دو گواہ بنایا ان ہی کو دوسرااصل بھی اپنی گواہی پر گواہ بنادے اس طرح فرع گواہ بھی دور ہیں گے۔ پہلے اصل گواہ کے بھی بہی دو گواہ اور دوسرے اصل گواہ کے بھی بہی دو گواہ ۔البتہ یہ جائز نہیں ہے کہ ایک اصل ایک ہی فرع کواپنی گواہی پر گواہ بنائے۔

وج اثر میں ہے۔ عن اسمعیل الا زرق عن الشعبی قالا لا تجوز شهادة الشاهد علی الشاهد حتی یکونا اثنین (ج) اشن للبیهتی، باب ماجاء فی عدد شهو دالفرع، ج عاشر، ۲۲۳ منبر ۱۱۹۱۹ مصنف این ابی شیبة ، ۴۸۰ فی شهادة الشاهد علی الشاهد، ج رابع، ص ۵۵۸، نمبر ۱۷۰۰ مصنف عبدالرزاق، باب شهادة الرجل علی الرجل، ج فامن، ص ۳۳۹، نمبر ۱۵۳۵ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک اصل گواہ پر دوفرع گواہ چا ہے (آیت ۲۸۲، سورة البقر دوفرع گواہ چا ہے (آیت ۲۸۲، سورة البقر ق ۲) کے اعتبار سے دوگواہ چا ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ اوپر کے اثر کی وجہ سے فرماتے ہیں کہ ہراصل گواہ کے لئے دوالگ الگ فرع گواہ ہوں۔اس اعتبار سے دواصل گواہ کے لئے چارالگ الگ فرع گواہ ہونا ضروری ہے۔

حاشیہ : (الف) آپؑ نے فرمایا آج تم من رہے ہواورتم ہے لوگ سنیں گے۔اور جنہوں نے تم سے سنا ہےان سے لوگ سنیں گے (ب) حضرت مسروق اور شرح کے نے فرمایا حدمیں نہ شہادت پر شہادت جائز ہےاور نہ کفالت لینا جائز ہے (ج) حضرت شعبی ؓ نے فرمایا شھادۃ جائز نہیں جب تک کردوگواہ نہ ہوجا ئیں۔ (770) وصفة الاشهاد ان يقول شاهد الاصل لشاهد الفرع اِشهد على شهادتى انسهد ان فلان بن فلان اقرَّ عندى بكذاو اشهدنى على نفسه وان لم يقل اشهدنى على نفسه جاز (770) ويقول شاهد الفرع عند الاداء اشهد ان فلانااشهدنى على سهادته انه يشهد ان فلانا اقرَّ عنده بكذا (770) وقال لى اِشهدُ على شهادتى

[۲۸۵۲] (۲۸۳) گواہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل گواہ فرع گواہ ہے کے، میری گواہ بن جاو 'میں گواہی دیتا ہوں کہ فلال ابن فلال نے میر سے سامنے استے کا قرار کیا ہے اور جھے اپنی ذات پر گواہ بنایا ہے۔ اورا گر اشھدنی علی نفسہ نہیں کہا تب بھی جائز ہے۔ اورا گر سے میں اصول پر ہے کہ اصل گواہ جب تک با ضابطہ طور پر فرع کواپنی گواہی کا گواہ نہیں بنائے گا تو وہ گواہ نہیں بن سے گا۔ صرف گواہی دیتے ہوئے سن لینے سے گواہ نہیں بن سکے گا۔ مسئلے کی تشریح ہے ہے کہ اصل گواہ فرع گواہ سے با ضابطہ کہے کہ تم میری گواہی پر گواہ بنواس بات کا کہ فلال نے فلال کا استے روپے کا میر سے سامنے اقرار کیا ہے۔ اور جھے اقرار پر گواہ بھی بنایا ہے، تا ہم اگر یوں نہ کہے کہ جھے افرار پر گواہ بھی بنایا ہے، تا ہم اگر یوں نہ کہے کہ جھے اسے اقرار پر گواہ بھی بنایا ہے، تا ہم اگر یوں نہ کہے کہ جھے اسے اقرار پر گواہ بھی بنایا ہے، تا ہم اگر یوں نہ کہے کہ جھے افرار پر گواہ بھی بنایا ہے۔ تا ہم اگر یوں نہ کہے کہ جھے افرار پر گواہ بھی بنایا ہے۔ تا ہم اگر یوں نہ کہے کہ جھے افرار پر گواہ بھی بنایا ہے۔ تا ہم اگر یوں نہ کہے کہ جمعے افرار پر گواہ بھی بنایا ہے۔ تا ہم اگر یوں نہ کہے کہ جمعے افرار پر گواہ بھی بنایا ہے۔ تا ہم اگر یوں نہ کہا گا۔

وجه اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن شریح قال: تجوز شهادة الرجل علی الرجل فی الحقوق، ویقول شریح للشاهد قل: اشهد نین و عدل (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة الرجل علی الرجل، ج ثامن سهم سر ۱۵۲۲۸ اس اثر میں ہے۔قل اشهد نی ذوعدل، جس سے معلوم ہوا کہ فرع گواہ کی دیتے وقت کہ گا کہ مجھے عادل آ دمی نے گواہ بنایا ہے۔جس سے معلوم ہوا کہ اصل گواہ اپنی گواہ یں بباضابطہ گواہ بنائے تب فرع گواہ بن سکے گا۔

[۲۸۵۳] (۲۸) فرع گواہ ادائیگی کے وقت کہے گا فلال نے مجھ کواپنی گواہی پر گواہ بنایا ہے۔ وہ گواہی دیتے ہیں کہ فلال نے اس کے پاس اتنے کا اقر ارکیا ہے۔

تشری فرع گواہ گواہی دیتے وقت یوں نہیں کہ گا کہ میں اصل گواہ ہوں بلکہ با ضابطہ کہے گا میں فرع گواہ ہوں اور اصل گواہ نے مجھ کواپنی گواہ بن پر گواہ بنایا ہے اس بات کا کہ اس کے سامنے فلاں نے اتنی رقم کا اقرار کیا ہے۔

[۲۸۵۴] (۴۵) اور مجھ کو کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ بن جاؤ۔اس لئے میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں۔

تشری فرع گواہ قاضی کے سامنے کہے گا کہ مجھے اصل گواہ نے کہا تھا کہ میری اس گواہی پر گواہ بنو۔ چونکہ میں اس کی گواہی پر گواہ بن چکا ہوں اس کئے میں اس کی گواہی دیتا ہوں۔

وج اوپراٹر میں گزرا کہ قاضی شرح فرع گواہ ہے کہلواتے تھے کہ مجھے عادل آدمی نے گواہ بنایا ہے۔ عن شریح قال ... قل اشھدنی ذو عدل (مصنف عبدالرزاق، باب شھادة الرجل علی الرجل، ج نامن، ص ۳۳۸، نمبر ۱۵۳۷۷) اس اثر میں ہے کہ فرع گواہ اقر ارکرے کہ مجھکو

حاشیہ: (الف) حضرت شرح ﴿ نے فرمایا شہادة علی الشہادة حقوق میں جائز ہے۔حضرت شرح گواہ سے فرماتے تھے، کہو مجھ کوعادل نے گواہ بنایا ہے۔

بذلك فانا اشهد بذلك [7A00](7%) ولا تُقبل شهادة شهود الفرع الا ان يموت شهود الاصل او يغيبوا مسيرة ثلثة ايام فصاعدا او يمرضوا مرضا لايستطيعون معه حضور مجلس الحاكم [7A01](2%) فان عدَّل شهود الاصل شهود الفرع جاز وان سكتوا عن

اصل گواہ نے گواہ بنایا ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن حسن بن صالح قال قلت للجعد بن زکوان، شهدت شریحا یقول: اجیز شهادة الشاهد علی الشاهد اذا شهد علیهما (الف) (مصنف ابن البیشیة ، ۴۸۸ فی شهادة الشاهد علی الشاهد ، جرائع ، ص۵۵، منبر ۲۳۰ ۲۳۸) اس اثر میں ہے کہ گواہ بن کے گواہ بن سکتا ہے۔

[7۸۵۵] (۴۲) اورنہیں قبول کی جائے گی فرع گواہوں کی گواہی مگریہ کہ اصل گواہ مرجائیں ، یا تین دن یااس سے زیادہ کی مسافت پر چلے جائیں یاالیہا بیار ہوجائیں کہاس کی وجہ سے حاکم کی مجلس میں حاضر نہ ہوسکیں۔

تشریکا پیمسئلہ اس اصول پرہے کہ گواہی کے لئے اصل گواہ ضروری ہے۔ فرع گواہ مجبوری کے درجے میں مہیا گئے جائیں گے۔اس لئے اصل گواہ مرجائیں یا تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت پر چلے جائیں یا ایسا بیار ہوجائیں کے مجلس قضا میں حاضر ہونا مشکل ہوتب فرع گواہ بنانا جائز ہوگا۔اور وہ گواہی دے سکے گا۔

وج فرع گواہ اصل کی مجبوری کے بعد ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن شریح انه کان لایجیز شهادة الشاهد مادام حیا و لو کان بالیمین (ب) (مصنف ابن البی هیبة ، ۴۸۸ فی شھا دة الشاھد علی الشاھد ، حرابع ، ۲۳۰ میں ۲۳۰ میں ہے کہ اصل گواہ کوالیں مجبوری ہوجائے جن سے مجلس قضاء میں حاضر ہونا ناممکن ہوتب فرع گواہ کی گواہی قبول کی جائے گی۔

[۲۸۵۲] (۲۷) اگرفرع گواہ اصل گواہوں کو عادل بتائے تو جائز ہے۔اور اگران کو عادل کہنے سے چپ رہے تب بھی جائز ہے،اب قاضی ان کے حالات پرغور کرے۔

تری فرع گواہ قاضی کے سامنے یہ کہے کہ جنہوں نے ہمیں گواہ بنائے ہیں وہ عادل لوگ ہیں تو ایسا کر سکتے ہیں۔اورا گرفرع گواہ ان کے تزکیداور تعدیل سے چپ رہیں تو یہ بھی ٹھیک ہے۔اس صورت میں قاضی کی ذمہ داری ہے کہ اصل گواہوں کے بارے میں حالات کی تفتیش کرے کہ وہ لوگ عادل ہیں یانہیں۔

جہا فرع گواہ بھی انسان ہیں اس لئے ان کوکسی کی تعدیل اور تزکیہ کرنے کاحق ہے۔ اس لئے وہ اصل گواہوں کی تعدیل کرسکتے ہیں۔ اور خاموش رہنا چاہیں تو خاموش بھی رہ سکتے ہیں۔ اگروہ خاموش رہنا چاہیں تو خاموش بھی رہ سکتے ہیں۔ اگروہ خاموش رہنا قاضی کی ذمہ داری ہے کہ وہ اصل گواہ کے حالات کی تحقیق کرے کہ وہ عادل عادل بیں یا غیرعادل (۲) اثر میں ہے کہ حضرت شریح فرع گواہوں سے گواہی لیتے وقت یہ بھی کہلواتے تھے کہتم اقر ارکرو کہ اصل گواہ عادل

حاشیہ : (الف) میں نے جعد بن زکوان سے کہا حضرت شریح کو کہتے ہوئے سنا ہے، شہاد ۃ علی الشہاد ۃ اس وقت جائز ہے جب ان دونوں گوا ہوں کواس پر گواہ بنائے (ب) حضرت شریح شھاد ۃ علی الشھاد ۃ جائز قراز نہیں دیتے تھے جب تک اصل گواہ زندہ ہوچیا ہے فرع گواہ تسم کھا کر ہی گواہی کیوں نیدد ہے۔

تعديلهم جاز وينظر القاضى فى حالهم $[2007] (^{\alpha})$ وان انكر شهود الاصل الشهادة لم تُقبل شهادة شهود الفرع $[7007] (^{\alpha})$ وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى فى شاهد الزور اُشهّره فى السوق و لا اُعزّره.

ہیں۔تا کہ قاضی صاحب کواصل گوا ہوں کے بارے میں اطمینان ہوجائے اثریہ ہے۔ویقول شریع للشاہد قل اشہدنی ذو عدل (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب شھادۃ الرجل علی الرجل، ج ثامن، ص۳۳۸، نمبر ۱۵۴۴۷)

[۲۸۵۷] (۴۸)اگراصل گواہوں نے گواہی کا انکار کر دیا تو فرع گواہوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

شرت اصل گوا ہوں نے کہا کہ میں نے فرع کواپنا گواہ نہیں بنایا ہے تو چونکہ گواہ بنا نانہیں پایا گیا جو ضروری ہے اس لئے فرع گواہ کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

نج اثر میں گزرا۔ عن حسن بن صالح قال قلت للجعد بن زکوان شهدت شریحا یقول اجیز شهادة الشاهد علی الشاهد اذا شهد علیهما (ب) (مصنف ابن افی شبیة ،ه ۴۸ فی شهادة الشاهد اذا شهد علیهما (ب) (مصنف ابن افی شبیة ،ه ۴۸ فی شهادة الشاهد اذا شهد علیهما (ب) (مصنف ابن افی شبیت ،ه ۴۸ فی شهادة الشاهد اذا شهد علیهما وبن کے اس کی گوائی کی کے اصل گوائی پرفرع کو گوائی بائے تب بنے گاور نہیں ۔ اور یہاں اصل نے گوائی بائے سے انکار کردیا اس لئے اس کی گوائی کیسے قبول کی جائے گی۔

عبارت کا دوسرامطلب بیہ ہے کہاصل گواہ نے اس بات کا انکار کردیا کہ وہ اس بات کا گواہ ہے۔اس صورت میں اصل گواہی کا انکار ہو گیااس لئے فرع گواہ بنانے کا سوال پیدانہیں ہوتااس لئے فرع گواہ خود بخو دساقط ہوجائے گا۔

[۲۸۵۸] (۴۹) امام ابوحنیفهٔٔ نے جھوٹے گواہ کے سلسلے میں فرمایا میں باز ارمیں اس کی تشہیر کروں گااوراس کوسز انہیں دول گا۔

وج آیت میں ہے کہ جھوٹے گواہ سے دور رہواس لئے اس کی شکل یہی ہو سکتی ہے کہ اس کے بارے میں قوم اور بازار میں تشہیر کی جائے تا کہ لوگ اس سے پر ہیز کیا کریں۔ آیت میں ہے۔ فاجتنبوا الرجس من الاو ثان واجتنبوا قول الزور (ج) (آیت ۳۰ سورة الحج ۲۲) اس آیت میں جھوٹی گواہی سے دورر ہنے کی تا کید کی ہے (۲) اثر میں ہے۔ ان عمر بن الحطاب امر بشاهد الزور ان یسخم وجهه ویلقی فی عنقه عمامته ویطاف به فی القبائل ویقال ان هذا شاهد الزور فلا تقبلوا له شهادة (د) (مصنف عبدالرزات، باب عقوبة شاهد الزور ، ج نامن ، ص ۲۲۷، نمبر ۱۹۳۵ مرصنف ابن الی شیبة ، ۲۵ شاهد الزور ما یصنع ہے؟ ، ج رابع ، ص ۵۵۰، نمبر باب عقوبة شاهد الزور کی صرف تشہر کی جائے گی۔

عاشیہ: (الف) حضرت شریح گواہ سے یہ کہتے کہو مجھے عادل نے گواہ بنایا ہے (ب) حسن بن صالح فرماتے ہیں کہ میں نے جعد بن زکوان سے کہا کہ میں نے حضرت شریح کو کہتے ہوئے سنا کہ میں شہادۃ علی الشہادۃ کو جائز قرار دیتا ہوں اگران دونوں کو با ضابطہ گواہ بنایا ہو (ج) بت پرسی سے بچواور جھوٹی گواہی دینے سے بچو در کو سنا کہ میں شہادۃ علی الشہادۃ کو جائز قرار دیتا ہوں اگران دونوں کو با ضابطہ گواہ بنایا ہو (ج) بت پرسی کے اور کہا در کہا جائے اور کہا جائے اور کہا گامہ ڈالا جائے اور قبیلوں میں تھمایا جائے اور کہا جبوٹا گواہ ہے اس لئے اس کی گواہی قبول نہ کریں۔

[٢٨٥٩](٥٠) وقالا رحمهما الله تعالى نوجِعُه ضربا ونحبسه.

[۲۸۵۹] (۵۰) اورصاهبین فرماتے ہیں کہ ہم اس کو تکلیف دیں گے اور قید کریں گے۔

تشری صاحبین فرماتے ہیں کہ جھوٹے گواہ کی تعزیر کی جائے گی اور قید بھی کیا جائے گا۔

رج اثر میں ہے۔ عن مکحول ان عمر بن الخطاب ضرب شاهد الزور اربعون سوطا (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب عقوبة شاهد الزور مایصنع به؟ ، ج رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، شاهد الزور مایصنع به؟ ، ج رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، شاهد الزور مایصنع به؟ ، ج رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، شاهد الزور مایصنع به؟ ، ج رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، سر ۴۳۰ ، شاهد الزور مایصنع به؟ ، ج رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، شاهد الزور مایصنع به ۲۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، سر ۴۳۰ ، سر ۴۳۰ ، سر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، سر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، به رابع ، ص ۵۵۱ ، نمبر ۴۳۰ ، نم



﴿ كتاب الرجوع عن الشهادة ﴾

[۲۸۲] (۱) اذا رجع الشهود عن شهادتهم قبل الحكم بها سقطت شهادتهم و لا ضمان عليهم [۲۸۲] (۲) فان حكم بشهادتهم ثم رجعوا لم يُفسخ الحكم و وجب عليهم

﴿ كَتَابِ الرجوعُ عَنِ الشَّهَا وَ اَ

ضروری نوک ای دے کراس سے رجوع کر لے اس کورجوع عن الشہادة کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس مدیث میں ہے۔ حدثنی عبد الله بن برید ة عن ابیه قال کنا اصحاب رسول الله علیہ الله بن برید ة عن ابیه قال کنا اصحاب رسول الله علیہ الله عند الرابعة دوسری روایت میں ہے۔ حدثنی اعتر افھما لو یطلبهما و انما رجمها عند الرابعة دوسری روایت میں ہے۔ حدثنی یزید بن نعیم بن هزال عن ابیه قال کان ماعز بن مالک یتیما ... ثم اتی النبی علیہ فذکر له ذلک فقال هلا ترکتموه لعله ان یتوب فیتوب الله علیه (الف) (ابوداؤدشریف، بابرجم ماعزین ما لک، ص، نمبر ۱۳۲۹ میں مدیث میں ہے کہ حضرت ماع فرنا کے اعتراف کے بعدرجوع کر لیے توحد نگتی۔ اس سے گواہوں کا رجوع کرنا ثابت ہوا۔

نوط اس باب کے اکثر مسائل اس اصول پر ہیں کہ جس نے جس کا جتنا نقصان کیاوہ اسنے کا ذمہ دار ہو گیا۔ آیت اور اثر سے اس کی دلیلیں آگے آرہی ہیں۔

[۲۸۲۰](۱) اگر گواه اپنی گواہی سے فیصلے سے پہلے رجوع کرجائیں تواس کی شہادت ساقط ہوجائے گی اوران پرضان لازم نہیں ہوگا.

وج اوپر حدیث گرری ماعز بن مالک لو رجعا بعد اعترافهما ... لم یطلبهما (ابوداؤد شریف ، نمبر ۴۳۳۳) اس حدیث میں ہے کہ حدکا اقرار کرنے والا فیصلے کے بعد بھی رجوع کر جائے تو ان کی گواہی پر کوئی فیصلہ نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ دونوں شہادتیں آپس میں متعارض ہوگیں ۔ اور چونکہ گواہی سے ابھی کوئی نقصان نہیں ہوا ہے اس لئے اس پر پھوضان بھی لازم نہیں آئے گا (۲) اثر میں ہے۔ سالت الزهری عن رجل شهد عند الامام فاثبت الامام شهادته ثم دعی لها فبدلها اتجوز شهادته الاولی او الآخرة؟ قال لا شهادة له فی الاولی و لا فی الآخرة . قال الشہادة به فی الرجوع قبل امضاء الحکم بالاولی (ب) (سنن لیم قبی ، باب الرجوع عن الشہادة ، ج عاشر، ص ۲۵ م، نمبر ۱۹۵۵) اس اثر میں ہے کہ فیصلے سے پہلے رجوع کر جائے تو پہلی یا دوسری کسی گواہی کا اعتبار نہیں ہے۔ الشہادة ، ج عاشر، ص ۲۵ م، نمبر ۱۹۵۵) اس اثر میں ہے کہ فیصلے سے پہلے رجوع کر جائے تو پہلی یا دوسری کسی گواہی کا اعتبار نہیں ہو اس کا ضان لازم

حاشیہ: (الف)عبراللہ بن بریدہ اپنے باپ نے قل کرتے ہیں کہ فرمایا ہم حضور کے اصحاب حضرت غامدیداور حضرت ماع کا کے بارے میں باتیں کرتے تھے کہ اگر وہ زنا کے اعتراف سے رجوع کرجاتے یا یوں فرمایا اعتراف کے بعد دوبارہ واپس نہ آتے تو دونوں کو نہ بلاتے کیونکہ چوتھی مرتبہ رجم فرمایا ۔ دوسری روایت میں ہے پھر لوگ حضور کے پاس آئے اور حضرت ماع کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا ان کوچھوڑ کیوں نہ دیا؟ شاید وہ تو بہ کرتا تو اللہ تعالی تو بہ قبول فرما لیتے۔ (ب) میں نے حضرت زہری سے پوچھا کوئی آدمی امام کے پاس گواہی دے اور امام اس کی گواہی کھے لے پھر دوبارہ بلایا جائے تو گواہی بدل دے تو اس کی کہا گواہی حضرت ذم مایا بیا ہا ہوا ہی برفیطے سے پہلے کی بات ہے کہ گواہی کا اعتبار نہیں۔
گل یا بعد والی؟ فرمایا نہ اس کی کہا گواہی کا متبار نہیں۔

ضمان ما اتلفوه بشهادتهم[٢٨٢٢] (٣)ولا يصح الرجوع الا بحضرة الحاكم.

ہوگا۔

شری گواہوں نے شہادت دی جس کی وجہ سے قاضی نے فیصلہ کر دیا بعد میں گواہ رجوع کر گئے تو اب فیصلہ نہیں توڑا جائے گا۔اوران کی گواہی سے جو کچھ نقصان ہوااس کا ضان رجوع کرنے والے گواہوں پر ہوگا۔

وج عن الشعبى ان رجلين شهدا عند على على رجل بالسرقة فقطع على يده ثم جاء ا بآخر فقالا هذا هو السارق لا الاول، فاغرم على الشاهدين دية يد المقطوع الاول وقال لو اعلم انكما تعمدتما لقطعت ايديكما ولم يقطع الثانى الاول، فاغرم على الشاهدين دية يد المقطوع الاول وقال لو اعلم انكما تعمدتما لقطعت ايديكما ولم يقطع الثانى (الف) دوسرى روايت مين ہے۔عن الحسن قال اذا شهد شاهدان على قتل ثم قتل القاتل ثم يرجع احد الشاهدين قتل (ب) (سنن للبهقى، باب الرجوع عن الشهادة، ج عاشر، ص٢٢٨، نمبر ٢١١٩٣/ ١١٩٣/ مصنف عبد الرزاق، باب الشاهد برجع عن شهادة اول سنن للبهقى، باب الشاهد برجع عن شهادة ، ج عاشر، ص٢٨٥، نمبر ٢١٩٥٨ مصنف ابن الى هيبة ، ٢ يه الشاهدان يشهدان ثم برجع احدها، ج رابع، ص ٢٠٩٨ ، نمبر ٢٢٥٥٥ معلوم بوا كم معلوم بوا كمعاملات مين فيصله بين بدلا جائے گا البته گواموں پر نقصان كاضان لازم ، وگا داو پر حضرت حسن كاش كا مطلب يہ ہے كدر جوع كرنے والا گوا قبل كيا گيا۔

فیصلہ ہونے کے بعد نہیں ٹوٹے گاس کی دلیل بیاثر ہے۔ عن الشوری فی رجل اشھد علی شھادت و رجلا فقضی القاضی بشھادت ہ شم جاء الشاھد الذی شھد علی شھادته فقال لم اشھد بشیء قال یقول اذا قضی القاضی مضی الحکم بشھادت ہ شم جاء الشاھد الذی شھد علی شھادته فقال لم اشھد بشیء قال یقول اذا قضی القاضی مضی الحکم (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الشاھد برجع عن شھادته اویشھد ثم بحکد، ج فامن، سم ۳۵۳ منبر ۱۵۵۳ سنن للیہ تی ، باب الرجوع عن الشھادة، ج عاشر، سم ۲۲۵ منبر ۲۲۵۵ سنن للیہ تی ، باب الرجوع عن الشھادة، ج عاشر، سم ۲۲۳ منبر ۲۱۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ فیصلہ کے بعد تو ٹر انہیں جائے گا۔

[۲۸۷۲](۳)رجوع صیح نہیں ہے مگرحاکم کے سامنے۔

شری گواہی سے رجوع کرنا چاہے تو حاکم کے سامنے ہی رجوع کرے گا تو پہلی گواہی سے رجوع سمجھا جائے گا۔عوام کے سامنے رجوع کرنے سے رجوع نہیں سمجھا جائے گا۔

وجہ پہلی گواہی کے خلاف جو فیصلہ کرے گاوہ قاضی ہی کرے گااس لئے قاضی کے سامنے رجوع کرنے سے رجوع شار کیا جائے گا (۲)اثر

حاشیہ: (الف) حضرت فعمی نے فرمایا کہ دوآ دمیوں نے حضرت علی کے سامنے ایک آ دمی پر چوری کی گواہی دی، پس حضرت علی نے اس کا ہاتھ کا ٹا۔ پھر دوبارہ گواہ آئے اور کہا بید دوسرا چور ہے پہلائہیں ۔ پس حضرت علی نے دونوں گواہوں کو مقطوع کے ہاتھ کی دیت لازم کی اور فرمایا کہ اگر جانتا کہتم دونوں نے جان کر ایسا کیا ہے (یعنی جھوٹی گواہی دی ہے) تو تم دونوں کا ہاتھ کا ٹا۔ اور دوسر بے چور کا ہاتھ نہیں کا ٹا (ب) حضرت حسن نے فرمایا گرآ دمی کسی کے قبل کی گواہی دے جس کی وجہ سے قاتل قبل کیا گواہی کہ اور جوع کر گیا تو رجوع کرنے والا گواہ قبل کیا جائے گا (ج) حضرت ثوری نے فرمایا کسی نے کسی کوا پی گواہی پر گواہ بنایا۔ پس قاتل قبل کیا گیا ہی پر فیصلہ کر دی تو تھم نافذہ ہوجائے گا۔

قاضی نے اس کی گواہی پر فیصلہ کر دیا پھر اصل گواہ آیا اور کہا میں نے کسی کو گواہ نہیں بنایا ہے۔ فرمایا کرتے تھے قاضی اگر فیصلہ کر دی تو تھم نافذہ ہوجائے گا۔

 $[7 \ 7 \ 7](^{\alpha})$ واذا شهد شاهدان بمال فحكم الحاكم به ثم رجعا ضمنا المال للمشهود عليه $[7 \ 7 \ 7](^{\alpha})$ وان رجع احدهما ضمن النصف.

میں اس کا اشارہ ہے۔ عن الشعبی ان رجلین شہدا عند علیؓ علی رجل بالسرقة فقطع علیؓ یدہ ثم جاء ا بآخر فقالا هذا هدو السارق لا الاول (الف) (سنن للبہتی، بابر جوع عن الشحادة، ج عاشر بس ۱۲۲۳، نمبر ۱۲۱۹۲) اس اثر میں پہلے گواہ حضرت علیؓ کے پاس آئے اور دوسرے گواہ بھی رجوع کرنے کے لئے حضرت علیؓ کے پاس آئے ۔ اور حضرت علی قاضی تھے جس سے معلوم ہوا کہ رجوع کے لئے بھی قاضی کے پاس آئے تب رجوع مقبول ہے۔

[۲۸۹۳](۴) اگر دوگواہوں نے مال کی گواہی دی۔ پس حاکم نے اس کا فیصلہ کیا پھر دونوں رجوع کر گئے تو دونوں مشہود علیہ کے مال کے ضامن ہوں گے۔

تشری پہلے گزر چکا ہے کہ قاضی کے فیصلے کے بعد گواہ رجوع کرجائے تو جونقصان ہوا ہے گواہ اس کی تلافی کریں گے۔اس مسکلے میں جس کے خلاف گواہی دی ہے اس کا نقصان کیا ہے اس کئے اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔

وج اثر میں ہے۔ عن ابن شبر مة فی رجلین شهدا علی رجل بحق فاخذا منه ثم قالا انما شهدنا علیه بزور یغر مانه فی اموالهما (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الشاہر جععن شہادته اویشحدثم بجحد، ج فامن، ص ۳۵، نمبر ۱۵۵۱رسنن للبیر قی، باب الرجوع عن الشعادة، جعاش، ص ۳۵، نمبر ۲۱۱۹) اس اثر میں ہے کہ گواہوں نے مشہود علیہ کا جونقصان کیا ہے وہ ادا کرنا ہوگا (۲) اس آیت میں بھی اس قاعدے کا ثبوت ہے کہ جس کا جتنا نقصان کیا ہے اس پر اتنا ہی ضمان لازم ہوگا۔ و کتب علیهم فیها ان النفس بالنفس و العین بالعین و الانف بالانف و الاذن بالاذن و السن بالسن و الجروح قصاص (ج) (آیت ۳۵، سورة الما کدة ۵) اس آیت میں قاتل نے جتنا نقصان کیا ہے اس پر اتنا ہی جرماندلازم کیا زیادہ نہیں۔

[٢٨٦٣] (٥) اگردونوں گوا ہول میں سے ایک نے رجوع کیا تو آدھے کا ضامن ہوگا۔

رج (۱) دوگوا موں کی گوائی سے نقصان مواہے اس لئے اس پر آدھے کا ضمان موگا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابسر اهیم قال اذا شهد شاهدان علی قطع ید فقضی القاضی بذلک ثم رجعا عن الشهادة فعلیه ما الدیة و ان رجع احدهما فعلیه نصف الدیة و به ناخذ (د) (ذکره محمد فی الاصل کمافی المبوط اعلاء السنن، باب الرجوع عن الشحادة، جما شرم ۲۹۷، نمبر ۵۰ ۲۳ اس اثر سے

عاشیہ: (الف)حضرت معنی نے فرمایاایک آدمی نے حضرت علی کے سامنے کسی آدمی پر چوری کی گواہی دی۔ پس حضرت علی نے اس کاہاتھ کاٹ دیا چردوبارہ آیااور
کہا کہ بید چور ہے پہلانہیں ہے (ب) حضرت ابن شہر مہ فرماتے ہیں کہ دوآ دمی کسی کے خلاف گواہی دے کسی کے حق کی اوراس سے لیا گیا چرکہا ہیں نے اس پر جھوٹی
گواہی دی تو دونوں کوان کے مال میں تاوان لازم کیا جائے گا (ج) ہم نے یہودیوں پر فرض کیا جان جان جان کے بدلے میں اور آنکھ آنکھ کے بدلے میں اور زانت دانت کے بدلے میں کا ٹا جائے گا اور زخموں کا بھی بدلہ ہے (د) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر دوآ دمی کسی کے بدلے میں اور کان کان کے بدلے میں اور گواہی سے رجوع کر جائے تو ان دونوں گواہوں پر دیت لازم ہوگی اور اگر ایک رجوع (باتی الگے صفحہ پر)

[۲۸۲۵] (۲) وان شهد بالمال ثلثة فرجع احدهم فلا ضمان عليه فان رجع آخر ضمن الراجعان نصف المال [۲۸۲۹] (۷) وان شهد رجل وامرأتان فرجعت امرأة ضمنت رُبع الحق [۲۸۲۷] (۸) وان رجعتا ضمنتا نصف الحق.

معلوم ہوا کہایک گواہ نے رجوع کیا تو آ دھے نقصان کا ذمہ دار ہوگا۔

[۲۸ ۱۵] (۲) اگر مال کی گواہی تین گواہوں نے دی۔ پس ان میں سے ایک نے رجوع کیا تو اس پر صفان نہیں ہے۔ پس اگر دوسرے نے بھی رجوع کرلیا تو دونوں رجوع کرنے والے آ دھے مال کے ضامن ہوں گے۔

ورگواہوں سے مال کا فیصلہ ہوتا ہے۔ لیکن یہاں تین آ دمیوں نے گوائی دی ہے اس لئے ایک زیادہ ہے۔ دوسے زیادہ گواہ گوائی دے سکتا ہے لیکن اس کا زیادہ اعتبار نہیں ہے۔ کتب عبد السر حسن بن اذینة الی شریح فی ناس من الاز دادعوا قبل ناس من بنی اسد قال واذا غدا هؤلاء ببینة راح اولئک باکثر منهم قال فکتب الیه لیست من التهاتر والتکاثر فی شیء، الدابة لسمن هی فی ایدیهم اذا اقاموا البینة ۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن حنش عن علی انه لایو جع بکثرة العدد (الف) (سنن للبہ قی، باب من قال لایر ج فی العدد (الف) (سنن للبہ قی، باب من قال لایر ج فی العدد (الف) سن یہ کہتن آ دمیوں نے مال کی گوائی دی پھر ایک آ دی اپنی گوائی سے رجوع کر گیاتو اس پرضان لازم نہیں ہوگا۔

وج کیونکہ اس پر فیصلے کا مدار نہیں تھا۔ بعد میں دوسرا گواہ بھی رجوع کر گیا تو گویا کہ آدھی گواہی رجوع کر گئی اس لئے ان دونوں پر آدھا ضان لازم ہوگا۔ مثلا بیس درہم کا فیصلہ ہوا تھا تو رجوع کرنے والے دونوں گواہوں پر دس درہم ضان لازم ہوگا اور ہرا کی کے جھے میں پانچ پانچ درہم آئیں گے۔

اصول میمسکداس اصول پرہے کہ دوسے زیادہ گواہوں پر فیصلے کامداز نہیں ہے۔

[۲۸ ۲۲] (۷) اورا گرگواہی دی ایک مرداور دوعورتوں نے ، پھررجوع کرگئی ایک عورت تو چوتھائی حق کی ضامن ہوگی۔

وج گواہی میں دوعورتیں ایک مرد کے برابر ہیں اس لئے ایک مرد نے گویا کہ آدھی گواہی دی اور دوعورتوں نے باقی آدھی دی۔ ان میں سے ایک عورت نے رجوع کیا تو گویا کہ چوتھائی طان لازم ہوگا۔ ایک عورت نے رجوع کیا تو گویا کہ چوتھائی گواہی ہے رجوع ہوااس لئے اس عورت پر چوتھائی طان لازم ہوگا۔ [۲۸۶۷] (۸) اوراگر دونوں عورتیں رجوع کرگئیں تو آدھے کا ضامن ہوگی۔

حاشیہ: (پچھلے ضخہ ہے آگے) کر بے تو آدھی دیت لازم ہوگی (الف) حضرت عبدالرحمٰن بن اذینہ نے حضرت شریح کواز د کے پچھلوگوں کے بارے میں لکھا کہ انہوں نے بنی اسد کے پچھلوگوں کے بارے میں دعوی کیا کہ بیلوگ پچھ گواہ کیکر شنج آئے اور شام کو دوسر بےلوگ زیادہ گواہ کیکر آئے تو کیا ہوگا؟ فرماتے ہیں حضرت ملی شریح نے عبدالرحمٰن کو لکھا کہ گواہ کی کی بیشی کا کوئی اعتباز نہیں ۔ جانوراس کا ہوگا جس کے قبضے میں ہے اگر وہ بینہ قائم کردے۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضرت علی فرماتے ہیں کہ کمثر ت عدد سے ترجیح نہیں دی جائے گی۔

[۲۸۲۸] (۹) وان شهد رجل وعشر نسوة فرجع ثمان نسوة منهن فلا ضمان عليهن [۲۸۲۹] (۱) فان رجعت اخرى كان على النسوة ربع الحق[۲۸۷] (۱) فان رجع الرجل والنساء فعلى الرجل سدس الحق وعلى النساء خمسة اسداس الحق عند ابى

وج دوعورتین آدهی گواہی کے قائم مقام ہیں اس لئے دونوں نے رجوع کیا تو پور نقصان کے آدھے کی ذمد دار ہوں گی (۲) اثر پہلے گزر چکا ہے۔ عن ابسر اهیم قال اذا شهد شاهدان علی قطع ید فقضی القاضی بذلک ثم رجعا عن الشهادة فعلیهما الدیة ،وان رجع احدهما فعلیه نصف الدیة و به ناخذ (الف) (ذکره محمد فی الاصل کمافی المسبوط، اعلاء اسنن، باب الرجوع من الشهادة ،ح عاشر، ص ۲۹۷، نمبر ۱۵۰۳، نمبر ۱۵

[۲۸ ۲۸] (۹) اگرایک مرداوردس عورتوں نے گواہی دی۔ پھران میں ہے آٹھ عورتیں رجوع کرلیں توان عورتوں پر ضمان نہیں ہے۔

وجه ایک مرداور دوعورتیں ابھی باقی ہیں جن پر فیصلے کا مدار ہے۔اس لئے ان رجوع کرنے والی آٹھ عورتوں پر پچھالازم نہیں ہوگا۔ [۲۸ ۲۹] (۱۰) پس اگر رجوع کر جائے نویں بھی تو عورتوں پر چوتھائی حق لا زم ہوگا۔

شری پہلے آٹھ عورتیں رجوع کیں تھیں تو ان پر کچھ لازم نہیں ہوا۔اب نویں عورت بھی رجوع کر گئیں اس لئے ایک مرداورایک عورت باقی ر ہیں۔ایک مرد کی آدھی گواہی اورایک عورت کی چوتھائی گواہی مجموعہ تین چوتھائی گواہی باقی رہی اورنوعورتوں کوملا کرچوتھائی گواہی سے رجوع ہوا۔اس لئے ان سب عورتوں پرچوتھائی ضان لازم ہوگا۔

اصول اوپراٹر سے ثابت کیاتھا کہ جو باقی رہااس کی گواہی کا اعتبار ہے دو کے علاوہ جور جوع کر گئے ان کا اعتبار نہیں ہے۔ [* ۲۸۷](۱۱) پس اگر مرداور عور تیں سب رجوع کر جائیں تو مرد پر حق کا چھٹالازم ہوگا اور عور توں پر حق کے پانچ چھٹے امام ابو حنیفہ ؓ کے نزدیک، اور صاحبینؓ فرماتے ہیں مرد پر آدھا اور ساری عور توں پر آدھا۔

دوعورتیں ایک مرد کے قائم مقام ہیں اس اعتبار سے دس عورتیں پانچ مرد کے قائم مقام ہوئیں اور ایک مرد ہے اس لئے گویا کہ چھ مردوں نے مال کی گواہی دی اس لئے جب سب رجوع کر گئے تو مرد پرایک چھٹا حصد لازم ہوااور باقی پانچ چھٹا حصد دس عورتوں پر لازم ہوگا۔ مثلا: جس مال کی گواہی ایک مرداور دس عورتوں نے دی اس کی قیمت 48 درہم تھی ، اب رجوع کرنے پر مرد پرایک چھٹا حصد 8=6 ÷ 48 آگھ درہم لازم ہوگا۔اور ہرعورت کے ذمے چاردرہم آئے گا۔

وجہ مرداورعورتیں سب نے مل کر گواہی دی ہیں اس لئے دس عورتیں پانچ مردہوئیں اورا یک مردہے اس لئے گویا چیدمردوں نے گواہی دی اس لئے مرد پرایک مرد کا ضان چھٹا حصہ آئے گااور دس عورتوں پر پانچ مردوں کا صان یعنی پانچ چھٹا حصہ آئے گا۔

حاشیہ : (الف)حضرت ابراہیم ختی نے فرمایا دوگواہ کسی کے ہاتھ کا ٹنے کے لئے گواہی دے اور قاضی اس کا فیصلہ کردے پھر دونوں گواہی سے رجوع کر جائے توان دونوں پردیت ہے۔ اوراگران میں سے ایک رجوع کر جائے تواس پرآ دھی دیت ہے اوراسی کوہم اختیار کرتے ہیں۔ حنيفة رحمه الله تعالى وقالا على الرجل النصف وعلى النسوة النصف $[1 \ 7 \ 7 \ 7]$ وان شهد شاهدان على امرأة بالنكاح بمقدار مهر مثلها او اكثر ثم رجعا فلا ضمان عليه ما $[7 \ 7 \ 7 \ 7]$ وان شهدا باقل من مهر المثل ثم رجعا لم يضمنا النقصان $[7 \ 7 \ 7]$ وكذلك اذا شهدا على رجل بتزويج امرأة بمقدار مهر مثلها

نا کرہ صاحبین ًفز ماتے ہیں کہ مرد پرآ دھا صان آئے گا اور باقی آ دھا سب عورتوں پرآئے گا۔مثال مذکور میں 48 درہم میں سے آ دھا یعن 24 درہم مرد پر لازم ہوگا اور باقی 24 درہم دس عورتوں پر لازم ہوگا اور ہرعورت پر دودرہم اور چالیس پیسے (2.40) لازم ہوں گے۔

وج وہ فرماتے ہیں کہ مرد کے بغیر صرف عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہے اس لئے مرد نے گویا کہ آدھی گواہی دی اور دس عورتوں نے مل کر آدھی گواہی دی اس لئے مرد پر آدھا ضان لازم ہو گااور باقی آدھا تمام عورتوں پر لازم ہوگا۔

[اک۲۸](۱۲)اگردوگواہوں نے کسی عورت پر گواہی دی نکاح کی اس کے مہرمثل کی مقدار میں یااس سے زیادہ میں پھر دونوں رجوع کر گئے تو دونوں برضان نہیں ہے۔

وج رجوع کرنے کے بعد گواہ نقصان کے ضامن ہوتے ہیں۔ یہاں مہرمثل یااس سے زیادہ عورت کو دلوایا ہے اس لئے رجوع کے بعد عورت کا پھھ نقصان نہیں ہوااس کو توبضعہ کے بدلے مہرمثل مل گیاا گرچہ اس کا بضعہ گیااس لئے گواہ ضامن نہیں ہوں گے۔

اصول گواہ کی گواہی سے نقصان ہوا ہوتو رجوع کرنے پراس کا صان لا زم ہوگا۔اورا گرنقصان نہ ہوا ہو بلکہ مشہود علیہ کا فائدہ ہوا ہویا برابر سرابر رہا ہوتو گواہ ضامن نہیں ہول گے۔

[۲۸۷۲] (۱۳) اگر دونوں نے گواہی دی مہمثل ہے کم کی پھر دونوں رجوع کر جائے تو نقصان کے ضامن نہیں ہوں گے۔

تشری دوگواہوں نے کسی عورت پر گواہی دی کہ مثلا پانچ سو درہم میں نکاح ہوا ہے۔اور مہمثل ایک ہزارتھا پھر رجوع کر گئے تو گواہوں پر ضان لازمنہیں ہوگا۔

وج یہ سکداس اصول پر ہے کہ نکاح کے وقت بضعہ کی قیمت ہے طلاق کے وقت اس کی کوئی قیمت نہیں۔اور دوسرااصول بیہ ہے کہ کچھ نہ کچھ مہر متعین ہوجائے تو وہی اصل ہوگا مہرمثل اصل نہیں ہوگا۔ یہاں عورت کو بضعہ کے بدلے مہرمثل سے کم سہی کیکن کچھ نہ کچھ تو مل گیا ہے اس لئے گواہوں نے اس کا کچھ نقصان نہیں کیا اس لئے اس برضان لازم نہیں ہوگا۔

اصول مہر کچھ بھی متعین ہوجائے تو وہ کافی ہے بشر طیکہ دس درہم سے زیادہ ہو(۲) بضعہ نکاح کے وقت متقوم ہے فننخ کے وقت متقوم نہیں ہے۔ [۲۸۷۳] (۱۴) ایسے ہی اگر گواہی دی مرد پر عورت سے نکاح کرنے کی اس کے مہرمثل کی مقدار میں۔

تشریخ عورت کا مہمثل مثلا ایک ہزار ہے اور دوگوا ہوں نے مرد پر گوا ہی دی کہ ایک ہزار کے بدلے فلاں عورت سے شادی کی ہے۔ شوہر نے عورت سے وطی کی پھر گواہ رجوع کر گئے تو گوا ہوں پر کچھ ضان نہیں ہوگا۔ [7A27](1) فان شهدا باكثر من مهر المثل ثم رجعا ضمنا الزيادة [7A27](1) وان شهدا ببيع شيء بمثل القيمة او اكثر ثم رجعا لم يضمنا [7A27](2) وان كان باقل من

وج یہاں شو ہرکوایک ہزار دینا تو پڑالیکن اس کے بدلے بضعہ ملاجس کا مہرمثل ایک ہزار ہے۔اس لئے شو ہرکا کوئی نقصان نہیں ہوااس لئے گوا ہوں پرکوئی ضان نہیں ہوگا۔ باقی رہا کہ مزید سالوں تک بضعہ استعال نہ کرسکا تو اس کا عتبار نہیں ہے کیونکہ مہر پہلی مرتبہ وطی کی قیمت شار کی جاتی ہے۔اور بعد کی وطی اسی میں تداخل ہوتی جاتی ہے۔

[۴۸۷] (۱۵) اورا گردونوں نے مہمثل سے زیادہ کی گواہی دی پھرر جوع کر گئے تو زیادتی کے ضامن ہوں گے۔

شری مثلام ہمثل ایک ہزار تھااور گوا ہوں نے گوا ہی دی کہ بارہ سودرہم میں شادی ہوئی تھی۔ شوہر نے بیوی سے وطی کی پھر گواہ رجوع کر گئے ۔ تو مہرشل سے زیادہ جودوسودرہم ہے اس کے ضامن ہوں گے۔

وجہ بضعہ کی قیمت مہمثل لینی ایک ہزارتھی اور گواہوں نے بارہ سومہر کی گواہی دی۔ادر بعد میں رجوع بھی کر گئے تو گویا کہ گواہوں نے دوسو درہم کا نقصان دیااس لئے گواہ دوسودرہم کےضامن ہوں گے۔

اصول گواہ جتنا نقصان دےگا تنے کاضامن ہوگا۔اس کے لئے اثر پہلے گزر چکاہے (اعلاء اسنن ،نمبر۵۰۴۳)

[۲۸۷۵] (۱۲) اگر گواہی دی کسی چیز کے بیچنے کی مثل قیمت میں یا زیادہ میں پھرر جوع کر گئے توضامن نہیں ہوں گے۔

تشری مثلا چیز کی قیمت پانچ درہم تھی اور دوآ دمیوں نے گواہی دی کہ زید نے یہ چیز پانچ درہم میں یا چھد درہم میں بیچی ہے۔مشتری کے قبضے کے بعد گواہی سے رجوع کر گئے تو گواہوں برکوئی ضان لازم نہیں ہوگا۔

وج جتنے کی چیز تھی اتنی قیمت مل گئی یااس سے زیادہ مل گئی اس لئے گواہوں نے پیچھ نقصان نہیں کیااس لئے اس پرکوئی صان لازم نہیں ہوگا۔ [۲۸۷](۱۷)اوراگر قیمت سے کم کی گواہی دی تو دونوں نقصان کے ضامن ہوں گے۔

گواہوں پردیت لازم ہوگی اورا گرایک رجوع کرے تو آدھی دیت لازم ہوگی اسی کوہم اختیار کرتے ہیں۔

القيمة ضمنا النقصان[22^{1} (1) وان شهدا على رجل انه طلق امرأته قبل الدخول بها ثم رجعا ضمنا نصف المهر[10^{1} (10^{1}) وان كان بعد الدخول لم يضمنا [10^{1} (10^{1}) وان شهدا انه اعتق عبده ثم رجعا ضمنا قيمته [10^{1} (10^{1}) وان شهد بقصاص ثم

(الف) (آیت ۴۵ ، سورة المائدة ۵) اس آیت میں ہے کہ قاتل نے جتنا نقصان کیا ہے اتناہی اس پرضان لازم ہوگا اس سے زیادہ نہیں۔ [۲۸۷] (۱۸) اگر دوآ دمیوں نے ایک آدمی پر گواہی دی کہ اس نے بیوی کووطی سے پہلے طلاق دی ہے پھر دونوں رجوع کر گئے تو دونوں آدھے مہر کے ضامن ہوں گے۔

وجی اگر گواہی دی کہ دخول سے پہلے طلاق دی ہے تو شوہر پر بغیر بضعہ وصول کئے ہوئے آ دھامہر لازم ہوا ہوگا۔اس لئے اس کومفت کی رقم دینی پڑی اور بینقصان گواہوں کی وجہ سے ہواہے، بعد میں گواہ رجوع کر گئے اس لئے آ دھے مہر کا نقصان گواہوں پر لازم ہوگا۔ [۲۸۷۸](۱۹) اوراگر دخول کے بعد ہے تو دونوں ضامن نہیں ہوں گے۔

آشری گواہوں نے گواہی دی کہ دخول کے بعد شوہر نے طلاق دی ہے۔اس کی وجہ سے شوہر پر بورادینا پڑ گیا۔ بعد میں گواہ رجوع کر گئے تو گواہوں پر کچھ ضان نہیں ہوگا۔

وج دخول کے بعد طلاق کی وجہ سے پورا مہر تو دینا پڑالیکن اس کے بدلے شوہر بضعہ وصول کر چکا ہے۔ چونکہ مہر بضعہ وصول کرنے کا بدلہ ہے اس لئے گوا ہوں نے شوہر کا کچھ نقصان نہیں کیا اس لئے گوا ہوں پر کوئی ضان لازم نہیں ہوگا۔

[۲۸۷۹] (۲۰) اگر دونوں نے گواہی دی کہا پنے غلام کوآزاد کیا پھر دونوں رجوع کر گئے تو دونوں غلام کی قیمت کے ضامن ہوں گے۔

تشری دوگواہوں نے گواہی دی کہزید نے اپناغلام آزاد کیا ہے جس کی وجہ سے قاضی نے آزاد ہونے کا فیصلہ کر دیا۔ بعد میں دونوں گواہ رجوع کرگئے۔ ابغلام تو آزاد ہی رہے گاالبتة اس کی قیت گواہوں پر لازم ہوگی۔

وجہ کیونکہ گواہون کی گواہی کی وجہ سے بغیر کسی عوض کے زید کا غلام آزاد ہوا۔اور زید کواس کا نقصان ہوااس لئے گواہوں پر غلام کی قیمت لازم ہوگی۔اصول گزر چکا ہے۔

[۰۸۸۰] (۲۱) اگر قصاص کی گواہی دی پھر قتل کے بعد دونوں رجوع کر گئے تو دونوں دیت کے ضامن ہوں گے۔لیکن دونوں سے قصاص نہیں لیاجائےگا۔

وج دیت تواس کئے لی جائے گی کہ اس کی گواہی کی وجہ سے قتل کیا گیا ہے اور بعد میں گواہی سے رجوع کر گئے۔ اور قصاص میں جان کا بدلہ جان اس کئے نہیں لیا جائے گا کہ اس نے براہ راست قتل نہیں کیا بلکہ قاضی کے سامنے گواہی دی پھر قاضی نے قتل کردیا اس کئے میٹر میں ہوا

حاشیہ : (الف) ہم نے یہودیوں پرفرض کیاجان جان کے بدلے میں اور آ نکھ آئکھ کے بدلے میں اور ناک ناک کے بدلے میں اور دانت دانت کے بدلے میں کا ٹا جائے گا اور زخموں کا بھی بدلہ ہے۔ رجع بعد القتل ضمنا الدية ولا يُقتصُّ منهما [١ ٢٨٨] (٢٢) واذا رجع شهود الفرع ضمنوا [٢٨٨] (٢٣) وان رجع شهود الاصل وقالوا لم نشهد شهود الفرع على شهادتنا

بلکة تل خطاء کے درج میں ہے۔ اور تل خطامیں دیت لازم ہوتی ہے قصاص لازم نہیں ہوتا۔ اس لئے یہاں بھی دیت لازم ہوگی قصاص لازم نہیں ہوتا۔ اس لئے یہاں بھی دیت لازم ہوگی قصاص لازم نہیں ہوگا۔ آیت ہے۔ ومن قتل مومنا خطأ فتحریر رقبة مومنة و دیة مسلمة الی اهله (الف) (آیت ۹۲ سورة النہاء ۴۷) اس آیت میں ہے کہ تن خطاء کی دیت لازم ہوگی۔ اس لئے یہاں بھی دیت لازم ہوگی (۲) اثر گزرگیا۔ عن ابسر اهیم قسال اذا شهد شاهدان علی قطع ید فقضی القاضی بذلک ثم رجعا عن الشهادة فعلیهما الدیة و ان رجع احدهما فعلیه نصف الدیة و به ناخذ (ب) (ذکرہ محمد فی الاصل کمافی المبوط اعلاء السنن، باب الرجوع عن الشهادة ، ج عاشر ، ص ۲۹۷ ، نم بر ۲۹۷ سال میں ہے کہ گواہی سے رجوع کرنے پر دیت کی جائے گی قصاص نہیں۔

فائده امام شافعیؓ کے نزد یک قصاص لیاجائے گا۔

[۲۸۸] (۲۲) اگرفرع گواہ رجوع كر گئے توضامن ہول گے۔

تشری اصل گواہوں نے فرع کو گواہ بنایا تھا اور انہوں نے ہی مجلس قضا میں گواہی دی تھی جس کی بناپر فیصلہ ہوا تھا۔اب وہ رجوع کر گئے تو وہ ضامن ہوں گے۔

وج مجلس قضامیں فرع نے گواہی دی ہے اور بنیا دفرع کی گواہی ہے اور وہی رجوع کررہے ہیں اس لئے وہی ضامن ہوں گے،اصل ضامن نہیں ہوں گے۔

[۲۸۸۲] (۲۳) اورا گراصل گواہ رجوع کر گئے اور یوں کہا کہ میں نے اپنی گواہی پر فرع کو گواہ نہیں بنایا ہے تواصل پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔ تشریخ اصل گواہ اس طرح اپنی گواہی سے رجوع کرتا ہے کہ میں نے فرع گواہ کواپنی گواہی پر گواہ بنایا ہی نہیں ہے تواصل گواہ نقصان کا ذمہ دار نہیں ہوگا۔

وجہ وہ خود مجلس قضامیں جاکر گواہی نہیں دی ہے۔اس لئے بہت ممکن ہے کہ فرع گواہ جھوٹ بول رہے ہوں اور بغیر گواہ بنائے گواہی دے دی

حاشیہ: (الف) کسی نے مومن کو خلطی سے قل کردیا تو مومن غلام آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے اہل کو سپر دکرنا ہے (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر دوآ دمی کسی کے ہاتھ کا لئے کی گواہ بی دے اور قاضی اس کا فیصلہ کردے پھر گواہ بی سے رجوع کر جائے تو ان دونوں گواہوں پر دیت لازم ہوگی اور اگر ایک رجوع کر بے تو آدھی دیت لازم ہوگی اس کو ہم اختیار کرتے ہیں (ج) حضرت حسن نے فرمایا اگر دوآ دمی کسی کے قل پر گواہ بی دے پھر قاتل قبل کیا جائے پھر دو ہیں سے ایک گواہ رجوع کر جائے تو قبل کیا جائے گا۔ جائے تو قبل کیا جائے گا۔

فلا ضمان عليهم [٢٨٨٣] (٢٣) وان قالوا اشهدناهم وغلطنا ضمنوا [٢٨٨٣] (٢٥) وان قالو اشهدناهم وغلطنا ضمنوا [٢٨٨٣] (٢٥) وان قال شهود الفرع كذب شهود الاصل او غلطوا في شهادتهم لم يُلتفت الى ذلك [٢٨٨٥] (٢٦) واذا شهد اربعة بالزنا وشاهدان بالاحصان فرجع شهود الاحصان

ہو۔اس لئے اصل گواہ پرضان لازم نہیں ہوگا۔اور فرع پر بھی ضان لازم نہیں ہوگا کیونکہ وہ گواہی سے رجوع نہیں کررہے ہیں۔اور قضا بھی نہیں ٹوٹے گا کیونکہ قاضی کا فیصلہ ہونے کے بعد جلدی ٹوٹنا نہیں ہے۔

[۲۸۸۳] (۲۴)اورا گرکہا کہ ہم نے ان کو گواہ بنایا تھالیکن غلطی کی تھی تو وہ ضامن ہوں گے۔

تشرق اگراصول نے یوں کہا کہ ہم نے فروع کو گواہ بنایا تھالیکن گواہی کے الفاظ میں غلطی کی تھی تواصل گواہ ضامن ہوں گے۔

وجہ اصل گواہ نے خود اقرار کیا کہ میری غلطی ہے اور فرع گواہوں نے اصل گواہوں کی بات ہی نقل کی ہے اس لئے اصل گواہ ضامن ہوں گے۔اور چونکہ فرع گواہوں نے رجوع نہیں کیااس لئے وہ ضامن نہیں ہوں گے۔

اصول میمسائل اسی اصول پر ہیں کہ جس نے جتنا نقصان کیا ہے وہی ضامن ہوگا۔

[۲۸۸۴] (۲۵) اگر فرع گواہوں نے کہا کہ اصل گواہ جھوٹ بولے ہیں بیا نہوں نے گواہی نوٹ کرانے میں غلطی کی ہے تو اس کی طرف توجہ نہیں دی جائے گی۔

نج فرع گواہوں نے بی اور صحیح سمجھ کراصل گواہوں کی گواہی مجلس قضا میں منتقل کی۔اور قاضی کے فیصلے کے بعد کہہ رہے ہیں کہ اصل گواہ مجھوٹ بولے ہیں یا گواہی نوٹ کرانے میں غلطی کی ہے تو ان کی اپنی با توں میں تضاد ہو گیا۔ قضا سے پہلے اس کو صحیح سمجھا اور قضا کے بعد غلط بتا رہے ہیں اس لئے ان کی با توں کی طرف توجہ رہے ہیں اس لئے ان کی با توں کی طرف توجہ دے ہیں ہیں اس لئے ان کی با توں کی طرف توجہ دے کرفائدہ کیا ہے؟ (س) فرع گواہ رجوع نہیں کررہے ہیں بلکہ اصل پر الزام ڈال رہے ہیں جس پر کوئی گواہ نہیں ہے اس لئے بھی اس کی طرف توجہ نہیں دی جائے گی۔

لغت لم یکتفت : توجهٔ بین دی جائے گی۔

[7۸۸۵] (۲۶)اگر جپار آ دمیوں نے زنا کی گواہی دی اور دو آ دمیوں نے احصان کی پھراحصان کے گواہ رجوع کر گئے تو وہ ضامن نہیں ہول گے۔

تشری میسکه اس اصول پر ہے کہ سزا کا اصل موجب زنا کرنا اور اس کی گواہی ہے نہ کہ خصن ہونا اور اس کی گواہی ۔صورت مسکہ بیہ ہے کہ چار آدمیوں نے گواہی دی کہ فلاں نے زنا کیا ہے۔اور دوسرے دوآ دمیوں نے گواہی دی کہ بیچصن ہے۔ پھرا حصان کی گواہی دینے والے رجوع کر گئے تو وہ دیت کے ضامن نہیں ہوں گے۔

ج رجم کامدارز نا کے ثبوت پر ہےاورز نا کا ثبوت پہلے چار گوا ہوں سے ہوا ہے۔اوران لوگوں نے رجوع نہیں کیااس لئے ان لوگوں پر دیت

لم يضمنوا [٢٨٨٦] (٢٧) واذا رجع المُزكُّون عن التزكية ضمنوا [٢٨٨٠] (٢٨) واذا شهد شاهدان باليمين وشاهدان بوجود الشرط ثم رجعوا فالضمان على شهود اليمين خاصَّة.

کا ضان نہیں ہوگا۔البتہ یہ بات ضرور ہے کہ خصن ہونے کی گواہی نہ دیتے تو رجم نہیں کیا جاتا بلکہ کوڑے لگائے جاتے۔احصان کی گواہی دینے کی وجہ سے سرخا کی تبدیلی ہوگئ ورنہ اصل سزاز ناکی گواہی دینے کی وجہ سے واقع ہوئی ہے۔اورانہوں نے رجوع نہیں کیا ہے اس کے خصن ہونے کی گواہی دینے والوں پر دیت لازم نہیں ہوگی۔

[۲۸۸۱] (۲۷) تزکیه کرنے والے تزکیہ سے رجوع کرجائیں توضامن ہوں گے۔

تشری عار گواہوں نے زنا کی گواہی دی۔ پھر قاضی نے گواہوں کی عدالت کی تحقیق کے لئے آدمی بیسیجے۔انہوں نے کہا گواہ عادل ہیں۔ان کے عادل کہنے کی وجہ سے قاضی نے رجم کا فیصلہ کیا۔ کیونکہ گواہوں کے عادل ہوئے بغیررجم کا فیصلنہیں کر سکتے ۔تو گویا کہ تزکیہ کرنے والوں پر ایک گوندرجم کی بنیاد ہے۔اس لئے جب وہ رجوع کر گئے توان پردیت لازم ہوگی۔

وج گواہی قبول ہی کی جائے گی تزکیہ کرنے والے کے کہنے پر ،تو گویا کہ تزکیہ کرنے والے سزادینے میں شریک ہوئے۔اور پھروہ رجوع کر گئے تو ان برضان لازم ہوگا۔

فائدہ صاحبین ٌفر ماتے ہیں کہ تزکیہ کرنے والے کی حیثیت احصان کی گواہی دینے والے کی طرح ہے۔اس لئے جس طرح احصان کی گواہی دینے والوں پر ضان نہیں ہے اس کے جس طرح تزکیہ کرنے والوں پر ہمی ضمان نہیں ہے (۲) وہ فر ماتے ہیں کہ رجم کا مدار گواہوں پر ہے تزکیہ کرنے والوں پرنہیں ہے۔ وہ تو صرف ایک صفت بیان کرنے والے ہیں۔اس لئے ان پرضمان نہیں ہے۔

[۲۸۸۷] اگر دوگوا ہوں نے گوا ہی دی قتم کھانے کی۔اور دوسرے دونے دی شرط کے پائے جانے کی پھرسب رجوع کر گئے تو صان صرف قتم کے گوا ہوں پر ہوگا۔

تشری کے سے خصم کھائی کہ امتحان میں پاس ہوں گا تو دعوت کھلا وُں گا۔اب اس میں دو باتیں ہیں۔ قسم کھانا اور امتحان میں پاس ہونے کا شوت یعنی شرط پائے جانے کا ثبوت۔ شرط پائے جانے پر دوگوا ہوں نے گوائی دی کہ فلاں آ دمی امتحان میں پاس ہو گیا ہے اور قسم کھانے پر دو آدمیوں نے گوائی دی کہ فلاں آ دمی کہ فلاں آ دمی نے ایس قسم کھائی ہے۔ اس لئے سب کے دجوع کرنے پر قسم کے گواہ ضمان کے ذمہ دار ہوں گے۔ وجوع کرنے پر قسم پائے جانے اور کفارہ دینے کا اصل مدار تھم کے گواہ ہیں۔ شرط پائے جانے کے گواہ صرف صفت بتانے کے گواہ ہیں ان پر مدار نہیں ہے۔ اس کے قسم کے گواہ نے۔



﴿ كتاب آداب القاضى ﴾

[٢٨٨٨] (١) لاتصح ولاية القاضي حتى يجتمع في المولِّي شرائط الشهادة ويكون من

﴿ كتاب آداب القاضى ﴾

ضرور کانوف تاضی کیے ہواوروہ کس طرح فیملہ کرے اس کوآ واب قاضی کہتے ہیں۔ قضا کے ہوت کے لئے یہ آیت ہے۔ و من لم یحکم بسما انزل اللہ فاولئک هم الظالمون (الف) (آیت ۲۵ میں سورۃ المائدۃ ۵) دوسری آیت ہیں ہے۔ و داؤ دوسلیسمان اذ یہ یہ عنم القوم و کنا لحکمهم شاهدین ففهمناها سلیمان و کلا اتبنا حکما و علما (ب) (آیت ۲۸ کر ۹ کے مورۃ الانبیاء ۲۱) ان دونوں آیوں ہیں فیلے کرنے کا ثبوت ہے۔ حدیث ہیں ہے۔ عن اناس من اهل حمص من اصحاب معاذ بن جبل ان رسول الله علی الله علی اراد ان یبعث معاذا الی الیمن قال کیف تقضی اذا عرض لک قضاء ؟ قال اقضی بکتاب الله ، قال فان لم تجد فی کتاب الله ؟ قال فبسنة رسول الله، قال فان لم تجد فی سنة رسول الله ولا فی کتاب الله ؟ قال احمد لله الذی و فق رسول الله ولا فی کتاب الله ؟ قال اجتہد بر ایی و لا الو، فضر ب رسول الله الله المحمد لله الذی و فق رسول رسول الله ولا فی کتاب الله ؟ قال اجتہد بر ایی و لا الو، فضر ب رسول الله الله الله الله الله الله (ج) (ابوداؤ د شریف، باب اجتہاد الرائی فی القضاء، ص ۱۹۲۹، نمبر ۱۳۵۳ رشف، باب الحکم با تفاق اصل العلم ، ص ۱۳۵۲، نمبر ۱۳۵۵ رسول الله وضی کیف یقضی میں ۲۳۷ من نمبر ۱۳۵۷ رنگ شوت ہے۔

[۲۸۸۸](۱) نہیں صحیح ہے قاضی بنانا یہاں تک کہ جمع ہوجائے قاضی میں شہادت کی شرطیں اوروہ اہل اجتہاد میں ہے ہو۔

تشری جس آدی کوقاضی بنایا جار باہواس میں اجتہاد کی شرطیں موجود ہوں۔مثلا عاقل ، بالغ ، آزاد ،مسلمان اور عادل ہو۔اورا تناعلم ہو کہ جس مسئلے میں کوئی قول نہ ہوتواس میں اجتہاد کر سکتا ہو۔ حد قذ ن نہ گئی ہو۔

رج (۱) قاضی شاہد کی شہادت سے فیصلہ کرے گاتو خودقاضی میں بھی شاہد کی صفتیں ہونی چاہئے (۲) آیت میں ہے۔ فیجزاء مثل ما قتل من النعم یحکم به ذوا عدل منکم (د) (آیت ۹۵، سورة المائدة ۵) اس آیت میں ہے کہ فیصلہ کرنے والاعادل ہو(۳) اثر میں ہے۔ قال عدم بن عبد العزیز لا ینبغی ان یکون قاضیا حتی تکون فیه خمس آیتهن اخطاته کانت فیه خللا، یکون عالما

حاشیہ: (الف)جواللہ کے اتارے ہوئے احکامات کے مطابق فیصلہ نہیں کرے گا وہ ظالم ہے (ب) حضرت داؤد داور حضرت سلیمان علیهمما السلام جب فیصلہ کر رہے تھے۔ تو ہم نے فیصلہ حضرت سلیمان کو ہمجایا اور دونوں ہی کوعلم اور حکمت دیارج) حضور نے جب معاد گو یمن جیجے کا ارادہ کیا تو پو چھا جب تبہارے سامنے قضا کا معاملہ پیش آئے تو کیسے فیصلہ کروگے؟ فرمایا بین اللہ کی کتاب سے فیصلہ کروں گا۔ پو چھا اگر سنت رسول اللہ میں نہ ہوتو؟ فرمایا اپنی رائے سے ایم کی میں نہ ہوتو؟ فرمایا این رائے سے ایم کی دوں گا اور کی نہیں کروں گا۔ تو حضور کے خوش سے ان کے سینے پر مارا اور فرمایا ، الحمد للہ! جس نے رسول اللہ کے قاصد کوالی باتوں کی تو فیق دی جس سے رسول اللہ راضی ہے (د) جس جانورکوئل کیا اس کا چویا کے ذریعہ برابر بدلہ ہے ، اس کا دوعاد ل آ دمی فیصلہ کرے۔

اهل الاجتهاد.

ب ما كان قبله، مستشيرا لاهل العلم ملغيا للرثغ يعنى الطمع، حليما عن الخصم، محتملا للائمة (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب كيف ينبغى للقاضى ان يكون، ج ثامن، ص ٢٩٨، نمبر ١٥٢٨) اس اثر ميں ہے كه پار چُ با تيں قاضى ميں موں (۱) شريعتوں كو جانے والا ہو(۲) اہل علم سے مشورہ كرنے والا ہو(۵) دوسرے كى ماممد كرنے والا ہو(۵) دوسرے كى ملامت كو برداشت كرنے والا ہو سے بہال الائمة لوم كى جمع ہے جس كے معنى ملامت ہے۔

اورقاضی اہل اجتہادہ واس کی دلیل اوپر کی حدیث معاذ ہے۔ جس میں ہے کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں کا۔ جس کا مطلب ہے ہے کہ قاضی اہل اجتہادہ وگا تب بی تواجبہاد کر سکے گا۔ حدیث کا کلا ایہ ہے۔ عن انساس مین اہل حمص من اصحاب معاذ بن جبل ان رسول اللہ علیہ اللہ علیہ از اد ان یبعث معاذ الی الیمن ... فان لم تبحد فی سنة رسول اللہ و لا فی کتاب اللہ؟ قال اجتھد بر ایبی اللہ علیہ اور آور ور نیس باب اجتماد الرای فی القضاء بس ۱۳۹۹ بنبر ۱۳۵۲ مرز ندی شریف، باب ماجاء فی القاضی کیف یقضی بس کے کہ اپنی الیمن اور اور اور اور اور ورش بیاب اجتماد الرای فی القضاء بس ۱۳۵۹ بنبر ۱۳۲۵ اس حدیث میں ہے کہ اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور بیاسی وقت ہوگا جب قاضی صاحب اجتہاد ہو (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن عصر و بن المعاص انب سمع رسول اللہ علیہ اللہ علیہ المحاکم فاجتھد شم اصاب فلہ اجر ان واذا حکم الحاکم فاجتھد شم احطافلہ اجو (ح) (مسلم شریف، باب بیان اجر الحاکم اذا اجتمد فاصاب اوانطا بس ۲۱ کے بنبر ۱۱۵ اس حدیث میں صفت اجتہاد کے داجتہاد کرے اور چی فیصلہ کرے تو دواجر ہیں اور غلطی کرے تو ایک اجر ہے۔ اور اجتہاداتی وقت کرسکتا ہے جب قاضی میں صفت اجتہاد ہے۔

فاكده علاء فرماتے ہیں كەصفت اجتهاد ہوتو بہتر ہے ورنه غير مجتهد كو بھی قاضى بناسكتا ہے۔

عاشیہ: (الف) عمر بن عبدالعزیز نے فر مایا کہ مناسب نہیں ہے کہ قاضی بنے یہاں تک کہ اس میں پانچ صفتیں ہوں ۔ کسی کا نہ ہونا خلل ہے۔ ایک قوماقبل کی باقوں کو جاننے والا ہو، دوسری اہل علم سے مشورہ کرنے والا ہو۔ تیسری یہ کہ لا لیج نہ ہو، چوشی یہ خالف کے ساتھ برد بار ہو، اور پانچویں صفت یہ کہ ملامت کو برداشت کرنے والا ہو (ب) جب حضور نے حضرت معالاً کو یمن کی طرف بھینے کا ارادہ کیا تو فر مایا اگر سنت رسول اور کتاب الله میں نہ پاؤتو کیا کروگ ؟ فر مایا بنی رائے سے اجتہاد کر وقت اجتہاد کر وقت اجتہاد کرے بھرضیح پر پہنچ جائے تو اس کے لئے دواجر ہیں۔ اور اگر فیصلہ کرتے وقت اجتہاد کرے اور غلطی کر جائے تو اس کے لئے ایک اجر ہے (د) حضرت علی فر ماتے ہیں کہ حضور نے مجھے بمن کا قاضی بنا کر بھیجا۔ میں نے کہا یارسول اللہ اُ آ آ پ مجھے ہیں حالانکہ میں نوعم ہوں۔ اور فیصلہ کرنا بھی نہیں جانتا ہوں۔ آ بٹ نے فر ما یا اللہ تمارے دل کی رہنمائی کرے گا۔

 $[7 \wedge 7 \wedge 7](7)$ و لابأس بالدخول في القضاء لمن يثق بنفسه انى يؤدى فرضه $[7 \wedge 7 \wedge 7](7)$ و يكره الدخول فيه لمن يخاف العجز عنه و لا يأمن على نفسه الحيف فيه.

لغت المولى: ولى سے مشتق ہے جس کو قضاسپر دکیا جارہا ہو۔

[۲۸۸۹](۲) اورکوئی حرج نہیں ہے قضاء میں داخل ہونے میں جس کواعتا دہوکہ وہ اپنا فرض پورا کرے گا۔

تشری جس کواس بات کا عتاد ہوکہ میں قضا کے فرائض پورا کرلوں گا تواس کے لئے قضامیں داخل ہونے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

یجا بیام بالمعروف ہے اس لئے اعتاد ہوتو اس کے اداکر نے میں کوئی حرج نہیں ہے (۲) حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ میں امور سلطنت نہیں لوں گا تو امت ہلاک ہوجائے گی تو خود سلطنت ما تگی ۔ قال اجعلنی علی خزائن الارض انی حفیظ علیم (الف) (آیت ۵۵ ، سور ہ یوسف ۱۲) اس میں حضرت یوسف علیہ السلام نے خود سلطنت ما تگی ہے اس لئے اعتاد ہواور امت کی ہلاکت کا خطرہ ہوتو قضا ما نگ بھی سکتا ہے (۳) قضا ایک فریضہ ہے جس کی ادائیگی کے لئے انبہاء کو تھم دیا ، اس لئے اس میں شامل ہونے میں کوئی حرج نہیں ۔ آیت میں ہے ۔ یہا داؤ د انسا جعلناک خلیفة فی الارض فاحکم بین الناس بالحق و لا تتبع المهوی فیضلک عن سبیل الله (ب) (آیت ۲۱ ، سورة صری آیت میں ہے ۔ انسا انسز لنا الیک الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما اراک الله ولا تکن للخائنین خصیما (ج) (آیت ۱۰ ، سورة النساء م) ان دونوں آیوں میں حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت میں جیشر طیک تقی کرنے کا عمر دیا۔ اور ظاہر ہے کہ قضامیں داخل ہوئے بغیر نہیں ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس میں داخل ہونے میں حرج نہیں ہے بشر طیک تقی کی کے اختیار نے کا عمر دیا۔ اور ظاہر ہے کہ قضامیں داخل ہوئے بغیر نہیں ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس میں داخل ہونے میں حرج نہیں ہے بشر طیک تقی فیصلہ کرنے کا عمر دیا۔ اور ظاہر ہے کہ قضامیں داخل ہوئے بغیر نہیں ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس میں داخل ہونے میں حرج نہیں ہے بشر طیک تقی اسلیہ کی انتاز کرے گا تو گراہ ہوجائے گا۔

لغت يثق : اعتماد بهو_

[۲۸۹۰] (۳) اوراس میں داخل ہونا مکروہ ہےاس کے لئے جس کواس سے عاجز ہونے کا خوف ہو۔اوراس بات پراطمینان نہ ہو کہا پنی ذات پراس میں ظلم ہوجائے گا۔

شری کسی کو بیخوف ہو کہ میں سیح فیصلہ کرنے سے عاجز رہوں گا،اور فرض کی ادائیگی نہ کرنے کی وجہ سے ہوسکتا ہے کہ اپنے اوپڑ کلم ہو جائے تو ایسے آ دمی کے لئے قاضی بننا مکروہ ہے۔

وج حدیث میں ہے۔عن ابی هویو تُ عن النبی عُلَیْ قال من جعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیو سکین (د) (ابوداؤد شریف، باب فی طلب القاضی، ص ۲۲۷، نمبر ۱۳۲۵) اس شریف، باب ماجاء عن رسول الله الله فی القاضی، ص ۲۲۷، نمبر ۱۳۲۵) اس

حاشیہ: (الف) حضرت یوسف علیہ السلام نے فر مایا جھے زمین کے خزانے کا نگران بنا کیں میں حفاظت کرنے والا ہوں اوراس فن کو جانتا بھی ہوں (ب) اے داؤد! میں نے آپ کوز مین میں خلیفہ بنایا اس لئے لوگوں میں حق کے ساتھ فیصلہ کیجئے۔اورخواہش کی اتباع نہ کیجئے کہیں راستے سے بھٹک نہ جا کیں (ج) میں آپ کی طرف حق کے ساتھ کتاب اتاری تا کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کریں اس علم سے جو آپ گواللہ نے دیا ہے اور خیانت کرنے والوں کے لئے جھگڑنے والے نہ بنیں (د) آپ نے فرمایا جولوگوں کے درمیان قاضی بنایا گیاوہ بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔

[١ ٢٨٩] (٣) ولا ينبغى ان يطلب الولاية ولايسألها [٢٨٩٢] (٥) ومن قُلِّد في القضاء

حدیث میں ہے کہ قاضی بنایا گیا تو سمجھو کہ بغیر چھری کے ذک کیا گیا۔ جس سے معلوم ہو کہ عاجز ہوتو قضاء لینا اچھانہیں ہے (۲) دوسری حدیث میں اس کی تصریح ہے۔ عن ابی فرر ان رسول الله عَلَيْتُ قال یا ابا فر! انی اداک ضعیفا وانی احب لک ما احب لنفسی لا تسامر ن علی اثنین و لا تبولین مال یتیم (الف) (مسلم شریف، باب کراہۃ الامارۃ بغیر ضرورۃ ، ج۲، ص ۱۲۱، نمبر ۱۸۲۷/ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی الدخول فی الوصایا، ص ۴۸، نمبر ۲۸۲۸) اس حدیث میں ہے کہ آدمی قضاء سے عاجز ہوتو قضاء نہ لے (۳) اوپر کی آ بیت میں بھی ہے کہ اگرخواہش نفس کی اتباع کی تو گراہ ہوجائے گا۔ اس لئے اگرعاجزی کا خوف ہوتو قضاء نہ لے تا کہ گراہ نہ ہو۔

[۲۸۹۱] (۲۸) نه ولایت کی درخواست کرنامناسب ہے اور نهاس کا مانگنا۔

تشری اگر قضاء چلانے کے لئے دوسرا آ دمی موجود ہے اور اپنے نہ ہونے سے امت کی ہلاکت کا خطرہ نہیں ہے تو اس کی خواہش رکھنا بھی مناسب نہیں اور اس کا مانگنا بھی مناسب نہیں۔

کی آدمی کا غلط فیصلہ ہوجائے تو اس کا گناہ قاضی کے سر پہے۔ اس لئے بلا وجد اس مصیبت میں پڑنا اچھانہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ حدث نسی عبد الرحمن بن سموۃ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ السل المارۃ فان اعطیتھا عن عبد الرحمن بن سموۃ لا تسأل الامارۃ فان اعطیتھا عن عبد مسألۃ اعنت علیها (ب) (بخاری شریف، باب منسال الامارۃ وکل اعطیتها عن غیر مسألۃ اعنت علیها (ب) (بخاری شریف، باب منسال الامارۃ وکل الیها، ص۸۵۰، نمبر ۱۹۵۷م شریف، باب انھی عن طلب الامارۃ والحرص علیها، ج۲، ص۱۹، نمبر ۱۹۵۲م ۱۵۵۷م شریف، باب انھی عن طلب الامارۃ والحرص علیها، ج۲، ص۱۹، نمبر ۱۹۵۷م شریف، باب انھی عن طلب الدی علیہ اللہ عز وجل، وقال الآخر مثل بندی عدمی، فقال احد الرجلین: یا رسول اللہ! امر نا علی بعض ما و لاک الله عز وجل، وقال الآخر مثل خلک. فقال: انا واللہ لا نولی علی هذا العمل احدا سألہ و لا احدا حوص علیه (ج) (مسلم شریف، باب انھی عن طلب معلوم ہوا کہ جوتضاء ما کئی یاس کی حص کر ساس کو قضاء نہ دی جائے۔

[۲۸۹۲] (۵) جس کوقاضی بنایا گیااس کوقاضی کاوہ رجسٹر سپر دکیا جائے جواس سے پہلے قاضی کا تھا۔

تشری جس کوقاضی بنایا گیا ہواس کودہ رجسٹر دیا جائے جو پہلے قاضی کے پاس تھا۔

عاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا اے ابوذرا بمین تم کو کمزورد کیور ہاہوں اور میں تہمارے لئے وہی پیند کرتا ہوں جو اپنے لئے پیند کرتا ہوں۔ دوآ دمیوں پر بھی امیر نہ بنوار یہ بنی ہے مال کا والی نہ بنو(ب) جھے حضور نے فرمایا اے عبدالرحمٰن بن سم ۃ! امارت نہ ما نگو ۔ پس اگر ما نگنے سے دی گئی تو تم اس کی طرف سپر دکر دیئے جاؤگے۔ اور الربغیر مانگے دیا گیا تو اس پر تمہاری مدد کی جائے گی (ج) حضرت ابوموی فرماتے ہیں کہ میں اورا یک آ دمی حضور کے پاس گئے ۔ پس دو میں سے ایک نے کہایار سول اللہ! آپ گواللہ نے جس چیز کا والی بنایا ہے اس میں سے بعض پر جھے امیر بنائے ۔ اور دوسرے نے بھی ایسا ہی کہا۔ تو آپ نے فرمایا خدا کی قسم اس کو امیر نہیں بنا تا جو اس کو مانگل ہے۔ اور دائے ۔ اور دوسرے نے بھی ایسا ہی کہا۔ تو آپ نے فرمایا خدا کی قسم اس کو امیر نہیں بنا تا جو اس کو مانگلا ہے۔ اور دنیا لیسے کو جو اس کی حرص کرتا ہے۔

سُلِّم اليه ديوان القاضى الذى كان قبله $[\Upsilon\Lambda 9 \Pi](\Upsilon)$ وينظر فى حال المحبوسين فمن اعترف منهم بحق الزمه اياه $[\Upsilon\Lambda 9 \Pi](\Delta)$ ومن انكر لم يقبل قول المعزول عليه الا بينة $[\Lambda 9 \Pi](\Delta)$ فان لم تقم البينة لم يُعجِّل بتخليته حتى ينادى عليه ويستظهر فى

دجہ تا کہ رجسڑ میں غور کر کے حقوق والوں کے حقوق ادا کر سکے۔

لغت قلد : مجهول کاصیغہ ہے بنایا جائے ، قاضی ہونے کا قلادہ ڈالا جائے۔ یسلم : سپر دکرے۔

[۲۸۹۳] (۲) اورقید یوں کے حالات میں غور کرے، پس جوان میں سے حق کا اعتراف کرے وہ اس پرلازم کر دے۔

تشریک<mark>ک</mark> قاضی بننے کے بعدوہ قیدیوں کے حالات کا معائنہ کرے ۔جو قیدی اعتراف کرے کہ مجھے پر فلاں کاحق ہے تو اس پر وہ حق لازم کردے۔

وج جب قیدی نے خوداعتراف کرلیا کہ مجھ پرفلال کاحق ہے تواب گوائی کی بھی ضرورت نہیں ہے اس کا قرار کرنا کافی ہے۔ اس لئے اس پر فلال کاحق لازم کردیا جائے گا۔ اس اثر میں ہے۔ عن ابن سیبرین قبال اعتسر ف رجل عند شریح بامر ثم انکرہ فقضی علیه باعتراف (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الاعتراف عندالقاضی، ج ثامن، ۳۰۳ ، نمبر ۱۵۳۰)

لغت محبوس: حبس ہے شتق ہے جس کو جس کیا گیا ہوتا کہ لگائے گئے الزام کی تحقیق کی جائے۔ [۲۸۹۴](۷)اورا گرکسی نے انکار کیا تو معزول قاضی کا قول مقبول نہیں ہے مگر گواہی کے ساتھ۔

تشری پیمسکداس اصول پرہے کہ قاضی معزول ہونے کے بعدا یک عام آ دمی ہو گیااب وہ قاضی نہیں رہااس لئے جس طرح عام آ دمیوں کی بات گواہی کے ذریعے قبول کی جاتی ہے اسی طرح معزول قاضی کی بات بھی گواہی کے ذریعے قبول کی جائے گی۔

رج اثر میں ہے کہ قاضی کے عہدے پر ہوتے ہوئے بھی ایک عام آدمی کی شہادت کی طرح ان کی شہادت ہے تو معزول ہونے کے بعد بدرجہُ اولی ایک عام آدمی کی طرح ہوجائے گا۔ اثر میں ہے۔ قال عمر لُّ لعبد الرحمن بن عوف لو رأیت رجلا علی حد زنا او سرقة وانت امیر ؟ فقال شهادتک شهادة رجل من المسلمین قال صدقت (ب) (بخاری شریف، باب الشہادة تکون عند الحاکم فی ولایة القضاء، ص۱۲۰۱، نمبر کا ک

[70.90] (۸) پس اگر بینہ قائم نہ ہوتو اس کور ہاکرنے میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اس کے بارے میں منا دی کرائے اور اس کے معاملے کے لئے غور کرے۔

حاشیہ: (الف) حضرت شرح کے سامنے ایک آدمی نے کسی معاملے کا اعتراف کیا پھراس کا انکار کر دیا تو حضرت شرح نے اس کے اعتراف پر فیصلہ کیا (ب) حضرت عمر نے حضرت عبر الرحمٰن بن عوف سے فرمایا اگر کسی آدمی کو حد کا کام کرتے ہوئے دیکھومثلا زنایا چوری کا کام اورتم امیر ہوتو تمہاری گواہی عام مسلمان کی گواہی کی طرح ہوگی فرمایا تھیجے فرماتے ہیں۔

امره[۲۸۹۲](۹) وينظر في الودائع وارتفاع الوقوف فيعمل على حسب ماتقوم به البينة او يعترف به من هو في يده [-709](-1) و لا يقبل قول المعزول الا ان يعترف الذي هو في يده ان المعزول سلَّمها اليه فيقبل قوله فيها [709](11) ويجلس للحكم جلوسا

شری کسی قیدی کے جرم کے سلسلے میں کوئی گواہ قائم نہیں ہوا تو اس کور ہا کرنے میں جلدی نہ کرے۔ کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس کا گواہ کہیں دور ہو۔ بلکہ اس کے بارے میں منادی کرائے اور اس کے معاملے کے واضح ہونے کا انتظار کرے۔ منادی کرنے اور انتظار کرنے کے بعد اگر واضح ہوجائے کہ یہ بری ہے تو چھوڑ دے اور جرم ثابت ہوجائے تو سزاعا کد کرے۔

وج معزول قاضی نے کسی کوقید کیا ہے تو غالب گمان ہے ہے کہ کوئی وجہ ضرور ہے تب ہی اس کوقید کیا ہے۔اس لئے رہا کرنے میں جلدی نہ کرے۔

لغت تخلیة : حچبور نا، رہا کرنا۔ یستظھر : ظھر ہے شتق ہے، ظاہر ہونے کا انتظار کرنا۔

[۲۸۹۲](۹)اورغورکرےامانتوں میں اوروقف کی آمد نیوں میں اور عمل کرےاس کے مطابق جوبینہ قائم ہویا جس کے ہاتھ میں ہووہ اقرار کرے۔

تشری نے قاضی کا کام یہ بھی ہے کہ رکھی ہوئی امانت کی چیزوں میں غور کرے کہ کس کی ہے۔جس کے متعلق بینہ قائم ہوامانت کا مال حقدار تک پہنچائے۔ یا جس کے ہاتھ میں امانت ہووہ اقر ارکرے کہ بیامانت فلاں کی ہے تو فلاں کووہ امانت دلوائی جائے۔ اس طرح وقف کی آمدنی میں غور کرے کہ کتنی آمدنی اس ہے اور کہاں کہاں خرج ہورہی ہے۔ اس سلسلے میں بھی جس بات پر بینہ قائم ہواس کو پورا کرے۔ یا جواقر ارکرے کہ یہ چیز میرے ہاتھ میں ہے اور فلال کی ہے اس کے مطابق عمل کرے۔

رج کوئی فیصلہ کرنے کے لئے دوہی صورتیں ہیں یااس پربینہ قائم ہویا قبضہ والااس کا قرار کرے کہ بیفلاں کا ہے۔

لغت ودائع: وديعة كى جمع بامانت ارتفاع: آمدنى،ارتفاع رفع في مشتق بالهنا يهال آمدنى مرادب

[۲۸۹۷] (۱۰) اور نہیں قبول کیا جائے گامعزول کا قول گریہ کہ وہ اعتراف کرے جس کے قبضے میں ہے کہ معزول قاضی نے اس کے سپر دکیا ہے۔ تواس بارے میں قاضی کی بات مانی جائے گی۔

تشری پہلے گزر چکا ہے کہ معزول قاضی ایک عام آ دمی کی طرح ہو گیا اس لئے اس کی بات اس وقت تک نہیں مانی جائے گی جب تک کہ قبضہ والا بیرند کھے کہ مجھے معزول قاضی نے بیدچیز دی تھی۔

[۲۸۹۸] (۱۱) اور فیصلے کے لئے عام طور پرمسجد میں بیٹھے۔

شری عالم مبحد میں ایسی ظاہری جگد پر فیصلے کے لئے بیٹھے جس سے ہرآنے والے کو پتا چل جائے کدیہ قاضی صاحب بیٹھے ہیں۔اور وہاں ہر شخص آسانی ہے آسکے۔

ظاهرا في المسجد [٢٨٩٩] (١٢) ولا يقبل هدية الا من ذي رحم محرم منه او ممن

حضور في زناكا فيصله مجدين كيا ہے۔ جس سے معلوم ہواكہ فيصلے كے لئے مسجد ميں بيڑ سكتا ہے۔ حديث بيہ ہے۔ عن ابسى هرير قُ قال: اتسى رجل رسول الله! انبى زنيت فاعرض عنه النج (الف) قال: اتسى رجل رسول الله ابنى زنيت فاعرض عنه النج (الف) (بخارى شريف، باب من حكم فى المسجد الله باسم من الانسار من اعترف على نفسه بالزنى ، ص ٢٦ ، نمبر ١٦٩٢) (٢) دوسرى حديث ميں ہے۔ عن سهل اخى بنبى ساعدة ان رجلا من الانصار جاء الى النبى عَلَيْكُ فقال ارأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا ايقتله ؟ فتلاعنا فى المسجد وانا شاهد (ب) (بخارى شريف، باب من قصى ولائن فى المسجد، ص ٢٢ ا، نمبر ١٢١٧) ان احاد بيث سے معلوم ہوا كہ مبحد ميں فيصله كيا جاسكتا ہے۔

فائدہ امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہ سجد میں فیصلے کے لئے نہ بیٹھے۔

وج وہاں فیصلے کے لئے مشرک آئیں گے جونجس ہیں وہ مبجد میں کیسے داخل ہوں گے۔ حائضہ اور نفساء عور تیں فیصلے کے لئے آئیں گی جومبجد میں داخل نہیں ہوسکتیں۔اس لئے مبجد میں فیصلے کے لئے نہ بیٹھے۔ہم کہتے ہیں کہ حدیث ہے اس لئے بیٹھ سکتے ہیں البتہ ایسے لوگوں کے لئے قاضی باہر آجائے.

[۲۸۹۹] (۱۲) اور ہدیقبول نہ کرے مگرذی رحم محرم سے یا جن کی قاضی بننے سے پہلے ہدیددینے کی عادی تھی۔

تشری مدید میں رشوت کا بھی خطرہ ہے کہ ہدید دیکر غلط فیصلہ نہ کروالے۔اس کئے قاضی ذی رحم محرم سے ہدیہ قبول کرے یا قاضی بننے سے پہلے جن لوگوں کی عادت تھی کہوہ ہدید دیا کرتے تھے انہیں لوگوں سے ہدیہ قبول کرے۔اوراس کا بھی خیال رکھے کہوہ لوگ بھی کہیں رشوت کے لئے مدینہیں دےرہے ہوں۔اگراییا ہوتوان کا ہدیہ بھی قبول نہ کرے۔

وج ایبابریجس میں رشوت کا شبه اواس کو لینے سے حدیث میں منع فر مایا ہے۔ اخبر نا ابو حسید الساعدی قال استعمل النبی علی منا اللہ ابن الاتبیة علی صدقة . فلما قدم قال : هذا لکم و هذا ا هدی لی فقام النبی علی اللہ علی علی صدقة . فلما قدم قال : هذا لکم و هذا ا

حاشیہ: (الف) ایک آدمی حضور کے پاس آیا ، آپ مسجد میں تشریف رکھتے تھے۔اس نے آواز دے کر کہایا رسول اللہ! میں نے زنا کیا ، پس آپ نے منہ پھیرلیا (ب) انصار کا ایک آدمی حضور کے پاس آیا اور پوچھا کہ کوئی آدمی اپنی ہیوی کے ساتھ کسی کو دیکھے تو اس کوئل نہ کردے؟ پھر میاں ہیوی دونوں نے مسجد میں لعان کیا اور مسکوں میں وہاں حاضر تھا (ج) حضور قرمایا کرتے تھے کوئی امام ضرورت والے اور مسکین پر اپنا درواز ہبند کرے گا تو اللہ آسان کے دروازے اس کے لئے بند کریں گے اور اس کی ضرورت اور مسکنت یوری نہیں کریں گے۔

جرت عادته قبل القضاء بمهاداته [٠٠٩٠] (١٣) ولا يحضر دعوة الا ان تكون عامة

المنبو... ثم قال: ما بال العامل نبعثه فیأتی فیقول هذا لک وهذا لی؟ فهلا جلس فی بیت ابیه و امه فینظر ایهدی له ام لا؟ الخ (الف) (بخاری شریف، باب هدایا العمال، ۲۳۰ ۱۰، نمبر ۱۷۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا که ممال اور قاضوں کے لئے بے وقت بدید لینا اچھانہیں ہے۔

اوررشوت كے طور پر لے تو حرام ہے اس كى دليل بيره ديث ہے۔ عن عبد الله بن عمر و قبال لعن رسول الله عَلَيْهِ الراشى والممر تشمى (ب) (ابوداؤدشريف، باب فى كرامية الرشوة، ص ١٢٨، نمبر ٢٥٨٠ مرتر مذى شريف، باب ماجاء فى الراشى والمرتثى فى الحكم، ص ٢٥٨، نمبر ١٣٣٢) اس حديث سے معلوم ہوا كرشوت لينا حرام ہے۔

اور جہال رشوت کا خطرہ نہ ہواس سے ہدیے بول کرے اس کی دلیل بیصدیث ہے۔ عن عائشة ان المنساس کانوا یتحرون بھدایا هم یوم عائشة یبتغون بھا او یبتغون بذلک مرضاة رسول الله (ج) (بخاری شریف، باب قبول الهدیة ، ص ۲۵۰، نمبر ۲۵۷۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قریب والوں سے اور جنگی عادت پہلے سے ہدید دینے کی ہے اس کا ہدیے قبول کیا جا سکتا ہے۔ کیونکہ حضور مدیق قبول فر مایا کرتے تھے جب کہ آپ قاضی بھی تھے۔

لغت مھادات : ہدیہ سے شتق ہے، ہدید ینا۔

[۲۹۰۰] (۱۳) اور دعوت میں حاضر نه ہوگرید که عام ہو۔

تشری خاص طور پر قاضی صاحب کے لئے ہی دعوت کا کھانا بنایا گیا ہوتو ہوسکتا ہے کہ قاضی صاحب کواپنی طرف ماکل کرنے کے لئے کھانا بنایا ہو۔ اس لئے خاص دعوت میں نہ جائیں۔البتہ بھی کی عام دعوت ہواس میں قاضی کی بھی دعوت ہوتو جاسکتا ہے۔

وج حدیث میں ہے۔ قال البراء بن عازب المون النبی عَلَی بسبع و نهانا عن سبع، امرنا بعیادة المریض و اتباع الجنازة و تشمیت العاطس و ابرار المقسم و نصر المظلوم و افشاء السلام و اجابة الداعی ۔ دوسری صدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله عَلَی قال اذا دعی احد کم الی الولیمة فلیاتها (د) (بخاری شریف، باب تن اجابة الولیمة والدعوة و من اولم سبعة ایام ونحوه، ص ۷۷۷، نمبر ۵۱۷۳/۵۱۷ مسلم شریف، باب من حق المسلم للمسلم ردالسلام، مراسلام، ۲۱۲۲) اس

حاشیہ: (الف)حضور نے بنی اسد کے ایک آدی کو صدقہ پر عامل بنایا جس کا نام ابن الا تدبیہ تھا۔ جب وہ واپس آیا تو کہنے لگا یہ آپ کے لئے ہے اور یہ مجھے ہدید یا ہے۔ پس حضور گنبر پر کھڑے ہوئے ۔.. پھر فرمایا لوگوں کو کیا ہوا کہ بیس اس کو صدقہ کے لئے بھیجتا ہوں پس آتا ہے تو کہتا ہے یہ تیرے لئے ہے اور یہ میرے لئے ہے۔ اپ حضور گنے باپ ماں کے گھر میں کیوں نہ بیٹے جا تا پھر دکھے کہ اس کو ہدید بتا ہے بانہیں (ب) حضور گنے رشوت لینے والے اور رشوت دینے والے پر لعنت کی (ج) حضرت عائشہ ورحضور گئے وشنودی چاہتے تھے (د) حضور گئے ہمیں سات باتوں کا عائشہ فرماتی ہیں کہ لوگ مہدید دینے کے لئے اس کی باری تلاش کرتے تھے، اس سے حضرت عائشہ ورحضور گئے خوشنودی چاہتے تھے (د) حضور کے ہمیں سات باتوں کا حکم دیا اور جنازے کے پیچے چلنے کا اور چھینگ کا جواب دینے کا اور قتم پوری کرنے کا اور مظلوم کی مدد کرنے کا اور سام عام کرنے کا اور دعوت تبول کرنے کا حکم دیا ۔ دوسری حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا اگر تم کوکوئی آدی و لیے میں بلائے تو اس میں شرکت کرنا چاہئے۔

[۱ ، ۲ و ۲] (۱ ، ۱) ويشهد الجنازة ويعود المريض [۲ ، ۲ و ۲] (۱ ۵) و لا يضيف احد الخصمين دون خصمه [۲ و ۲ و ۲] (۱) فاذا حضرا سوّى بينهما في الجلوس والاقبال و لا

حدیث سے معلوم ہوا کہ عام دعوت جیسے ولیمہ وغیرہ میں قاضی کے لئے شرکت کرنا جائز ہے۔

[۲۹۰۱] (۱۴) جنازے میں حاضر ہواور بیار کی عیادت کرے۔

تشری جنازے میں شرکت کرنے اور بیار کی عیادت کرنے میں رشوت کا خطرہ نہیں ہے بلکہ بیانسانی حقوق ہیں اور حدیث کے اعتبار سے ضروری ہیں اس لئے بیسب قاضی کریں گے۔

وج اوپر حدیث گزرگی امو نا بعیادة المویض و اتباع البجنازة (بخاری شریف ،نمبر ۱۵۵۵مسلم شریف ۲۱۲۲) [۲۹۰۲] (۱۵)اورنه مهمان نوازی کرنے صمین میں تنہاا یک کی۔

تشری قاضی کے پاس دوآ دمیوں کا مقدمہ چل رہا ہوتو ان میں سے ایک کی دعوت کرے اور ایک کی نہ کرے ایسا نہ کرے ۔ دعوت کرے تو دونوں کی کرے۔

ایک کی طرف میلان سے شبہ ہوتا ہے کہ فیصلہ میں اس کی رعایت کی جائے گی۔ اس لئے ایک کی دعوت کرنا اچھانہیں (۲) عدیث میں ہے۔ عن ام سلمة قالت قال رسول الله ﷺ من ابتلی بالقضاء بین الناس فلیعدل بینهم فی لحظه و اشارته و مقعده (الف) (دار قطنی ، کتاب فی الله علیہ والاحکام ، جرالیع ، میں ۱۳۱۱ ، نمبر ۲۲۲۸ سن للبہ قی ، باب انصاف الحصمین فی المدخل علیہ والاستماع متحما جیتہ وسن الاقبال علیہ میں ، خاشر ، میں ۲۲۸ ، نمبر ۲۵۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں تصمین کے درمیان کی میں ۔ اشارے اور بھانے میں برابری کرے (۳) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن الزبیر قال: قضی رسول الله علیہ ان الخصمین یقعد ان بین یدی الدی کر ربال ابودا و دشریف ، باب کیف تجلس بین یدی القاضی ، می ، نمبر ۲۵۸۸) اس حدیث میں ہے کہ دونوں تصموں کو بین یدی الدی میں ہے کہ دونوں تصموں کو وہو برابر بھائے جس سے معلوم ہوا کہ کی ایک ورت نے در (۲) حدیث میں ہے۔ عن الدسس قال نزل علی علی رجل و ہو بالک وفة شم قدم خصما له فقال له علی اخصم انت ؟ قال نعم ، قال فتحول فان رسول الله علیہ نہر ۲۵۸۷) اس حدیث میں مان ہے کہ ایک قصم کی دعوت نہر ۲۵۸۷) اس حدیث میں صاف ہے کہ ایک قصم کی دعوت نہر کے۔

[۲۹۰۳] (۱۲) کیس جب دونوں حاضر ہوں تو برابری کرے بیٹھنے میں ،متوجہ کرنے میں اور سر گوشی نہ کرے کسی ایک سے اور نہاس کی طرف

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایالوگوں کے درمیان قضامیں کوئی مبتلا کیا گیا تو ان دونوں کے درمیان دیکھنے میں انصاف کرے اور ان کے اشارے میں اور ان کو بھراس کا خصم بھانے میں (ب) آپ نے فیصلہ فرمایا کہ دونوں خصم کو قاضی کے سامنے بٹھائے (ج) حضرت علی کے پاس ایک مہمانی آباس سے جٹ جاؤاس کئے کہ حضور نے ہم کواس بات سے روکا ہے کہ خصم کی مہمانی کرے ہاں اس کے کہ حضور نے ہم کواس بات سے روکا ہے کہ خصم کی مہمانی کرے ہاں اس کے ساتھ خصم ہوتو ٹھیک ہے۔

يسارُّ احدهما والايشيرا اليه والايلقنه حجة $[\gamma + \gamma + \gamma] (2)$ فاذا ثبت الحق عنده وطلب صاحب الحق حبس غريمه لم يعجّل بحبسه وامره بدفع ما عليه فان امتنع حبسه في كل

اشارہ کرے، نہ کوئی ججت سکھائے۔

تشری دونوں مدمی اور مدمی علیہ قاضی کے پاس حاضر ہوں تو قاضی کوئی الیسی حرکت نہ کرے جس سے محسوس ہو کہ بیکسی ایک کی طرف ماکل ہے۔ اس لئے دونوں کو برابر درجے میں بٹھائے۔ دونوں کی طرف برابر درجے میں متوجہ ہو۔ کسی ایک سے چیکے چیکے بات نہ کرے۔ کسی ایک کی طرف اشارہ نہ کرے۔ کسی ایک کو بیچنے کی دلیل نہ بتائے۔

وج كيونكه اس طرح انصاف كا تقاضا لورانهي موسكے گا (٢) اوپر حديث گزر چكى ہے۔ عن ام سلمة قبال قالت قال رسول الله من ابتلى بالقضاء بين الناس فليعدل بينهم في لحظه واشارته ومقعده (الف) (دارقطني ،نمبر ٣٣٢٠ سنن ليپيقي ،نمبر ٢٠٣٥)

لغت سوی: برابری کرے۔ لابیار: بر سے شتق ہے، سرگوثی نہ کرے۔ ولا یلقنہ: تلقین سے شتق ہے، کسی چیز کو بتانا، ولائل سمجھانا [۲۹۰۴] (۱۷) جب ان کے نزدیک حق ثابت ہو جائے اور حق والا قرض خواہ کو قید کرنے کا مطالبہ کرے تو اس کو قید کرنے میں جلدی نہ کرے۔اوراس کو حکم دے اداکرنے کا جواس پر ہے۔ پس اگروہ اداکرنے سے بازر ہے تو اس کو ہراس قرض میں قید کرے جس کے بدلے میں اس کے ہاتھ میں مال آیا ہو۔ مثلا تھے کا کمن اور قرض کا بدل۔

تشری افرار کے ذریعہ ثابت ہوگیا کہ مدعی علیہ پرخل ہے۔اور مدعی درخواست کرتا ہے کہ فورا مدعی علیہ کوقید کیا جائے تو قاضی کو چاہئے کہ فورا اس کوقید نہ کرے بلکہ اس کوعکم دے کہتم مدعی کاحق ادا کرو۔اگروہ ادا نہ کرےاور بغیر کسی عذر کے ٹال مٹول کرے تب قاضی کواختیار ہے کہ اس کوقید کرے۔

قید کرناٹال مٹول کی سزا ہے۔ اور اقرار کرنے والاخود اقرار کرتا ہے کہ اتن چیز میر ہے او پرلازم ہے۔ اس کے ممکن ہے کہ قم ساتھ نہ لایا ہو اس کئے ابھی اس کاٹال مٹول ظاہر نہیں ہوا۔ اس کئے ابھی قید نہ کر ۔ اتن مہلت ضرور د ۔ جس میں گھر جا کروہ چیز لا کر مرق کے حوالے کر سکے۔ ٹال مٹال ظاہر ہوت بہی قید کر ۔ اس کی دلیل بی حدیث ہے۔ عن عسم بن الشوید عن ابیه عن رسول الله عَلَیْتُ قال: لی الواجد یحل عرضه و عقوبته، قال ابن المہار ک یحل عوضه یغلظ له و عقوبته یحبس له (ب) دوسری رویت میں ہے۔ عن بھر بن حکیم عن ابیه عن جدہ ان النبی عَلَیْتُ حبس رجلا فی تھمته (ج) (ابوداؤدشریف، باب فی الدین هل تحسبس بہ من بھر بن حکیم عن ابیه عن جدہ ان النبی عَلَیْتُ حبس رجلا فی تھمته (ج) (ابوداؤدشریف، باب فی الدین هل تحسبس بہ باب اصاحب الحق مقال ، ص ۳۲۳ ، نمبر ۱۵۵۱ ، کتاب ا؛ استقراض رالنسائی شریف، باب اصاحب الحق مقال ، ص ۳۲۳ ، نمبر ۱۵۵۱ ، کتاب ا؛ استقراض رالنسائی شریف، باب مطل الغنی ، ص ۱۵۵۵ ، نمبر ۱۲۵۸ ، نمبر ۲۲۵ سے معلوم ہوا کہٹال مٹول کر نے واس کومس یعنی قید کیا جا سکتا ہے۔

عاشیہ: (الف) آپؑ نے فرمایا جولوگوں کے درمیان قضامیں جتلا ہوتو وہ د کیھنے میں اشارے میں اور بیٹھنے میں انصاف کرے (ب) آپؓ نے فرمایا جس کے پاس مال ہے پھر بھی ٹال مٹول کر ہے تو اس کی عزت اور سزا حلال ہے۔ ابن مبارکؓ نے فرمایا کہ اس کی عزت حلال ہے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے ساتھ تحقیٰ کرے اور اس کی سزا کا مطلب یہ ہے اس کوقید کرے (ج) آپؓ نے تہت میں ایک آ دمی کوقید کیا۔ دين لزمه بدلا عن مال حصل في يده كثمن المبيع وبدل القرض [0.4.9.1](1.1) او التزمه بعقد كالمهر والكفالة.

نوے گواہوں کے ذریعیکسی پرحق ثابت ہوجائے تو اس کا مطلب بیہ ہوا کہ کافی دیرسے مدعی علیہ ٹال مٹول کرر ہاتھا۔ آخرگواہ کے ذریعیت ثابت کیا گیااس لئے فوراجیس کرنا جا ہے تو کرسکتا ہے۔

حقوق دوقتم کے ہیں۔ایک تووہ جس کے بدلے میں مدی علیہ کے ہاتھ میں رقم وغیرہ آئی ہے جیسے بچ کی قیمت کا دعوی ہوتو مدی علیہ کے ہاتھ میں رقم آئی ہے جیسے بچ کی قیمت کا دعوی ہوتو مدی علیہ کے ہاتھ میں قبر آئی ہے جس کی قیمت اداکر نی ہے یا مہراس کے بدلے میں بضعہ آیا ہے۔ یا قرض کا مطالبہ ہے کہ مدی علیہ کے ہاتھ میں قرض کی رقم آئی ہے۔ان سب صورتوں میں مدی کے ہاتھ میں مطالبے کا بدلہ آیا ہوا ہے پھر بھی وہ اس کاعوض نہیں دینا چاہتا۔ایی صورتوں میں مدی علیہ غریب ہویا مالداراس کوجس کیا جائے گا۔

اس کے ہاتھ میں بدل آناس بات کی دلیل ہے کہ وہ عوض دے سکتا ہے تب ہی تواس نے مثلا مجیح خریدا، قرض لیایا شادی کی (۲) او پر جو حدیث گزری۔ (لسی المواجد یحل عوضه و عقوبته) اس میں فرمایا کہ مال پانے والے کٹال متول کی سزاہیہ کا سی عزت بھی حلال ہے یعنی برا بھلا کہہ سکتے ہواوراس کی سزا بھی حلال ہے یعنی جس کر سکتے ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ مال پانے والا ہوتواس کو قید کر سکتے ہو۔ اورا گرا بھی فوری طور پر مال نہیں ملا ہے مثلا کسی کا ہاتھ کا ٹاجس کی دیت ایک ہزار در ہم دیئے ہے توہا تھے کہ بدلے میں قاطع کو بھی پھے نہیں ملا ہے تو یہ ابھی مال کا پانے والا نہیں ہے اس لئے اس کو ابھی جس نہیں کریں گے بلکہ تحقیق کے بعد معلوم ہوجائے کہ اس کے پاس دیت اوا کرنے کے لئے مال ہے پھر بھی ٹال مٹول کررہا ہے تب جس کریں گے راک اثر میں ہے۔ عن جا بسر عن الشعبی قال: الحبس فی کرنے کے لئے مال ہے پھر بھی ٹال مٹول کررہا ہے تب جس کریں گے (۲) اثر میں ہے۔ عن جا بسر عن الشعبی قال: الحبس فی الدین (الف) (مصنف عبدالرزاق ، باب الحبس فی الدین رالف) (مصنف عبدالرزاق ، باب الحبس فی الدین میں مورتیں داخل ہوں گی جس میں مری علیہ کو بدل گرا ہو۔

الدین حیامہ نم کرا اس اثر میں ہے کہ دین میں اور قرض میں جس فرماتے تھے۔ اوراسی میں وہ تمام صورتیں داخل ہوں گی جس میں مری علیہ کو بدلے گرا گرا ہو۔

لغت عبس: قید کرے، جبس کرے۔ غریم: مقروض۔

[۲۹۰۵] (۱۸) پاس کوعقد کے ذریعہ لازم کیا ہوجیسے مہراور کفالہ۔

تشری کی جس کی وجہ سے مہر لازم ہوا۔اگر مہر دینے میں ٹال مٹول ظاہر ہوا تو گواہ کے ذریعہ مالدار ہونا ثابت نہ بھی ہو پھر بھی جبس کیا جا سکے گا۔

وج مہر بضعہ کا بدلہ ہے۔ مدعی علیہ کے ہاتھ میں بضعہ آیا جس کے بدلے میں مہر مجلّ دینا پڑے گاار نہ دینے پر قید کیا جائے گا(۲) نکاح پر اقدام کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ مدعی علیہ کے پاس مال ہے۔اگر مہر مجلّل دینے کی بھی استطاعت نہیں تھی تو شادی کا اقدام کیوں کیا؟ اس لئے اس میں ٹال مٹول کرنے برجیس کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ دین میں قید کرتے تھے۔

[۲ • • ۲] (9 ا) و لا يحبسه فيما سوى ذلك اذا قال انى فقير الا ان يُثبت غريمه ان له مال $[2 \cdot 9 \cdot 7]$ مال $[2 \cdot 9 \cdot 7]$ ويحبسه شهرين او ثلثة ثم يسأل عنه فان لم يظهر له مال خلّى سبيله

نوٹ مہرمؤخر جو بعد میں دینے کا وعدہ ہواس میں خودعورت نے بعد میں لینے کا وعدہ کیا ہے اس کے اس کی ادائیگی کے ٹال مٹول میں جبس نہیں کیا جائے گا۔

کفالہ کی شکل میہ ہے کہ کوئی آدمی کسی کے قرض دینے کا گفیل بن جائے اور مقروض قرض ادانہ کرے تو گفیل پر قرض ادا کرنالازم ہو۔اب گفیل نے گفیل بین جائے اور مقروض قرض ادانہ کرے تو گفیل پر قرض ادا کرنالازم ہو۔اب گفیل بننے کا اقدام کیا تا اس کے حق ثابت ہونے کے بعداس کوجس کیا جا سکتا ہے (۲) گفیل ابھی ادا کرے گابعد میں جس کا گفیل بنا تھا اس سے وصول کرے گابی بھی دلیل ہے کہ اس کے پاس مال ہوگا۔اس لئے اس کو حبس کیا جاسکتا ہے۔ یہ عقد کے ذریعہ اپنے اوپر حق لازم کرنے کی مثال ہے۔

[۲۹۰۲] (۱۹) اوراس کواس کے علاوہ میں قید نہ کرے اگروہ کیے کہ میں فقیر ہوں ، مگریہ کہ ثابت کردے قرض خواہ کہ اس کے پاس مال ہے۔
ایسے حقوق جس میں مدعی علیہ کے پاس اس کا بدل ہاتھ میں نہ آیا ہوجیسے جنایت کی دیت ، مثلا کسی کا ہاتھ کا طرح یا اس کے بدلے میں ایک ہزار درہم دینا ہے تواس صورت میں مجرم کے ہاتھ میں کچھ نہیں آیا صرف جرم کی وجہ سے ایک ہزار درہم دینا پڑر ہاہے۔ ایسی صورت میں اگر مدعی گواہ کے ذریعہ ثابت کردے کہ اس کے پاس دیت ادا کرنے کے لئے مال ہے تب تو جس کیا جائے گا۔ اور بی ثابت نہ کر سکے تو جس نہیں کہا جائے گا۔

جو چونکہ مری علیہ کے ہاتھ میں بدلے میں مال نہیں آیا ہے اس لئے اس کے مالدار ہونے کی دلیل نہیں ہے اس لئے فوری طور پرقیہ بھی نہیں کیا جائے گا(۲) او پر حضرت علی کے اثر میں تھا اور حدیث میں بھی اشارہ تھا کہ دین کے بدلے میں جس کرتے تھے اس کے علاوہ میں مالدار ظاہر ہوئے بغیر جس نہیں کرتے تھے۔وقال جابر کان علی یحبس فی اللدین (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الحسبس فی الدین، جو علی میں جس کرے۔اوراو پر کی حدیث، لی الو اجد یحل عوضه و عقوبته (ب) ثامن، جس اس نہ ہوا کہ دین میں جس کرے۔اوراو پر کی حدیث، لی الو اجد یحل عوضه و عقوبته (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الدین طل تحسبس به، ج ۲، ص ۱۵۵، نمبر ۲۸۲۸) سے معلوم ہوا کہ جو مال پائے اس کی سزا طلال ہے یعنی قید کیا جاسکتا ہے۔اور یہ چونکہ ابھی مال نہیں پار ہا ہے اس لئے فوری طور پر اس کوقید کرنا اچھانہیں ہے جب تک گواہ کے ذریعہ اس کی مالداری ثابت خوصائے۔

[۲۹۰۷](۲۰)اس کوقید کر سکتے ہیں دومہینے یا تین مہینے تک پھراس کے مال کے بارے میں تحقیق کرے، پس اگراس کا مال ظاہر نہ ہوتو اس کو رہا کردے۔

تشری مت حالات اورآ دمی کے حسب حال ہے۔البتہ اندازہ نہ ہوتو دوتین ماہ جس کرے۔اس کے درمیان میں اس کے مال کی تحقیق

عاشیہ: (الف) حضرت علی قرض میں قید کرتے تھ (ب) جس کے پاس مال ہاں کے ٹال مٹول کرنے والے کی عزت اور سزا بھی حلال ہے۔

[۲۹ + ۲] (۲۱) و لا يحول بينه وبين غرمائه [۲۹ + ۲] (۲۲) ويُحبس الرجل في نفقة زوجته [۲۹ | ۲۹] (۲۳) و لا يُحبس الوالد في دين ولده الا اذا امتنع من الانفاق عليه

کرتارہے۔اگراس کے مال کا پتانہ چلے تواس کور ہا کردے۔

وج حبس کیا تھا مال کی تحقیق کے لئے۔ اور اتن کمبی مدت مال کی تحقیق کے لئے کافی ہے اس لئے اس مدت میں بھی مال کا پتا نہ چلے تو اب قید میں رکھناظم ہے اس لئے رہا کردے۔ اور اگر اس سے پہلے ثابت ہوجائے کہ اس کے پاس مال نہیں ہے تو اس سے پہلے بھی رہا کردے (۲) مدیث میں ہے۔ عن بھیز بن حکیم عن ابیه عن جدہ ان النبی عُلَیْتُ حبس رجلا فی تھمۃ ثم خلی عنه (الف) (تر مذی مدیث میں ہے۔ عن بھیز بن حکیم عن ابیه عن جدہ ان النبی عُلیْتُ حبس رجلا فی تھمۃ ثم خلی عنه (الف) (تر مذی شریف، باب ملی الحسبس فی التصمة ، ص ۲۱ می ۱۵۵، نمبر ۱۸۵۸ اس الدین هل تحسبس به، ج ۲، ص ۱۵۵، نمبر ۱۹۳۰ شریف، باب ماجان السارق بالضرب والحسبس ، ص ۲۷ میر ۲۸۸۸) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ پھی دنوں تک قیدر کھے پھر اس کو آز ادکردے۔

[۲۹۰۸] (۲۱) اور حاکل نه ہواس کے اور اس کے قرض خوا ہوں کے درمیان۔

تشری مقروض کوقید سے تو نکال دے گالیکن قرض خواہ کو کہا جائے گا کہ مقروض کے بیچھے لگار ہے۔ جب اس کے پاس رقم آئے قرض خواہ اس سے اپناحق وصول کرلے۔ قاضی مقروض اور قرض خواہ کے درمیان حائل نہ ہو۔

وج حدیث میں ہے۔ اخبونا هر ماس بن حبیب عن ابیه عن جده قال: اتیت النبی عَلَیْ بغویم لی فقال لی الزمه ثم قال لی یا اخبا بنی تمیم ماتوید ان تفعل باسیوک؟ (ب)(ابوداؤدشریف،باب فی الدین طل تحسیس، ۲۶،۵۵۵،نمبر ۳۲۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقروض کے پیچے قرضخوا اوکو لگنے کی اجازت دے۔

افت غرماء: غريم كى جمع بقرض خواه يحول: حاكل مونا

[۲۹۰۹] (۲۲) آدمی بیوی کے نقع میں قید کیا جائے گا۔

وج قاضی نے بیوی کا نفقہ تعین کردیا ہویا میال بیوی کے درمیان کسی مقدار پر سلح ہوگئی ہو پھروہ نفقہ ادانہ کر بے تواس پر شوہر کوجس کیا جائے گا۔ کیونکہ قاضی کے تعین کرنے کے بعدیاصلح ہونے کے بعدیہ نفقہ شوہر کے ذمہ دین ہوگیا۔ اور دین کی ادائیگی میں ٹال مٹول کے بعد جس کیا جاسکتا ہے۔

نوك اگرقاضى نے متعین نه كیا موتواتنی جلدی حبس نہیں كیا جائے گا۔

[۲۹۱۰] (۲۳)اوروالد قیرنہیں کئے جا ئیں گےاپنی اولا د کے دین میں ،گر جبکہ رک جائے اس پرخرج کرنے ہے۔

تشرح والدپر بیٹے، بیٹی، پوتے، پوتی، نواسے، نواسی کا قرض ہوتواس کی وجہ سے والدیا دادایا نا فیدنہیں کئے جا کیں گے۔

عاشیہ : (الف)حضور نے تہمت میں ایک آدمی کوقید کیا پھر اس کوچھوڑ دیا (ب) میں حضور کے پاس ایک مقروض کیکر آیا تو مجھ سے فرمایا اس کو پکڑے رہو۔ پھر مجھ سے کہا اے بنتیم کے بھائی اپنے قیدی کو کیا کرو گے؟ [۱ و ۲] $(\Upsilon ^{\alpha})$ ويـجـوز قـضاء المرأة في كل شيء الا في الحدود والقصاص [۲ و ۲ و ۲] $(\Upsilon ^{\alpha})$ ويقبل كتاب القاضى الى القاضى في الحقوق اذا شهد به عنده.

ان اوگول کا مال والد کا مال ہے۔ پہلے گزر چکا ہے۔ عن عمو و بن شعیب عن ابیه عن جدہ قال: جاء رجل الی النبی علیہ فقال ان ابی اجتاج مالی فقال انت و مالک لابیک و قال رسول الله علیہ ان او لاد کم من اطیب کسبکم فکلوا من اموالکم (الف) (ابن ماجشریف، باب ماللرجل من مال ولدہ ، ص ۲۲۹۲ ، نبر ۲۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ اولاد کا مال باپ کا ہے اس لئے ان لوگول کا جوقرض باپ یا دادا پر ہے وہ قرض کے بجائے احسان ہے۔ اس لئے ان قرضول کی وجہ سے قیز نہیں گئے جا ئیں گ (۲) آیت میں ہے کہ ان کے ساتھ احسان کا معاملہ کر واور قید کرنا احسان اور احترام کے خلاف ہے اس لئے بھی قیز نہیں گئے جا ئیں گ ۔ آیت یہ ہے میں ہے کہ ان لوگول کے ساتھ احترام کا معاملہ کرو۔ وصاحبہ ما فی الدنیا معروف (آیت ۱۹ میاں اس آیت میں ہے کہ ان لوگول کے ساتھ احترام کا معاملہ کرو۔ لیکن اگر اولاد کو کھانے کا خرج نددے اور اولاد کی ہلاکت کا خطرہ جوتو والدقید کے جائیں گ تا کہ نفقہ دے اور اولاد ہلاک نہ جول (۲) آیت میں ہے کہ اولاد کا نفقہ واجب ہے۔ و عملی المولود له در قهن و کسو تھن بالمعروف (ب) (آیت ۲۳ سورة الحق تول سے معلوم مول کے بات ہورة الحل تھی کہ فاتو ہن اجور ہن و آئمر و ابینکم بمعروف (آیت ۲ سورة الحلاق ۲۵) ان آیتول سے معلوم ہوا کہ باپ پر اولاد کا نفقہ واجب ہے۔ اس لئے نفقہ دیے اس لئے نفقہ دیے اس لئے قید کیا جاسکتی ہے۔

[۲۹۱۱] (۲۴)اور جائز ہے عورت کو قاضی ہونا ہر معالمے میں سوائے حدوداور قصاص کے۔

شرق عورت ہر چیز کی قاضی بن سکتی ہے البتہ حدود اور قصاص کا قاضی نہیں بن سکتی۔

عدوداورقصاص میں عورت کی گواہی مقبول نہیں ہے تواس کا فیصلہ کیا کرے گی (۲) حدیث مرسل میں ہے۔ عن الزهری قال: مضت السنة من رسول الله علیہ والمخلیفتین من بعدہ الا تجوز شهادة النساء فی الحدود (ج) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۹۰ افی شهادة النساء فی الحدود ، ج خامس ، ص ۸۵۲۸ مصنف عبد الرزاق ، باب حل تجوز شهادة النساء مع الرجال فی الحدود وغیرہ ، ج ثامن ، حصادة النساء فی الحدود ، ج خامس ، ص ۸۵۲۸ مصنف عبد الرزاق ، باب حل تجوز شهادة النساء مع الرجال فی الحدود وغیرہ ، ج ثامن ، ص ۲۸۵۸ مصنف عبد الرزاق ، باب حصادة فی الطلاق والرجمة و ما فی معنا حمامن النکاح والقصاص والحدود ، ج عاش ، ص ۲۵۸۸ ، نمبر ۲۰۵۲۸ اس محاسل کی اللہ علیہ مقبول نہیں تو اس معاسلے کا قاضی بننا کیسے درست ہوگا؟ اس لئے کہ قاضی تو گواہوں کی گواہی مقبول نہیں تو اس معاسلے کا قاضی بننا کیسے درست ہوگا؟ اس لئے کہ قاضی تو گواہوں کی گواہی کیکر فیصلہ کرتا ہے۔

﴿ كتاب القاضي الى القاضي ﴾

[۲۹۱۲] (۲۵) ایک قاضی کا خط دوسرے قاضی کے نام حقوق میں مقبول ہے جب خط کی گواہی اس کے سامنے دے۔

حاشیہ: (الف)ایک وی حضور کے پاس آیا اور کہا میرے والدمیرے مال کا ضرورت مندہے۔ تو آپ نے فرمایاتم اور تہمارا مال تہمارے والدکا ہے۔ اور حضور نے فرمایاتہ ہاری اولا دہم ہاری ہے کہ اور کہا میرے مال کے سخت زہر گئے نے فرمایا میں مناسب انداز سے (الف) حضرت زہر گئے نے فرمایا حضور کے زمانے سے اور دونوں خلیفہ کے زمانے سے سنت جارہی ہے کہ عور توں کی شہادت حدود میں جائز نہیں ہے۔

[٣١ ٢ ٦] (٢٦) فان شهدوا على خصم حاضر حكم بالشهادة وكتب بحكمه.

تشرق صدوداورتصاص کے علاوہ جتے حقوق ہیں ان میں ایک قاضی دوسر ہے قاضی کی طرف خط کھے اور مکتوب الیہ قاضی کے سامنے گواہی دے کہ واقعی یہ خط فلال قاضی کا ہے تو وہ خط مقبول ہے۔ اور جس قاضی کی طرف یہ خطاکھا ہے اس کواختیار ہے کہ اس خط کے مطابق عمل کرے۔ وجب القاضی الی القاضی کی دلیل کے لئے یہ صدیث ہے۔ ان عبد اللہ بن سہل و محیصة خوجا الی خیبر ... فکتب رسول اللہ علی القاضی کی دلیل کے لئے یہ صدیث ہے۔ ان عبد اللہ بن سہل اور صحیصة خوجا الی خیبر ... فکتب رسول اللہ علی القاضی الی امناء ہ می ۱۹۲۵ میں مورک کے مطابق اللہ علی الی المناء ہ میں کے تقلیل اللہ علی اللہ علی الی القاضی الی المناء ہ میں کے تقلیل میں ہے۔ وقعد کتب عمر اللی عاملہ فی الحدود و قال ابر اہیم کتاب القاضی الی القاضی جائز اذا عرف الکتاب والنہ المناء ہوا کہ الی مورک کے اس الشہادة علی الخط الکتاب المختوم ہما فیہ من القاضی (ب) (بخاری شریف، باب الشہادة علی الخط الکتاب المناء ہوا کہ الی مالی القاضی میں ۲۰۱۰ نمبر ۱۲۲ کی اس اثر سے معلوم ہوا کہ اگر کمتوب الیہ قاضی کا تب قاضی کا خط اور مہر پہتیا تنا ہوتو وہ جائز ہر کا الی القاضی میں ۲۰۱۰ نمبر ۱۲۲ کی اس اثر سے معلوم ہوا کہ اگر کمتوب الیہ قاضی کا تب قاضی کا خط اور مہر پہتیا تنا ہوتو وہ جائز ہے اور اس پھل کرنا جائز ہے۔

متوبالیہ قاضی جانا ہوکہ یہ کا تب قاضی کا خط ہے یا کا تب قاضی کی مہر ہے یا کا تب قاضی کے بارے میں مکتوب الیہ قاضی کے سامنے گواہی دے کہ یہ فلال کا خط ہے تب اس کے لئے مل کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل او پر کا اثر ہے۔ قبال ابسر اھیم کتباب المقاضی المی القاضی جائز اذا عرف الکتاب والمخاتم (ج) (۲) مدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک قال لما اراد النبی عَلَیْتِ ان یکتب المی السروم قبالوا انہم لا یقرؤن کتابا الا مختوما فاتخذ النبی عَلَیْتِ خاتما من فضة کانی انظر المی وبیضه و نقشه محمد رسول الله (د) (بخاری شریف، باب الشحادة علی الخط المختوم الح می ۱۸۰۰، نبر ۱۲۲۱ک) اس مدیث میں ہے کہ مہر بنائے کیونکہ مہر سے مکتوب الیہ قاضی کا خط ہے تو مکتوب الیہ قاضی کی خط ہے تو مکتوب الیہ قاضی کیے اس یکمل کرے گا۔

[۲۹۱۳] (۲۲) پس اگر گواہی دی مدعی علیہ کے سامنے تو گواہی پڑتکم لگا دے اور اپنا فیصلہ بھی لکھے۔

تشريح مدعى عليه مجلس قضامين حاضر ہے اليي صورت ميں گوائي دي گئي تو گوائي پر حکم لگائے اور قاضي اپنا فيصله بھي لکھے گا۔

وجہ مدعی علیہ غائب ہوتو فیصلنہیں کرسکتا۔اس لئے اگر مدعی علیہ حاضر ہوتو فیصلہ کرے گا۔اس کے بعد کسی اور ضرورت مثلا سزادینے کے لئے دوسرے قاضی کو بھجنا پڑے تو بھیج دے۔

حاشیہ: (الف) حضور نے یہودیوں کوخط کھھا کیں انہوں نے جواب دیا کہ ہم نے ان کوتل نہیں کیا (ب) حضرت مُرِّ نے اپنے عامل کو حدود کے بارے میں کھھا ۔ فر مایا کہ حضرت ابراہیم ؓ نے فر مایا کہ کتاب القاضی الی القاضی جائز ہے اگر خط کی تحریراور مہریچا نتا ہو۔ حضرت شعبی ایسے خط کوجس پرقاضی کی جانب سے مہر گلی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی القاضی الی القاضی کو اگر تحریراور مہریچا بتا ہو (د) جب حضور گنے اہل روم کو خط کھسا چاہا تو لوگوں نے کہا کہ وہ مہر کے بغیر خط نہیں پڑھتے ، تو آپ نے چاندی کی انگوشی بنائی اس کی چمک ابھی بھی میری آئھوں کے سامنے ہے اور اس کا نقش 'محمد رسول اللہ کتا۔

[71] [74] (74) وان شهدوا بغير حضرة خصمه لم يحكم و كتب بالشهادة ليحكم بها المكتوب اليه [71] (77) ولا يقبل الكتاب الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين.

[۲۹۱۴] (۲۷) اورا گرگواہی دی مدعی علیہ کی غیر موجودگی میں تو فیصلہ نہ کرے بلکہ گواہی لکھ لے تا کہ مکتوب علیہ قاضی اس کا فیصلہ کرے۔

تشری ایسی صورت ہے کہ گواہ حضرات ایک قاضی کے خطے میں ہیں اور مدعی علیہ دوسرے قاضی کے خطے میں ہے۔اور دونوں کو جمع کرنامشکل ہے ایسی صورت میں جس قاضی کے سمامنے گواہ پیش ہوئے وہ قاضی گواہی لکھ لے۔لیکن فیصلہ نہرے کیونکہ مدعی علیہ غائب ہوتو فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔اوریہ گواہی مکتوب الیہ قاضی کو بھیج دے تا کہ وہ فیصلہ کرے اور مدعی علیہ پرنا فذکرے۔

ناكده امام بخاريٌ فرماتے ہیں كەمدى عليه كوحاضر كرنامشكل ہوتوغائب مدى عليه كے خلاف بھى فيصله كياجا سكتا ہے۔

الحد مدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة ان هندا قالت للنبی عَلَیْ ان ابا سفیان رجل شحیح واحتاج ان اخذ من ماله، قال عَلَیْ الله عندی ما یکفیک و ولدک بالمعروف (ج) (بخاری شریف، باب القضاء علی الغائب، ص۱۲۰، نمبر ۱۸۵۷) اس حدیث میں حضرت سفیان ماضر نہیں تھاس کے باوجود حضور نے اس کے مال سے مناسب نفقہ لینے کا فیصلہ فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قضا علی الغائب جائز ہے۔

[۲۹۱۵] (۲۸) اور نه قبول کرے خط مگر دومردیا ایک مرداور دوعورتوں کی گواہی ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت علی فرماتے ہیں کہ جھے حضور کے یمن کی طرف قاضی بنا کر جھجا..اللہ تیرے دل کو ہدایت دیں گے اور تہماری زبان کو ثابت رکھیں گے جب تمہمارے سامنے دونوں خصم بیٹھیں تو جب تک دوسرے فریق سے بات من نہ لوفیصلہ نہ کرنا۔اس لئے کہ بیصورت زیادہ مناسب ہے کہ تہمارے سامنے قضا واضح ہو جائے (ب) حضرت شرح فرماتے تھے خائب پر فیصلہ نہ کریں (ج) حضرت ہندنے حضور سے کہا ابوسفیان بخیل آ دمی ہیں۔اور جھے ان کا مال لینے کی ضرورت پڑجاتی ہے تو کیا میں لوں؟ آپ نے فرمایا تم کو اور تمہاری اولاد کو مناسب انداز میں جتنا کافی ہوا تنالے لو۔

[٢٩١٦] (٢٩) ويجب ان يقرأ الكتاب عليهم ليعرفوا مافيه ثم يختمه ويُسلّمه اليهم.

تشری کی سامنے دومردیا ایک مرداور دوغورتیں گواہی دیں کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے تب مکتوب الیہ قاضی اس کو قبول کرے۔

[۲۹۱۷](۲۹)اور واجب ہے کہ گواہوں کے سامنے خط پڑھے تا کہ وہ جان لیس کہ خط میں کیا ہے، پھراس پر مہر لگائے اور گواہوں کے سپر د کرے۔

تشری کا تب قاضی پرضروری ہے کہ لے جانے والے گوا ہوں کے سامنے خط پڑھے تا کہ وہ جان لیں کہ خط میں کیا لکھا ہوا ہے۔اور مکتوب الیہ قاضی کے سامنے گواہی دینے میں آسانی ہو۔ پھر خط پر مہر لگا کر گوا ہوں کے حوالے کرے تا کہ مکتوب الیہ قاضی کوخط دے سکے۔

وج گواہوں کے سامنے تواس لئے پڑھے کہ وہ یادر کھے کہ خط میں مضمون کیا ہے تا کہ مکتوب الیہ قاضی کے سامنے اس کی گواہی دے سکے تا کہ خط کا مضمون اور گواہی ایک طرح کے ہوں (۲) اثر میں ہے۔ وکر ہ المحسن وابو قلابة ان یشهد علی و صیة حتی یعلم ما فیها لانه لایددی لعل فیها جورا (ج) (بخاری شریف، باب الشہادة علی الخط المنحقوم الخ، ص ۱۹۰، نمبر ۱۹۲۱ کرسنن للبہ تھی ، باب الاحتیاط فی قراءة الکتاب ولاشہاد علیہ وختمہ لکلا یز ورعلیہ ، ج عاشر ، ص ۲۹۱، نمبر ۲۹۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب تک جان نہ لے کہ خط میں کیا ہے گواہی نہ دے (۳) عن ابو اهیم فی الوجل یختم علی و صیته و قال اشهدوا علی ما فیها قال لایجوز حتی یقرأها او تقرأ علیہ فیقر بما فیها (۱)سنن للبہ تھی ، باب الاحتیاط فی قراءة الکتب والاشھاد علیہ وختمہ لکلایز ورعلیہ ، ج عاشر ، ص ۲۲۰ ، نمبر ۲۰۳۰) اس اثر علیہ فیقر بما فیها فیها (د) سنن للبہ تھی ، باب الاحتیاط فی قراءة الکتب والاشھاد علیہ وختمہ لکلایز ورعلیہ ، ج عاشر ، ص ۲۲۰ ، نمبر ۲۲۰ میں اس اثر

حاشیہ: (الف) کتاب القاضی پرسب سے پہلے ابن الی لیلی اور سوار بن عبد اللہ نے بینہ ما نگا (ب) حضرت فعمی ؓ نے فر مایا شہادۃ علی الشہادۃ جائز ہے یہاں تک کہ دوشاہد ہوں (ج) حضرت حسن اور ابو قلابہ نے نالپند فر مایا کہ کسی کی وصیت پر گواہی دے یہاں تک کہ جان لے کہ اس میں کیا ہے۔ کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس میں ظلم ہو (د) حضرت ابراہیم نے فر مایا کوئی آدمی اپنی وصیت پر مہر لگائے۔ فر مایا اس میں کیا ہے، اس پر گواہ بناؤ، فر مایا نہیں جائز ہے یہاں تک کہ اس کو پڑھے یا اس پر پڑھائے اور جو کچھاس میں ہے ثابت کرے۔

[2197](47) واذا وصل الى القاضى لم يقبله الا بحضرة الخصم [79197](17) فاذا سلّمه الشهود اليه نظر الى ختمه فاذا شهدوا انه كتاب فلان القاضى سلّمه الينا فى مجلس حكمه وقضائه وقرأه علينا وختمه فتحه القاضى وقرأه على الخصم والزمه مافيه.

ہے بھی معلوم ہوا کہ گواہ کوعلم ہو کہ خط میں کیا ہے تا کہ جھوٹ گواہی نہ دے سکے۔

اور خط پر مهر لگائے اس کی دلیل پہلے گزر پچکی ہے۔ عن انس بن مالک قال لما اراد النبی عَلَیْظِیْ ان یکتب الی الروم قالوا انهم الایقرؤن کتابا الا مختوما فاتخذ النبی عَلَیْظِیْ خاتما من فضة کانی انظر الی وبیضه ونقشه محمد رسول الله (الف) (بخاری شریف، باب الشهادة علی الخط المختوم النی میں ۱۲۰۱/۱۲۱۲) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے مهر بنوائی تا کہ خط پر مهر لگائی جاسے (۲) مهر لگانے سے خط میں کوئی کی زیادتی نہیں کرسکا اس لئے بھی مهر لگائے۔

[۲۹۱۷] (۳۰) جب خط قاضی کے پاس پنچاتواس کو تبول نہ کرے مگر مدعی علیہ کے سامنے۔

تشری کی متوب الیہ قاضی کے سامنے خط پہنچنے کا مطلب ہیہ کہ اس پروہ فیصلہ کرے اور مدعی علیہ پر نافذ کرے۔اور نافذ کرنا اس وقت ہوسکتا ہے جب مدعی علیہ حاضر ہو۔اس لئے مدعی علیہ کی حاضری میں خط قبول کرے۔

وج حدیث میں ہے کہ حضرت علی گوآپ نے فرمایا۔ فیاذا جلس بین یدیک المحصمان فلا تقضین حتی تسمع من الآخو کیما سمعت من الاول فانه احری ان تبین لک القضاء (ب) (ابوداؤد شریف، باب کیف القضاء، ۱۲۸، نمبر۲۵۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدعی علیہ حاضر ہوتب اس کے سامنے فیصلہ کرے۔

[۲۹۱۸] (۳۱) جب گواہ خط قاضی کود ہے تو وہ اس کی مہر دیکھے۔ پس اگر گوا ہوں نے گوا ہی دی کہ وہ فلاں قاضی کا خط ہے اور اپنی مجلس قضامیں ہمارے سپر دکیا ہے اور ہمارے سامنے پڑھا ہے تو قاضی اس کو کھولے اور اس کو مدعی علیہ پر پڑھے اور جو کچھاس میں ہے اس کو مدعی علیہ پر لازم کرے۔

آشری جب گواہ مکتوب علیہ قاضی کوخط سپر دکر ہے تو قاضی پہلے اس کی مہر کود کھے کہ وہ صحیح ہے یانہیں۔ کیونکہ مہر ٹوٹی ہوئی ہوئو اس کا مطلب یہ ہے کہ خط کسی نے کھولا ہے اور مضمون میں کمی زیادتی کی ہے۔ اس لئے پہلے مہر کود کھے کہ وہ سلامت ہے یانہیں۔ پھر گواہ یہ گواہی دے کہ فلال قاضی نے اپنی مجلس قضامیں یہ خط کھو ہے اور ہمارے سپر دکیا ہے اور ہمارے سامنے اس کو پڑھا ہے پھر مہر لگائی ہے۔ اتنی با توں کے بعد مکتوب الیہ قاضی خط کو کھو لے اور مدی علیہ کے سامنے پڑھے اور جو کچھاس میں لکھا ہے اس کو مدی علیہ پر لازم کرے۔

روہ بات النہ اس لئے ہیں کہ اس بات کا اطمینان ہوجائے کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے۔ پھر اس خط کا مقصد یہ ہے کہ مدعی علیہ پروہ بات حاشیہ : (الف)حضور نے اہل روم کو خط لکھنے کارادہ کیا تو لوگوں نے کہاوہ لوگ خط نہیں پڑھتے ہیں مگر مہر لگایا ہو۔ تو حضور نے جاندی کی انگوشی بنائی ،ابھی بھی اس کی چک میری نظر کے سامنے ہواوں کا نقش مجمد رسول اللہ تھا (ب) آپ نے حضرت علی سے فرمایا جب تمہارے سامنے دونوں فریق بیٹھیں تو نہ فیصلہ کرویہاں تک کہ دوسرے سے من لوجیسا کہ پہلے سے بات سی ۔ اس لئے کہ بیزیادہ اچھا ہے کہ تیرے سامنے تضاواضح ہوجائے۔

[1979] و لا يقبل كتاب القاضى الى قاضى فى الحدود والقصاص [1979] وليس للقاضى ان يستخلف على القضاء الا ان يفوّض اليه ذلك [1797] واذا رفع الى القاضى حكم حاكم امضاه الا ان يخالف الكتاب او السنة او الاجماع او

لازم کردی جائے جواس خط میں ہے۔اس لئے مکتوب الیہ قاضی اس بات کو مدعی علیہ پرلازم کریں گے۔ [۲۹۱۹] (۳۲) قاضی کا خط دوسرے قاضی کے نام حدود اور قصاص میں قبول نہیں کیا جائے گا۔

[1] مدوداور قصاص کے بارے میں ہے ہے کہ تی الامکان ان کو ساقط کرو۔ اور کتاب القاضی الی القاضی ہے اور مضبوط ہوگا اس لئے کتاب القاضی مدوداور قصاص میں مقبول نہیں ہے۔ حدیث ہے ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله علیہ الدرء و السحدود عن المسلمین ما استطعتم فان کان له مخرج فخلوا سبیله فان الامام ان یخطی فی العفو خیر من ان یخطی فی العقوبة (الف) (تر فدی شریف، باب ماجاء فی درء الحدود، ۲۲۳ منبر ۲۲۳ مارد ارقطنی ، کتاب الحدود والدیات ، ج ثالث ، ۱۸ منبر ۲۸ منبر ۲۷ منبر کو درواور قصاص شبہات سے ساقط ہوجاتے ہیں اور کتاب القاضی الی القاضی میں شبہ ہوتا اس لئے بھی یہ مدود اور قصاص میں جائز نیں ہوگا (۳) اثر میں ہے۔ وقال بعض الناس کتاب الحاکم جائز الا فی الحدود (ب) (بخاری شریف، باب الشہادة علی الخط المختوم الخ ، ۱۲ منبر ۱۲ کا اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ حدود میں کتاب القاضی الی القاضی جائز نہیں ہے۔ (۲۹۲ میں کا باس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ حدود میں کتاب القاضی الی القاضی جائز نہیں ہے۔ (۲۹۲ میں کا باس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ حدود میں کتاب القاضی کا کوت نہیں ہے کہ قاضی پر خلیفہ بنائے مگر ہے کہ اس کی طرف یہ سونے۔ (۳۳ کا کا مقاضی کی خواصی پر خلیفہ بنائے مگر ہی کہ اس کی طرف یہ سونے۔ (۳۳ کا سائن کی کوت نہیں ہے کہ قاضی پر خلیفہ بنائے مگر ہی کہ اس کی طرف یہ سونے۔

تشری قاضی اپنی جگه برکسی کوقاضی بنانا چاہے تو نہیں بناسکتا ، ہاں امیر المونین نے ان کواختیار دیا ہو کہ وہ اپنی جگه قاضی بنا نمیں تو اب بناسکتے ہیں۔ ہیں۔

وج قاضی بنانا امیر المونین کا کام ہے اس لئے وہی قاضی بنا ئیں گے۔ یااس کی اجازت سے قاضی بناسکیں گے(۲) جس طرح قاضی کسی کو حد جاری کرنے حد جاری کرنے کا حتم دیتو وہ حد جاری کرسکتا ہے اس طرح امیر قاضی بنانے کا اختیار دیتو وہ قاضی بناسکتا ہے۔ حد جاری کرنے کے اختیار کی حدیث بیہے۔ عن ابعی هویو ة عن النبی عَلَیْتُ قال: و اغد یا انیس الی امر أة هذا فان اعترفت فارجمها (ج) (بخاری شریف، باب الوکالة فی الحدود، ص السم، نمبر ۲۳۱۳) اس حدیث میں آپ نے حضرت انس گور جم کرنے کا اختیار دیا تو وہ رجم کرسکے۔

لغت یفوض : سپر د کرے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا جب تک ہوسکے مسلمانوں سے صدود دفع کرواگراس کے لئے کوئی راستہ فکلے تو راستے چھوڑ دو۔اس لئے کہ امام معافی میں غلطی کرے دربا ہوض حضرات نے فرمایا حاکم کا خط جائز ہے مگر صدود میں (ج) آپ نے فرمایا اے انیس اس عورت کے پاس جاؤاگروہ زنا کا اعتراف کرے تواس کورجم کردو۔

يكون قولا لادليل عليه.

تشری اس میں دوسکے ہیں۔ایک مسکلہ توبیہ کہ پہلے قاضی کا فیصلہ قرآن،حدیث اوراجماع کے خلاف نہ ہوتو مکتوب الیہ قاضی اس کو نافذ کرے گا۔اور دوسرامسکلہ بیہ ہے کہ قرآن،حدیث اوراجماع کے خلاف ہوتو اس فیصلے کور دکر دے۔

ج (۱) جب شریعت کے موافق ہے تورد کرنے سے کیا فائدہ۔ کیونکہ پہلے قاضی کا بھی اجتہاد ہے اور اس قاضی کا بھی اجتہاد ہے۔ اور پہلے قاضی کے اجتہاد کے ساتھ فیصلہ بھی ہو چکا ہے اس لئے اس کوتوڑنا اچھانہیں ہے، نافذ کردے (۲) اثر میں ہے۔ حدث نا عبید الملہ بن محرز جئت بکتاب من موسی بن انس قاضی البصرة و اقمت عندہ البینة ان لی عند فلان کذا و کذا و ھو بالکو فة و جئت به القاسم بن عبد الرحمن فاجازہ (الف) (بخاری شریف، باب الشہادة علی الخطالمختوم الخ بس ۱۹۲۰، نمبر ۱۹۲۷) اس اثر میں تاسم بن عبد الرحمن فاجازہ (الف) (بخاری شریف، باب الشہادة علی الخطالمختوم الخ بس ۱۹۲۰، نمبر ۱۹۲۷) اس اثر میں ہے۔ عن ابن سیسرین قال سمعت شریحا یقول میں قاسم بن عبد الرحمن قبل کی فیصلے کون فذفر مایا (۳) اثر میں ہے۔ عن ابن سیسرین قال سمعت شریحا یقول انسی لا ارد قصف اور کی فیصلے کور ذبیس کرنا جا ہے۔

اورقر آن،حدیث یا جماع کے خلاف ہوتواس کوردکردےگا۔

حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله علیہ من احدث فی امر نا هذا مالیس فیه فهور د(ج) (بخاری شریف، باب فی لزوم البنة، ج۲، ۲۸ مبر ۲۸۲۸) اس شریف، باب اذا اصطلحو اعلی صلح جور فاصلح مردود ہے۔ اسی باب میں ایک دیہاتی کے بیٹے کزنا کا واقعہ ہے۔ لوگوں نے ان کے لئے رجم کا صدیث سے معلوم ہوا کہ شریعت میں نہ ہوتو مردود ہے۔ اسی باب میں ایک دیہاتی کے بیٹے کزنا کا واقعہ ہے۔ لوگوں نے ان کے لئے رجم کا فیصلہ کیا تو آپ نے اس کور دفر مایا اور فر مایا کہ تہمار ے بیٹے پر سوکوڑے ہیں کیونکہ وہ محصن نہیں ہے۔ (۳) صدیث میں ہے کہ حضرت خالد نے قید یوں کے سلط میں قتل کا فیصلہ فر مایا جوشر بعث کے خلاف تھا تو حضور نے اس کور دفر مایا اور اس سے براء سے ظاہر کی۔ صدیث کا مگوا ہے۔ عن ابن عمر شبعث النبی علیہ خالد اس افولید میں ایک میں مصنع خالد بن الولید میں عمر تین (د) (بخاری شریف، باب اذاقعی الحاکم بجور اوخلاف اہل العلم فیور دہ ص ۲۱ ۱ انبر ۱۵ الدوری قال اذا قضی القاضی مراحت ہے۔ عن الشوری قال اذا قضی القاضی بخلاف کتاب الله او سنة نبی الله او شیء مجتمع علیه ، فان القاضی بعدہ یو دہ ، فان کان شیئا برای الناس لم یو دہ ویہ حمل ذاک ما تحمل (ه) (مصنف عبدالرزاق، باب عل پر وقضاء القاضی اور چع عن قضاء ، ج نامن ، حس من مستم علیہ ، اس الولیہ ویہ حمل ذاک ما تحمل (ه) (مصنف عبدالرزاق، باب عل پر وقضاء القاضی اور چع عن قضاء ، ج نامن ، حس من مستم علیہ ، فان القاضی اور چع عن قضاء ، ج نامن ، حس من مستم علیہ ، فان القاضی اور چع عن قضاء ، ج نامن ، حس من مستم علیہ ، فان القاضی اور چع عن قضاء ، ح نامن ، ح نامن ، ح نامن ، ح س من مستم علیہ ، فان القاضی اور چع عن قضاء ، ح نامن ، ح نامن کان شبط اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ الو سند نبی اللہ الو سند کان سند کان سند سند کان سند کان سند کو کو سند کان سند کان سند کان سند کو کان سند کو کو سند کو سند کو کو کو کو کو ک

حاشیہ: (الف) عبیداللہ بن محرز کہتے ہیں کہ بھرہ کے قاضی موی بن انس کا خط کیکر میں آیا اور اس کے پاس بینہ قائم کیا کہ میرافلاں کے پاس اتنا تناہے۔اوروہ آدمی کو فیر میں ہے۔اوراس خطاکو کیکر قاسم بن عبدالرحمٰن کے پاس آیا توانہوں نے اس کو جائز قرار دیا (ب) حضرت شرح کہا کرتے تھے کہ میں پہلے لوگوں کے فیصلے کورونہیں کروں گارج) آپ نے حضرت خالد کو بھیجا... پس حضور کے سامنے خالد کے قبل کا وہ ردہ ہے (د) آپ نے حضرت خالد کو بھیجا... پس حضور کے سامنے خالد کے قبل کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا اے اللہ جو کچھے خالد نے کیا اس سے میں بری ہوں۔ یہ دومرتبر فرمایا (ہ) اگر قاضی کتاب اللہ کے خلاف فیصلہ کرے یا (باقی الگلے صفحہ پر)

[۲۹۲۲] (۳۵)ولا يقضى القاضى على غائب الا ان يحضر من يقوم مقامه.

ہے بھی معلوم ہوا کہ شریعت کے خلاف ہوتو رد کر دیا جائے گا۔

[۲۹۲۲] (۳۵) قاضی غائب پر فیصله نه کرے مگرید که اس کا کوئی قائم مقام حاضر ہو۔

تشری پہلے تفصیل گزر چکی ہے کہ مدعی علیہ غائب ہوتو اس پر فیصلہ نہ کیا جائے۔ ہاں! اس کا کوئی قائم مقام موجود ہو، مثلا اس کا وکیل موجود ہویا وصی موجود ہویا ایباسب ہوجوغائب پر بھی لگتا ہواور حاضر پر بھی لگتا ہویا بار بارخبر دینے کے باوجود حاضر نہ ہوتا ہو، مثلاعورت غائب شوہر پر نفقه کا دعوی کرر ہی ہواور شوہر زمانے سے غائب ہواورعورت کے لئے نفقے کی کوئی صورت نہ ہوتو غائب پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

وج حدیث گررچی ہے۔ عن علی ... فقال ان الله سیهدی قلبک ویثبت لسانک فاذا جلس بین یدیک الخصمان فلا تقضین حتی تسمع من الآخر کما سمعت من الاول فانه احری ان یتبین لک القضاء (الف) (ابوداؤدشریف، باب فلا تقضین حتی تسمع من الآخر کما سمعت من الاول فانه احری ان یتبین لک القضاء (الف) (ابوداؤدشریف، باب ماجاء فی القاضی لا یقضی بین اضمین حتی یسمع کلامهما، صرم ۱۳۳۸، نمبر ۱۳۳۸) اس حدیث میں ہے کہ مدعی علیہ کی بات بھی سنوتب فیصلہ کرو۔ اور بیاسی وقت ہوسکتا ہے جب مدعی علیہ حاضر ہو یااس کا قائم مقام حاضر ہواورا پی بات سنا سکے (س) اثر میں ہے۔ سمعت شریحا یقول لایقضی علی غائب (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب لایقضی علی غائب، ج

فاكده امام شافعی فرماتے ہیں كدرى عليہ لبس قضاسے غائب ہويا شهر سے غائب ہويا شهر ميں چھپ گيا ہوتو غائب مرعی عليه پر فيصله كيا جاسكتا ہے۔

رج اگراییانه کریں تو مرعی کاحق ضائع ہوگا اور مرعی علیہ خواہ مخاہ ٹال مٹول کرتارہے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان هندا قالت للنب علیہ علیہ خواہ مخاہ ٹال مٹول کرتارہے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان هندا قالت للنب علیہ علیہ خان استفیان رجل شحیح و احتاج ان آخذ من مالیہ ،قال علیہ خذی مایکفیک و ولدک بالمعووف (ج) (بخاری شریف، باب القضاء علی الغائب، ص۱۲۰، نمبر ۱۵/۵ مسلم شریف، باب قضیة ہند، ۲۶، ص۵۵، نمبر ۱۵/۵) اس حدیث میں حضرت سفیان عاضر نہیں تھے پھر بھی ان کے مال سے نفقہ لینے کا فیصلہ کیا گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ غائب پر فیصلہ کیا جا سکتا ہے۔

حاشیہ: (پیچیلے صغحہ ہے آگے) سنت رسول کے خلاف یا کسی اجماع کے خلاف تو اس کے بعد کا قاضی اس کورد کردے گا۔اورا گرلوگوں کی رائے ہے ہوتو ردنہیں کرے گا بلکہ جو کچھاس نے کہااس کو جاری رکھے گا۔ کیونکہ وہ شریعت کے خلاف نہیں ہے (الف) آپ نے حضرت علی سے فرمایا آپ کے دل کواللہ ہدایت دے گا اور زبان کو ثابت رکھے گا۔ پس جب دونوں فریق تمہارے سامنے بیٹھیں تو اس وقت فیصلہ نہ کریں جب تک دوسرے کی بات نہ ن لیں۔اس لئے بیزیادہ مناسب ہے کہ آپ کے سامنے قضاواضح ہوجائے (ب) حضرت شریح فرمایا تنالوجتنا مناسب انداز میں تمہیں اور تمہاری اولاد کے لئے کافی ہو۔

[79 79] (79) واذا حكّم رجلان رجلا بينهما ورضيا بحكمه جاز اذا كان بصفة الحاكم (79 79) ولا يجوز تحكيم الكافر والعبد والذمى والمحدود فى القذف

﴿ حَكُم فِي بنانے كابيان ﴾

[۲۹۲۳] (۳۲) اگر دوآ دمیوں نے ایک آ دمی کو پنی بنایا تا کہ دونوں کے درمیان فیصلہ کرے اور دونوں اس کے فیصلے پر راضی ہول تو جائز ہے جبکہ وہ حاکم کی صفت پر ہو۔

تشریکا مری اور مدی علیه دونوں نے قاضی کے بجائے کسی آ دمی کو درمیان میں حکم اور فیصل چن لئے ،اور حکم میں وہ صفات ہیں جو قاضی میں ہوا کرتے ہیں۔مثلامسلمان ہے،آزاد ہے،عاقل اور بالغ ہے،محدود فی القذف نہیں ہے اور عادل ہے توایسے آ دمی کو حکم بنانا درست ہے۔اوروہ جو فیصلہ کردے اس کو مان لینا چاہئے۔

عدیث میں ہے کہ بنوتر یظہ کے یہود نے حضور کے بجائے حضرت سعد بن معاق گوتھم بنایا اور انہوں نے جو فیصلہ فرمایا وہ دونوں فریقوں کو ماننا پڑا۔ لمبی صدیث کا گڑا ہے ہے۔ عن عائشہ یُ قالت اصیب سعد یوم الخندق ... فیاشیار الی بنبی قریظۃ فاتاهم رسول الله علیہ فنز لوا علی حکمہ فود الحکم الی سعد، قال فانی احکم فیہم الخ (الف) (بخاری شریف، باب مرجع النبی الله مائے من الاحزاب ومخرجہ الی بنی قریظۃ ومحاصر نہ ایا ہم من المبار کا من المحکم الی سعد، قال فانی احکم فیہم الخ (الف) (بخاری شریف، باب مرجع النبی الله الاحزاب ومخرجہ الی بنی قریظۃ ومحاصر نہ ایا ہم من المبار کا من المحکم من المبار کھی من من من من کو بنی بنانا جا ترب ہے۔ اللہ تعمل من من من من کو بنی بنانا جا ترب ہے۔ اللہ تعمل منانے کے لئے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ مدعی اور مدعی علیہ دونوں کم بنا کیں تب فیصلہ کرسکیں گے، کیونکہ بیا میں بن سکے گا۔ البتہ کم من من ایک کے نہ مانے سے تمام ہیں بن سکے گا۔ دوسری شرط ہے کہ تھم میں قاضی کی صفت ہو۔ دوسری شرط ہے کہ تھم میں قاضی کی صفت ہو۔

وجہ کیونکہ میرگواہوں سے گواہی کیکر فیصلہ کریں گے تو گواہوں میں جوصفتیں ہوں کم از کم پنچ میں بھی وہ صفتیں ہوں تا کہ وہ فیصلہ کر سکے۔ [۲۹۲۴] (۳۷) اوز ہیں جائز ہے کا فرکواور غلام کواور ذمی کواور تہمت میں حد لگے ہوئے کواور فاسق کواور بچے کو پنچ بنانا۔

آشری ان چوشم کے آ دمیوں کو علم بنانا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ ان میں قاضی کی صفت پورے طور پڑنہیں پائی جاتی ،مثلا کا فر کے بارے میں آیت ہے کہ اس کومسلمان پراختیار نہیں۔

وج آیت بیے ولن یجعل الله للکافرین علی المومنین سبیلا (ب) (آیت ۱۲۱، سورة النمای ۲) (۲) اثر میں ہے کہ سلمان کے خلاف غیر سلم کی شہادت مقبول نہیں تواس کی قضا کیسے مقبول ہوگی ۔عن اب واهیم عن شریح قال: لا تجوز شهادة الیهو دی والمنصر انی الا فی سفر، و لا تجوز الا علی و صیة (ج) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۳۵۵ ما تجوز فیه شہادة الیهودی والنصرانی ، جرائع، عاشیہ: (الف) حضرت سعد گوغزوه خندق میں تیرلگ پی انہوں نے بی قریظ کی طرف اشارہ کیا۔ پس وہ لوگ حضور کے پاس آئے اور حضرت سعد کے فیلے پر اتفاق کیا۔ حضرت سعد نے فیل یا رابی اللہ کا فیصلہ کروں گا (ب) اللہ نے کا فرکا مومن پرکوئی راستنہیں بنایا (ج) یہودی اور (باقی الکے صفحہ پر)

والفاسق والصبى [٢٩٢٥] (٣٨) ولكل واحد من المُحكّمين ان يرجع مالم يحكم عليهما.

ص ۴۹۵، نمبر ۲۲۴۳۹ رمصنف عبدالرزاق، باب شهادة اہل الكفر على اہل الاسلام، ج ثامن، ص ۳۹۰، نمبر ۱۵۵۳۸)اس اثر ہے معلوم ہوا كه گواہی بھی جائز نہیں ہے۔ ذمی بھی اسی میں داخل ہے كہاس كوتكم بنانا بھی جائز نہیں۔

غلام کوتکم بناناس کئے سیح نہیں ہے کہ اس کواپنے اوپر اختیار نہیں ہے تو دوسر بے پر فیصلے کا اختیار کیسے ملے گا (۲) اس کوتو گواہی دینے کی بھی اجازت نہیں ہے فیصلہ کیسے کرے گا۔ اثر میں ہے۔ دوی عن علی والحس ن والنب خعتی والز هری و مجاهد وعطاء لا تجوز شہدادت العبید (الف) (سنن للیہ تھی، باب من روشہادة العبید ومن قبلها، جاشرہ ۲۷۱، نمبر ۲۰۲۸) اس اثر میں ہے کہ غلام کی گواہی درست نہیں ہے۔

محدود فی القذ ف کوبھی حکم بنانا درست نہیں ہے۔

دی آیت میں ہے۔ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئک هم الفاسقون (ب) (آیت ، سورة النور ۲۳) اس کی جب گواہی مقبول نہیں تو یہ گواہ کے گواہی کی جب گواہی مقبول نہیں تو یہ گواہ کے گواہی کی جب گواہی مقبول نہیں تو یہ گواہ کے گواہی کی جب گواہی مقبول کی حب کو حب کو خبر کی جب گواہی کی جب گواہی کی حب کو حب کو

فاسق کو حکم بنانا بھی اچھانہیں ہے کیونکہ وہ عادل نہیں ہے۔ تا ہم اگر فاسق کو حکم بنادیا تو اس کا فیصلہ نا فذہوجائے گا۔

وجہ حجاج بن پوسف فاسق تھا پھر بھی وہ حکم تھا اور اس کے فیصلے نا فذہوتے تھے۔اس لئے فاسق کو قاضی یا حکم بنادیا اور اس نے فیصلہ کر دیا تو نافذ ہوجائے گا۔

یچاور مجنون کوتوعقل ہی نہیں ہےان کو تکم کیے بنائے گا۔اس کی تو گواہی بھی مقبول نہیں ہے۔اثر میں ہے۔ار سل السی ابن عباس ...
یساللہ عن شھادة الصبیان فقال: لا اری ان تجوز شھادتھم (ج) (مصنف عبدالرزاق،باب شھادة الصبیان، ج ثامن، ص سر ۱۵۳۹ نمبر ۱۵۳۹ کا اس اثر میں ہے کہ بچے کی گواہی مقبول نہیں تو اس کو تکم بنانا کیسے درست ہوگا۔

[۲۹۲۵] (۳۸) تھم بنانے والوں میں سے ہرایک کے لئے جائز ہے کہوہ رجوع کریں جب تک کہان پر فیصلہ نہ کیا ہو۔

تشری جن لوگوں نے حکم بنایا تھاان کو بیاختیار ہے کہ جب تک پنچ نے کوئی فیصلہ نہیں کیا ہے اس سے پہلے پہلے حکم بنانا واپس لے لیں۔اگر انہوں نے واپس لےلیا تو پیچکم برقرار نہیں رہے گا۔اور نہاب اس کا فیصلہ نا فذہوگا۔

رجہ دونوں کے علم بنانے سے علم بنا تھااس لئے فیصلہ سے پہلے علم کاانکار کردی تو وہ انکار کر سکتے ہیں۔ بیامیرالمونین کی جانب سے علم نہیں تھا کہ ہمیشہ رہے۔

۔ حاشیہ : (پچھلےصفحہ ہے آگے)نصرانی کی گواہی جائز نہیں ہے مگرسفر میں اور نہیں جائز ہے مگر وصیت میں (الف) حضرت علیؓ، حسنؒ بخعیؓ، نہریؒ، بجاہدؒ، اورعطاءؒ نے فرمایا کہ غلام کی گواہی جائز نہیں ہے (ب) حدقذف والے کی گواہی کبھی قبول نہ کرو، وہ فاسق ہیں (ج) حضرت ابن عباسؓ کو بچوں کی گواہی کے بارے میں پوچھا ، فرمایا ان کی گواہی جائز نہیں سبجھتا۔ [7977](97) واذا حكم عليه ما لزمها[2797](47) واذا رُفع حكمه الى القاضى فواقف مذهبه امضاه وان خالفه ابطله.

[۲۹۲۷](۳۹) اورا گردونوں پر فیصله کردیا تو دونوں کولازم ہوجائے گا۔

تشری تھم نے فیصلہ کر دیا تواب دونوں کو ماننا ضروری ہے۔

کونکددونوں نے تھم مانا تھا (۲) بنوتر یظہ نے حضرت سعد بن معاد گوتھم مانا پھر انہوں نے جو فیصلہ فر مایا تو وہ بنوتر یظہ کو مانتا پڑا۔ حدیث کا کرایہ ہے۔ عن عائشة قالت اصیب سعد یوم المحندق ... فاتاهم رسول الله علیہ فنز لوا علی حکمه فرد الحکم الی سعد قال فانی احکم فیہم ان تقتل المقاتلة وان تسبی النساء والذریة وان تقسم اموالهم (الف) (بخاری شریف، باب مرجع النبی المحنی المحن المحن المحن المحن المحن المحن المحن المحن المحن علی تھم مام عدل الملک تھے وی اصرته ایا ہم کتاب المعنازی، ص ۵۹۰، نمبر ۱۲۲ مرسلم شریف، باب جواز قال من تقض العبد وجواز انزال اہل المحسن علی تھم مام عدل اہل تھم ہوا کہ محم من المحکم ہوا کہ محم من المحکم ہوا کہ فیصلہ ہوجائے پھراس کو قبول نہ کر سے وہ وہ فالم ہون کہ محم من المحکم مواکم فلم یہ جب فہو ظالم، ہذا موسل (ب) (سنن للبہتی ، باب من دعی الی حکم من المحکم ہوا کہ فیصلہ ہوجائے پھراس کو قبول نہ کر سے وہ فالم ہو۔ اس کے خالف ہوتو باطل محم من المحکم ہوا کہ فیصلہ ہوجائے پھراس کو قبول نہ کر سے وہ فالم ہو۔ اس کے خالف ہوتو باطل محمد من المحکم الموراس کے خالف ہوتو اس کے ذوب کے موافق ہوتو اس کے فاف ہوتا کہ فیصلہ ہوجائے کھراس کو قبول نہ کر دے قاور اس کے خالف ہوتو باطل کردے۔

تشری بنج کا فیصلہ قاضی وقت کے پاس لے جایا گیا۔ پس اگر وہ فیصلہ قاضی کے مذہب اور صواب دید کے مطابق ہوتو قاضی اس کو نا فذ کردے۔اورا گروہ ان کی صواب دید کے مخالف ہویا شریعت کے مخالف ہوتو اس کور دکردے اور اپنافیصلہ نا فذکرے۔

وج چونکہ یہ باضابطہ قاضی نہیں ہے اس لئے اس کے فیصلے میں وہ قوت نہیں ہے۔ اس لئے قاضی کے اختیار میں ہے۔ البتہ اس کے مذہب کے موافق ہوتو اس کے قراب کے مذہب کے موافق ہوتو اس کے قراب کے اس کونا فذکر دے۔ اور مذہب کے خالف ہوتو ردکر دے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الشوری قال اذا قضی القاضی بخلاف کتاب اللہ او سنة نبی اللہ او شیء مجتمع علیه، فان القاضی بعدہ یو دہ، فان کان شیئا برای الناس لم یودہ و یحمل ذلک ما تحمل (ج) اور دوسری اثر میں ہے۔ سمعت شریحا یقول انی

حاشیہ: (الف) حضرت عائش فرماتی ہیں کہ حضرت سعد کوغزوہ خندتی میں تیرلگا... یہودی حضور گے پاس آئے اوراس کے حکم پر شفق ہوئے۔ پس اس فیصلے کو حضرت سعد گی طرف منتقل کیا۔ پس اور وہ کو رہوں کو تقدیل کیا جائے۔ اور وہ رہوں کو تقدیل کیا جائے اوران کا مال تقسیم کیا جائے (ب) آپ نے فرمایا کسی کو حاکم کے فیصلے کی طرف بلائے اوروہ قبول نہ کر بے وہ خالف ہے (ج) حضرت ثوری نے فرمایا اگر قاضی خالات میں میں میں میں میں میں کہ دور کہ جائے گیا۔ پس کی میں کہ میں کہ میں کہ دور کہ کے خلاف فیصلہ کیا تو بعد کے قاضی اس کور دکر دے۔ اور کیجے فیصلہ لوگوں کی رائے سے ہوجو خلاف شریعت نہ ہوتو اس کور دنہ کرے۔ اوراس کو اپنے محور پر رہنے دے۔

[۲۹۲۸] و الا يجوز التحكيم في الحدود والقصاص [۲۹۲۹] و ان حكّماه في دم الخطأ فقضى الحاكم على العاقلة بالدية لم ينفذ حكمه $(^{\alpha})^{\alpha}$ ويجوز ان يسمع البينة ويقضى بالنكول $(^{\alpha})^{\alpha}$ وحكم الحاكم لابويه وولده و زوجته باطل.

لا ارد قسضاء کان قبلی (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب هل برد قضاءالقاضی اوبرجع عن قضاه ، ج ثامن، ۳۰۲ نمبر ۲۹۸ ارمد ۱۵۲۹ کاس اثر میں ہے کہ شریعت کے موافق ہوتو نافذ کرے اور مخالف ہوتو رد کرے ، اسی پر تھم کے فیصلے کوقیاس کیا جائے گا۔ [۲۹۲۸] (۴۱) حدود اور قصاص میں تھم بنانا جائز نہیں ہے۔

وج حدوداور قصاص کامعالمه اہم ہے۔ یہ فیصلے صرف قاضی کی عدالت سے ہوتے ہیں اس لئے ان میں تھم بنا کر فیصلہ کرنا درست نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ قال سفیان اذا حکم رجلان حکما فقضی بینهما فقضاء ہ جائز الا فی الحدود (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب بل یقضی الرجل بین الرجلین ولم یول؟ وکیف ان فعل، ج فامن، ص ۱۰۰۱، نمبر ۱۵۲۹ کاس اثر میں ہے کہ حدود اور قصاص میں تحکم نہ بنائے۔ البتہ معاملات میں بناسکتا ہے۔

[۲۹۲۹] (۲۲) اگر دونوں نے تھم بنایاقتل خطا کے دم میں ، پس تھم نے عاقلہ پر دیت کا فیصلہ کیا تواس کا تھم نا فذنہیں ہوگا۔

تشری قمل خطا قصاص کے احکامات میں سے ہے۔اس لئے اس میں قاضی کا فیصلہ چلے گا۔اس میں تھم نہیں بنانا چاہے ۔اس صورت میں اگر چہ دیت یعنی مدعی علیہ پر مال کا فیصلہ کیا ہے، تا ہم بیقصاص کے احکامات میں سے ہے اس لئے تھم کا تھم نافذ نہیں ہوگا۔

رجہ او پراثر گزر چکا کہ حدود کےعلاوہ میں حکم بناسکتا ہے۔اور قصاص بھی حدود میں داخل ہے۔

[۲۹۳۰] حكم كے لئے جائزہے كه گواہوں كى بات سنے اور تشم كھانے سے انكار سے بھى فيصله كرے۔

تشری فیصلہ کرنے کے دوطریقے ہیں۔ایک تو گواہوں کی گواہی سے اوراس پر فیصلہ کرے۔دوسری صورت یہ ہے کہ مدعی کے پاس گواہ ہیں ہے،اب وہ مدعی علیہ کو تقم مدعی علیہ کو تقم مدعی علیہ کو تقم مدعی علیہ کو تقصم مدعی علیہ کو تقصم مدعی علیہ کو کہ کا اختیار ہیں بھی فیصلہ کرسکتا ہے، افتیار ہیں بھی دونوں طریقوں سے فیصلے کا اختیار ہے۔اورا یک تیسرا طریقہ یہ ہے کہ مدعی علیہ حق کا اقرار کرے تب بھی فیصلہ کرسکتا ہے، بھی اختیار ہے۔

اصول بیمسکداس اصول پر ہے کہ بنج بہت سے معاملات میں قاضی کی طرح ہے۔

لغت النكول : قتم كهاني سا فكاركرني كوكول كهتي بين-

[۲۹۳۱] (۲۳) حاکم کا فیصلہ اپنے والدین کے لئے اور اپنی اولاد کے لئے اور اپنی بیوی کے لئے باطل ہے۔

حاشیہ : (الف)حضرت شرحؓ فرماتے ہیں کہ مجھ سے پہلے کے فیصلے کو میں رذہیں کروں گا (ب) حضرت سفیان نے فرمایا اگر دوفریقوں نے کسی کو کھم بنایا اور انہوں نے ان دونوں کے درمیان کوئی فیصلہ کیا تواس کا فیصلہ جائز ہے مگر حدود میں حکم کا فیصلہ جائز نہیں ہے۔ تشری حاکم چاہے قاضی ہویا پنج ہوا پنے والدین کے لئے ،اپنی اولاد کے لئے یاا پنی بیوی کے لئے فیصلہ کرے تو وہ باطل ہے۔البتة ان کے خلاف فیصلہ کرے تو نافذ ہوگا۔

یہ پوگ قربی رشتہ دار ہیں اس لئے شہر ہے کہ ان کی رعایت کر کے فیصلہ کیا ہوگا۔ اس لئے ان کے حق میں فیصلہ باطل ہے (۲) اثر میں ہے کہ حضرت عمر المونین سے اس زمانے میں کسی پران کا حق تھا تو خود فیصلہ نہیں فرمایا بلکہ حضرت زید بن ثابت گو فیصلے کا حکم بنایا۔ اثر یہ ہے۔ سسمعت الشعبی قال: کان بین عمر وابی خصومة فقال عمر اجعل بینی وبینک رجلا قال فجعلا بینهما زید بن ثابت قال فاتوہ قال فقال عمر اتیناک لتحکم بیننا المخ (الف) سن للبہ تی ، باب القاضی لا تکام انفسہ ، جاعا شر، س ۲۲۳۳، نبر مواحد کہ اس اثر میں ہے کہ قاضی اپنے معا ملے کا فیصلہ خود نہ کرے۔ کیونکہ تہمت ہوگی۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے قربی رشتہ دار کا بھی فیصلہ نہ کرے کیونکہ رعایت کرنے کی تہمت ہوگی اس بر قیصلہ کسے جائز ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن اب اسر اہیم قبال اربعة لا تہو وز شہادتهم الو اللہ لولدہ، والولد لوالدہ، والمرأة لزوجها والزوج لامرأته، والعبد لسیدہ والسید لعبدہ، والسید للبیوالزوج لامرأتہ، جائزہ (ب) (مصنف ابن ابی شیہ ، ۲۵۵ کی اس اثر میں ہے کہ والدین اور بیوی کے لئے گوائی جائز نہیں توان کے حق میں فیصلہ کسے جائز ہوگا ؟



حاشیہ: (الف) حضرت معنی فرماتے ہیں کہ میرے والداور حضرت عمر کے درمیان کوئی جھٹرا تھا، پس حضرت عمر نے کہا میرے اور آپ کے درمیان کسی کو تھم بنائے ۔ ۔ پس دونوں نے زید بن ثابت گو تھم بنایا، پس وہ آئے تو حضرت عمر نے فرمایا ہم لوگ آپ کے پاس آئے ہیں تا کہ آپ ہمارے درمیان فیصلہ فرما ئیں (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا چار آ دمیوں کی گواہی جائز نہیں ہے۔ والدکی گواہی اپنی اولا دکے لئے ، اور اولا دکی والد کے لئے ، اور عورت کی شوہر کے لئے ، اور شوہر کی گواہی گواہی اپنی اولا دکی جیز میں شریک کے لئے جبکہ وہ چیز دونوں کے درمیان میں ہو۔ اور ان کے علاوہ کی گواہی ھائن سے وائن سے ہمارہ کی گواہی ہے۔ اور ان کے علاوہ کی گواہی ہے۔ اور شریک کے لئے جبکہ وہ چیز دونوں کے درمیان میں ہو۔ اور ان کے علاوہ کی گواہی ھائن سے دائن سے

﴿ كتاب القسمة ﴾

[٢٩٣٢] (١)ينبغى للامام ان ينصب قاسما يرزقه من بيت المال ليقسم بين الناس بغير

﴿ كتاب القسمة ﴾

فروری نوک کی مال یاجا کداد کو قسم منه و قولوا لهم قولا معروفا (الف) (آیت ۸، سورة النمایم) اس آیت میں قسیم کرنے کا تذکرہ والیت میں والمساکین فارز قوهم منه و قولوا لهم قولا معروفا (الف) (آیت ۸، سورة النمایم) اس آیت میں تقسیم کرنے کا تذکرہ ہے (۲) حضور گنے خیبر کی زمین کو چھیس کمروں میں تقسیم فرمایا تھا۔ حدیث ہے۔ ان رسول الله علی الله علی خیبر قسمها علی سنة و ثلاثین سهما جمع کل سهم مائة سهم فکان لرسول الله علی وللمسلیمن النصف من ذلک و عزل النصف الباقی لمن نزل به من الوفود و الامور و نوائب الناس (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی تکم ارض خیبر، ۲۲، س ۲۸، نمبر ۱۲۰۱۳) اس حدیث میں خیبر کی زمین کی تقسیم کا تذکرہ ہے (۳) دوسری حدیث میں ہے کہ آپ نے مال غنیمت تقسیم فرمائی عن عبایة بن رفاعة بن دافع بن حدیج عن جدہ قال کنا مع النبی علی النبی علی الحلیفة ... ثم قسم فعدل عشرة من العنم ببعیر (ج) رئیاری شریف، باب قسمة الخنم ، س ۲۲۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشتر کہ مال کو قسیم کرنا جائز ہے۔

نوك كتاب القسمة كربهت سے مسائل اصول ير متفرع بين اس لئے وہاں حديث يا قول صحابي كم ہے۔

[۲۹۳۲](ا)امام کے لئے مناسب ہے کہ وہ تقتیم کرنے والامقرر کرے جس کی تخواہ بیت المال سے ہو۔ تا کہ وہ لوگوں کے درمیان بغیر اجرت کے تقتیم کرے۔

تشری اوگوں کے اموال اور وراثت کوتقسیم کرنا بھی ایک بہت بڑا کام ہے۔اس لئے قاضی کی طرح قاسم بھی امام مقرر کرے۔اور جس طرح قاضی کی تخواہ بیت المال سے دی جاتی ہے قاسم کی تخواہ بھی بیت المال سے مقرر کرے تا کہ لوگوں کے اموال کو بلاا جرت تقسیم کر سکے۔

رج اثر میں ہے۔ولم یر ابن سیسین باجر القسام بأسا ،وقال السحت الرشوة فی الحکم و کانوا یعطون علی الخرص (د) (بخاری شریف، باب ما یعطی فی الرقیة علی احیاء العرب بفاتخة الکتاب، کتاب الاجارة، ۳۰۴، نمبر ۲۲۵۱ مصنف عبدالرزاق، باب الاجرعلی تعلیم الغلمان وقسمة الاموال، ج نامن، ص ۱۵۱، نمبر ۱۲۵۵ اس اثر سے معلوم ہوا کہ اجرت دے کرقاسم متعین کرنا جائز ہے (۳) او پر ابوداؤدکی حدیث گزری جس میں تھا۔وعزل النصف الباقی لسمن نیزل به من الوفود و الامور و نوائب الناس (ابوداؤد

حاشیہ: (الف) اگر تقسیم کے وقت رشتہ داراور پتیم اور ممکین حاضر ہوں توان کو پچھرزق دواوران کو مناسب بات کہو (ب) حضور نے جب خیر کو فتح کیا تواس کو پھتیں حصوں میں تقسیم فرمائی۔ ہر جصے میں سوسو حصے تھے، پس حضورا ور مسلمانوں کے لئے آ دھا آ دھا تھا اور باقی آ دھا الگ کیا جو وفو د آئے اس کے لئے ،اور مسلمانوں کے معاصلے کے لئے اور لوگوں کے حادثوں کے لئے (ج) ہم حضور کے ساتھ ذوالحلیفہ میں تھے ... پھر مال غنیمت تقسیم کی تو دس بحریوں کو ایک اونٹ کے برابر کیا (د) تقسیم کرنے والے کو اجرت دینے میں ابن سیرین نے کوئی حرج نہیں سمجھا ... اور فرمایا کرتے تھے، تحت وہ رشوت ہے جو فیصلے کے لئے ہو جو پھل کا اندازہ کرنے کے دیا

اجرة [٢٩٣٣] (٢) فان لم يفعل نصب قاسما يقسم بالاجرة [٢٩٣٨] (٣) ويجب ان

شریف، نمبر۱۱۳) اس حدیث میں ہے کہ خیبر کا آدھا حصہ نوائب الناس کے لئے رکھا گیاتھا۔ اوراموال تقسیم کرنا ایک بہت بڑا کام ہے اور نوائب الناس میں داخل ہے۔ اس لئے اس کے لئے بھی اجرت مقرر کی جاستی ہے (۳) اثر میں ہے۔ ان عصر ڈرق شریحا و سلمان بن رہیعة الباہلی علی القضاء (الف) مصنف عبدالرزاق، باب جعل یؤ خذعلی القضاء رزق، ج ثامن، ص ۲۹۷، نمبر ۱۵۲۸ اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ قاضی کی طرح قاسم کو بھی روزی دی جاسکتی ہے (۳) اثر میں ہے۔ فسیا کل آل ابھی بکو من ہذا المال و احترف للمسلمین فیہ (ب) (سنن للیہ تھی، باب ما میرہ للقاضی من الشراء والبیج الخ، ج عاشر، ص۱۸۳، نمبر ۲۰۲۸۸)

[۲۹۳۳](۲)اورا گریهنه کرسکے تو مقرر کرتے تشیم کرنے والے کوجوا جرت کیکر تشیم کرے۔

تشری اگرقاضی بیت المال سے اجرت دے کرقاسم مقرر نہ کر سکے توالیے قاسم کو مقرر کرے جوتقسیم کرنے والوں سے اجرت کیکر تقسیم کرے۔ وج تھوڑ ابہت تقسیم کرنا ہوتو مفت تقسیم کر دے گالیکن کسی کو بار بارید کا مہیش آئے تو مفت تقسیم نہیں کرے گا۔اس لئے تقسیم کروانے والوں سے اجرت لیے کی دلیل اوپر گزر چکی ہے (مصنف عبدالرزاق ،نمبر ۱۵۲۸) اجرت لے۔اور بہتریہ ہے کہ مناسب اجرت لے۔اجرت لینے کی دلیل اوپر گزر چکی ہے (مصنف عبدالرزاق ،نمبر ۱۵۲۸) [۲۹۳۳] (۳) اور ضروری ہے کہ قاسم عادل ہو،امین ہواور تقسیم کو جانبے والا ہو۔

النعم عادل نہیں ہوگا تو تقسیم میں ظلم کرے گاس لئے تقسیم کرنے والے کاعادل ہونا ضروری ہے (۲) آیت میں ہے۔ فیجزاء مثل قتل من النعم یعکم به ذوا عدل منکم (ج) (آیت ۹۵، سورة المائدة ۵) اس آیت میں ہے کہ عادل آدمی فیصلہ کرے اس لئے تقسیم کرنے والا بھی عادل ہو۔

امین ہواس کی دلیل بیآیت ہے۔ ان خیسر من استأجوت القوی الامین (د) (آیت ۲۱ سورۃ القصص ۲۸)اس آیت میں اشارہ ہے کہ کی کونقسیم کرنے کے لئے اجرت پر لے تو وہ امین ہو۔ کیونکہ امین نہیں ہوگا تو تقسیم سیحے نہیں کرے گا۔ اور ہوسکتا ہے کہ مال میں خیانت کے کہ کہ سے کہ مال میں خیانت کے لئے اجرت پر لے تو وہ امین ہو۔ کیونکہ امین نہیں ہوگا تو تقسیم سیحے نہیں کرے گا۔ اور ہوسکتا ہے کہ مال میں خیانت کے لئے اجرت پر لے تو وہ امین ہو۔ کیونکہ امین نہیں ہوگا تو تقسیم سیح نہیں کرے گا۔ اور ہوسکتا ہے کہ مال میں خیانت

اورتسيم كرنے كاعلم بواس كى ضرورت اس لئے ہے كما گروراثت كاعلم نہ ہو ياتسيم كرنے كاعلم نہ ہوتو كيتے تسيم كرے گا (٢) اثر ميں ہے۔ قال عمر بن عبد العزيز لاينبغى ان يكون قاضيا حتى تكون فيه خمس آيتهن اخطأته كانت فيه خللا يكون عالما بما كان قبله ، مستشير الاهل العلم، ملغيا للر ثغ يعنى الطمع، حليما عن الخصم، محتملا للائمة (٥) (مصنف عبدالرزاق، باب

حاشیہ: (الف) حضرت عمرؓ نے حضرت شری اور سلمان بن رہیدہ باہلی کو قضا پر وظیفہ دیا (ب) ل ابو بمر مسلمان کے اس مال سے کھائیں گے اور مسلمان کے لئے کام
کریں گے (ج) جیسا جانور شکار کیا اس کے مشل پالتو جانور کا فیصلہ کیا جائے گا اور دوعادل آدمی اس کا فیصلہ کریں گے (د) بہترین آدمی جس کو آپ اجرت پر لیں وہ
ہے جوطا قتور اور امین ہو (ہ) حضرت عمر بن عبر العزیز نے فرمایا قاضی بننا مناسب نہیں ہے یہاں تک کہ اس میں پانچ صفتیں ہوں۔ اور کسی ایک کی کہی بہت بڑی کی
ہوگ ۔ ایک تو یہ کہ ماقبل کی باتوں کو جانے والا ہو۔ دوسری یہ کہ اہل علم سے مشورہ کرنے والا ہو۔ تیسری یہ کہ لالا کچے سے دور ہو۔ چوتھی یہ کہ جھگڑے والے کے ساتھ
بر دبار ہو۔ اور یانچویں یہ کہ ملامت کو برداشت کرنے والا ہو۔

يكون عدلا مامونا عالما بالقسمة [$4900 \, 7$] (7) ولا يجبر القاضى الناس على قاسم واحد [$4900 \, 7$] (8) ولا يترك القُسّام على عدد رؤسهم عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وقالا رحمهما الله تعالى على قدر الانصباء.

کیف پنبغی للقاضی ان یکون، ج ثامن، ص ۲۹۸، نمبر ۱۵۲۸) اس اثر میں ہے کہ ماقبل کے علوم کوجاننے والا تب قاضی بنایا جائے۔اوراسی پر قیاس کرکے کہا جائے گا کتقتیم کاعلم ہوتو قاسم بنایا جائے۔

[۲۹۳۵] من قاضی لوگول کوایک قاسم پر مجبور نه کرے۔

وج اگرکام بہت ہوااور قاسم ایک ہی ہوتو لوگوں کو ایک قاسم سے خدمت لینے میں دفت ہوگی۔اس لئے ایک قاسم سے تقسیم کرنے پر مجبور نہ کرے(۲) ایک قاسم زیادہ اجرت طلب کرے گا جوعوام کے لئے نقصان دہ چیز ہے اس لئے ایک قاسم پر مجبور نہ کرے(۳) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عین موسسی بین طریف عین ابیہ قال مو علیؓ ہو جل یحسب بین قوم باجو فقال له علیؓ انہا تأکل سحتا اشارہ ہے۔ عین موسسی بین طویف عین ابیہ قال مو علیؓ ہو جل یحسب بین قوم باجو فقال له علیؓ انہا تأکل سحتا (الف) (مصنف عبدالرزاق ، باب الا جمعلی تعلیم العلمان وقسمة الاموال ، ج ثامن ،ص ۱۱۵ انہ بر ۱۲۵۳۷) اس اثر میں ہے کہ لوگ اپنے اپنے قاسم سے اجرت دے کر حساب کرواتے اور تقسیم کرواتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایک قاسم شعین کرنا ضروری نہیں ہے۔

[۲۹۳۲] (۵) قاسموں کو شرکت میں کام کرنے کے لئے نہ چھوڑے۔

تشری چار پانچ قاسملکراپنی کمپنی بنالیں اور شرکت میں کام کریں ایسانہ کرنے دیں بلکہ ہرقاسم اپناالگ الگ اجرت پر کام کرے۔

دجہ الگ الگ کام کریں گے تو آگے بڑھ کر کام کرنے اور مزدوری حاصل کرنے کے لئے سنتے میں کام کریں گے جس سے عوام کو فائدہ ہوگا۔اور کمپنی بنا کر کام کریں گے تو ایک ریٹ ہوگا اور مہنگے داموں میں کام کریں گے۔اس لئے قاضی کو چاہئے کہ کمپنی بنانے نہ دیں اور ملکر شرکت میں کام کرنے نہ دیں۔

اصول بیاس اصول پرہے کہ ہروہ کام جس سے عوام کو نقصان ہوتا ہواس کے روکنے کی کوشش کرے۔

تشریک امام صاحب فرماتے ہیں جتنے لوگ حصد دار ہیں قاسم کی اجرت ہرایک پر برابر ہوگی جاہے اس کو حصہ کم ملے یازیادہ۔

رج وہ فرماتے ہیں کہ قاسم کو ہرایک کا حساب کرنا ہوگا اور ہرایک کا حصد دوسرے سے متمز کرنا ہوگا۔اوراس میں ہرایک کے لئے برابر محنت کرنی پڑے گی اس لئے تمام حصد داروں پر برابرا جرت ہوگی۔مثلازید مرااوراس کی وراثت ایک بیوی،ایک بیٹا اورایک بیٹی کے درمیان تقسیم کرنی ہے اور قاسم کی اجرت میں درہم ہے تو ہرایک پردس دس درہم لازم ہوں گے۔

حاشیہ : (الف) حضرت علی کا ایک آ دمی پرگز رہوا، وہ اجرت کیکر قوم کے درمیان حساب کررہا تھا تو حضرت علی نے فرمایا یہ سود کھارہا ہے۔

[۲۹۳۸]() واذا حضر الشركاء عند القاضى وفي ايديهم دار وضيعة وادّعوا انهم ورثوها عن فلان لم يقسّمها القاضى عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى حتى يقيموا البينة

صاحبین کے نزدیک جس کو جتنا حصہ ملے گااسی حساب سے اس پراجرت لازم ہوگی۔ مثال مذکور میں بیوی کوشو ہر کا آٹھواں ملے گااس لئے تمیں درہم کا آٹھواں ۴۰ ÷ ۸ = ۳۵ بیٹی کا دوگنا ملے گااس درہم کا آٹھواں ۴۰ ÷ ۸ = ۳۵ بیٹی کا دوگنا ملے گااس لئے بیٹے کو بیوی کے دراثت لینے کے بعد بیٹی کا دوگنا ملے گااس لئے بیٹے کوئیس درہم میں سے ۵۰ کا (ستر ہ درہم پچاس پیسے اور بیٹی کوایک گنا ملے گااس لئے بیٹی کو ۸۵ که (آٹھ درہم پچھتر پیسے اجرت لازم ہوگی۔ حساب کلکیو لیٹر پرکرلیں۔

وجہ وہ فرماتے ہیں کہ جس کو جتنا حصہ ملے گا اس اعتبار سے قاسم کومخت کرنی پڑے گی اس لئے حصے ہی کے اعتبار سے اس پراجرت لازم ہوگی۔

لغت انصباء: نصیب کی جمع ہے حصہ۔

[۲۹۳۸](۷) اگر شریک لوگ قاضی کے پاس حاضر ہوں اوران کے قبضے میں گھر ہویاز مین ہواور دعوی کریں کہ ہم ان کے وارث ہیں فلال سے تو امام ابوصنیفہ ؓ کے نزدیک قاضی اس کوتقسیم نہیں کرے گایہاں تک کہ اس کے مرنے پر بینہ قائم کریں اور ور ثد کی تعداد پر۔اورصاحبین ؓ فرماتے ہیں کہ اس کوتقسیم کردے ان کے اعتراف کرنے پر۔

تشری کے چھاوگ قاضی کے پاس آکر یول کیے کہ بیز مین ہے یا بیگھرہے بیذلاں آدمی کا تھا، اب وہ مرگیا ہے اور ہم لوگ اس کے وارث میں۔ اس کو ہمارے درمیان تقسیم کردیں تو امام ابو حنیفہ قرماتے ہیں کہ قاضی کے لئے اس وقت تک تقسیم کرنا تھے نہیں ہے جب تک کہ فلاں آدمی کے مرنے پر گواہ قائم نہ کریں۔ اور اس بات پر بھی گواہ قائم کریں کہ ہم ہی لوگ وارث ہیں ہمارے علاوہ اور کوئی وارث نہیں۔ ان دونوں باتوں پر گواہ قائم کریں کہ ہم ہی لوگ وارث ہیں ہمارے علاوہ اور کوئی وارث نہیں۔ ان دونوں باتوں پر گواہ قائم کرے تب ان کے درمیان گھریاز مین تقسیم کردے۔

وج زمین خود محفوظ ہے، زمانۂ دراز کے بعد بھی اس میں کوئی زیادہ خامی نہیں آتی اور یہی حال گھر کا ہے۔ اس لئے سال چھ مہینے تاخیر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس لئے بینہ قائم کروا کر پوری تحقیق کر لینی چاہئے (۲) جب تک مال تقسیم نہیں ہوا ہے تو بیر میت کا مال شار کیا جا تا ہے اس لئے تقسیم کرنا گویا کہ میت کے خلاف فیصلہ کرنے کے لئے گواہ چاہئے ۔ اس لئے بھی گواہ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ بیہ بات بھی واضح ہوجائے کہ فلان مرچکا ہے اور یہ بھی کہ ان کے علاوہ وارث نہیں ہے۔ ورندا بھی تقسیم کردیں اور بعد میں کوئی وارث ظاہر ہوجائے تو قضا تو ڑنا پڑے گااس لئے گواہ قائم کرے۔

صاحبینٌ فرماتے ہیں کہ تقسیم کردے۔

وج كيونكه مسلمان ظاهرى طور پرعادل بين -اثر مين ب- كتب عسر بن الخطاب الى ابى موسى الاشعرى ... المسلمون عدول بعضهم على بعض (الف) (دار قطنى ،باب كتاب عمر الى موسى الاشعرى، جرابع ،س ١٣٢٥، نمبر ٢٣٢٥) جب مسلمان ظاهرى طور پر عادل بين - عشرت عمر في دعزت ابوموسى اشعرى افزولكها الى مين كها..مسلمان بعض برعادل بين -

على موته وعدد ورثته وقالا رحمهما الله تعالى يُقسّمها باعترافهم [٢٩٣٩] (٨) ويذكر في كتاب القسمة انها قسمها بقولهم [٢٩٣٠] (٩) وان كان المال المشترك مما سوى العقار وادّعوا انه ميراث قسمه في قولهم جميعا [١٩٣١] (١٠) وان ادّعوا في العقار انهم اشتروه قسّمه بينهم [٢٩٣١] (١١) وان ادّعوا الملك ولم يذكروا كيف انتقل اليهم

عادل ہیں اوران کےخلاف کوئی قرینہٰ ہیں ہےاس لئے جب وہ کہتے ہیں کہ قسیم کردیں تو تقسیم کر سکتے ہیں۔اور بعد میں وارث ظاہر ہوئے تو دوبارہ صحیح تقسیم کردی جائے گی (۲) جیسے منقولی جا کداد کو بغیر بینہ قائم کئے تقسیم کردیتے ہیں۔

[۲۹۳۹](۸) کتاب القسمة میں ذکر کیا گیاہے کہ وہ تقسیم کردے ان کے اقرار پر۔

تشری کتاب القاضی میں بیمسکلہ کھا ہوا ہے کہ اگر وارثین خودا قرار کریں کہ ہمارا مورث مرگیا ہے اور ہم لوگ اس کے وارث ہیں توان کے اقرار کی وجہ سے زمین اور گھر بھی تقسیم کر دیا جائے گا۔

[۲۹۴۰] (۹) اورا گرمال مشتر ک زمین کےعلاوہ ہواوروہ دعوی کریں کہ ان کی میراث ہے توسب کے قول میں بیہ ہے کہ اس کو تقسیم کردے۔ تشری مشتر ک مال ہے اور زمین اور گھر کے علاوہ وہ مال ہے، ورثہ کہتے ہیں کہ وہ مال فلاں مورث سے ہم کوملا ہے اور ہم لوگ اس کے وارث ہیں تو چاہے مورث کے مرنے پر اور وارث کی تعداد پر گواہ نہ پیش کریں چھر بھی امام ابوحدیثہ ؓ اور صاحبینؓ تینوں امام بیفر ماتے ہیں کہ اس کو تقسیم کردے۔

وج زمین اور گھر کے علاوہ جومنقولی جائداد ہے وہ جلدی میں خراب ہوسکتی ہے اس لئے اس کوجلدی تقسیم کردے تا کہ ہروارث اپنے اپنے جھے کی حفاظت کرتار ہے۔اور بعد میں کوئی وارث ظاہر ہوگا تو دوبارہ صح تقسیم کردی جائے گی۔

اصول پیمسئلداس اصول پرہے کہ منقولی جائدا دخراب ہونے کا خطرہ ہے اس لئے حفاظت کے لئے جلدی تقسیم کردے۔

لغ**ت** : العقار : زمين

[۲۹۳] (۱۰) اگردعوی کرے زمین کے بارے میں کمانہوں نے خریدی ہے تواس کے درمیان تقسیم کردے۔

شری کھا دمی قاضی کے سامنے دعوی کرتے ہیں کہ بیز مین ہے جس کوہم لوگوں نے خریدی ہے تو بغیر کسی مزید بینہ کے قاضی ان کے درمیان تقسیم کردے۔

وج یہال میت کے خلاف فیصلنہیں ہے اور نہ مزید کسی وارث کے ظاہر ہونے کا خدشہ ہے۔ اور ظاہریہی ہے کہ ان لوگوں نے خریدی ہے اس لئے ان کے درمیان تقسیم کردے۔

> اصول بیمسکلهاس اصول پر ہے کہ کسی دوسرے کےخلاف فیصلہ صا در نہ ہوتا ہوتو مزید گواہ کی ضرورت نہیں ہے۔ [۲۹۴۲] (۱۱)اورا گرملکیت کا دعوی کریں اور بینہ بیان کریں کہ کیسےان کی طرف منتقل ہوئی توان کے درمیان تقسیم کردے۔

قسمه بينهم [7977](11) واذا كان كل واحد من الشركاء ينتفع بنصيبه قسم بطلب احدهم [7977](11) وان كان احدهم ينتفع والآخر يستضرُّ لقلة نصيبه فان طلب

تشری کے اوگ قاضی کے پاس آ کر یہ کہیں کہ یہ چیز ہماری ملکیت ہے اس کو تقسیم کردیں، لیکن میرنہ بتائے کہ ان لوگوں کی ملکیت کیسے ہوئی، خرید نے کی وجہ سے یا وراثت کی وجہ سے۔ پھر بھی قاضی کواختیار ہے کہ اس چیز کوان کے درمیان تقسیم کردے۔

وج جبان کے قبضے میں ہے تو ظاہری قرینہ یہی ہے کہ ان کی ہی ملکیت ہے اس لئے تقسیم کرسکتا ہے (۲) اس میں قضاعلی الغیر نہیں ہے اس لئے گواہی کی اور استحقیق کی کہ کس طرح اس کی ملکیت ہوئی ضرورت نہیں ہے۔اس لئے اس کو تقسیم کردے۔

[۲۹۴۳](۱۲)اگرشر یک میں سے ہرایک فائدہ اٹھاسکتا ہوا پنے جسے سے توان میں سے ایک کے طلب کرنے سے تقسیم کردی جائے گ۔ آشری مثلا شرکت میں دو گھوڑے ہیں۔تقسیم کرکے دونوں کو دینے سے ہرایک اپنے اپنے گھوڑے سے فائدہ اٹھاسکتا ہے،الیم صورت میں ایک شریک بھی تقسیم کا مطالبہ کرے گا تو تقسیم کردی جائے گی۔

وجہ تقسیم کرنے سے کسی کو نقصان ہیں ہے اس کئے تقسیم کردے۔

[۲۹۴۴] (۱۳) اوراگرایک فائدہ اٹھائے اور دوسرانقصان اپناحصہ کم ہونے کی وجہ ہے، پس اگرزائد جھے والاطلب کرے تو تقسیم کر دی جائے گی۔اوراگر کم والاطلب کرے تو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

تشری مثلا دوآ دمیوں کے درمیان تین بیل ہیں۔ایک کا حصہ دوگنا ہے جس کی وجہ سے دوبیل مل جائیں گے اور ہل چلا سکے گا۔اور دوسرے کا حصہ کی سے اللہ میں ہونے کے بعد بڑا حصہ حصہ ایک گنا ہے جس کی وجہ سے اس کوایک بیل ملے گا اور ایک بیل سے ہل نہیں چلا سکے گا۔ جس کا حاصل بیہ ہونے کے بعد بڑا حصہ دارا پنے حصے سے فائدہ اٹھا سکے گا۔ایی صورت میں بڑا حصہ دارتقیم کا مطالبہ کرے تقصیم نہیں کی جائے گی۔

تو تقسیم کی جائے گی۔اور چھوٹا حصہ دارتقسیم کا مطالبہ کرے تو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

وج بڑا حصہ دار جب تقسیم کا مطالبہ کرر ہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ کتقسیم کر دیں تا کہ میں اپنے جھے ہے آزادگی کے ساتھ فائدہ اٹھاسکوں اور جب چا ہوں دو بیل سے بل چلالوں ، چا ہے دوسر کے کونقصان ہو جائے۔ کیونکہ میں نے دوسر کے وہمیشہ فائدہ دینے کی ذمہ داری نہیں لی ہے۔ اس لئے اس کے کہنے برتقسیم کر دی جائے گی۔

اور کم حصددار جب مطالبہ کررہا ہے کہ تقسیم کردیں اور بڑا حصد دارخاموں ہے تواس کا مطلب یہ ہوا کہ مجھے نقصان ہوتا ہے تو ہونے دومیں اپنے فائدے کے قل میں متعنت اور متسدد ہوں۔اس لئے اس کے نقصان کموظر کھتے ہوئے قاضی اس کے کہنے پر تقسیم نہیں کرے گا۔

وجہ کیونکہ قاضی کواس لئے مقرر کیا گیا ہے کوئی اپنا نقصان کرنا چاہے تو اس کونقصان نہ کرنے دے۔البتہ کوئی اور فائدہ ہومثلا اپنے جھے کو مناسب قیمت میں پچ کرفائدہ اٹھانا چاہے توالیی صورت میں قاضی تقسیم کردے۔

اصول بیمسکلہ دواصولوں پرمتفرع ہے(۱) کوئی آ دمی اپنا فائدہ ملحوظ رکھنا چاہے،اس سے دوسرے کونقصان ہوجائے تو اس کواجازت ہوگ بشرطیکہ خواہ مخواہ دوسرے کونقصان دینامقصود نہ ہو(۲) اور دوسرااصول بیہ ہے کہ کوئی اپنا نقصان کرنا چاہے تو قاضی کی ذمہ داری ہے کہ اس کو صاحب الكثير قسم وان طلب صاحب القليل لم يقسم [٢٩٣٥] (١٣) وان كان كل واحد منهما يستضرُّ لم يقسمها الا بتراضيهما [٢٩٣٦] (١٥) ويقسم العروض اذا كانت

نقصان سے بچائے ،اس کے لئے حدیث بیہ ہے۔ عن ابن عباس ؓ قال وسول الله عَلَیْتِ لاضور و لاضوار (الف) (ابن ماجه شریف، باب من بنی فی حقه مایضر بجاره ،ص ۳۳۵، نمبر ۲۳۳۱/دارقطنی ، کتاب البیوع ، ج ثانیج ، شریف، باب من بنی فی حقه مایضر بجاره ،ص ۳۳۵، نمبر ۲۳۳۱/دارقطنی ، کتاب البیوع ، ج ثانیج ، شریف ۱۲۰ ، نمبر ۲۳۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نہ کسی کونقصان دے اور نہ نقصان اٹھائے۔

لغت ينتضر: ضرية شتق ہے، نقصان اٹھائے۔

[۲۹۴۵] (۱۴) اورا گر دونوں میں سے ہرا یک کونقصان ہوتو اس کونشیم نہ کرے مگر دونوں کی رضامندی ہے۔

تشریکا کوئی الیی چیز ہے جس کونفسیم کرنے کے بعد دونوں کونفصان ہوگا تو دونوں راضی ہوں تو تقسیم کر دے۔اورا یک حصہ دار کے اور دوسرا نہ کے تو تقسیم نہ کرے۔مثلا ایک چکی دوآ دمیوں کے درمیان مشترک ہے۔اس کونفسیم کرنے کے بعد کوئی بھی فائدہ نہیں اٹھا سکے گا، دونوں کو نقصان ہوگا۔اس لئے دونوں اس نقصان پر راضی ہوں تو تقسیم کر دی جائے گی۔

القسم ، يقول لا يبعض على الوارث ... قال ابو عبيد قوله لا تعضية في ميراث يعنى ان يموت الميراث الا ما حمل القسم ، يقول لا يبعض على الوارث ... قال ابو عبيد قوله لا تعضية في ميراث يعنى ان يموت الميت ويدع شيئا ان قسم بين ورثته اذا اراد بعضهم القسمة كان في ذلك ضور عليه او على بعضهم يقول فلا يقسم والتعضية التفريق (ب) (سنن للبهتي ، باب مالا يحتمل القسمة ، ج عاشر، ص ٢٢٥، نمبر ٢٠٣٥/ ٢٠٣٥) اس حديث مرسل مين به كدا گرتقيم سے نقصان موتا به تو دونوں كي رضا مندى كے بغير تقسيم نه كرے۔

[۲۹۴۷](۱۵) تقسیم کردے سامان جبکہ ایک ہی قتم کا ہو،اور دوجنسوں کو قتیم نہ کر بے بعض میں مگر دونوں کی رضامندی ہے۔ تشریخ اگر سامان ایک ہی قتم کا ہومثلا چالیس کیلو گیہوں ہوتو بغیر دونوں کی رضامندی کے بھی تقسیم کردے۔اور دونوں حصہ داروں کو بیس بیس کیلو گیہوں دیدے۔

وج تمام گیہوں ہی ہیں اور ایک ہی جنس کا سامان ہے، اور گیہوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور وزن میں دونوں کو برابر لیعنی بیس کیاودیا گیا ہے اس کئے کئی کی کی تحقیق ان نہیں ہوگا۔ اس کئے ایک راضی نہ بھی ہوتو قاضی جبر اتقتیم کردے۔

لیکن اگر دوجنس کے سامان ہوں مثلا دس کپڑے ہیں اور چالیس کیلو گیہوں ہے۔ اب بغیر دونوں کی رضا مندی کے ایک جھے دار کو کپڑے ماثیہ : (الف) آپ نے فرمایا نہ نقصان اٹھا وَاور نہ نقصان دو (ب) آپ نے فرمایا اہل میراث پر تفریق ہے۔ البتہ جو تقیم میں ہوجائے وہی۔ حضرت ابوعبید اللہ لا تعضیة فی میراث کا مطلب یہ بتاتے ہیں کہ آ دمی مرے اور کچھورا شت چھوڑے۔ اب بعض وارث تقیم چاہتے ہیں کین اس سے ورث کا نقصان ہے اور بعض کہتے ہیں کہ تقسیم کرنا ہے۔

من صنف واحد ولا يقسم الجنسان بعضها في بعض الا بتراضيهما [2797](1) وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى لايقسم الرقيق ولا الجواهر وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى يقسم الرقيق[2797](21) ولا يقسم حمام ولا بئر ولا رحى الا ان يتراضى

دیدے اور دوسرے کو جالیس کیلو گیہوں دے ایسانہیں کرسکتا۔ بلکہ یوں کرسکتا ہے کہ پانچ کپڑے ایک کواور پانچ کپڑے دوسرے کو،اسی طرح بیس کیلو گیہوں ایک کواور بیس کیلو گیہوں دوسرے کودے۔ ہاں اگر دونوں راضی ہوں تو ایسا کرسکتا ہے کہ ایک کودس کپڑے دے اور دوسرے کو جالیس کیلو گیہوں دے۔

وج ایک حصے دارکو کپڑا دینا اور دوسرے کو گیہوں دینا پیلیے دہ کرنا اور تمیز کرنانہیں ہے بلکہ کپڑے کے بدلے گیہوں کو تبدیل کرنا اور گویا کہ بیچنا ہے۔اور تبدیل کرنے اور بیچنے کے لئے دونوں کی رضامندی جا ہے ۔اس لئے یہاں دونوں کی رضامندی جا ہے ۔

اصول جہاں افراز اور تمیز ہووہاں دونوں کی رضامندی ضروری نہیں صرف ایک کے مطالبے پرتقسیم کردی جائے گی۔ اور جہاں تبدیل ہووہاں دونوں کی رضامندی ضروری ہے۔

[۲۹۴۷] (۱۲) امام ابوحنیفه فرماتے ہیں کہ غلام اور جو ہر تقسیم نہ کرے، اور امام ابویوسف اور محکر نے فرمایا تقسیم کیا جائے گا غلام کو۔

تشري امام ابوحنيفة قرمات بين كه مثلا اگردوغلام مول تو بغير رضامندي كدو حصددارون كوايك ايك غلام تقسيم كرك ندد __

وج وہ فرماتے ہیں کہ غلام ظاہری اعتبار سے ایک جیسے ہوں لیکن باطنی خوبی کے اعتبار سے بہت فرق ہوتا ہے۔ مثلا ایک ہوشیار ہے دوسراغبی ہے۔ ایک پڑھا لکھا ہے دوسرا جاہل ہے جس کی وجہ سے دونوں کی قیمت میں زمین آسان کا فرق ہو جاتا ہے۔ اس لئے بغیر دونوں کی رضامندی کے ایک ایک غلام تقسیم نہ کرے۔ البتہ دونوں کی قیمت میں کرتوافق کردے۔ یہی حال جواہر کا ہے۔ اس لئے کہ دوجواہر ظاہری طور پرایک طرح کے ہوں پھر بھی باطنی خوبی کے اعتبار سے بہت بڑا فرق ہوجاتا ہے۔ اور دونوں کی قیمت میں بہت تفاوت ہوجاتا ہے۔ اس لئے بغیر حصہ داروں کی رضامندی کے ایک ایک کر کے تقسیم نہ کرے۔ البتہ سب کی قیمت لگا کرتوافق کرے۔

اصول امام اعظم م کے زور یک انسان اور جواہر میں باطنی خوبی کا عتبارہے۔

فائدہ امام صاحبین کے نزد یک بیہ ہے کہ غلامول کو بغیر حصد داروں کی رضا مندی کے بھی تقسیم کرسکتا ہے۔

وج وہ فرماتے ہیں کہ ظاہری طور پر دوغلام ایک طرح ہوں اتناہی کافی ہے کہ دونوں کو ایک ایک غلام دے دیا جائے۔باطنی خوبی کو کھوظ نہ رکھا جائے ،اوراس کی وجہ سے قیمت میں جو نقاوت ہوگا اس کو بھی کھوظ نہیں رکھا جائے گا۔جس طرح دوبکریاں ہوں تو دونوں کو ایک ایک بکری دے دی جاتی ہے اور بکری کی باطنی خوبی کھوظ نہیں رکھی جاتی ہے۔

ا<mark>صول</mark> صاحبینؑ کے نز دیک بیاصول بیہ ہے کہ ظاہری موافقت کا فی ہے باطنی خو بی کو طوظ ندر کھا جائے ورنتقسیم کرنامشکل ہوگا۔ [۲۹۴۸](۱۷)اوزنہیں تقسیم کیا جائے گاحمام اور نہ کنواں اور نہ بین چکی۔ الشركاء [9797](10) واذا حضروا رثان عند القاضى واقاما البينة على الوفاة وعدد الورثة والدار في ايديهم ومعهم وارث غائب قسمها القاضى بطلب الحاضرين وينصب

شرق ایسی چیز جوایک ہی ہواور تقسیم کرنے کے بعد کسی کے لئے قابل استفادہ نہ رہے جیسے قسل خانہ، کنواں، پن چکی ،ان چیز وں کودو گلڑوں میں تقسیم کر دیں تواستفادے کے قابل نہیں رہتی ہیں۔اس لئے شرکاء کی رضا مندی کے بغیر تقسیم نہ کرے۔البتہ ایک شکل ہے کہ اس کی قیمت لگا کرکسی ایک کودیدےاور اس سے آدھی قیمت وصول کرلے۔

وج قیمت لگانے کی دلیل بیصدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله علیہ قال من اعتق شرکا له فی عبد فکان له مال بیلغ ثمن العبد قوم العبد علیه قیمة عدل فاعطی شرکائه حصصهم و عتق علیه العبد (الف) (بخاری شریف، باب اذااعت عبد ابین اثنین اوامة بین الشرکاء، ۳۳۲ ، نمبر۲۵۲۲ مسلم شریف، باب من اعتق شرکاء له فی عبد، ص ۱۹۹۱ ، نمبر ۱۵۰۱) اس حدیث میں ہے کہ غلام کی قیمت لگائی جائے گی اور پھر حصد داروں کو قیمت دی جائے گی۔ جس سے معلوم ہوا کہ جہاں پوری چیز تقسیم نہیں ہو سکتی ہو وہاں چیز کی قیمت لگائی حداروں کو دواور توافق بیدا کردو۔

اصول جہاں تقسیم کرنے میں دونوں کونقصان ہووہاں دونوں کی رضامندی کے بغیرتقسیم نہیں کی جائے گی۔

لغت حمام : عنسل خانه، برُ : كنوال، رحى : بن چكى، جس سے پانی فكالتے ہيں۔

اس کے شریکول کوان کے حصے دیئے جائیں گے۔اور پوراغلام آ زاد کرنے والے پر آ زاد ہوگا۔

[۲۹۴۹](۱۸)اوردووارث قاضی کے پاس حاضر ہوں اوروفات پربینہ قائم کریں اورور نثہ کی تعداد پراورمکان ان کے قبضے ہیں ہواوران کے ساتھ غائب وارث ہو پھر بھی قاضی حاضرین کی طلب پرتقسیم کردے۔اور غائب کے لئے ایک وکیل مقرر کردے جواس کے جھے پر قبضہ کرے۔

تشری دووارث قاضی کے پاس حاضر ہوکر دوبات کرے۔ایک تو مورث کی وفات پربینہ قائم کرے کہ واقعی وہ مرچکا ہے۔دوسر کی بات بیہ کرے کہ ورشد کی کل تعداد کتنی ہے اس پر گواہی قائم کرے۔اور تیسر کی بات بیہ ہے کہ گھر مطالبہ کرنے والوں کے قبضے میں ہو۔اس صورت میں وارث غائب ہو پھر بھی قاضی گھر تقلیم کردے گا اور جو وارث غائب ہواس کے لئے وکیل مقرر کرے تاکہ وہ غائب کے جھے پر قبضہ کرکے اس کی حفاظت کرے اور جب غائب آجائے تواس کے حوالے کردے۔

وج ان جارشقون کی وجوبات یہ ہیں (۱) تقسیم کا مطالبہ کرنے والے دوآ دی اس لئے ہوں کہ وہ دوگواہ کے درجے میں ہوجائیں گے اور یقین کیا جاسکے گا کہ واقعی مورث مرچکا ہے۔ اور ور شہ کی تعداداتن ہی ہے۔ اور اگر مطالبہ کرنے والا ایک آ دمی ہوتو یقین نہیں کیا جاسکتا ہے کہ مورث کی موت ہوچکی ہے۔ اور ور شہ کی تعداداتن ہی ہے۔ کیونکہ شہادت کی تعدادا یک نہیں ہوتی دو ہوتی ہے (۲) ایک نکته یہ بھی ہے کہ ایک مدعی اور دوسرامدعی علیہ کے درجے میں ہوگا۔ میت جو غائب ہے اس غائب کے خلاف فیصلنہیں ہوگا کیونکہ غائب پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کوئی مشتر کہ غلام آزاد کرے اور اس کے پاس اتنامال ہوکہ غلام کی قیت ہوجائے تو اس پر غلام کی عادل قیت لگائی جائے گی۔ اور

للغائب وكيلا يقبض نصيبه[• 9 7] (9 1) وان كانوا مشتريين لم يقسم مع غيبة احدهم.

دوسرا آ دمی مدعی علیہ حاضر کے درج میں ہوجائے گا۔

گھر مطالبہ کرنے والوں کے قبضہ میں ہوتب تقسیم کیا جائے گا۔

وج اس کی وجہ میہ ہے کہ قبضہ ہونااس بات کا یقین دلاتا ہے کہ مورث مراہے اور بیلوگ واقعی اس گھر کے وارث ہیں۔ کیونکہ غائب وارث کا قبضہ ہوتو شبہ ہوسکتا ہے کہ کسی اور کا گھر ہے جس کے بارے میں قاضی صاحب کو چکما دے کراپنے لئے تقسیم کروانا چاہتے ہیں۔لیکن چونکہ گھر مطالبہ کرنے والے کے ہاتھ میں ہےاس لئے قرینہ یہی ہے کہ گھران ہی کے مورث کا ہے۔

غائب کے لئے وکیل متعین کرے۔

ربا اس کی وجہ یہ ہے کہ بیغائب کی امانت ہے اس کے خاس کی حفاظت کرنا اور اس تک پہنچانا قاضی کا کام ہے (۲) آیت میں موجود ہے۔ ان اللہ یامر کم ان تؤدو الامانات الی اهلها واذا حکمتم بین الناس ان تحکموا بالعدل ان اللہ نعما یعظکم به (الف) (آیت ۵۸، سورة النماء ۲) اس آیت میں ہے کہ امانت والوں کو امانت پہنچاؤ۔ اور یہ بھی ہے کہ کے فیصلہ کیا کرو۔ اور یہ امانت اسی صورت میں کہنچ گی کہ غائب کے لئے وکیل متعین کیا جائے۔

اس طرح فیصلہ کرنے اورتقسیم کرنے میں حاضرین کا فائدہ ہے کہ ان کوجلدی حق مل گیا اور غائب کا بھی فائدہ ہے کہ وکیل کے ذریعہ اس کاحق محفوظ ہوگیا۔

اصول یہ تین مسکے اس اصول پرمتفرع ہیں کہ قرینے ہے معلوم ہوجائے کہ بیلوگ پچے بول رہے ہیں اور حق مطالبہ ہے تو مال تقسیم کر دیا جائے گا ور نہیں۔

[۲۹۵۰] (۱۹) اورا گروه خرید نے والے تھے تو ان میں سے ایک کی غیر حاضری میں تقسیم نہیں کی جائے گی۔

تشریکے مثلا تین آ دمیوں نے مل کرایک گھر خریدا۔ پھر دوآ دمی ملکر قاضی کے پاس آئے کہ مجھے تقسیم کرکے دیں۔اورایک خریدار غائب ہے تو قاضی گھر تقسیم نہ کرے۔

وج وراثت کی شکل میں مال میت کا تھا جب تک تقسیم کر کے نہ دیں ، وارثین اس کی حفاظت میں لا پرواہی کریں گے اس لئے اس کو جلدی تقسیم کر کے دینا ضروری ہے۔ اور خرید ہوئے مال کی ضیاع کا خرید ار کوفکر ہے اس لئے اس کو جلدی تقسیم کرنا ضروری نہیں جب تک کہ غائب نہ آ جائے (۲) غائب کا اپنا لگایا ہوا مال ہے۔ اس لئے میمکن ہے کہ اس سے زیادہ حصد لگایا ہوا ورحاضرین چکما دے کر زیادہ لے لینا چاہتا ہو اس لئے غائب کی حاضری کے بعد پتا چلے گا کہ اس کا حصہ کتنا ہے۔ اس لئے اس کی حاضری کے بغیر تقسیم نہ کرے (۳) یہ بکتہ بھی ہے کہ مورث دنیا سے جاچکا ہے اس لئے وارث اس کی جانب سے خصم ہول گے اس لئے قضاعلی الغائب نہیں ہوگا۔ اور خرید نے کی شکل میں غائب آدمی دنیا

حاشیہ : (الف)اللہ تعالی تم کو حکم دیتے ہیں کہ امانت والے کوامانت پہنچاؤ،اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کروتو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔اللہ تعالی تمہیں اچھی نصیحت کرتے ہیں۔ [۱ 9 ۵ ۲] (۲۰) وان كان العقار في يد الوارث الغائب او شيء منه لم يقسم [۲ 9 ۵ ۲]

(۱۱) وان حضر وارث واحد لم يقسم [۲۹۵۳] (۲۲) واذا كانت دور مشتركة في مصر

میں موجود ہے اس لئے اس کی جگہ کوئی خصم نہیں بن سکے گا۔ اس لئے اس کی غیوبت میں فیصلہ کریں تو قضاعلی الغائب ہوگا جو جائز نہیں ہے۔ اس لئے یہاں ایک آ دمی بھی غائب ہوتو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

[۲۹۵۱] (۲۰) اگرز مین غائب وارث کے قبضے میں ہویااس کا کچھ حصہ ہوتو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

وج جب پوری زمین یااس کا کچھ حصد غائب وارث کے قبضے میں ہوتو بیقرینہ ہے کہ بیز مین حاضر آ دمیوں کی نہیں ہے۔اگر بیوارث ہوتے یا اس کی زمین ہوتی تو زمین اس کے قبضے میں ہونی چاہئے ۔لیکن ان کے قبضے میں نہیں ہے اس لئے تقسیم بھی نہیں ہوگی (۲) دوسرا نکتہ بیہ ہے کہ اگر تقسیم کرتے ہیں تو قضاعلی الغائب ہوگی جو جائز نہیں۔اس لئے بھی تقسیم نہیں کی جائے گی۔

[۲۹۵۲] (۲۱) اگرایک وارث حاضر ہوتو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

تشرح مثلاتین وارث تھان میں سے صرف ایک حاضر ہوااور تقسیم کا مطالبہ کیا تومال تقسیم نہیں کیا جائے گا۔

رج ایک آدمی شہادت کی تعداد پوری نہیں کرتااس لئے اس کی بات نہیں سنی جائے گی (۲) ایک وجہ ریجی ہے کہ مورث تو ہے نہیں اس لئے قاضی کے یہاں مدعی اور دوسرا مدعی علیہ جائے ۔ اگر دونوں ہوتے تو ایک کو مدعی مانتا اور دوسر کے کومورث کی جانب سے وکیل مان کر حاضر مدعی علیہ مان لیا جاتا اور فیصلہ ہوجاتا تا کہ غائب پر فیصلہ نہ ہو۔ اور یہاں ایک ہی مطالبہ کرنے والا ہے اس لئے اس کوزیادہ سے زیادہ مدعی مانیں گے۔ لیکن مدعی علیہ حاضر نہیں ہے اس لئے نہ فیصلہ ہوگا اور نہ مال تقسیم ہوگی۔

اصول اصول گزر چکاہے کہ سے ہو لنے کا قرینہ ہواور قضا کی کاروائی کےمطابق ہوتو تقسیم ہوگی ور نزہیں۔

[۲۹۵۳] (۲۲) اگرایک ہی شہر میں کئی گھر مشترک ہوں تو ہرایک کوالگ الگ تقسیم کیا جائے گاامام ابوحنیفہ ؒ کے قول میں۔اورصاحبینؒ فرماتے ہیں کہ مناسب ہوان کے لئے بعض کو بعض میں تقسیم کر دا تو تقسیم کر دی جائے۔

مثلاثین گھر ہیں۔ایک کی قیمت پندرہ ہزار درہم جومبحد کے قریب ہے۔دوسرے کی قیمت دس ہزار درہم جوگاؤں کی مشرقی جانب ہے۔اور تیسرا گھر پانچ ہزار درہم کا ہے جوگاؤں سے تھوڑا دور ہے۔البتہ تینوں مکان کمرےاور ساخت کے اعتبار سے قریب ہیں۔اور تین جھے دار ہیں۔ تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکان علیحدہ علیحدہ قصیم ہوں گے یعنی مجدوالے مکان میں بھی تینوں کا حصہ ہوگا اور مشرقی گھر میں بھی تینوں کا اور گاؤں سے جودور ہے اس میں بھی تینوں کا حصہ ہوگا۔اور تینوں مکانوں کی قیمت لگا کر توافق کریں گے۔مثلا جس کوگاؤں سے دوروالا مکان ملے گا جس کی قیمت صرف پانچ ہزار ہے اس کومکان کے علاوہ پانچ ہزار درہم بھی دلوایا جائے گا۔اور جوآ دی مسجد کے قریب والا مکان لے گا جس کی قیمت پندرہ ہزار ہے وہ پانچ ہزار درہم گاؤں سے دوروالے کودے تاکہ توافق ہو جائے۔ایہ نہیں کیا جائے گا کہ تینوں کو ایک ایک مکان خلام کی بنیاد پر تقسیم کردے۔

وج وہ فرماتے ہیں کہ مکان کے کل وقع کی وجہ سے قیت میں فرق پڑتا ہے۔مثلا پڑوی اچھے ہوں۔مسجد قریب ہوتو مکان کی قیت بڑھ جاتی

واحد قسمت كل دار على حدتها فى قول ابى حنيفة رحمه الله وقالا رحمهما الله تعالى ان كان الاصلح لهم قسمة بعضها فى بعض قسمها [7997](77) وان كانت دار وضيعة او داروحانوت قسم كل واحد [3407](77) وينبغى للقاسم ان يصوّر

ہے۔اوراس کےخلاف ہوتو مکان کی قیمت گھٹ جاتی ہے۔اس لئے ظاہری برابری کےعلاوہ باطنی خوبیوں کوبھی کمحوظ رکھا جائے گا۔اوراس کےاعتبارسے قیمت لگے گی۔

اصول حضرت امام اعظمؓ کے نزدیک باطنی خوبیوں کوبھی ملحوظ رکھا جائے گا، ہاں! تینوں جھے دارایک ایک مکان لینے پر راضی ہوتو اس طرح بھی تقسیم کردے۔

نائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ اس کوقاضی کی رائے پر چھوڑ دے۔اگران کے لئے یہی مناسب ہو کہ نینوں کوایک ایک مکان دیدے اور اوپر سے کوئی رقم نددے تو قاضی کواس کا بھی اختیار ہے جا ہے حصد داراس پر راضی نہ ہوں۔اوراس کا بھی اختیار ہے کہ ہر ہر مکان میں نینوں کا حصہ ڈالے، پھر ہر مکان کی قیت لگا کر توافق کرے۔

اصول صاحبین کے نزدیک ظاہری برابری کولمحوظ رکھا جائے گاباطنی خوبیوں کی طرف زیادہ توجہ نہیں دی جائے گی۔

[۲۹۵۴] (۲۳) اگرمکان اورزمین ہوں یامکان اور دکان ہوں تو ہرایک کوعلیحد علیحد فقسیم کرے۔

تشری مثلا دو حصے دار ہیں اور مالیت میں ایک مکان اور زمین ہے۔تو مکان میں بھی دونوں کو حصہ دیں اور زمین میں بھی دونوں کو حصہ دیں۔ ہاں!اگرایک آ دمی صرف مکان لینے پر اور دوسرا آ دمی صرف زمین لینے پر راضی ہوجائے تو ٹھیک ہے۔

ج مکان الگ جنس ہے اور زمین الگ جنس ہے اور دونوں کی قیمتوں میں بہت فرق ہوتا ہے اس لئے بالا تفاق مکان میں بھی دونوں کا حصہ ہوگا۔ اور بیگویا کہ تبدیل اور خرید ہوگی۔ اس لئے دونوں کی قیمت لگا کر توافق کیا جائے گا۔ مثلا مکان کی قیمت دس ہزار ہے اور زمین کی قیمت پانچ ہزار ہے۔ تو مکان لینے والے پر زمین لینے والے کوڈھائی ہزار دینا ہوگا۔ بہی حال مکان اور دکان کا ہے کہ دونوں دوجنس ہیں۔ عین عبدایہ بین رفعہ بین حدیج عن جدہ قال کنا مع النبی عالیہ بندی الحلیفة ... ثم قسم دونوں دوجنس ہیں۔ عین عبدایہ بیعیو (الف) (بخاری شریف، بابقسمۃ الغنم ، سهر ۳۳۸ ، نبر ۲۳۸۸) اس حدیث میں بکری الگ جنس ہے اور اونٹ الگ جنس ہے اس لئے دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر کیا۔ پس کسی کو ایک اونٹ دیا تو اس سے تو افق کرنے کے لئے دوسرے کودس کریاں دی۔ اس طرح مکان اور دکان کا حال ہوگا۔

[۲۹۵۵] (۲۲) تقتیم کرنے والے کے لئے مناسب ہے کہ جس کو تقتیم کرے اس کا نقشہ بنائے اور برابر کرکے ناپ لے اور عمارت کی قیمت لگالے،اور ہرایک کا حصہ جدا کرلے باقی سے اس کے راستے اور نالی کے ساتھ، تا کہ ایک کے حصے کا دوسرے سے تعلق باقی نہ رہے۔ پھران کا

حاشیہ: (الف) ہم حضور کے ساتھ ذی الحلیفہ میں تھے... چرتقسیم فرمائی اور دس بکریوں کوایک اونٹ کے برابر فرمایا۔

مايقسمه ويعدله ويذرعه ويقوم البناء ويفرز كل نصيب عن الباقى بطريقه وشربه حتى الايكون لنصيب بعضهم بنصيب الآخر تعلقُ ثم يكتب اساميهم و يجعلها قرعة [٢٩٥٦] (٢٥) ثم يلقب نصيبا بالاول والذى يليه بالثانى والذى يليه بالثالث وعلى هذا ثم يخرج

نام کھے لے اور اس کا قرعہ بنالے۔

شری بہت می چیزوں کو تقسیم کرنا ہے اس لئے ان کو تحقیم کرے۔اور سہولت ہوتو اس کے لئے بیطریقہ بہتر ہے کہ جن چیزوں کو تقسیم کرنا ہے ان کا پورانقشہ بنا لے ،زمین وغیرہ ہوتو اس کی پیائش کرے اور ہر ٹکڑے کو برابرنا پ لے۔عمارت ہوتو اس کی قیمت لگائے اور مکان اور زمین کے ہر ھے کو اس کے راستے اور نالی کے ساتھ الگ الگ کرے تاکہ گھرسے نکلنے میں یاز مین کو سیراب کرنے میں دوسرے سے کوئی تعلق خدر ہے اور آگے چلکر جھگڑ انہ بڑے۔ پھر ہرایک جھے کا نام کھے لے اور اس کا قرعہ بنا لے تاکہ قرعہ ڈالنے میں آسانی ہو۔

وج حدیث میں ہے حضور گنے خیبر کی زمین کا چھتیں سوگڑ نے فرمائے تھے۔ حدیث ہیہ ہے۔ عن بشیر بن یسار مولی الانصار عن رجال من اصحاب النبی علیہ ان رسول الله علیہ ان رسول الله علیہ کے خیبر قسمها علی ستة و ثلاثین سهما جمع کل سهم مائة سهم الخ (الف) (ابوداوُدشریف، باب ماجاء فی حکم ارض خیبر، ۲۶، ۲۸، نمبر ۲۳، ۱۳ ماس حدیث میں ہے کہ خیبر کی زمین کے چھتیں سوھے ہوئے۔ اوران میں سے آدھے کو پندرہ سومجایدین پرتھیم فرمایا جس میں سے پیدل کوایک حصہ اور گھوڑ سے سوار کودو حصے عنایت فرمایا ، مجموعہ اٹھارہ سوحے ہوئے۔ اس سے اشارہ ماتا ہے کہ کس طرح زمین کے حصے بنائے۔

لغت شرب: پانی جانے کی نالی، نصیب: حصه۔

[۲۹۵۷](۲۵)اورایک جھے کا نام پہلے رکھے اور جواس ہے متصل ہواس کا دوسرااور جواس کے متصل ہے تیسرااسی طرح لکھتے جاؤ، پھر قرعہ نکالے، پس جسکانام پہلے نکلے اس کے لئے پہلاحصہ اور جس کا نام دوسر ہے مرتبہ میں نکلے اس کے لئے دوسراحصہ۔

تری جتنے جھے ہوں سب پرنمبرلگائے ایک، دو، تین، چار کر کے۔ پھر قرعہ نکالے جس کا نام پہلے نکلے اس کو پہلا حصہ دیدے۔ جس کا نام دوسری مرتبہ نکلے اس کو تیسرا حصہ دے اس طرح کرتا چلا جائے۔

وج اس کے بغیر بھی کام چل سکتا ہے۔ لیکن ایبااس لئے کرے تا کہ جھے داریہ نہ کہے کہ قاضی نے فلاں کی طرفداری کی ہے(۲) حدیث میں ہے کہ آپ ہوی کوسفر میں ساتھ لے جانے کے لئے قرعہ ڈالتے تھے اور جس کا نام ٹکلتا تھا ان کوساتھ لے جاتے تھے۔ عن عائشہ اُن النبی علیا ہے کہ آپ ہوی کوسل کے سافد اقوع بین نسائہ (ب) ابن ماجہ شریف، باب القضاء بالقرعة) دوسری روایت میں ہے کہ غلام کی تقسیم قرعہ سے گ

حاشیہ : (الف)حضورً نے جب خیبر پر فتح پائی تواس کوچھتیں کلڑوں میں تقسیم کیااور ہر کلڑے میں سوجھے تھے(ب) آپ جب سفرفر ماتے تو بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے۔ القرعة فمن خرج اسمه اولا فله السهم الاول ومن خرج ثانيا فله السهم الثاني [20 4 7] (٢٦) ولا يُدخل في القسمة الدراهم والدنانير الا بتراضيهم [40 ٨] (٢٧) فان قسم

[۲۹۵۷] (۲۲) اورتقسیم میں داخل نہیں ہوں گے دراہم اور دینار مگر حصہ داروں کی رضا مندی ہے۔

تشری مثلاا یک مکان ہے اور دس ہزار درہم ہے اور دو حصے دار ہیں۔اس لئے مکان میں دونوں کوآ دھا آ دھا حصہ ملنا چاہئے اور درہم میں بھی آ دھا آ دھا تعنی پانچ پانچ ہزار ملنا چاہئے ۔لیکن ایک حصے دار کو مکان میں سے آ دھاسے زیادہ دیدے اور اس کے بدلے دوسرے حصے دار کو پانچ ہزار درہم کے بجائے سات ہزار درہم دیدے تا کہ بیدو ہزار مکان کی زیادتی کے بدلے میں ہوجائے تو بیدونوں کی رضامندی کے بغیر قاضی نہیں کرسکتا۔ ہاں دونوں اس پر راضی ہوں تو درست ہے۔

وج مکان الگ جنس ہے اور درہم دینارالگ جنس ہیں۔اس کئے مکان کے ایک حصے کے بدلے میں درہم دے بیتبدیل اور خریدنا ہے۔ تمیز اور افراز نہیں ہے۔اور نیج اور تبدیل کے دونوں کی رضامندی چاہئے۔اس کئے ہیاں بھی دونوں کی رضامندی چاہئے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض مکان اہم ہوتا ہے اس طرح کا مکان پھر نہیں مل سکتا اس کئے جس کو مکان کا حصہ زیادہ دیا جائے گا وہ خوش ہوگا اور دوسراافسوس کرے گا۔اور بعض مرتبدرہم کی اہمیت زیادہ ہوتی ہے کیونکہ اس سے فوری طور پر پچھ خرید سکتا ہے اس کئے جس کو درہم ملے گا وہ خوش ہوگا۔ اس کئے ایک صورت حال میں تبدیل کے لئے دونوں کی رضامندی ضروری ہے۔البتہ مکان کا بعض حصہ ایسا ہو کہ اس کو دونکر وں میں تقسیم کر اس کئے ایک صورت حال میں تبدیل کے لئے دونوں کی رضامندی ضروری ہے۔البتہ مکان کا بعض حصہ ایسا ہو کہ اس کو دونکر وں میں تقسیم کر بھی اس کئے ، لاز می طور پرایک کوزیادہ دیا پڑر ہا ہے تو ایس مجبوری کے درجے میں قاضی کو اختیار ہے کہ ایک کو مکان زیادہ دیدے اور اس کے بدلے میں دوسرے کو درہم یاد بنارزیادہ دیدے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔سمعت المنعمان بن بشیر عن النبی علیہ اسفلھا مشل القائم علی حدود داللہ و الواقع فیھا کمثل قوم استھموا علی سفینة فاصاب بعضھم اعلاھا و بعضھم اسفلھا ارب (بخاری شریف، باب بل یقرع فی القسمة و الاستھام فوم استھموا علی سفینة فاصاب بعضھم اعلاھا و بعضھم اسفلھا اور نہ سب کوشتی کے وجے دیے جس سے معلوم ہوا کہ مجبوری کے درجے میں تبدیل کی جاسکتی ہے۔

[۲۹۵۸](۲۷) پس اگر مکان تقسیم کر دیا گیا ور ثہ کے درمیان اوران میں سے ایک کی نالی پڑ جائے دوسرے کی ملکیت میں یا راستہ ہو جائے

حاشیہ: (الف) حضرت عمران بن حسین فرماتے ہیں کہ ایک آ دمی کے چھفلام تھے اور ان کے علاوہ کوئی مال نہیں تھا اور انہوں نے موت کے وقت ان سبھوں کو آزاد کردیا تو حضور نے ان کا حصہ کیا اور دوکو آزاد کیا اور جواللہ کی حدود پر قائم ہے اور جواللہ کی حدود میں واقع ہے ایسا ہے کہ ایک قوم نے کشتی میں قرعہ ڈالا پس بعض کو او پر کا حصہ ملا اور بعض کو پنچے کا حصہ۔

بينهم ولاحدهم مسيل في ملك الآخر او طريق لم يشترط في القسمة فان امكن صرف الطريق والمسيل عنه فليس له ان يستطرق ويسيل في نصيب الآخر وان لم يكن فُسخت القسمة [٢٩٥] (٢٨) واذا كان سفل لا علو له او عُلو لا سفل له او سفل له علو قوَّم كل

جس کی تقسیم میں شرط نہیں لگائی گئی تھی۔ پس اگر راستہ اور نالی کا اس سے پھیر ناممکن ہوتو حصہ دار کے لئے جائز نہیں ہے کہ راستہ یا نالی نکا لے دوسرے کے حصے میں ۔اوراگر اس سے ہٹا ناممکن نہ ہوتو تقسیم ٹوٹ جائے گی۔

تشیم کا قاعدہ یہ ہے کہ مکان کے ساتھ نکلنے کا راستہ بھی دوسر ہے جے داروں کے راستے سے بالکل جدا ہو۔ اسی طرح زمین کی تقسیم کا قاعدہ یہ ہے کہ پانی پلانے کی نالی دوسر ہے حصہ داروں سے جدا ہو۔ اورا گرمجبوری ہوتو تقسیم کے وقت ہی شرط لگا دے کہ یہ مکان والا فلال کے راستے سے گزرے گا یا یہ زمین والا فلال کی نالی سے پانی پلائے گا۔ تا کہ بعد میں جھڑا نہ ہو۔ لیکن الیک کوئی شرط نہیں لگائی پھر بھی ایک آ دمی کی نالی دوسر ہے کے جصے سے گزرر ہی ہے یا ایک آ دمی کا راستہ دوسر ہے کے جصے میں ہوکر جاتا ہے۔ پس اگر نالی مالک زمین کے جصے سے گزر نے کا امکان ہواور گزر سکتی ہوتو دوسر ہے کی زمین سے نہ گزار ہے بلکہ اپنے جصے میں نالی کھود ہے اور وہاں سے پانی پلائے۔ اسی طرح اسی خصے میں راستہ نکا لے اور اس پر چلے تا کہ آ گے جل کر جھڑا انہ پڑے ۔ لیکن اگر اپنی زمین سے نالی نہ نکال سکتا ہو یا اپنے جصے میں سے راستہ نکال سکتا ہوتو تی تقسیم ٹوٹ جائے گی۔ قاسم دوبارہ اس طرح تقسیم کرے کہا پنی زمین میں نالی اور راستہ بن سکے۔ نہ نکال سکتا ہوتو تی تقسیم ٹوٹ جائے گی۔ قاسم دوبارہ اس طرح تقسیم کرے کہا پنی زمین میں نالی اور راستہ بن سکے۔

وج بغیرشرط اور بغیررضا مندی کے ایک کا حصد وسرے میں چلاجائے اچھی بات نہیں ہے، جھڑے کا باعث ہے (۲) لاضور ولا ضواد

کے خلاف ہے کیونکہ اس تقسیم سے دوسرے فریق کو ہمیشہ نقصان ہوتا رہے گا (۳) آیت میں الی تقسیم کو برا فیصلہ کہا گیا ہے۔ آیت یہ ہے۔
وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث و الانعام نصیبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشر کائنا فما کان لشر کائهم فلا یصل
الی الله وما کان لله فهو یصل الی شر کائهم ساء ما یحکمون (الف) (آیت ۱۳۱۱، سورة الانعام ۲) اس آیت میں کفاراللہ کا حصہ بتوں کو دیتے تھے تو اللہ نے فرمایا یہ کیسا برافیصلہ ہے۔ یہاں بھی ایک آدمی کے حصہ میں دوسرے کا راستہ نکالا گیا ہے بھی فیصلہ چھا نہیں ہے اس لئے ایس تقسیم ٹوٹ جائے گی۔ دوبارہ الی تقسیم کرے کہ ایک کا راستہ یا الی دوسرے کی زمین میں نہ ہو۔

الغت مسل: سل مشتق ہے، پانی پلانے کی نالی، اس سے میسل، پانی بہے۔

[۲۹۵۹] (۲۸) اورا گرنچلا مکان ہوجس کا بالا خانہ نہ ہو،اور بالا خانہ ہوجس کا نجلا مکان نہ ہو۔اور نجلا مکان ہوجس کا بالا خانہ بھی ہوتو ہرا یک کی علیحدہ علیحدہ قیت لگائے اورتقسیم کرے قیمت کے ذریعہ،اوراعتبار نہیں ہوگا اس کے علاوہ کا۔

تشرق الاخانے کی قیمت نچلے مکان ہے کم ہوتی ہے۔ کیونکہ نیچ کے مکان میں اصطبل بنا سکتے ہیں ،دوکان بنا سکتے ہیں، بغیر سٹر ھی کے

حاشیہ : (الف)اللہ نے جوکھیتی اور چوپاییدیااس میں سے حصہ کرتے ہیں اپنے گمان سے کہتے ہیں کہ بیاللہ کے لئے ہے اور بیہ ہمارے شرکاء کے لئے ہے۔ پس جو حصہ ان کے شرکاء کے لئے ہووہ اللہ کی طرف نہیں پہنچتا اور جواللہ کے لئے ہووہ ان کے شرکاء تک پہنچتا ہے۔ بیہ بہت برافیصلہ ہے۔

واحد على حدته وقسم بالقيمة ولا يعتبر بغير ذلك [٢٩٢] (٢٩) واذا اختلف

کرے میں جاستے ہیں۔اوراگر دیوارگر جائے تو پھر بھی زمین باقی رہتی ہے۔جبکہ بالا خانے میں اصطبل نہیں بناسکتے ، دوکان بنانا بھی مشکل ہے، بغیر سٹر ھی کے کمرے میں نہیں جاسکتے۔اوراگر دیوارگر جائے تو بالا خانے کی زمین بھی ہاتھ نہیں آئے گی۔اس لئے بالا خانے کی قیمت کم ہے، بغیر سٹر ھی کے کمرے میں نہیں جاسکتے۔اوراگر دیوارگر جائے تو بالا خانے کی زمین بھی ہاتھ نہیں آئے گی۔اس لئے بالا خانے کی قیمت کی دیسا دروسرے کو اتنا ہی کمباچوڑ انجیلا مکان دے دینا درست نہیں ہے۔ بلکہ ہرایک کی قیمت علیحہ و علیحہ و کا کئیں اور اس سے توافق کریں۔

رج ایسموقع پر قیمت لگانے کی دلیل بیصدیث ہے۔عن ابسی هریرة عن النبی عَلَیْ قال من اعتق شقیصامن مملو که فعلیه خلاصه فی ماله فان لم یکن له مال قوم المملوک قیمة عدل ثم استسعی غیر مشقوق علیه (الف) (بخاری شریف، بابتقویم الاشیاء بین الشرکاء بقیمة عدل بص ۳۳۹، نمبر۲۴۹۲) اس مدیث سے معلوم بواکه قیمت لگا کربھی فیصله کیا جاسکتا ہے۔

فائدہ امام ابوحنیفہ گی رائے یہ بھی ہے کہ بالا خانے کی قیمت نچلے مکان سے آدھی ہونی چاہئے۔ چنانچیا گرکسی کونچلا مکان دس گر دیا تو دوسر سے کوصرف بالا خاند دینا ہوتو ہیں گر دیں تب دونوں کے جصے برابر ہوں گے۔

اصول وہ باطنی خو بیوں کا بھی اعتبار کرتے ہیں۔

_____ امام ابو یوسٹ فرماتے ہیں کہ دونوں مکان ہیں اس لئے ایک جنس ہی ہیں۔اس لئے بالا خانہ اور پنچے کا مکان برابر ہوں گے۔اس لئے اگر پنچے کا مکان کسی حصے دارکودس گز والا دیا تو او پر والے کو بھی دس گز والا دیں تب بھی برابر شارکیا جائے گا۔

وجه دونوں رہائش کے اعتبار سے برابر ہیں اس لئے گزسے برابر کردینا کافی ہے۔

اصول پہلے گزر چکاہے کہ حضرت امام ابویوسف صرف ظاہری برابری کافی سجھتے ہیں کما قال فی الہدایۃ ، کتاب القسمة ،ص ۱۸۸)

لغت سفل : نیچکامکان، علو : دوسری منزل کامکان،بالاخانه۔

[۲۹۲۰] (۲۹) اگراختلاف کیاتقسیم کرانے والوں نے ، پس گواہی دی تقسیم کرنے والوں نے تو دونوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔

تشری جن لوگوں نے تقسیم کروایا تھاانہوں نے اختلاف کیا کہ ہم نے اپنے حصوں پر قبضنہیں کیا ہے۔اور تقسیم کرنے والے دوقاسم نے گواہی دی کہان لوگوں نے اپنے اپنے حصوں پر قبضہ کرلیا ہے۔تو تقسیم کرنے والوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔

وج یہاں دو نکتے ہیں اس لئے دونوں کی طرف توجد یناضروری ہے۔ایک نکتہ یہ ہے کہ تقسیم کرنے والے گواہی دے کرد بے زبان اپنامطلب بھی نکال رہے ہیں کہ ہم نے تقسیم کا کام کیا ہے اس لئے ہم لوگ اجرت کے ستحق ہیں،اورداد کے ستحق ہیں۔اس اعتبار سے بیلوگ اپنے لئے گواہی مقبول نہیں ہونی چاہئے۔اور دوسرا نکتہ یہ ہے کہ تقسیم کرانے وابی دے دلاف گواہی مقبول نہیں ہونی چاہئے۔اور دوسرا نکتہ یہ ہے کہ تقسیم کرانے والوں کے خلاف گواہی دے رہے ہیں کہ ان لوگوں نے واقعی اپنے اپنے حصوں پر قبضہ کیا ہے اس اعتبار سے دوسرے کے خلاف گواہی ہوئی

حاشیہ : (ب) آپؓ نے فرمایا کسی نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا تواس کے مال میں اس کا چھٹکارا دلوانا ہے۔ پس اگراس کے پاس مال نہ ہوتو غلام کی انصاف والی قیمت لگائی جائے گی۔ پھروہ سعایت کر کےادا کر ہے گا جواس پر مشقت نہ ہو۔ المتقاسمون فشهدالقاسمان قُبلت شهادتهما [۲۹۲] (۳۰) وان ادّعى احدهم الغلط وزعم انه مما اصابه شيء في يد صاحبه وقد اشهد على نفسه بالاستيفاء لم يصدق على ذلك الا ببينة [797](19) وان قال استوفيتُ حقى ثم قال اخذتُ بعضه فالقول قول

،اس لئے ان کی گواہی قبول کی جائے۔ کیونکہ اپنے گئے گواہی نہیں دی۔اوریہی نکتہ راج ہے اس لئے ان کی گواہی قبول کی جائے گی ، کیونکہ گواہی دینے کااصل مقصدیہی ہے۔

ا سیمسکداس اصول پر ہے کہ اصل مقصد دوسرے کے خلاف گواہی دینی ہولیکن پس پر دہ اپنے لئے بھی گواہی ہوجائے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ گواہی قبول کرلی جائے گی۔

[۲۹۶۱] (۳۰) جھے دار میں ہے ایک نے دعوی کیا غلطی کا اور کہے کہ میرا کچھ حصہ دوسرے کے قبضے میں ہے اورا پنی ذات پر گواہی دی وصول کرنے کی تواس کی تصدیق نہیں کی جائے گی مگر بینہ کے ساتھ۔

تشری ایک حصد دار دعوی کرتا ہے کہ قاسم نے تقسیم سی جھنہیں کی اور میرا کچھ حصہ فلاں حصد دار کے قبضے میں چلا گیا،ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ اپنا حصہ وصول کرلیا۔ تو یہاں اس کے باتوں میں تضاد ہے اس لئے تقسیم کرنے کی خامی پر گواہی دلوائے تب اس کی بات مانی جائے گی۔

رہے جب یہ کہدرہا ہے کہ میں نے اپنا حصدوصول کرلیا تو اس کا مطلب بید لکلا کہ وصول کرتے وقت سمجھتا تھا کہ قاسم نے سمجھتا تھا کہ قاسم نے سمجھتا تھا کہ قاسم نے سمجھتا تھا کہ قسیم کے ہے تب ہی تو حصد دوسرے کے حصد وصول کرتے وقت کچھنیں ہوئی اور میرا کچھ حصد دوسرے کے مصدوصول کرتے وقت کچھنیں ہوئی اور میرا کچھ حصد دوسرے کے ہاتھ میں چلا گیا تو اس کی باتوں میں تضاد ہے اس لئے تقسیم سمجھے نہ ہونے پر دوگواہ پیش کرے گا تب اس کی بات مانی جائے گی اور تقسیم تو ٹر کر دو بار تقسیم کے نہ ہونے پہلے کہتا کہ تیقسیم سمجھے نہیں ہوئی تو بغیر بینہ کے بھی اس کی بات مان لی جاتی۔ دوبار تقسیم کے نہ ہونے تو بعیر بینہ کے بھی اس کی بات مان لی جاتی۔

اصول مری کی بات میں تضاد ہوتو بینہ کے بغیر بات نہیں مانی جاہے گی۔

لغت استیفاء: وفی سے مشتق ہے، وصول کرنا۔

[۲۹۶۲] (۳۱) اورا گر کیج کہ میں نے اپناحق لے لیا ہے، پھر کیج کہ میں نے اس کا کچھ حصہ لیا ہے تو مدمقابل کے قول کا اعتبار ہوگا اس کی قسم کے ساتھ۔

وج یہاں بھی مدی کے قول میں تضاد ہے۔ پہلے کہتا ہے کہ اپنا حق لے لیا تواس کا مطلب یہی تھا کہ پوراحق لے لیا۔ اور پوراحق لینے کا اقرار کرلے پھر بعد میں کیے کہ بعض حق لیا ہے تو یہ تضاد ہے اس لئے بعض ہی لینے پر بینہ قائم کرنا چاہئے۔ اور اس کے پاس صرف بعض ہی لینے پر بینہ قائم نہیں ہے اس لئے مدی علیہ کی بات قتم کے ساتھ مان کی جائے گی (۲) حدیث گزرچکی ہے کہ مدی کے پاس بینہ نہ ہوتو مدی علیہ کی بات قتم کے ساتھ مان کی جائے گی (۲) حدیث گزرچکی ہے کہ مدی کے پاس بینہ نہ ہوتو مدی علیہ کی بات قتم کے ساتھ مان کی جائے گی۔ کتب ابن عباس الی ان النبی عالیہ فضی بالیمین علی المدعی علیہ (الف) (بخاری شریف،

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباسؓ نے مجھے یہ بات کھی کہ حضور ٹنے مدعی علیہ رقتم کے ذریعہ فیصلہ کیا۔

خصمه مع يمينه [٣٢ ٩ ٢] (٣٢) وان قال اصابنى الى موضع كذا فلم يسلمه الى ولم يسهد على نفسه بالاستيفاء وكذَّبه شريكه تحالفا وفُسخت القسمة [٣٣ ٩ ٢] (٣٣) وان استحق بعض نصيب احدهما بعينه لم تُفسخ القسمة عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى و

باب الیمین علی المدعی علیہ فی الاموال والحدود، ص ۳۷۷، نمبر ۲۷۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہوتو مدعی علیہ پرقتم ہے۔

لغت فالقول قول نصمہ مع یمینہ: کامطلب ہے ہے کہ مدعی کے پاس گواہ نہیں ہے تب مدعی علیہ کی بات قتم کے ساتھ مانی جائے گی۔ [۲۹۲۳] (۳۲) اوراگر کہا کہ مجھ کوفلاں جگہ تک پہنچا نا چاہئے اوراس نے مجھ کووہاں جاکر سپر دنہیں کیا اورا پنی ذات پروصول کرنے کی گواہی نہیں دی۔اوراس کے شریک نے جھلا یا تو دونوں قتم کھائیں گے تو تقسیم توڑ دی جائے گی۔

تشری شریک میں سے ایک آدمی کہتا ہے کہ میراحصہ فلاں جگہ تک پہنچانے کا وعدہ تھالیکن وہاں تک نہیں پہنچایا۔ اور یہ بھی کہا کہ میں نے اپنا حق ابھی تک وصول نہیں کی کہتا ہے کہ فلال حق ابھی تک وصول نہیں کیا ہے اور اس کے اور کہتا ہے کہ فلال حق ابھی تک وصول نہیں کیا ہے کہ فلال حگہ تک پہنچانے کا وعدہ نہیں تھا۔ اور دونوں کے پاس بینے نہیں ہے اس لئے دونوں قسمیں کھا کیں پھر نقسیم توڑدی جائے اور دوبارہ نقسیم کرے۔

وج جب مدی نے حصدوصول کرنے کا قرار نہیں کیا تو شروع سے تقسیم کو تسلیم ہی نہیں کیا اس لئے مدی کی بات میں تضاد نہیں ہے اس لئے تقسیم تو ٹر دی جائے گی اور دوبار ہ تقسیم کی جائے گی۔رہ گئی بات فلال جگہ تک حصہ پہنچا نے کی تو اس میں دونوں مدی اور دونوں مدی علیہ ہیں۔اور کسی کے پاس میں نہیں ہے اس لئے دونوں قسمیں کھائیں اور تقسیم تو ٹر دیں۔

اصول پیمسکداس اصول پر ہے کہ مدی کی بات میں تضادنہ ہواور کسی حرکت سے تقسیم کو تسلیم نہ کیا ہوتو تقسیم توڑی جاسکتی ہے۔

لغت اصاب الى موضع: مجھ كوفلال جَلَه تك يَهْ بَجَائِحَ ، ما فلال جَلَّه يرملے ـ

تشری مثلا ایک ہزار مالیت کی چیزتھی جس میں زید اور خالد جھے دار تھے۔ دونوں نے پانچ پانچ سوکی مالیت تقسیم کر کے لے لی۔ بعد میں زید کے جھے سے کسی خاص چیز میں دوسو مالیت کی چیز عمر کی نکل گئی اور عمر نے دوسو مالیت کی چیز لے لی۔ توامام ابوطنیفہ کے نز دیک اس خاص جگہ میں کسی کے جھے سے کسی کے جھے نکلنے سے تقسیم نہیں ٹوٹے گی اور دوبارہ تقسیم کرنے کی ضرورت نہیں پڑے گی۔ البتہ زید کو بیت ہوگا کہ دوسو میں سے ایک سواس کا گیا اور ایک سوئر یک لیعنی خالد کے جھے میں گیا اس لئے ایک سوکی مالیت خالد سے وصول کرے۔

وجه خاص چیز میں کسی کا حصہ نکلا ہے تواس خاص چیز کی قیمت لگا کر شریک سے وصول کرسکتا ہے۔اس لیے تقسیم توڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

رجع بحصة ذلك من نصيب شريكه وقال ابو يوسفُّ تُفسخ القسمة.

فائده امام ابویوسف کے نزد یک تقسیم ٹوٹ جائے گی اب دوبار تقسیم کرائے۔

وج زیدنے تقسیم کے وقت سمجھا تھا کہ بیر حصہ میرا ہے۔ اب عمر کے لینے کی وجہ سے وہ حصہ چھوٹا ہوگیا جس کی وجہ سے ہوسکتا ہے کہ اس کونقصان ہو۔ اور خالد سے جو حصہ ملے گاوہ دوسری جگہ سے ملی گا جس پرمکن ہے کہ گھاٹا ہواس لئے اس عدم رضا مندی کی وجہ سے تقسیم ٹوٹ جائے گی۔



﴿ كتاب الاكراه ﴾

[٢٩٢٥] (١) الأكراه يثبت حكمه اذا حصل ممن يقدر على ايقاع ما توعد به سلطانا كان

﴿ كتاب الأكراه ﴾

ضرورى نوك كسى آدى پرزبردى كركس كام كرواني كواكراه كتي بيل -اس كا ثبوت اس آيت بيل ہے - من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره و قلبه مطمئن بالايمان (الف) (آيت ١٠١١، سورة النحل ١١) دوسرى آيت بيل ہے - لا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكر اههن غفور رحيم (ب) (آيت ٣٣، سورة النور٢٢) ان دونوں آيتوں بيس اكراه كا تذكره ہے -

[٢٩٦٥] (١) اكراه كاحكم ثابت ہوتا ہے جب حاصل ہوا ہوا يسے آ دمى سے جودهمكى كے واقع كرنے پر قدرت ركھتا ہو، بادشاہ ہويا چور۔

شرت ایک بچه مارنے کی دهمکی دیتواس سے اکراه نہیں ہوگا بلکہ ایسا آدمی دهمکی دے جواس کے کرنے پر قادر ہو، جیسے بادشاہ دهمکی دے کہ مارڈ الوں گایا چوردهمکی دے کہ بیوی کو طلاق نہیں دے گا تو ہا تھ کاٹ ڈالوں گاتواس سے اکراہ ثابت ہوگا۔

رجی اوپرکی آیت میں ہے کہ آقاباندی کوزنا کرنے پرمجبور کرے تو وہ اکراہ ہوگا۔ ولا تکر هوا فتیاتکم علی البغاء ان ار دن تعصنا (ج) (آیت ۳۳ سورة النور۲۲) اثر میں ہے۔ قبال عمر گلیس الرجل بامین علی نفسه اذا جوعت او او ثقت او ضربت (و) دوسری روایت میں ہے۔ عن شریع قبال البحبس کرہ والضرب کرہ والقید کرہ والوعید کرہ (ہ) (سنن بیر قی ، باب ما کون اکراها، جمبر ۵۸۸، نمبر ۵۰۱۵ ارمصنف عبد الرزاق، باب طلاق الکرہ، جمادی، سالم، نمبر ۵۸۸ الرد ۱۳۲۳ الرد ۱۳۲۳ الرد اللہ میں ۔ یاباندھ دے، یا بھوکار کے یامارے بی بھی اکراہ کی صورتیں ہیں۔ یاباندھ دے، یا بھوکار کے یامارے بی بھی اکراہ کی صورتیں ہیں۔ یاباندھ دے، یا بھوکار کے یامارے بی بھی اکراہ کی صورتیں ہیں۔

فائدہ امام ابوحنیفہ گل ایک رائے یہ بھی ہے کہ اکر اہ صرف بادشاہ سے ہوسکتا ہے۔ کیونکہ اس کوقوت مانعہ ہے۔ البتہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ان کے زمانے میں چوروں میں اتنی جرائت نہیں تھی اس لئے انہوں نے یفر مایا۔ بعد میں حالات کی وجہ سے بیجرائت پیدا ہوگئ اس لئے چور بھی طاقتور ہوتو اکر اہ کرسکتا ہے۔ ان کی دلیل بیاثر ہے۔ عن الشعبی فی الرجل یکرہ علی امر من امر العتاق او الطلاق قال : اذا اکر ہے السلطان جاز، واذا اکر ہتہ اللصوص لم یجز (و) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۴۸۸ من کان بری طلاق المکرہ جائزا، ج

حاشیہ: (الف) جس نے ایمان کے بعداللہ کے ساتھ کفر کیا بھر یہ مجبور کیا گیا ہواوراس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو(ب) پنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرواگر وہ پاکدامنی اختیار کرنا چاہتی ہوتا کہتم دنیوی زندگی کے سامان کو تلاش کرو۔اور جو باندیوں کو مجبور کرے گا تواللہ ان کی مجبور کی وجہ سے معاف کرنے والا ہے (ج) اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرواگر وہ پاکدامنی اختیار کرنا چاہتی ہو(د) حضرت عمر شاخ نہیں ہے اگراس کو بھوکار کھا جائے یاباندھا جائے یا اندھا جائے اور سے کہ کہ دینا بھی مجبور کرنا ہے (و) حضرت شعمی فرماتے ہیں کہ کوئی آزاد کرنے یا طلاق دینے پر مجبور کیا جائے فرماتے ہیں کہ اگراس کو بادشاہ مجبور کرنے جائز ہے اور اگراس کو چور مجبور کرے قوجائز ہیں گئی (باتی الگلے صفحہ پر)

او لصَّا [٢٩٢٦] ٢) واذا أكره الرجل على بيع ماله او على شراء سلعة او على ان يقرَّ لرجل بالفتل او بالضرب الشديد او

رابع بس ۸۱، نمبر ۱۸۰ معنف عبدالرزاق، باب طالاق الا کراه، جسادس بس ۱۳، نمبر ۱۱۳۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صرف بادشاہ ہی کی جانب سے اکراہ ہوسکتا ہے۔

لغت توعد : وعد ہے مشتق ہے، دھمکی دے، لص : چور۔

[۲۹۲۱](۲)اگرکسی آدمی کومجبور کیا گیاا پنے مال کے بیچنے پر یاسا مان خرید نے پر یاکسی آدمی کے لئے ہزار درہم کے اقر ارکرنے پر یا اپنے گھر کواجرت پرر کھنے پر یا مجبور کیا اس کواس پر قتل کی دھمکی دے کریا سخت مار کی یا قند کرنے کی ، پس پچ دیایا خریدا تو اس کواختیار ہے چاہے تھے باقی ر کھے اور چاہے اس کو فنخ کردے اور مبیع واپس لے لے۔

آشری کسی آدمی کومجبور کیا کہ وہ اپنا مال نے دے۔ یا کوئی سامان خریدے۔ یا کسی آدمی کے لئے ہزار درہم کا قر ارکرے۔ یا اپنے گھر کو اجرت پرر کھے۔ اور مجبور بھی کیا قتل کرنے کی دھمکی دے کر یا سخت مارکی دھمکی دے کریا قید کرنے کی دھمکی دے کر۔اس نے ان مجبور یوں کی وجہ سے سامان نے دیایا خرید لیا تو پیخرید نا پکانہیں ہے۔ بلکہ اس کو اختیار ہے جا ہے تو بھے اور شراء اور اجرت برقر ارر کھے یا جا ہے تو ڈ دے اور مبھے واپس لے لے اور اجرت کی چیز واپس لے لے۔

وج ان مسائل کا قاعدہ میہ ہے کہ جوعقدالیا ہو کہ زبان سے نکلتے ہی جاری ہوجا تا ہوچا ہے خوشی سے زبان سے نکالے یا کسی کے مجبور کرنے سے نکالے این ان سے نکالے یا کسی کے مجبور کرنے سے نکالے ۔ایسے عقو دمجبور کرنے سے بھی کرے تو واقع ہوجا ئیں گے۔مثلا کسی کے مجبور کرنے سے طلاق دیا تو طلاق واقع ہوجائے ، آزاد کرنا۔ یہ سب کا م کسی کے مجبور کرنے سے طلاق دیا تو طلاق واقع ہوجائے گا۔ یا کسی کے مجبور کرنے سے رجعت کی تو رجعت ہوجائے گا۔ یا کسی کے مجبور کرنے سے رجعت کی تو رجعت ہوجائے گا۔ یا کسی کے مجبور کرنے سے رجعت کی تو رجعت ہوجائے گا۔ یا کسی کے مجبور کرنے سے رجعت کی تو رجعت ہوجائے گا۔ یونکہ بید ان سے بھی بولے لئور جعت ہوجاتی ہے۔ اور نکاح ہوجاتا ہے اور آزادگی بھی واقع ہوجاتی ہے۔

وجہ پہلے کتاب الطلاق میں دلائل گزر چکے ہیں۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ ہے آگے)اس کومجبوری شارنہیں کریں گے۔

بالحبس فباع او اشترى فهو بالخيار ان شاء امضى البيع وان شاء فسخه ورجع بالمبيع [٣ ٩ ٢ ع] (٣) فان كان قبض الشمن طوعا فقد اجاز البيع وان كان قبضه مُكرها فليس باجازة وعليه ردّه ان كان قائما في يده.

اجرت برقرارر کھے اور چاہے تو اجرت توڑد ہے۔ کیونکہ یے عقدرضا مندی کے بغیر نہیں ہوئے (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ یا ایھا الذین آمنو الا تا تکون تجارۃ عن تراض منکم (الف) (آیت ۲۹، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ تجارت رضا مندی سے ہوتو واقع ہوگی اور رضا مندی سے نہ ہوتو وہ مال باطل کے درجے میں ہے اس کا کھانا حرام ہے۔ اور زبردتی کرکئے وشراء کروایا تورضا مندی نہیں ہوئی اس کے عقد تو ہوجائے گالیکن اس کو برقر اردکھنا ضروری نہیں ہے۔

اصول پیمسکداس اصول پرہے کہ جوعقد رضا مندی سے کرنے کا ہے اس میں زبردئی کریے تو عقد ہوجائے گالیکن لازم نہیں ہوگا۔عقد ہواس لئے جائے گا کہ عاقل بالغ آ دمی نے ایجاب اور قبول کیا ہے۔

ایسے مواقع کے لئے تھوڑی بہت دھمکی سے اکراہ نہیں سمجھیں گے۔ ہاں! نہ کرنے پوٹل کی دھمکی ہو، بے تحاشہ مار کی دھمکی ہویا بہت دنوں تک قید کی دھمکی ہوتو اس کواکراہ سمجھیں گے۔

وج اس کے لئے اثر گزر چکا ہے۔ عن شریع قال الحبس کرہ،والضرب کرہ والقید کرہ والوعید کرہ (ب) (سنن للبہق، باب ما یکون اکراها،ج سابع،ص ۵۸۸،نمبر ۱۵۱۰مصنف عبدالرزاق،باب طلاق الکرہ،ج سادس،ص ۵۱۱،نمبر ۱۱۳۲۳)

لغت سلعة : سامان، الحسبس : قيد، يواجر : اجرت پردينا.

[۲۹۷۷](۳) پس اگر بائع نے ثن پر بخوشی قبضہ کیا تو گویا کہ بھیج کوجائز قرار دے دیا ،اورا گرز بردئتی میں قبضہ کیا توبیا جازت نہیں ہوگی۔اور اس براس کالوٹانا ہوگا اگراس کے پاس موجود ہو۔

آری بائع نے نیچ مجبور کرنے کی وجہ سے کی ۔ اب ثمن پر قبضہ کرنے کا مرحلہ آیا تو دیکھاجائے گا کہ خوثی سے ثمن پر قبضہ کرتا ہے یا مجبوری کے درج میں ، اگر مجبور کرنے کی وجہ سے کی تب تو نیچ ٹوٹ جائے گی ۔ کیونکہ نیچ بھی اکراہ سے کیا اور ثمن پر قبضہ بھی اکراہ سے کیا اور ثمن پر قبضہ بھی اگر ثمن اس کے پاس موجود ہوتو والیس کردے ۔ اور اگر ثمن پر قبضہ خوش سے کیا تو بیا جازت بھی جائے گی اور نیچ کرتے وقت اگر چر مجبوری تھی لیکن ابھی اجازت ہوگی اس لئے اب نیچ درست ہوجائے گی ۔ کیونکہ اب رضامندی ہوگئی۔

اصول بیمسکداس اصول پرہے کہ بعد میں بھی رضا مندی ہوجائے تو کافی ہے۔

لغت طوعا : خوشی ہے۔

حاشیہ : (الف)اےا بیان والوائم تمہارامال آپس میں باطل طریقے پرمت کھاؤ۔ ہاں! گریہ کے تمہاری رضامندی سے باہم تجارت ہو(ب)حضرت شریؒ فرماتے ہیں کہ جیل کرناا کراہ ہے۔اور مارناا کراہ ہےاور چیل کا گاناا کراہ ہے اور دھمکی دیناا کراہ ہے۔ [۲۹۲۸] (۲۹ مكره و ان هلك المبيع في يد المشرى و هو غير مكره ضمن قيمته وللمكره ان يُضمِّن المكره ان شاء [۲۹۲۹] (۵) و من أكره على ان ياكل الميتة او يشرب الخمر فأكره على ذلك بحبس او بضرب او قيد لم يحل له الا ان يُكره بما يخاف منه على

[۲۹۱۸](۴) اگر مبیع مشتری کے ہاتھ میں ہلاک ہوجائے اور وہ مجبور کیا ہوانہیں تھا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوجائے گا۔اور مجبور کئے ہوئے کوخت ہے کہ وہ ضامن بنائے مجبور کرنے والے کواگر جا ہے۔

آری ایک کوئسی نے مجبور کر کے نیچ کرایا۔البتہ مشتری کو مجبور نہیں کیا تھا بلکہ اس نے خوشی سے خریدا تھا۔ مشتری کو چاہئے کہ نیچ توڑد ۔اور مہیج بائع کی طرف واپس کرد ہے۔لیکن ایسا نہیں کرنے پایا کہ میچ مشتری کے ہاتھ سے ہلاک ہوگئی۔اب بائع کو دواختیار ہیں۔ یا مشتری کو مبیع کی قیمت کا ضامن بنائے کیونکہ اصل ہلاک تو اس کے ہاتھ سے ہوئی ہے۔اور یہ بھی اختیار ہے کہ جس نے مجبور کیا تھا اس کو ضامن بنائے۔ کیونکہ اس کے مجبور کرنے کی وجہ سے مبیع مشتری کے ہاتھ میں گئی ہے۔اس لئے اس کو بھی ضامن بناسکتا ہے۔

وج ضائع کرنے والاضامن ہواس کی دلیل بیآیت ہے۔و من قتل مأمنا خطأ فتحریر رقبة مؤمنة و دیة مسلمة الی اهله (الف) (آیت۹۲، سورة النساء ۴) اس آیت میں جس نے قل کیااس پر دیت لازم ہوئی جس ہے معلوم ہوا کہ ضائع کرنے والاضامن ہوگا۔

اور جوضائع ہونے کا سبب بنے اس پر بھی ضان آسکتا ہے اس کی دلیل بیرصدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ؓ ان رسول الله علی اللہ علیہ قال من اعتق من اعتق شرکا له فی عبد فکان له مال بیلغ ثمن العبد قوم العبد علیه قیمة عدل فاعطی شرکائه حصصهم و عتق علیمه العبد (ب) (بخاری شریف، اذاعت عبدابین اثنین اوامة بین الشرکاء، ص، نمبر۲۵۲۲) اس حدیث میں شریک کے آزاد کرنے سے دوسرے شریک کونقصان ہوا تو حضور ؓ نے یوں فرمایا کہ دوسرے شریک کے حصے کی قیمت آزاد کرنے والا اداکرے اور بیرصہ بھی اس کی جانب سے آزاد ہوجائے۔ جس سے معلوم ہوا کہ جس کے سبب سے نقصان ہوا ہوا س پرضان لازم کیا جاسکتا ہے۔ یہاں مجبور کرنے والے کے سبب سے ضائع ہوا ہے اس کے مجبور کرنے والے سبب سے ضائع ہوا ہے اس کے مجبور کرنے والے کے سبب سے ضائع ہوا ہے اس کے معرب کے میں کا معرب کے میں اس کے مجبور کرنے والے سبب سے ضائع ہوا ہے اس کے میں اس کے مجبور کرنے والے سبب سے ضائع ہوا ہے اس کے میں ان کے میں سے معاوم ہوا کہ جس کے میں کا حصور کے دوسرے شریع کی کے میں کے میں کے صور کی اس کے میں کرکے والے کے سبب سے ضائع ہوا ہے اس کے میں کرکے دوسرے میں کے میں کرکے دوسرے میں کرکے دوسرے کی جس سے میان کے میں کرکے دوسرے کی میں کرکے دوسرے کرکے دوسرے کرکے دوسرے کرکے دوسرے کی کرکے دوسرے کرکے دوسرے کرکے دوسرے کی میں کرکے کرکے دوسرے کی میں کرکے دوسرے کرکے دوسرے کرکے دوسرے کی کرکے دوسرے کرکے دوسرے کرکے دوسرے کرکے دوسرے کی میں کرکے دوسرے کے دوسرے کرکے دوسرے ک

[۲۹۲۹](۵) اگر مجبور کیااس بات پر که مردار کھائے یا شراب پینے ،اوراس پر مجبور کیا گیاجس کرنے ، یا مارنے ، یا قید کرنے سے تواس کے لئے حلال نہیں ہوگا مگر مید کہ مجبور کرے ایس دھمکی سے جس سے خوف ہوجان پر یااس کے عضو پر ۔ پس جب اس کا خوف ہوتواس کے لئے جائز ہے کہ اقدام کرے اس چیز پر جس پر مجبور کیا گیا ہے ۔اوراس کے لئے گنجائش نہیں ہے کہ دھمکی پرصبر کرے۔

تشری حرام چیزوں کے کھانے پرمجبور کیا گیا۔ مثلایہ که مردار کھانے پریاشراب پینے پرمجبور کیا گیا تواگر قید کرنے یاتھوڑا بہت مارنے کی دھمکی

حاشیہ: (الف) کسی نے مومن کو خلطی سے قبل کیا تواس کے بدلے میں مومن غلام کوآزاد کرنا ہے اور دیت اس کے وارث کوادا کرنا ہے (ب) آپ نے فرمایا کسی نے مشترک غلام کوآزاد کیا اور اس کے پاس اتنا مال ہو کہ غلام کی قیت تک پہنچ سکتا ہوتو غلام کی انصاف ورقیمت لگائی جائے گی اور اس کے شرکاء کوان کے حصود یئے جائیں گے اور پوراغلام اس پرآزاد ہوجائے گا۔

نفسه او على عضو من اعضائه فاذا خاف ذلك وَسِعَه ان يُقدم على ما أكره عليه و لا يسعه ان يصبر على ما تُوعِد به [429](7) فان صبر حتى اوقعوا به ولم يأكل فهو آثم .

دی گئ تواس سے ان چیزوں کے کھانے کی گنجائش نہیں ہوگی۔ ہاں! قتل کرنے کی دھمکی ہویا کسی عضوکوکاٹ لینے کی دھمکی ہواورظن غالب ہوکہ ایسا کربی ڈالے گا تب اس کے لئے گئجائش ہے کہ مردار کھالے یا شراب پی لے۔ اب اس کے لئے اپنی جان دینا یا عضوکو اناجا ئرنہیں ہے۔

وج ان چیزوں کی حرمت شدیدہ ہے اس لئے شدید دھمکی ہوت بہی حلال ہوگی ورخہیں۔ آیت میں اس طرف اشارہ ہے۔ انسما حسر معلیکم الممیتة والدم ولحم المحنزیر و ما اہل به لغیر الله فمن اضطر غیر باغ و لا عاد فلا اثم علیه ان الله غفور رحیم (الف) (آیت سے اسورة البقرة سے) اس آیت میں ہے کہ ضرورت سے زیادہ نہ کھائے۔ اور مجبوری کی تفیر ہیہ کہ کھانے کی کوئی چیز نہ ہو اور بھوک سے جان کا خطرہ لاتی ہوگیا ہوت کھانے کی گئے گئی ہے (۲) دوسری آیت میں اس کی وضاحت ہے۔ حسر مت عملیکم الممیتة والدم ولحم المحنزیر ... فمن اضطر فی مخمصة غیر متجانف لا ثم فان الله غفور رحیم (ب) (آیت سم سورة المائدة والدم ولحم المحنزیر ... فمن اضطر فی مخمصة غیر متجانف لا ثم فان الله غفور رحیم (ب) (آیت سم سورة المائدة وردت سے زیادہ کھا کہ گئے گئی ہوئی پیٹ ا تنا خالی ہو کہ جان جانے کا خطرہ ہوت جائز ہے۔ اس حال میں بھی یہ احتیاط ضروری ہے کہ ضرورت سے زیادہ کھا کہ گئے گئی ہو۔ اس لئے جان جانے کا خطرہ ہوت بھانے کی خطرہ ہوت کھانے کی گئے گئی ہے۔

لغت یقدم: اقدام کرے،اس کام کوکرلے، توعد: وعدیے شتق ہے، دھمکی دے۔

[۲۹۷] (۲) پس اگر صبر کرے یہاں تک کہ کرگز رے اس کے ساتھ پھر بھی نہ کھائے تو وہ گنہگار ہوگا۔

تشری قتل کرنے کی یاعضو کا شنے کی دھمکی دی پھر بھی اس نے نہ مردار کھایانہ شراب پیا۔ آخر مجبور کرنے والے نے قبل کر دیایاعضو کا شدیا تو نہ کھانے والا گنہ گار ہوگا۔

رج اوپری آیت میں ہے کہ فیلا اشم علیہ، کہ ایس صورت میں مردار کھالیایا شراب پی لی تو اس پر گناہ نہیں ہے تو گویا کہ وہ چیزاس کے لئے حلال ہوگئی۔ اب حلال چیز نہ کھائے اور جان دید بے یاعضو کٹوا دے تو اس کے لئے اچھا نہیں ہے۔ بلا وجہ جان دینے یاعضو کٹوا نے سے کہ گار ہوگئی۔ اب حلال چیز نہ کھائے اور جان دید بے یاعضو کٹوا نے کہ گئی دلیل ہے آیت ہے۔ وانفقوا فسی سبیل اللہ و لا تبلقوا ہوگا۔ اس لئے صبر کرنے کی گئی نئی نہیں کھالینا ضروری ہے۔ گناہ ہونے کی دلیل ہے آیت ہے۔ وانفقوا فسی سبیل اللہ و لا تبلقوا باید دیکم المی التھلکة (ج) (آیت ۱۹۵، سورة البقرة) اس آیت میں ہے کہ جان کراپٹے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ جس سے معلوم ہوا کہ حلال چیز کونہ کھا کراپئی جان دینایا عضو کٹوانا گناہ کا کام ہے۔ اور قل کی دھمکی کی وجہ سے بیر ام چیزیں اس کے لئے حلال ہوگئی تھیں۔ لئے اوقعوا : وقع سے شتق ہے، اس میں واقع کر دیا، اس کام کوکر دیا جس کی دھمکی دیا کرتا تھا، آثم : گنہ گار۔

حاشیہ: (الف) تم پرحرام کیا گیاہے مرداراورخون اور سور کا گوشت اور جس پرغیر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔ پس جو مجبور ہو گیا تو لذت تلاش کرنے والا نہ ہواور نہ صدسے زیادہ کھانے والا ہوتو اس پرکوئی گناہ نہیں ہے۔ اللہ تعالی معاف کرنے والے ہیں (ب) تم پرحرام کیا گیاہے مردہ ،خون اور سور کا گوشت ... پس مخیصے میں مجبور ہوجائے تو گناہ کی طرف مائل ہونے والانہ ہوتو اللہ معاف کرنے والاہے (ج) اللہ کے راستے میں خرچ کرواور اسنے ہاتھوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔

[ا 2 9 ۲](2) و اذا اكره على الكفر بالله تعالى او بسبِّ النبى عليه السلم بقيد او حبس او ضرب لم يكن ذلك اكراها حتى يكره بامر يخاف منه على نفسه او على عضو من

[۲۹۷](۷) اگر مجبور کیا گیااللہ کے ساتھ کفر کرنے یا حضور کو گالی دینے پر قیدیا جبس یا مارنے سے توبیا کراہ نہیں ہے یہاں تک کہ مجبور کرے الیں دھمکی سے کہ خوف ہوا پنی جان پریاکسی عضو پر ۔ پس جب بیاندیشہ ہوتو اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ بات ظاہر کرے جس کا اس نے حکم دیا ہے اور توریی کرے ۔ ہے اور توریی کرے ۔

آشری اس مسئے کا مطالبہ پہلے مسئلے سے ملکین ہے۔ پہلے مسئلے میں حرام چیز کھانے کا مطالبہ تھا۔ اس میں تو ایمان سے ہی ہاتھ دھونے کا مطالبہ ہے۔ مجبور کرنے والا اللہ کے ساتھ کفر کرنے یا حضور کو برا بھلا کہنے کا مطالبہ کر رہا ہے۔ اس لئے مارنے یا قید کرنے سے اکراہ ثار نہیں کیا جائےگا۔ بلکو قتل کی دھم کی ہویا کسی عضو کے کاشنے کی دھم کی ہوتو اکراہ ہوگا۔ اور ایسی صورت میں اس کو گنجائش ہے کہ کلمہ کفر زبان سے کہد لیکن دل ایمان سے لبریز رہے۔ اگر دل سے کفر کر لیا یا حضور کو برا بھلا کہد دے لیکن دل حضور کی عظمت سے لبریز رہے۔ اگر دل سے کفر کر لیا یا حضور کو برا بھلا کہد دے لیکن دل حضور کی عظمت سے لبریز رہے۔ اگر دل سے کفر کر لیا یا حضور کو برا بھلا کہد دے لیکن دل حضور کی عظمت سے لبریز رہے۔ اگر دل سے کفر کر لیا یا حضور گو برا

آیت شمن اس کا ثبوت ہے۔ مین کفر باللہ من بعد ایمانہ الا من اکرہ وقلبہ مطمئن بالایمان ولکن من شرح بالکفر صدرا فعلیهم غضب من اللہ ولهم عذاب عظیم (الف) (آیا ۱۰۱ مورة النحل ۱۱) اس آیت بیس ہے کہ جو مجور کیا گیا اوروہ کلمہ کفر بول دے بشرطیکہ دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہوتو کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ دل سے نفر کا یقین کر لے تو وہ کا فر ہے اوراس کے لئے عذاب عظیم ہے (۲) حدیث بیس ہے کہ حضرت ممارین یا سرگوگفار نے پکڑا اور کفر کہلوا یا اور حضور گونعوذ باللہ برا بھا کہلوا یا لیکن ان کا دل ایمان کے ساتھ لم بریز تھا تو آپ نے فر مایا کہوئی حرج نہیں ہے، دوبارہ ایبا موقع آئے تو ایسے ہی کر لینا۔ حدیث ہیہ ہے۔ عن ابی عبیدہ بن محمد بن عمار بن یا سر عن ابیہ قال اخذ المشر کون عمار بن یا سر فلم یتر کوہ حتی سب النبی علی ہو ذکر آلهتهم بنجیر شم ترکوہ فلم اتبی رسول اللہ علی منک و ذکر ت شم ترکوہ فلم اتبی رسول اللہ ماتر کت حتی نلت منک و ذکر ت الهتہ ہم بنجیر قال: کیف تجد قلبک ؟ قال مطمئن بالایمان قال عادوا فعد (ب) (متدرک لکا کم بقیر سورة انحل ۱۱، حضور گو برا بھا کہ ہمکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) کسی نے ایمان کے بعد گفر کیا گر جو مجبور کیا گیا ہواوراس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہوتو کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن جس کا کفر کے ساتھ شرح صدر ہوتواس پراللہ کا غضب ہے اوراس پر در دناک عذاب ہوگا (ب) عمار بن یا سرفر ماتے ہیں کہ ان کو مشرکین نے پڑا اور حضور گوگالی دیئے بغیر نہیں چھوڑا۔ اوران کے معبود ول کواچھا کہا پھران کوچھوڑا۔ پس جب وہ حضور کے پاس آئے تو پوچھا کہ پیچھے کیا ہوا؟ کہایار سول اللہ! شر ہوگیا۔ اس وقت تک نہیں چھوڑا گیا جب تک آپ گو برا بھائیں کہا اوران کے معبود ول کواچھا نہیں کہا۔ آپ نے نوچھا ، اس وقت آپ کے دل کی کیفیت کیا تھی؟ کہا ایمان کے ساتھ مطمئن تھا۔ آپ نے فر مایا پھر بھی ایسا موقع آجا نے تو ایسا ہی کر لینا۔

اعضائه فاذا خاف على ذلك وَسِعَه ان يُظهر ما امروه به ويُورِّى (Λ) (Λ) فاذا اظهر ذلك وقلبه مطمئن بالايمان فلا اثم عليه وان صبر حتى قُتل ولم يُظهر الكفر كان ماجورا (Λ) وان أكره على اتلاف مال مسلم بامر يخاف منه على نفسه او على ماجورا

لخت سب : گالی برا بھلا کہنا، وسعہ : اس کو گنجائش ہے،اس کے لئے جائز ہے، پوری : توریہ سے مشتق ہے،اییا جملہ کہنا جس سے مخاطب اپنے مطلب کی بات سمجھے حالا نکہ قائل اس کا مطلب کچھا ورلیا ہے۔

[۲۹۷۲] (۸) پس اگرینظام کردے اور اس کادل ایمان سے مطمئن ہوتو اس پرکوئی گناہ نہیں ہے۔ اور اگر اس نے صبر کیا یہاں تک کہ آل کیا گیا اور کفر ظام نہیں کیا تو اس کواجر ملے گا۔

تشری دل ایمان سے لبریز ہواور ڈرسے کفر بول دیے تو کوئی گناہ نہیں ہوگا۔

وجی اوپرآیت گزری اور حدیث بھی گزری که دل ایمان سے لبریز ہوتو آپؓ نے فرمایا که دوبارہ ایساموقع آئے تو دوبارہ ایساہی کرلینا یعنی کفر بول دینا۔اورآیت میں تھا کہ ،الا من اکر ہ و قلبہ مطمئن بالایمان۔جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ گناہ نہیں ہوگا۔ اورا گر کفرنہیں بولااور قل کردیا گیا تو ثواب ملے گا ،گنها رنہیں ہوگا۔

ر وہاں وہمکی کے باوجود کفر بکنا حلال نہیں ہوااس لئے فر مایا کہ توریہ سے کام لے۔ چونکہ حلال نہیں ہوااس لئے اگر قل کیا گیا تو ثواب ملرگا(۲) جدیر نہیں میں اس کا ثبوت سرید یہ دہ لہ فہ طا

ملے گا(۲) مدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن خباب بن الارت قال شکونا الی رسول الله علیہ وہو متوسد بردة له فی ظل الک عبة فقلنا الا تستنصر لنا ؟ الا تدعولنا؟ فقال قد کان من قبلکم یو خذ الرجل فیحفر له فی الارض فیجعل فیها فیجاء بالمنشار فیوضع علی رأسه فیجعل نصفین ویمشط بامشاط الحدید من دون لحمه وعظمه فما یصده ذلک عن دینه (الف) (بخاری شریف، باب من اختار الفرب والقتل والھوان علی الكفر من ۲۲۱، نمبر ۱۹۲۳) اس مدیث میں ہے كہر پر آرا چلایا پیر بھی ایمان سے نہیں ہے۔ اوراس کی تعریف حضور نے کی ہے۔ جس سے معلوم ہوا كه كفرنه بلے اور جان دید ہے تو ثواب ہی ملے گا۔ چلایا پیر بھی ایمان سے نہیں ہے۔ اوراس کی تعریف حضور نے کی ہے۔ جس سے معلوم ہوا كه كفرنه بلے اور جان دید ہے تو ثواب ہی ملے گا۔ [۲۹۷۳] (۹) اگر مجبور كيا گيا مسلمان كے مال كوضائع كرنے پر ايبی دھمکی سے جس سے اندیشہ ہو جان پریا كسی عضو پر ، اس کے لئے گئجائش ہے كہ مهر کے لئے جائز ہے كہ مجبور كرنے والے سے تاوان لے لے۔

تشرق یا کراہ پہلے دومسکوں سے آسان ہے۔اس میں ہے کہ سی نے مسلمان کے مال کوضائع کرنے پرمجبور کیا اور مجبور بھی قبل کرنے کی دھمکی

حاشیہ: (الف) خباب بن ارت فرماتے ہیں کہ آپ گعبہ کے سامیہ میں چادر کو تکیہ بنائے ہوئے تھے کہ میں نے حالات کی شکایت کی ۔ میں نے کہا کیا آپ ہمارے لئے مدونہیں مانگتے؟ کیا آپ ہمارے لئے دعانہیں فرماتے؟ تو فرمایا تم سے پہلے آ دمی پکڑا جاتا تھا، اس کے لئے زمین کھودی جاتی تھی اور اس میں ڈال دیا جاتا تھا۔ پھر آری لائی جاتی تھی اور اس کے سر پر کھ کر دو ککڑے کر دو ککڑے جاتے تھے۔ اور لو ہے کی کنگی سے اس کا گوشت اور ہڈی چھیل کی جاتی تھی پھر بھی دین سے اس کو باز نہیں رکھ کردو ککڑے کے اس کا معربی کا بیات ہے۔ اور لو ہے کی کنگی سے اس کا گوشت اور ہڈی چھیل کی جاتی تھی پھر بھی دین سے اس کو باز نہیں رکھ کیا ہے۔

عضو من اعضائه وَسِعَه ان يفعل ذلک ولصاحب المال ان يُضمِّن المكره[9 1 1 1 وان اكره بقتل على قتل غيره لم يسعه ان يقدم عليه ويصبر حتى يقتل فان قتله كان آثما 1

دی یا عضو کاٹنے کی دھمکی دے کر کی۔ایسی صورت میں اس کے لئے گنجائش ہے کہ اس کے مال کوضائع کردے اوراپنی جان یا عضو بچالے۔ پھر صاحب مال کودواختیار ہیں یا توضائع کرنے والے سے صان لے لیے یاجس نے مجبور کیا ہے اس سے صان لے لے۔

وج مال ضائع کرنے کی اجازت تو اس لئے ہوجائے گی کہ مجوری کے موقع پر دوسرے کا مال کھانا حلال ہوجاتا ہے۔ اس طرح حرام چیزوں کا کھانا حلال ہوجاتا ہے۔ اس لئے اس کا ضائع کرنا بھی حلال ہوجائے گا(۲) آیت میں ہے۔ انسما حرم علیکم المیتة والدم ولحم المحندزیر و ما اہل به لغیر الله فمن اضطر غیر باغ و لا عاد فلا اثم علیه ان الله غفور رحیم (الف) (آیت ۱۳ کا اسورة البقرة (۲) اس آیت میں ہے کہ آدمی مجبور ہوجائے تو حرام چیز بھی حلال ہوجاتی ہے اور اس کو استعال کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہوتا۔ اس پر قیاس کرے دوسرے کے مال کو بھی ضائع کرنا حلال ہوجائے گا۔

اورضائع کرنے والے سے ضان لے سکتا ہے اور مجبور کرنے والے سے بھی صنان لے سکتا ہے اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ [۲۹۷۲] (۱۰) اگر مجبور کیا قتل کی دھمکی سے دوسرے کے قتل کرنے پر تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کا اقدام کرے۔اور صبر کرے یہاں تک کفتل ہوجائے ، پس اگراس کوقل کر دیا تو گنہ گار ہوگا۔

شرت کسی ظالم نے کسی آ دمی کوتل کی دھمکی دی کہ فلاں کوتل نہیں کرو گے تو تم کوہی قتل کر دوں گا۔اس قتل کی دھمکی کے باوجوداس کے لئے جائز نہیں ہے کہ فلاں کوتل کرے بلکہ صبر کرےاورخو قتل ہوجائے۔اورا گرمجبور نے فلاں کوتل کر دیا توبیہ کئہ گار ہوگا۔

وج کسی کوتل کرناکسی حال میں جائز نہیں ہے۔ یہاں اپنی جان کو بچا کر دوسرے کوتل کرنا کیسے جائز ہوگا۔ دونوں کی جانیں برابر درجے کی محترم ہیں اس لئے اپنی جان بچا کر دوسرے کوتل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ (۲) آیت میں ہے۔ و من یہ قتسل مومنا متعمدا فجزاؤہ جہنم خالدا فیھا و غضب الله علیه و لعنه و اعد له عذا با عظیما (ب) (آیت ۹۳ سورة النسام) اس آیت میں مومن کوتل کرنے پر چار فتم کی سزاسانگ گئ ہے۔ اس لئے دوسرے کوتل کرنا حلال نہیں ہوگا۔ وہ صبر کرے اور خود قل ہوجائے۔

لغت آثم : گنهگار-

آ ۲۹۷۵] (۱۱) اورقصاص اس پر ہوگا جس نے مجبور کیا اگر قتل عمر ہے۔

تشری کنها قتل کرنے والا بھی ہوگا اور مجبور کرنے والا بھی ہوگا۔البتہ اگر مجبور آ دمی نے جان بوجھ کر قتل کیا تو قصاص مجبور آ دمی سے نہیں لیا

حاشیہ: (الف) تم پرمردار،خون،سورکا گوشت اوراللہ کے نام کے علاوہ پر ذن کیا گیا ہووہ سب حرام کیا گیا ہے، پھر جومجبور ہوجائے بشر طیکہ لذت تلاش کرنے کے لئے نہ ہواور نہ حدسے گزرنے والا ہوتواس پرکوئی گناہ نہیں ہے۔اللہ تعالی معاف کرنے والے ہیں (ب) کوئی کسی مومن کو جان ہو جھ کرقل کر ہے تواس کا بدلہ جہنم ہے وہ اس میں ہمیشہ رہے گا۔ اس پراللہ کا غضب ہوگا اور اللہ کی لعنت ہے اور اس کے لئے در دناک عذاب تیار کیا ہوا ہے۔

[٢٩٤٦] (١٢) وان أكره على طلاق امرأته او عتق عبده ففعل وقع ماأكره عليه.

جائے گا بلکہ جس نے مجور کیا ہے اس سے قصاص لیاجائے گا۔

رقی سے دی حقیقت میں قبل کرنانہیں چا ہتا تھادوسرے کے مجبور کرنے سے قبل کیا ہے۔ اس لئے یہ دھاردار آلے کی طرح ہو گیا۔ اور قاعدہ ہے کہ آلہ جو استعال کرتا ہے اس پر قصاص ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ قبال سسمعت اب اھریہ وہ گا یہ قبال کرتا ہے اس پر قصاص ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ قبال سسمعت اب ھریہ وہ گا یہ قبل المحد الآمر و لا یقتل العبد ارأیت لو ان رجلا ارسل بھدیة مع عبدہ الی رجل من اھداھا ؟ (الف) مصنف عبدالرزاق، باب الذی یا مرعبدہ فیقتل رجلا، ج تاسع بص۲۲ من نہر ۱۷۸۸ اس اثر میں ہے کہ آقا غلام کوتل کرنے کا تھم دیتو آتا قبل کیا جاتا ہے۔ اور یہاں تو مجبور کرنے والے نے پورائی مجبور کیا ہے۔ اس لئے بدرجہ اولی مجبور کرنے والے بے اور کیا ہے۔ اس لئے بدرجہ اولی مجبور کرنے والا ہی قبل کیا جائے گا۔

فائده امام زفر فرماتے ہیں خود قاتل قتل کیاجائے گا۔

وج کیونکہ اصل قاتل تو یہی ہے(۲) اثر میں ہے۔عن عطاء فی رجل امر رجلا حوا فقتل رجلا قال یقتل القاتل ولیس علی الامو شبیء (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الذی یا مرعبرہ فیقتل رجلا، ج تاسع، ص۲۵۸، نمبر۱۷۸۸۲) اس اثر میں ہے کہ خودقاتل قبل کیا جائے گا۔

امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہ مجبور کرنے والا اور جس کومجبور کیا دونوں قل کئے جا کیں گے۔

جہ ان کی دلیل اوپر کے دونوں قسم کے آٹار ہیں (۲) وہ فرماتے ہیں کہ قاتل تواس کئے قبل کیا جائے گا کہاس نے قبل کیا۔اور مجبور کرنے والا اس کئے قبل کیا جائے گا کہ وقبل کا سبب بناہے۔

[۲۹۷] اگراپی بیوی کی طلاق پرمجبور کیایا اپنے غلام کے آزاد کرنے پر اوراییا کردیا توجس بات پرمجبور کیاوہ واقع ہوجائے گ۔

شرت کے بیوی کوطلاق دینے پرمجبور کیا جس کی وجہ سے اس نے طلاق دیدی تو طلاق واقع ہوجائے گی۔اسی طرح غلام آزاد کرنے پرمجبور کیا اور اس نے آزاد کر دیا تو غلام آزاد ہوجائے گااب واپس نہیں ہوگا۔

رج پہلے اصول گزر چکا ہے کہ طلاق، نکاح، رجعت اور آزادگی زبان سے نکلتے ہی واقع ہوجاتی ہے جا ہے مذاق میں کے یاحقیقت میں۔ اس کئے مجبور کرنے پرجیسے ہی طلاق کا لفظ یا آزادگی کا لفظ زبان سے نکلافورا طلاق واقع ہوجائے گی اور آزادگی بھی واقع ہوجائے گی (۲) حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابسی هر یسو۔ آتا ان رسول الله علی شال ثلاث جدهن جد وهز لهن جد، النکاح والطلاق والرجعة (ج) (ابو داؤد شریف، باب فی الطلاق علی الحرز ل ، ص ۲۰۵، نمبر ۲۱۹ مرتزی شریف، باب ماجاء فی الحد والحرز ل فی الطلاق ، ص ۲۲۵، نمبر ۱۱۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذاق میں بھی طلاق دید ہے تو واقع ہوجاتی ہے۔ اور یہاں تو اپنی جان بچانے کے لئے طلاق دے رہا

حاشیہ: (الف) حضرت ابوہریرہ ففر مایا کرتے تھے کہ تھم دینے والا آزاد ہوتو قتل کیا جائے گا اور غلام ہوتو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اگر کوئی آدمی غلام کے ساتھ ہدیہ جیجے تو کس کا مدیشار کیا جاتا ہے؟ لینی جیجنے والے کا (ب) حضرت عطاً نے فر مایا کسی آدمی نے کسی آزاد آدمی کوقتل کا تھم دیا۔ پس اس نے قتل کیا۔ فر مایا تا تا قتل کیا جائے گا اور تکم دینے والے پر پچھن ہیں ہے (ج) آپ نے فر مایا تین چیزیں حقیت بھی حقیت بیں اور مذاق بھی حقیقت بیں نکاح، طلاق اور رجعت۔

[٢٩٤٧] (١٣) ويرجع على الذي اكرهه بقيمة العبد ويرجع بنصف مهر المرأة ان كان

ہاں گئے واقع ہوجائے گی(۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهیم قال هو (یعنی طلاق المکرہ) جائز انما هو شیء افتدی به نفسه (الف) مصنف ابن البی شبیة ، ۴۸ من کان بری طلاق المکرّہ جائز ا، جرابع ، ۵۵ ۸ نمبر ۱۸۵ ۱۸ رمصّف عبدالرز اق ، باب طلاق الکرہ ، جرابع ، ۵۵ منبر ۱۸۵ ۱۸ مصنف ابن البی شبیة ، ۴۸ من کان بری طلاق المکرّہ جائز ا، جرابع ، ۵۵ میں دی ہوئی طلاق واقع ہوجاتی ہے (۳) اس نے جان اور طلاق میں سے ایک کواختیار کیا تو گویا کہ اختیار سے ہی طلاق دی اس لئے واقع ہوجائے گی۔

فائدہ امام شافعیؓ کے زویک مجبوری میں دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوتی ہے۔

وج حدیث میں ہے۔سمعت عائشة تقول: سمعت رسول الله عَلَیْ یقول: لا طلاق و لا عتاق فی اغلاق (ب) (ابو داودشریف، باب فی الطلاق علی غلط، ص ۲۹۸، نمبر ۲۱۹۳ رابن ماجه شریف، باب طلاق المکرده والناس، ص ۲۹۳، نمبر ۲۰۴۸) دوسری روایت میں ہے۔عن ابسی ذر المغفاری قال قال دسول الله عَلَیْتُ ان الله تجاوز لی عن امتی المخطاء و النسیان و ما استکر هو اعلیه درج) (ابن ماجه شریف، باب طلاق المکرده والناسی، ص ۲۹۳، نمبر ۲۰۳۷ ریخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والکره، ص ۲۹۳، نمبر ۲۲۹۵) اس حدیث اور بخاری کے اثر سے معلوم ہوا کہ مجبور کئے ہوئے کی طلاق اور آزادگی واقع نہیں ہوگی۔

[۲۹۷۷] اورجس نے مجبور کیااس سے غلام کی قیمت لے گااور بیوی کا آ دھام ہرا گر دخول سے پہلے ہو۔

وج مجور آدی غلام کوآزاد نہیں کرنا چاہتا تھا مجور کرنے والے کی وجہ سے آزاد کیا ہے اس لئے گویا کہ اس نے نقصان دیا اس لئے غلام کی جو جور آدی غلام کی جو جی مجبور کرنے والے سے وصول کرے۔ اس طرح وطی سے پہلے طلاق دلوائی جس کی وجہ سے شوہر کو پھے بھی نہیں ملا اور آدھا مہر دینا پڑا اس لئے یہ نقصان مجور کرنے والے سے وصول کرے گا۔ کیونکہ اس کے مجبور کرنے سے یہ نقصان ہوا ہے (۲) اوپر اثر گزر چکا دینا پڑا اس لئے یہ نقصان مجبور کرنے والے سے وصول کرے گا۔ کیونکہ اس کے مجبور کرنے سے یہ نقصان ہوا ہے (۲) اوپر اثر گزر چکا ہے۔ سہمعت ابا ھریو ق یقول یقتل الحو الآمر و لا یقتل العبد، ارأیت لو ان رجلا ارسل بھدیة مع عبدہ الی رجل، من اھداھا؟ (و) (مصنف عبد الرزاق، باب الذی یا مرعبر فیقتل رجل، ج تاسع، ص۲۲۸، نمبر ۱۲۸۸۸) اس اثر میں غلام آفتل نہیں کیا بلکہ اس کے حکم دینے والے کوئل کیا کیونکہ وہی اصل میں نقصان دینے والے ہے (۳) اور شریک غلام آزاد کر دی تو دوسرے شریک کوئل ہے کہ آزاد کرنے والے شریک سے اس کا نقصان وصول کرے کیونکہ وہ نقصان کا سبب بنا ہے۔ تفصیل اس حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بین عہد و مصبھم و عتق علیہ العبد شرکا لہ فی عبد فکان لہ مال یبلغ ثمن العبد قوم العبد علیہ قیمة عدل فاعطی شرکاء و حصبھم و عتق علیہ العبد

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا مجبور کی طلاق جائز ہے کیونکہ اس نے اپنی جان کے بدلے میں بیوی کوفدید دیا (ب) آپ فرماتے ہیں کہ زبرد تی میں طلاق اور آزادگی واقع نہیں ہوتی (ج) آپ نے فرمایا اللہ نے اپنی امت سے خطا اور نسیان معاف کیا اور زبرد تی کر بے تو وہ بھی معاف فرمایا (د) حضرت ابو ہر برہؓ فرماتے ہیں کہ تھم دینے والا آزاد ہوتو اس کوتل کیا جائے گا۔اور غلام ہوتو قتل نہیں کیا جائے گا۔اگر کوئی غلام کے ساتھ کسی کو مدید بھیج تو تمہارا کیا خیال ہے کس نے بید بر بھیجا۔
ہر بہ بھیجا؟ یعنی آمر نے بدیہ بھیجا۔

قبل الدخول 742^{1} وان أكره على الزنا وجب عليه الحد عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى الا ان يكرهه السلطان وقالا رحمهما الله تعالى لايلزمه الحد 792^{1} (10) واذا أكره على الردّة لم تبن امرأته منه.

والا فقید عتق منه ما عتق (الف) (بخاری شریف، باب اذعتق عبدا بین اثنین اوامیة بین الشرکاء، ۳۴۲ منبر۲۵۲۲) اس حدیث میس آزاد کرنے والے نے نقصان کیا تواس کا تاوان اس کو مجر ناپڑا۔

[۲۹۷۸] (۱۴) اگرمجبور کیاز ناپرتواس پرحدواجب ہوگی امام ابوحنیفہ کے نزدیک مگرید کہ بادشاہ اس کومجبور کرے۔اورصاحبین ٌفر ماتے ہیں کہ اس پرحدواجب نہیں ہوگی۔

تشری عورت سے زبردی زنا کیا تواس پر حدنہیں ہوگی کیونکہ اس سے زبردی کرسکتا ہے۔لیکن مردکومجبور کیا جس کی وجہ سے زنا کیا توانتشار آلہ زنا کرنے والے کا ہوااس لئے اس پر حدواجب ہوگی۔

فائده صاحبین فرماتے ہیں کہ حدلازم نہیں ہوگی۔

رجی کونکہ حد شبہات سے ساقط ہوجاتی ہے۔ اور یہاں شبہ ہے کہ خود سے زنانہیں کیا اس لئے حدواجب نہیں ہوگی (۲) آیت میں ہے۔ ولا تکر ھوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصنا لتبغوا عرض الحیوة الدنیا و من یکر ھھن فان الله من اکر اھھن غفور رحیم (ب) (آیت ۳۳ ، سورة النور۲۴) اس آیت میں ہے کہ مجبوری میں زنا کرایا تو اللہ تعالی معاف کردیں گے۔ اور جب حد حقوق اللہ ہے اس لئے وہ بھی معاف ہوجائے گی (۳) حدیث میں ہے۔ ان صفیة بنت ابی عبید اخبرته ان عبدا من رقیق الامارة وقع علی ولیدة من الحمس فاستکر ھھا حتی اقتضها فجلدہ عمر الحد و نفاہ ولم یجلد الولیدة من اجل انه استکر ھھا (ج) (بخاری شریف، باب اذااتکر هت المرؤة علی الزنا فلا حرعلیما ، صحاب انہ بر ۱۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو مجبور کیا گیا اس پر حذبیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو مجبور کیا گیا اس پر حذبیں ہے۔

[429](10) اگرمجبور کیا مرتد ہونے پرتواس کی بیوی بائنہیں ہوگ۔

وج اوپرآیت گزری جس سے معلوم ہوا کہ دل سے کفر کا اعتقاد نہیں کیا۔ مجبوری کی وجہ سے صرف زبان سے کلمہ کفر بولا تو وہ مرتد ہوا ہی نہیں۔ اس کئے اس کی بیوی جدانہیں ہوگی اور نہ ذکاح ٹوٹے گا۔ آیت ہے۔ من کفر باللہ من بعد ایمانہ الا من اکرہ و قلبہ

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کسی نے مشترک غلام آزاد کیااوراس کے پاس اتنامال ہے کہ غلام کی قیت تک پہنچ سکتا ہوتو غلام کی انصاف ور قیت لگائی جائے گی۔اوراس کے شرکاء کواس کا حصد دیا جائے گا۔اور مال نہ ہوتو جتنا آزاد کیا اتناہی آزاد رہے گا (ب) اپنی باند بوں کوزنا پر مجبور نہ کرواگروہ پاکدامنی اختیار کرنا چاہتی ہوں تا کہتم دنیوی زندگی کا سامان تلاش کرو۔اور جوان کو مجبور کر گا تو اللہ ان کو مجبور ہونے کے بعد معاف کرنے والا ہے رحم کرنے والا ہے (ج) صفیہ بنت ابی عبید نے جبر دی کہ امارت کے ایک غلام نے خس کی باندی پر زبرد تی کر کے زنا کر لیا تو حضرت عمر شنے اس کو حدلگائی اور وطن سے باہر کر دیا اور باندی کو حدنییں لگائی کیونکہ وہ مجبور کی گئی تھی۔

مطمئن بالایمان (الف) (آیت ۱۰۱، سورة النحل ۱۱) اس آیت سے معلوم ہوا کہ دل ایمان سے لبریز ہوتو وہ کا فرنہیں ہوگا اس لئے نکاح نہیں ٹوٹے گا (۳) حضرت ممارین یا سروالی حدیث جواو پرگزری اس میں بھی حضور کے فرمایا کہ دوبارہ ایسا کرنا پڑے تو کر لیناجس سے معلوم ہوا کہ نکاح نہیں ٹوٹے گا (متدرک حاکم ،تفییر سورة النحل ۱۷)، ج ثانی جس ۳۸۹ نمبر ۳۸۹)

لغت تبن : بان سے مشتق ہے جدا ہونا، نکاح ٹوٹنا۔



﴿ كتاب السير ﴾

[• 4 ٩ ٨] (١) الجهاد فرض على الكفاية اذا قام به فريق من الناس سقط عن الباقين وان لم

﴿ كتاب السير ﴾

ضروری توف سیرسرة کی جمع ہے۔ اس کا ترجمہ ہے عادت، اخلاق کیکن اب سیر ہو لتے ہیں اس بات پر کہ جہاد کب واجب ہوگا۔ کس کے ساتھ واجب ہے۔ اور جہاد میں کفار کے ساتھ کیا معاملہ کر ہیں اس کو سیر کہتے ہیں۔ جہاد کی دوشمیں ہیں۔ جہاد اقدائی اور جہاد دفائی ۔ اگر کا فر مسلمان پر بلہ ہول د ہے اور جہاد مثال ہے کے لئے نظئے کو جہاد دفائی کہتے ہیں۔ میم ردعورت، غلام سب پر فرض عین ہوجاتا ہے۔ کیونکہ اپنی جان ، مال، عزت کو بچپانا ضروری ہے۔ اور عام حالات میں جب کا فر مسلمانوں پر دھاوانہ پولا ہوتو جہاد فرض کفا ہہے۔ بچھلوگ جہاد کر ہی تو التی سے فرض ساقط ہوجائے گا۔ جہاد کے جوت کے بہت کی آ بیت ہیں۔ جہاد دفائی کے جہاد کے جوت کے بہت کی آ بیت ہیں۔ جہاد دفائی کے جوت ہے۔ انسفر وا خفاف او فی سیل اللہ ذالکم خیر لکم ان کنتم تعلمون (الف) (آ بت ۲۵ سم، صورة التوبة ۹) وشقالا و جاھدوا باموالکم وانفسکم فی سبیل اللہ ذالکم خیر لکم ان کنتم تعلمون (الف) آ بیادور آ النظال ۸) ایک اور آ بت ۲۵ سورة التوبة ۹ اللہ یہ سے۔ یا ایبھا المندی حرض المو منین علی القتال الخ (آ بت ۲۵ سورة الانفال ۸) ایک اور آ بت میں ہے۔ یا ایبھا المذین فی الآخرة الا قلیل لکم انفروا فی سبیل اللہ اثاقلتم الی الارض ارضیتم بالحیوة الدنیا من الآخرة فیما متاع الحدید آ المقال کم اذا قبل لکم انفروا فی سبیل اللہ اثاقلتم الی الارض ارضیتم بالحیوة الدنیا من الآخرة فیما متاع الحدید کم ان آ بین سے معلوم ہوا کہ جہاد فرم اس مند بعثی اللہ الی ان یقاتل آخر امتی المدجال لا بیطلہ جور جائر و لا عدل عادل (ج) (ابوداؤدش نیف، المحدود بائر و لا عدل عادل (ج) (ابوداؤدش نیف، بائر بیار میا کہ انتفرہ میں انکر میں سے ایک جماعت تو ساقط ہوجائے گاباتی سے۔ اورا گروئی بھی قائم نہ کر ہواں بیار تو سائر کوئی بھی قائم نہ کر ہواں سے ایک بیار کوئی بھی قائم نہ کر ہواں سے ایک بیار کوئی بھی قائم نہ کر سے اس سے ایک بھیا عدت تو ساقط ہوجائے گاباتی سے۔ اورا گروئی بھی قائم نہ کر ہواں سے ایک بھیا ہو سے اگرون کوئی بھی قائم نہ کر ہواں سے ایک بھی تو سے ایک بھی تو کہ کر ہواں سے ایک بھی تو کہ کوئی سے کر بھی تو کہ کر ہواں سے سے کر بھی کر کر ہواں سے کر بھی سے کر بھی تو کہ کر بھی تو کر بھی سے کر بھی تو کر ب

کے چھوڑنے سے تمام لوگ گنہ گار ہوں گے۔ بچھ (۱) آپ میں سے کہ ایک جماعت پر جماد فرض ہے آپ سے بیسے وہ میا کیان المؤ منون لینفہ وا کافیۃ فلو لا نفر میز کیا فرقیۃ

رج (۱) آیت میں ہے کہ ایک جماعت پر جہادفرض ہے۔ آیت بیہے۔وما کان المؤمنون لینفروا کافة فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقهوا فی الدین ولینذروا قومهم اذا رجعوا الیهم لعلهم یحذرون (د) (آیت۱۲۲،سورة التوبة ۹) اس آیت

حاشیہ: (الف) نکلے بلکے ہونے کی حالت میں اور بوجھل ہونے کی حالت میں۔اوراللہ کے راستے میں اور جان سے جہاد کرویہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جائے ہور بارے ایمان والوتم کو کیا ہوگیا؟ جبتم ہے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے راستے میں نکلوا تو تم زمین کی طرف بوجھل ہوجاتے ہو۔ کیا تم آخرت کے بدلے میں دنیوی زندگی سے راضی ہوگئے؟ پس دنیوی زندگی کا سامان آخرت کے مقابلے میں تھوڑا ہے۔اگر تم جہاد میں نہیں نکلے تو تم کو در دناک عذاب دے گا اور تمہار کے میں دوسری قوم لے آئے گا (ج) آپ نے فرمایا۔۔۔ جب سے جمجھ مبعوث کیا گیا ہے اس وقت سے جہاد جاری رہے گا۔ یہاں تک کہ میری امت کا آخری آدمی د جال سے قال کرے گا۔ یہ کی ظالم کے ظلم سے یا عادل کے انصاف سے باطل نہیں ہوگا (د) مومن کے لئے اچھا نہیں ہے کہ بھی نکل جائیس۔ایسا کیوں نہ ہو کہ ہر جماعت میں سے ایک طاکفہ تفقہ حاصل کرنے کے لئے تکلیں اور اپنی قوم کوڈرائیں جب وہ واپس لوٹیس، شایدوہ ڈرجائیں۔

يقم به احد أثِمَ جميع الناس بتركه [٢٩٨] (٢) وقتال الكفار واجب وان لم يبدؤنا.

سے معلوم ہوا کہ ایک جماعت جہاد کے لئے نظے جس سے معلوم ہوا کہ جہادا قدا کی میں سب پر جہاد فرض عین نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ ایک جماعت قیامت تک جہاد کر ہے گا۔ سسمع جابو بن عبد الله یقول سمعت النبی علی النبی عوم القیامة (الف) (مسلم شریف، باب نزول عیسی ابن مریم حا کمابشریعة نبینا الخ سے ۸۸، نبر ۱۵۲۸ ابن حدیث میں ہے کہ ایک جماعت قیامت تک جہاد کر ہے گا۔ اس ایک اماب البوداؤدشریف، باب فی دوام الجہاد ہے سام شریع ہے۔ اس سے فرض کفا بیٹا ہت ہوتا ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال جماعت سے اشارہ ہوتا ہے کہ باقی پر جہاد نہیں ہے۔ اس سے فرض کفا بیٹا ہت ہوتا ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال دسول الله علی اللہ علی ہو ہو قبعد الفتح و لکن جہاد و نیة و اذا استنفر تم فانفر و ا (ب) (بخاری شریف، باب نفل الجہاد والسیر الخ ہی ۴۹۰ مبر ۱۸۲۷ مسلم شریف، باب المبایعة بعدم تملئ الاسلام والجہاد والخیرالخ ہی ۱۳۰۰ نمبر ۱۸۲۷ اس حدیث میں ہے والسیر الخ ہی ۴۹۰ مبر بلائ تو جہاد میں جا و اس سے بھی عام حالات کہ جب امیر بلائ تو جہاد میں جا و اس ہواد اس سے بھی عام حالات میں فرض کفا ہی ہوگ ۔ اس سے بھی عام حالات میں فرض کفا ہی ہی ہوگا۔

[۲۹۸۱] (۲) كفارسة قال واجب بي حياب وه ابتدانه كرير ـ

تشریک کفار جنگ کی ابتدانہ بھی کریں تب بھی کفر سے قبال واجب ہے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا بمیشہ ایک جماعت می کے لئے قال کرتی رہے گی اور قیامت تک غالب آتی رہے گی (ب) آپ نے فرمایا فتح مکہ کے بعد مکہ سے ہجرت فرض نہیں ہے کین جہاد نرض ہمیں ہے۔ اوراس کی نیت کرنا بھی ضروری ہے۔ اورا گر جہاد کے لئے بلائے جاؤ تو ضرور جہاد کے لئے جاؤ (ج) اگر پشت چھیر لے تو اس کو پکڑ واور جہاں پاؤاس کو تل کرو جیسے وہ تم سے جنگ کرتے ہیں۔ اور یقین کرو کیا دواور جہاں پاؤاس کو تا کی کرو جیسے وہ تم سے جنگ کرتے ہیں۔ اور یقین کرو کیا لئد متقبوں کے ساتھ ہے۔

[٢٩٨٢] (٣) ولا يجب الجهاد على صبى ولا عبد ولا امرأة ولا اعملي ولا مُقعد ولا اقطع

فناداهم فقال یا معشر یهود اسلموا تسلموا ... وانی ارید ان اجلیکم من هذه الارض (الف) (ابوداؤدشریف،باب کیفکان اخراج الیهودمن المدینة ، ۲۶، ۱۹ منبر ۳۰۰۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے یہودکومدینہ سے نکل جانے کا حکم دیا۔ حالانکہ انہوں نے ابھی قال شروع نہیں کیا تھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ بغیر قال شروع کئے بھی جہاد کیا جاسکتا ہے۔

لغت يبدأ: بدء مشتق ميشروع كرنا،

[۲۹۸۲] (۳) واجب نہیں ہے جہاد بیچے پراور نہ غلام پراور نہ غورت پراور نہ نابینا پراور نہ ایا بھج پراور نہ لولے پر۔

ی یہ الفہ میں تلاقہ عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل (ب) (ابوداوَدشریف، باب الفہ معن ثلاثة عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل (ب) (ابوداوَدشریف، باب فی الجمون یسرق اویصیب حدا، ۲۵۲، نمبر ۲۵۷، نمبر ۲۵۷ وعرضه یوم الحندق وهو ابن عمر ان النبی عالی عشرة سنة فلم یجزه و عرضه یوم المحندق وهو ابن خمس عشرة سنة فاجازه (ع) دیاری شریف، باب الغلام یصیب الحد، ۲۵۷، نمبر ۲۵۸، نمبر ۲۵۷، نمبر ۲۵۰، نمبر ۲۵۰

وه و آقا ك حكم ك تحت بـ اس كى اجازت ك بغير جمعه بين بحى نهيل جاسكا تو جهاد بين كيه جائكا (٢) حديث بين به وه تو آقا ك حكم ك تحت بـ اس كى اجازت ك بغير جمعه بين بحى نهيل جاسكا تو جهاد بين كيه جائكا (٢) حديث بين به حد الله بن ابى ربيعة ان رسول الله عليه فقال فلان؟ قال نعم قال ما شأنك ؟قال اجاهد معك،قال أذنت لا منهم فلما كان فى بعض الطريق سلم عليه فقال فلان؟ قال نعم قال ما شأنك ؟قال اجاهد معك،قال أذنت لك سيدتك ؟قال لا ،قال ارجع اليها فاخبرها فان مثلك مثل عبد لا يصلى ان مت قبل ان ترجع اليها الخ (٤)

عاشیہ: (الف) حضرت ابو ہریر ڈفر ماتے ہیں کہ ہم مجد میں تھے کہ حضور ہمارے پاس تشریف لائے اور کہنے گئے کہ یہود کے پاس چلوا۔ ہم آپ کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ یہود کے پاس آگئے۔ پس حضور گھڑے ہوئے اوران کوآ واز دی ، فر مایا ہے قوم یہود! اسلام لےآ و محفوظ رہو گے ... میں چا ہتا ہوں کہ تم کواس زمین خیبر سے باہر نکال دوں (ب) آپ نے فر مایا تین آ دمیوں سے قلم اٹھا لیا گیا ہے۔ سونے والے سے جب تک بیدار نہ ہوجائے ۔ اور بچ سے جب تک بالغ نہ ہوجائے اور محفول کے پاس حضرت ابن عمر گو جنگ احد کے وقت پیش کیا گیا اس وقت وہ چودہ سال کے تھے۔ تو اس کوا جازت نہیں ملی ۔ اور محفول سے جب تک عقل نہ آ جائے (ج) حضور کے پاس حضرت ابن عمر گو جنگ احد کے وقت پیش کیا گیا اس وقت وہ چودہ سال کے تھے۔ تو اس کوا جازت نہیں ملی ۔ اور غزوہ خندق کے وقت پیش کیا اس وقت پندرہ سال کے تھے تو ان کوا جازت ل گئی (د) حضور کی غزوے میں تھے کہ مزینہ کے چھآ دمیوں پر گزر بھوا تو ایک عورت کا غلام آپ کے پیچھے ہولیا۔ پس راستے کے در میان اس نے سلام کیا۔ آپ نے پوچھا فلاں ہو؟ کہا ہاں! پوچھا آپ کا کیا حال ہے؟ کہا آپ کے ساتھ جہاد کر نا چاہاں۔ اور تاؤ کہ تم چسے غلام آگرسیدہ کی طرف لوٹے سے پہلے چہات ہوں۔ آپ نے فر مایا لوٹ جاؤ۔ اور بناؤ کہ تم چسے غلام آگرسیدہ کی طرف لوٹے سے پہلے مرجائے تو اس بی نماز جناز دہنیں پڑھی جائے گی۔

(متدرک للحاکم ، کتاب الجہاد، ج نانی، ص ۱۶۹، نمبر ۲۵۵۳ رسنن للبیمقی ، باب من لا یجب علیه الجہاد، ج تاسع، ص ۳۹، نمبر ۲۵۵۳ رسنن للبیمقی ، باب من لا یجب علیه الجہاد، ج تاسع، ص ۳۹، نمبر ۲۵۵۳ رسن کے حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام پر جہاد فرض نہیں ہے۔ البتہ آقاکی اجازت سے جاسر قبال جاء عبد فبایع النبی علی المهجرة و لا آقاکی اجازت کے بغیر نہیں کہتے تھے تو جہاد کے لئے کہیں گے۔ عن جابر قبال جاء عبد فبایع النبی علی المهجرة و لا یشعر النبی علی الله عبد فجاء سیدہ یریدہ فقال النبی علی النبی علی الله عبدین اسو دین ثم لم یبایع احدا حتی یشعر النبی علی الله اعبد هو (الف) (نبائی شریف، باب بیعت الممالیک، ص ۵۸۸، نمبر ۱۸۵۹ رابن ماجہ شریف، باب البیعت ، ص ۲۵۱۹ ، نمبر ۲۸۱۹ رابن ماجہ شریف، باب البیعت میں جہاد فرض نہیں ہے، ہاں! نفیر عام ہوجائے تواس پر بھی دفاعی جہاد فرض ہوگا۔

عورت پر جہادفرض نہیں ہے اس کی دلیل بی حدیث ہے۔ عن عائشة ام السمو منین قالت استأذنت النبی علیہ المجھاد فقال جھاد کن الحج (ب) (بخاری شریف، باب جہادالنساء، ص، نمبر ۲۸۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں پر جہادفرض نہیں ہے بلکہ اس کا جہاد جج کرنا ہے۔ البتہ جہاد میں شریک ہونا چاہیں تو شریک ہوسکتی ہیں۔ حدیث میں ہے۔ عن السربیع بنت معوذ قالت کنا مع السنبی علیہ نستھی و نداوی الحرحی و نود القتلی (ج) (بخاری شریف، باب مداوا ة النساء الجری فی الغزو، ص۲۸۲، نمبر ۲۸۸۲) اس حدیث میں ہے کھورتیں جہاد میں شریک ہوتی تھیں اور مریضوں کو پانی پلاتی، زخمیوں کی دواکرتی اور مقتول کے پاس آکر تیار داری کرتی تھیں۔ عورتیں آج بھی ایبا کر کئی ہوتی تھیں۔ عورتیں آج بھی ایبا کر کئی بیا۔

نابینا، اپاجی اورلولے پر جہاد فرض نہیں ہے اس کی دلیل ہے آیت ہے۔ لیسس علی الضعفاء و لا علی المرضی و لا علی الذین لایہ جدون ما ینفقون حرج اذا نصحوا لله و لرسوله ما علی المحسنین من سبیل (د) (آیت ۹ ، سورة التوبة ۹) اس آیت میں ہے کہ کمزور، یہاراور جوخرج کرنے کا مال نہیں رکھتا ہے ان پر جہا ذہیں ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ فدکورہ لوگوں پر جہا ذہیں ہے۔ آیت میں ہے۔ لیس علی الاعمی حرج و لا علی الاعوج حرج و لا علی المویض حرج (ه) (آیت کا، سورة الفح ۸۸) دوسری آیت میں ہے۔ لیستوی المقاعدون من المومنین غیر اولی الضور و المجاهدون فی سبیل الله بامو الهم و انفسهم (و) میں ہے۔ لایستوی المقاعدون من المور سے معلوم ہوا کہ جس کو ضرر ہوا ورا پانچ ہوا س پر جہاد فرض نہیں ہے (س) عدیث میں ہے۔ فاتی عموو بن الجموح رسول الله عُلیا ہے فقال یا رسول الله عُلیا الله عُلیا الله یا معون ان اخرج معک والله

عاشیہ: (الف) ایک غلام حضور کے پاس آیا اور ہجرت کرنے پر بیعت کی۔ اور حضور گو پتانہیں تھا کہ وہ غلام ہے۔ پھراس کا مالک اس کو لینے آیا تو آپ نے فرمایا اس کونی دو۔ تو آپ نے دوکا لے غلام کے بدلے اس کو فریدا۔ پھر بیمعلوم کئے بغیر کہ وہ غلام ہے آپ نے بیعت نہیں کی (ب) حضرت عائشہ نے حضور سے جہاد کے لئے اجازت ما گئی تو آپ نے فرمایا تم لوگوں کا جہاد جج ہے (ج) رہتے بنت معود فرماتی ہیں کہ ہم عورتیں حضور کے ساتھ جہاد میں تھیں۔ ہم پانی پلاتیں، زخمیوں کی تنا رواری کرتیں اور مقتول کو اپنی جگہ سے منتقل کرتیں۔ (د) کمزوروں پر، بیاروں پر اور لوگوں پر جوخرج کرنے کے لئے مال نہیں پاتے کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ جہاد نہ کریں۔ اگروہ اللہ اور اس کے رسول کے لئے فیرخواہی کرتے ہیں۔ اور اچھے کام کرنے والوں پر کوئی راستہ نہیں ہے لیکن الزام نہیں ہے (ہ) اندھے پر کوئی حرج نہیں ہو سے تہ دیکریں۔ اگروہ جہاد نہ کریں اور ضایا بھی پر اور نہیں ہو سکتے۔

[7 7 7 فان هجم العدو على بلد و جب على جميع المسلمين الدفع تخرج المرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن مولى.

انسى الارجو ان استشهد فأطأ بعر جتى هذه فى الجنة فقال له رسول الله على المجهد وضع الله عنك الجهاد (الف) (سنن للبيمقى، باب من اعتذر بالضعف والمرض والزمانة والعذر فى ترك الجهاد، ج تاسع، ٣٢٥، نمبر ١٤٨١) اس حديث ميس به كمعذور يرجها ونبيس به -

لغت تقعد : عقد سے مشتق ہے۔ جو بیٹھا ہوا ہو یعنی ایا ہج، اقطع : قطع سے مشتق ہے جس کا ہاتھ کٹا ہوا ہو یعنی لولا۔

[۲۹۸۳] (۴) پس اگر چڑھآئے تشمن کسی شہر پرتو تمام مسلمانوں پر مدافعت واجب ہے۔ نکلے گی بیوی اپنی شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام آقا کی اجازت کے بغیر۔

تشری کافردشن کسی شہر پر چڑھ آیا،اس وقت اس شہروالوں پراپنی جان، مال اور عزت کی حفاظت ضروری ہے۔اور عام مسلمانوں پر بھی اس کی حفاظت کرنا ضروری ہے۔اور عام مسلمانوں پر بھی اس کی حفاظت کرنا ضروری ہے۔الیں صورت میں ہرآ دمی پر جہاد فرض عین ہوجائے گا۔اس کے لئے عورت بغیر شوہر کی اجازت کے اور غلام بغیر آقا کی اجازت کے جہاد کے لئے نکل سکتے ہیں۔

آیت میں نہ تکنے پر تنبیہ کی گئے ہے۔ یہ ایھا الذین آمنوا مالکم اذا قیل لکم انفروا فی سبیل الله اثاقلتم الی الارض، ارضیتم بالحیوة الدنیا من الآخرة فما متاع الحیوة الدنیا فی الآخرة الا قلیل الا تنفروا یعذبکم عذابا الیما (ب) (آیت ۳۹/۳۸، سورة التوبة ۹) جب جنگ عام ہوجائے ایسے موقع پر نہ نگلنے پران آیتوں میں تنبیہ کی گئی ہے (۲) دوسری آیت میں ہے۔ انفروا خفافا و ثقالا و جاهدوا باموالکم و انفسکم فی سبیل الله (ج) (آیت ۲۱۱۱، سورة التوبة ۹) (۳) ایک اور آیت میں ہے۔ ماکان لاهل المدینة و من حولهم من الاعراب ان یتخلفوا عن رسول الله و لا یر غبوا بانفسهم عن نفسه (د) (آیت ۱۲، سورة التوبة ۹) ان آیتوں میں بھی جہاد کے لئے نہ نگلنے پر تنبیہ کی گئی ہے (۲) صدیث میں ہے کہ بنگامی حالات میں امہات المونین جہاد کے لئے نہ نگلنے پر تنبیہ کی گئی ہے (۲) صدیث میں ہے کہ بنگامی حالات میں امہات المونین جہاد کے لئے نشانہ بنت ابی المونین جہاد کے لئے نشانہ بنت ابی حدو وام سلیم وانهما لمشمرتان اری خدم سوقهما تنقزان القرب وقال غیرہ تنقلان القرب علی متونهما ثم

حاشیہ: (الف) حضرت عمر بن جموع حضور کے پاس آکر کہنے گے یارسول اللہ! میرے بیٹے آپ کے ساتھ نگلنے سے رو کتے ہیں۔اور میں آپ کے ساتھ شہید ہونا چاہتا ہوں تا کہ نگڑے پاؤں کے ساتھ جنت میں ملوں۔آپ نے فرمایاتم سے اللہ نے جہاد معاف کر دیا ہے (ب) اے ایمان والوسہیں کیا ہو گیا جبتم کو اللہ کے راستے میں نگلنے کے لئے کہا جاتا ہے تو تم زمین کی طرف بوجس ہوئے جاتے ہو۔ کیا آخرت کے مقابلے پر دنیوی زندگی پر راضی ہوگئے ہو۔ حالا نکہ آخرت کے مقابلے میں دنیوی زندگی کا سامان بہت تھوڑا ہے۔اگر نہ نگلے تو تم کو در دناک عذاب دیں گے (ج) بلکے ہونے کی حالت میں اور بوجس ہونے کی حالت میں بھی نگلو (یک مال ہوت بھی اور مال نہ ہوت بھی جہاد میں نکلو) اور مال اور جان سے اللہ کے راستے میں جہاد کرو(د) اہل مدینہ اور ان کے اردگر ددیہا تیوں کو کیا ہوا کہ وہ رسول اللہ اللہ بھی سے جہاد میں پیچے رہتے ہیں۔ اور خود سے غبت کا ظہار نہیں کرتے۔

[٩٨٨] (٥) واذا دخل المسلمون دار الحرب فحاصروا مدينة او حصنا دعوهم الي

ت ف رغانه فی افواہ القوم ثم تر جعان فتملآنها ثم تجیئان فتفر غانه فی افواہ القوم (الف) (بخاری شریف، باب غز والنساء وقالحن مع الرجال، مسلم منزیف، باب غز وۃ النساء مع الرجال، مسلم منزیف، باب غز وۃ النساء مع الرجال، مسلم منزیف، باب غز وۃ النساء مع الرجال، مسلم منزیک ہوئیں ہے کہ جنگ احد میں حضرت عائشاً ورام سلیم جہاد میں شریک ہوئیں اور صحابہ کی تیار داری کی ۔ جس سے معلوم ہوا کہ ہنگامی حالات میں عور توں پر بھی جہاد فرض ہو جاتا ہے۔

[۲۹۸۴] (۵) اگرمسلمان دارالحرب میں داخل ہوں اورکسی شہر یا قلعے کا محاصرہ کرلیس توان کواسلام کی دعوت دیں، پس اگروہ مان لیس توان تے قبل کرنے سے رک جائیں۔

شری کفارسے قال کرنے کا مقصد مسلمان بناناہے اس لئے اگر وہ قبال سے پہلے ہی مسلمان ہوجا ئیں تو قبال کرنے کی کیا ضرورت ہے۔اس لئے جنگ شروع کرنے سے پہلے ان کواسلام لانے کی دعوت دیں۔

حدیث بیں ہے۔ عن ابن عباس قال ما قاتل رسول الله علیہ قوما حتی دعاهم (ب) (متدرک حاکم، کتاب الا یمان، ح اول، ص ۱۱ ، نمبر ۲۷ رمند احر، باب مندا بن عباس من اول، ص ۱۹ ، نمبر ۲۱۰ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ کی ہمیشہ بیعادت رہی ہے کہ قال سے پہلے ان کواسلام کی دعوت دیتے تھ (۲) دوسری حدیث بیں تفصیل ہے جس کا کلڑا ہیہ ہے۔ عن سلیسمان بن بویدہ عن ابیہ قال کان رسول الله علیہ ادا امر امیرا علی جیش ... واذا لقیت عدوک من المشرکین فادعهم الی ثلاث خصال او خلال فایتهن ما اجابوک فاقبل منهم و کف عنهم شم ادعهم الی الاسلام فان اجابوک فاقبل منهم و کف عنهم شم ادعهم الی الاسلام فان اجابوک فاقبل منهم و کف عنهم .. فان هم ابوا فاستعن بالله وقاتلهم عنهم شم اجابوک فاقبل منهم و کف عنهم، فان هم ابوا فاستعن بالله وقاتلهم عنهم شریف، باب نی (ج) (مسلم شریف، باب تامیر الامام الامراء علی البعوث ووصیۃ ایاضم باداب الغزووغیرہا، ۲۲، ص۸۸، نبر ۱۳ البوداو و شریف، باب فی دعاء المشرکین، سالام بنبر ۲۱ اس حدیث بیل بھی ہے کہ پہلے کارکواسلام کی دعوت دو۔ نہ مانے تب جزیمی پیشکش کرو۔ اس کونہ مانے تب جزیمی پیشکش کرو۔ اس کونہ مانے تب جزیمی کار کونہ الله وقال کسول الله عمل کے اللہ کا دا الله الله الله کا ذا قالوها و صلوا صلاتنا و استقبلوا قبلتنا و ذبحوا ذبیحتنا و میات ال الناس حتی یقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها و صلوا صلاتنا و استقبلوا قبلتنا و ذبحوا ذبیحتنا و استقبلوا قبلتنا و ذبحوا ذبیحتنا

عاشیہ: (الف) جنگ احد کے دن لوگ شکست کھا کر حضور سے پیچھے پیچھے رہ گئے تو حضرت عائشاً اورام سلیم گود یکھا کہ وہ کپڑا چڑھائی ہوئی تھیں اور مشکیز ہے سے زخیوں کو پانی ڈال رہی تھیں ۔ پھروا پس بھر کر لاتی تھیں اور قوم کے منہ میں ڈالتی تھیں ۔ پھروا پس بھر کر لاتی تھیں اور قوم کے منہ میں ڈالتی تھیں (ج) آپ جب کسی کوشکر پرامیر بناتے ... تو فرماتے جب تم مشرک دشنوں سے مقابلے کے لئے آکو توان کو تین با توں کی طرف بلا کہ جس بات کو تھی پہند کر لے توان سے قبول کرلو۔ اور ان سے جنگ روک لو۔ پھران کو اسلام لانے کی دعوت دو پس اگراس کو پہند کر بے توان سے قبول کرلواور جنگ روک دو۔ اور اگراس کے سے بھی انکار کردی توان سے قبول کرلواور جنگ روک دو۔ اور اگراس کے بیا اگراس کو پہند کر بے توان سے قبول کرلواور جنگ روک دو۔ اور اگراس کے سے بھی انکار کردی توان سے قبول کرلواور جنگ روک دو۔ اور اگراس

الاسلام فان اجابوهم كفُّوا عن قتالهم ٢٩٨٥] (٢) وان امتنعوا دعوهم الى اداء الجزية

فقد حرمت علینا دماؤهم واموالهم الا بحقها وحسابهم علی الله (الف) (بخاری شریف، باب فضل استقبال القبلة ، ٣٥٥ منبر ٣٩٠ مسلم شریف، باب الامر بقتال الناس حتی یقولوالا اله الا الله محمد رسول الله الناس ١٣٥ ، نبر ٢٠) اس حدیث سے معلوم ہوا که اس لام لے آئواس سے جنگ کرناحرام ہے۔

لغت حصن : محفوظ جگه، قلعه - اجابوا : قبول کرلے - کف : رک جائے -

[۲۹۸۵] (۲) اگروہ رک جائیں تو بلائیں ان کو جزیہ کی ادائیگی کی طرف، پس اگروہ دیدیں تو ان کے لئے وہ ہیں جومسلمانوں کے لئے ہیں۔ اوران پروہ ہیں جومسلمانوں پر ہیں۔

تشری اگراسلام قبول نہ کریں تو ان کو جزیہ دینے کے لئے کہیں۔اگروہ جزیہ دینا منظور کرلیں تو ان کا خون، جان، مال مسلمانوں کی طرح محفوظ ہو جائیں گے۔اور جوحقوق مسلمانوں کو ملتے ہیں وہی حقوق ان کوبھی ملیں گے۔اور غلطیوں کی جوسزائیں مسلمانوں کو دی جاتی ہیں وہی سزائیں ان کوبھی دی جائیں گی۔گویا کے معاملات میں وہ مسلمان کی طرح ہوگئے۔

ج جزیری طرف بلانے کی دلیل اوپر کی حدیث میں تھی اور یہ بھی ہے کہ وہ جزیہ قبول کرلیں تو ان سے قبال روک دیاجائے گا۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن سلیمان بن بریدة عن ابیه ... فان هم ابوا فسلهم الجزیة، فان هم اجابوک فاقبل منهم و کف عنهم (ب) ہے۔ عن سلیمان بن بریدة عن ابیه ... فان هم ابوا فسلهم الجزیة، فان هم اجابوک فاقبل منهم و کف عنهم (ب) (مسلم شریف، باب تامیر الامام الامراعلی البعوث الحق من الامراعلی البعوث الحق میں ہے۔ قب الله و شریف میں ہے کہ اسلام نہ لائے تو جزیہ کی طرف بلاؤ۔ اور یہ کر لے تو ان سے جنگ روک دو (۲) آیت میں ہے۔ قب اللہ و اللہ و رسوله و لا یدینون دین الحق من الذین او تو ا الکتاب حتی لایؤ منون بالله و لابالیوم الآخر و لا یحرمون ما حرم الله و رسوله و لا یدینون دین الحق من الذین او تو ا الکتاب حتی یعطوا الجزیة عن ید و هم صاغرون (ج) (آیت ۲۹، سورة التوبة ۹) اس آیت میں ہے کہ اس وقت تک قبال کروجب تک جزیہ نہ دیدس ۔

کفار جزید دینے لگیں تواس کا حق مسلمانوں کی طرح ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔قال علیؓ من کانت له ذمتنا فدمه کدمنا (و) (دار قطنی ،کتاب الحدود والدیات ،ج ثالث ،ص ۷۰ انمبر ۳۲۶۷) اس اثر میں ہے کہ جو ہماری ذمیت میں آجائے تواس کا خون ہمارے خون کی

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایالوگوں سے اس وقت تک قال کرنے کا تھم دیا گیا ہوں جب تک لا الدالا اللہ نہ کہدلیں ، پس جب کہدلیں اور ہماری نماز پڑھنے لگیں اور ہماراذ بچھ کھانے لگیں تو ہم پران کا خون اور ان کا مال حرام ہے گر کسی حق کی وجہ سے اور ان کا باقی حساب اللہ پر ہے (ب) سلیمان بن ہریدہ اپنے باپ سے قل کرتے ہیں کہ ... پس اسلام سے انکار کر دے قوان سے جزیہ مانگے۔ پس اگراس کو قبول کر بے قوان سے قبول کر لیس اور ان سے جودین جنگ روک لیس (ج) جو اللہ اور آخرت پر ایمان نہ رکھتے ہوں اور جواللہ اور اس کے رسول حرام کرتے ہوں اس کو حرام نہ سیحتے ہوں ۔ اور اہل کتاب ہیں سے جودین حق کی اتباع نہ کرتے ہوں ان سے اس وقت تک جنگ کرتے رہئے یہاں تک کہ اپنے ہاتھ سے ذکیل ہوکر جزید دیے لگیں (د) حضرت علی نے فرمایا جو ہمارے دی بن گئے ہیں ان کا خون ہمارے خون کی طرح محفوظ ہے۔

فان بذلوها فلهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم [٢٩٨٦](ك) ولا يجوز ان يُقاتل من لم تبلغه دعوة الاسلام الا بعد ان يدعوهم (٨٩٦](٨) ويستحب ان يدعو من بلغته الدعوة الى الاسلام ولا يجب ذلك.

طرح ہوجائے گالینی اس کاخون محفوظ ہوجائے گا۔

لغت بذل: خرچ کرے۔

[۲۹۸۲] (۷) اور نہیں جائز ہے کہ قبال کرے اس سے جس کواسلام کی دعوت نہ پیچی ہو گرید کہ اس کو دعوت دے۔

تشری جن کفارکواسلام کی دعوت نه پینی ہوان کو دعوت دیئے بغیر قبال کرنا جائز نہیں ہے۔

او او پرحدیث گرر چکی ہے کہ حضور جب تک دعوت نہ دے لیے کفار سے قبال شروع نہ کرتے۔ اس کے قبال سے پہلے دعوت دینا ضرور ک ہے۔ تا کہ ان کو بھی پتا چل جائے کہ ہم اسلام کوعام کرنے کے لئے جہاد کرر ہے ہیں۔ مال لوٹے اور لوگوں کوغلام باندی بنانے کے لئے جہاد نہیں کرر ہے ہیں (۲) او پرحدیث گرر چک ہے۔ عن سلیسمان بن بریدة عن ابیه ... ثم ادعهم الی الاسلام فان اجابو ک فاقب ل منهم و کف عنهم (الف) (مسلم شریف، باب تامیر الامام الامراء علی البعوث، ج۲، ۲۵، ۲۵، نبر ۱۳۵۱/ابوداؤدشریف، باب فی دعاهم دعاء المشر کین ، صالا ۲۱ نہر ۲۱۲۳) ایک اور حدیث گرری ۔ عن ابن عباسٌ قال ما قاتل دسول الله عَلَيْتِ قوما حتی دعاهم دونوں حدیث کر متدرک حاکم ، کتاب الایمان ، ج اول ، ص ۱۲ ، نمبر ۲۳۷ منداحمد ، باب مندعبر الله ابن عباسٌ ، ج اول ، ص ۱۳۹۰ نمبر ۲۳۰ النے قال نہ کرے۔

[۲۹۸۷](۸)اورمستحب ہے کہ جس کو دعوت بیٹی ہواس کو بھی دعوت دے اسلام کی کیکن واجب نہیں ہے۔

تشری جن کواسلام کی دعوت بہنچ چکی ہومستحب ہے کہ قبال سے پہلے ان کو دوبارہ دعوت دے لیکن چونکہ دعوت بہنچ چکی ہے اس لئے دوبارہ دعوت دیناوا جب نہیں ہے مستحب ہے۔

رج اوپر کی احادیث سے معلوم ہوا کہ رخوت دے۔ اور ایک اور حدیث میں ہے کہ بن مصطلق پر رات میں جملہ کیا جس کا مطلب یہ ہوا کہ ان کو قال سے پہلے اسلام کی دخوت نہیں دی۔ جس سے معلوم ہوا کہ جن کو دخوت پہنچ چکی ہواس کو دوبارہ دخوت دینا واجب نہیں ہے۔ حدیث بیر ہے۔ کتبت الی نافع فکتب الی ان النبی عُلِیْ اللہ عَلَیْ اللّٰ ال

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا... پھران کواسلام لانے کی دعوت دو، پس اگر پہند کر ہے قوان سے قبول کرلواوران سے جنگ روک دو(ب) حضور نے کسی قوم سے اس وقت تک قبال نہیں کیا جب تک ان کواسلام کی دعوت نه دی (ج) حضور نے بنی مصطلق پر رات میں دھاوا بولا کیونکہ وہ بھی دھاوا بولنے والے تھے۔اوران کے جانور چشم پر چرر ہے تھے۔ توان کے جنگ کرنے والے مردول کو قبل کیا اوران کے بچول کو قبد کیا اوراس دن ہی حضرت جو پریر ٹید ہو کئیں۔

[٩٨٨] ٢ إ (٩) فان ابوا استعانوا بالله تعالى عليهم وحاربوهم ونصبوا عليهم المجانيق

الذربة ، ص۳۵۵، نمبر ۲۵۴۱)اس حدیث میں ہے کہ بنی مصطلق پر رات میں حملہ کیا کیونکہ انہوں نے مسلمانوں پر غارت گری کی تھی۔ [۲۹۸۸](۹) پس اگرا نکار کرے تو اللہ سے مدد مانگ کران سے لڑائی کریں۔اوران پر مخبیقین لگائیں اوران کوجلائیں اوران پر پانی چھوڑ دیں اوران کے درختوں کوکاٹ ڈالیس اوران کی کھیتیاں اجاڑ دیں۔

تشری جزید دینے سے بھی انکار کر دیں تو ان سے قبال کیا جائے گا۔اور قبال کرنے کی مختلف صور تیں ہیں جواس زمانے میں رائے تھیں۔ مثلا ان پر جنجنی نصب کریں،ان کے گھروں کو آگ لگا دیں،ان پر گرم پانی چھوڑ دیں تا کہ وہ مرجا ئیں یا مجبور ہوکر ہتھیار ڈال دیں۔ان کے درختوں کوکاٹ دیں۔اوران کی کھیتیوں کواجاڑ دیں تا کہ وہ مجبور ہوجائے۔

ج جزیدندد یے پر قال کریں اس کی دلیل اوپر کی حدیث میں گزر چکی ہے۔ عن سلیمان بن بریدة عن ابیه ... فان ابوا فاستعن بسالله وقات لهم (الف) (مسلم شریف، باب تامیر الا مام الا مراء علی البعوث، ۲۶، ۱۳۵۰، نمبر ۱۳۱۱ ابوداؤدشریف، باب فی دعاء المشر کین، ص ۱۳۱۱، نمبر ۱۳۱۲) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ جزید دینے کے لئے بھی تیار نہ ہوتو اللہ کانام لیکر قبال شروع کرے۔ اس کے لئے مختی تیار نہ ہوتو اللہ کانام لیکر قبال شروع کرے۔ اس کے لئے مختی یا اس زمانے کا اٹم بم استعال کرے اس کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن اب عبید الله عالیہ حاصر اهل المطائف ونصب علیهم المنجنیق سبعة عشویو ما (ب) (سنن لیبہ قی ، باب قطع الشجر حرق المنازل، ج تاسع، ص۱۸۱۲، نمبر ۱۸۱۲) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ ان پر مختیق نصب کرے۔

جلانے کی حدیث ہیے۔ عن ابن عمر قال حرق رسول الله علی نخل بنی النضیر وقطع و هی البویرة فنزل ما قطعتم من لینة او تر کتموها قائمة علی اصولها فباذن الله ولیخزی الفاسقین (ج) (آیت ۵، سورة الحشر ۵۹ ربخاری شریف، باب حدیث بی النظیر و مخرج رسول الله ولیک می دیت النظیر و مخرج رسول الله ولیک می دیت النظیر و مخرج رسول الله ولیک الیم فی دیت الرجلین ، ص ۵۷ منم اسم میم مسلم شریف، باب جواز قطع اشجار الکفار و کریتها ، ۲۶، ص ۸۵ منم ۱۲ میل اس مدیث سے معلوم ہوا کہ کفار کے گھر ول کو جلا سکتے ہیں۔ اور اس کے درختوں کو کاٹ سکتے ہیں اگر ضرورت پڑجائے تو۔ اس مدیث میں درخت کا شیا ورکھیتی بربا و کرنے کی بھی دلیل ہے۔

کفار پر پانی چھوڑے یااس کا پانی بندکرےاس کے لئے بیرحدیث ہے۔عن علی قال امونی رسول الله عَلَیْ اُن اغور ماء آبار بسدر (د) (سنن للبیرقی،باب قطع الثجر وحرق المنازل، حتاسع، ص۱۸۱۳ منبر۱۸۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفار کا پانی بند کرےاور ضرورت پڑے تو گرم پانی اس پرڈالے تا کہ میدان جنگ سے بھاگ جائے۔

حاشیہ: (الف) حضرت سلیمان کی حدیث میں ہے ... پس اگر کفار جزید دینے سے بھی انکار کرے تو اللہ سے مدد مانگواوران سے جنگ کرو (ب) آپ نے اہل طائف کا محاصرہ کیااوران پرسترہ دنوں تک بنجین کئے رکھا (ج) آپ نے بنی نضیر کے باغ کوجلایااوراس کوکاٹا جس کا نام بیویرہ تھا۔ جس کی بنا پر بیآیت نازل ہوئی۔ جوتم تر درخت کا ٹویااس کو سے برچپوڑ دو تو اللہ کے تھم سے ہے۔ اور فاسقوں کو ذکیل کرنے کے لئے ہے (د) حضرت علی نے فرمایا کہ حضور نے مجھے تھم دیا کہ بدر کے یانی کو نیچا تاردوں۔

وحرقوهم وارسلوا عليهم الماء وقطعوا اشجارهم وافسدوا زروعهم [٢٩٨٩] (١٠) ولا بأس برميهم وان كان فيهم مسلم اسير او تاجر وان تترسوا بصبيان المسلمين او

یہ سب کا مضرورت پڑنے پر کرے ورنداس کی ضرورت نہ ہوتو ان کے پھل دار درختوں کونہ کاٹے اور نہ کھیتیوں کو ہربا د کرے۔

وج حضرت ابوبكر كي وصيت بين به ابدا ابدا بكر لما بعث الجنود نحو الشام يزيد بن ابى سفيان وعمرو بن العاص و شرحبيل بن حسنة ... وان هم ابوا فاستعينوا بالله عليهم فقاتلوهم ان شاء الله ولا تغرقن نخلا ولا تحرقنها ولا تعقروا بهيمة ولا شجرة تثمر ولا تهدموا بيعة ولا تقتلوا الولدان ولا الشيوخ ولا النساء وستجدون اقواما حبسوا انفسهم في الصوامع فدعوهم وما حبسوا انفسهم له وستجدون آخرين اتخذوا الشيطان في رؤوسهم افحاصا فاذا وجدتم اولئك فاضربوا اعناقهم ان شاء الله (الف) (سنن ليبقى ، باب من اختارالكف عن القطع والتحريق اذا كان الاغلب الله صعير داراسلام اودار عهد ، ج تاسع ، ص ٢٦١ ، نبر ١١٥ المرموط المام ما لك ، باب انهى عن قتل النساء والوالدان في الغزوم ٣١٥) اس الشرسه معلوم بواكه بلاضرورت نه يهل داردرخت كالله ورنجيتي اجالا ______

لغت مجانین : منجنین کی جمع ہے، پچھلے زمانے میں گولہ چھیئنے کا آلہ تھااس کومیزائل کہنے لگے ہیں، ارسل : چھوڑنا، پھینکنا۔

[۲۹۸۹](۱۰)اورکوئی حرج نہیں ہےان پر تیر چلانے میں اگر چہان میں مسلمان قیدی یا تا جرہوں ۔اورا گروہ ڈھال کی طرح کرلیں مسلمان کے بچوں کو یا قیدیوں کوتب بھی ندرکیس تیر برسانے سے ۔اور تیر مارنے کا ارادہ کریں کفار کونہ کہ مسلمانوں کو۔

تشری مسلمان بچوں کو یا قیدیوں کو کفار نے بکڑ لیا اور ان کوآ گے کر دیا تا کہ مسلمانوں کا تیر مسلمان بچوں یا قیدیوں کو لگے اور کفار پچ جائیں،الیں صورت میں بھی مسلمان کفار پرتیریا بندوق برسائے اوراس میں کفار کو مارنے کارادہ کرے۔تاہم اس سے مسلمان بچے یا قیدی مر جائیں تو گناہ نہیں ہے کیونکہ ان کو مارنے کا ارادہ نہیں کیا۔ بلکہ مجبوری کی وجہ سے ان پرتیرلگا ہے۔

وج حدیث میں ہے کہ کفار کی عورتوں اور بچوں گوتل نہ کرولیکن وہ در میان میں آجا کیں اور مقتول ہوجا کیں تو گناہ نہیں ہے البتة ارادہ کر کے ان
کو مارنا جا کر نہیں ہے۔ حدیث ہیہے ۔ عن المصعب بن جثامة قال مر بی النبی عَلَیْتُ بالا ہواء او بو دان فسئل عن اهل الدار
یبیتون من المشرکین فیصاب من نسائهم و ذراریهم ؟ قال هم منهم (ب) (بخاری شریف، باب اہل الداریتیون فیصاب

حاشیہ: (الف) حضرت ابوبکرٹ نے نشکر شام کی طرف بھیجا...اور بیفر مایا اگر وہ جزبیہ ہے بھی انکار کر بے تو اللہ سے مدد مانگواوران شاءاللہ ان سے (باقی اسکے صفحہ پر) حاشیہ: (پچھے صفحہ ہے آگے) جنگ کرو۔ درختوں کو پانی میں نہ ڈباؤاور نہاں کو جلاؤ۔ اور نہ جانور کے پاؤں کا ٹواور نہ پھل دار درخت کا ٹو۔ اور نہ گرجاؤں کو گراؤاور نہ بچوں کو تکر کو اور نہ بوڑھوں کواور نہ عورتوں کو تیل کر و۔ ایسے لوگ بھی ملیس کے جنہوں نے اپنے آپ کو گرجاؤں میں مجبوس کررکھا ہے ان کو اس حال پر چھوڑ دو۔ پچھ ایسے لوگ پائیس کے کہ شیطان کو اپنا سردار بنار کھا ہے۔ ایسے لوگ ملیس تو اگر مناسب ہوتو ان کی گردنیس اڑا دو (ب) مصعب بن جثامہ فرماتے ہیں کہ مقام ابواء یا مقام باودان میں حضور ٹمیر سے سے گزرے تو مشرکین کے گھروں میں جولوگ عورتیں اور بچے رہتے ہیں ان کے بارے میں پوچھا۔ تو آپ نے فرمایا ان کا شار مشرکین میں سے سے مشرکین میں جولوگ عورتیں اور بیاد میں جولوگ عورتیں اور بیاد میں ہولوگ عورتیں اس کے بارے میں ہولوگ عورتیں ہولوگ عورتیں میں ہولوگ عورتیں ہولوگ عورتی

بالأساراى لم يكفوا عن رميهم ويقصدون بالرمى الكفار دون المسلمين[• ٩٩٦](١١) ولا بأس باخراج النساء والمصاحف مع المسلمين اذا كانوا عسكرا عظيما يؤمن عليه

الولدان والذراری، ۳۲۳ منبر ۳۰۱۲ اورطبرانی کی روایت میں بیج مله زیادہ ہے۔انسه قال یا رسول الله اطفال المشرکین نصیبہ فی الغارة باللیل قال لا تعمدوا ذلک و لا حرج قال او لادهم منهم (الف) (کنزالعمال، ج ثانی، ۳۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شرکین کی اولا داور عورتوں کوارادہ کر کے مت مارولیکن درمیان میں ان کولگ جائے تو کوئی بات نہیں ہے۔اس پر قیاس کر کے مسلمان بچوں کواورقید یوں کو تیرلگ جائے تو کوئی بات نہیں ہے۔البتة ان کا ارادہ کر کے تیرنہ چھیکے۔

لغت تترسوا: ترس سے مشتق ہے ڈھال، الاساری: اسیری جمع ہے قیدی، لم یکفو: کف سے مشتق ہے ندر کے، رمی: تیر پھینکنا۔ [۲۹۹۰](۱۱)اور کوئی حرج نہیں ہے عور توں اور قرآن کو لے جانے میں مسلمانوں کے ساتھ جبکہ بڑالشکر ہواوران پراطمینان ہو۔اوران کو لے جانا مکروہ ہے چھوٹے لشکر میں جس میں اطمینان نہ ہو۔

تشری انہوا وراطمینان ہوکہ ہارنہیں کھائیں گے اور کفار عورتوں کی تو بین نہیں کرپائیں گے تو عورتوں اور قرآن کوساتھ لے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اورا اگر سرید یعنی جھوٹالشکر ہے جس میں خطرہ ہے کہ کفار کے ہاتھوں عورتوں کی تو بین ہوگی تو بین ہوگی تو ان کوساتھ لے جانا اچھانہیں ہے۔

وج احادیث میں دونوں کا جُوت ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله عَلَیْ نهی ان یسافر بالقر آن الی ارض العدو (ح) (بخاری شریف، باب کرامیۃ السفر بالمصاحف الی ارض العدو، ۱۹۵۰م منبر ۱۹۹۰م مسلم شریف، باب النہی ان بیافر بالمصحف الی ارض العدو من الله الله الله الله وقوعہ باید بھم ، ج ۳، ص ۱۳۱، نمبر ۱۸۲۹) اس حدیث میں قرآن کریم کو دشمن کی زمین میں لے جانے سے منع فرمایا ہے۔دوسری حدیث میں وجہ بیریان کی کردشمن کہیں اس کی تو بین نہ کرے۔ مخافة ان بناله العدو (مسلم شریف، باب فرکور، نمبر ۱۸۲۹/۱۸۸۸)

حاشیہ: (الف) پوچھایارسول اللہ! مشرکین کی اولا دجنگ میں رات میں ملتے ہیں؟ آپؑ نے فرمایا جان کران کومت مارو، اورکوئی حرج نہیں ہے۔البتدان کی اولا د مشرک ہی ہیں (ب) حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے ایک عورت کو حضور کی جنگ میں قتل کیا ہوا پایا تو حضور نے عورتوں اور بچوں (باقی ا گلے صفحہ پر) حاشیہ (پچھلے صفحہ ہے آگے) کوتل کرنے ہے منع فرمایا (ج) آپؓ نے دشمن کی زمین میں قر آن کیکرسفر کرنے سے منع فرمایا،کہیں ایسانہ ہو کہ دشمن قرآن کی تو ہین کرے۔ ويكره اخراج ذلك في سرية لايؤمن عليها [١٩٩٦] (١٢) ولا تقاتل المرأة الا باذن زوجها ولا العبد الا باذن سيده الا ان يهجم العدو.

اور برا الشكر موتو لے جانا جائز ہے اس كى دليل بير حديث ہے۔ عن ابن عمر عن النبى و وقد سافر النبى عليه واصحابه فى اد ض المعدو و هم يعلمون القرآن (الف) (بخارى شريف، باب كرامية السفر بالمصاحف الى ارض العدو، ص ٢٩٩٩، نمبر ٢٩٩٩) اس حديث سے معلوم مواكدا طمينان موتو قرآن ساتھ لے جاسكتا ہے۔

اسی پرعورت کوساتھ لے جانے کوبھی قیاس کرلیں۔ یہی وجہ ہے کہ جنگ بدر میںعورتوں کوساتھ نہیں لے گئے کیونکہ وہاں تو ہین کا خطرہ تھااور جنگ احد میںعور تیں شریک ہوئیں اس لئے کہ وہ جگہ مدینہ دسے قریب ہے۔

لغت عسكر: لشكر، سرية: دسته، فوج، حجود الشكر، مصاحف: مصحف كي جمع بقرآن كريم -

[۲۹۹۱] (۱۲) قال نه کرے عورت مگر شو ہر کی اجازت سے اور نہ غلام مگر آقا کی اجازت سے مگریہ کہ دیمن چڑھ آئے۔

قتال کرے گا۔البتہ عام حالات میں عورت شوہر کی اجازت کے بغیراورغلام آقا کی اجازت کے بغیر جہاد میں نہ جائے۔

وج غلام آقا سے اجازت کے بغیر قبال نہ کرے اس کی دلیل پہلے مسکہ نمبر ۳۳ میں گزرچکی ہے۔ عن المحارث بن عبد الله بن ابی ربیعة ان رسول الله علیہ فلما کان فی بعض مغازیه فمر باناس من مزینة فاتبعه عبد لامو أة منهم فلما کان فی بعض الطریق سلم علیه فقال فلان قال نعم! قال ما شانک ؟ قال اجاهد معک قال اذنت لک سید تک؟ قال لا !قال ارجع الیها سلم علیه فقال فلان قال نعم! قال ما شانک ؟ قال اجاهد معک قال اذنت لک سید تک؟ قال لا !قال ارجع الیها فاخبرها فان مثلک مثل عبد لایصلی ان مت قبل ان توجع الیها (ب) (متدرک للحاکم ، کتاب الجہاد ، ح ثانی ، ۱۲۵۳ منبر ۲۵۵۳ کا کی اجازت کے بغیر قبال کرنا جائز نہیں ہے۔ اور عورت کے لئے اس مسئلے پر قبال کرنا جائز نہیں ہے۔ اور عورت کے لئے اس مسئلے پر قبال کرسکتے ہیں۔ سسمعت عبد الله بن عمر یقول جاء رجل الی النبی عالیہ اللہ نی مالہ عبد فقال احی والداک ؟ قبال نعم! قال ففیها فجاهد (ح) (بخاری شریف، باب الجہاد باذن الا ہوین ، ص ۱۲۳۱ ، نبر ۲۵۰۳ مسلم شریف، باب برالوالدین ایسما احق بغیر نہ جا کے بغیر نہ جا میں جہاد میں نہ ہری اجازت کے بغیر نہ جا کے کونکہ اس کی خدمت کی ضرورت ہے اس طرح عورت بھی عام حالات میں شوہر کی اجازت کے بغیر نہ جائے کیونکہ اس کی خدمت کی ضرورت ہے اس طرح عورت بھی عام حالات میں شوہر کی اجازت کے بغیر نہ جائے کیونکہ اس کی خدمت کی ضرورت ہے اس طرح عورت بھی عام حالات میں شوہر کی اجازت کے بغیر نہ جائے کیونکہ اس کی خدمت کی خدمت

حاشیہ: (الف)حضوراورآپ کے اصحاب دشن کے ملک میں سفر کرتے اور قر آن کو بھی سکھتے سکھاتے رہتے (ب) آپ سی غزوہ میں قبیلہ مزینہ کے کچھ لوگوں کے سامنے سے گزرے ۔ پس ان میں سے کسی عورت کا غلام آپ کے پیچھے ہولیا اور راستے میں آپ گوسلام کیا تو آپ نے پوچھا فلاں ہو؟ کہا ہاں ا آپ نے پوچھا کیا بات ہے؟ کہا آپ کے ساتھ جہاد کرنا چا ہتا ہوں ۔ پوچھا تیری سیدہ نے تم کو اجازت دی ہے؟ کہا نہیں! آپ نے فرمایا واپس لوٹ جا واور اس کو بتاؤ کہ تم جیسے غلام سیدہ کے پاس واپس لوٹ سے پہلے مرجا کے تو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی (ج) ایک آدمی حضور کے پاس جہاد کی اجازت کے لئے آیا تو آپ نے پوچھا کیا والدین زندہ ہیں؟ کہا ہاں! آپ نے فرمایا ان کی خدمت کرو بہی تمہارا جہاد ہے۔

[٢٩٩٢] (١٣) وينبغي للمسلمين ان لا يغدروا ولا يغلُّواولا يمثلوا ولا يقتلوا امرأة ولا

ضرورت ہے۔

[۲۹۹۲] (۱۳) مسلمانوں کے لئے مناسب ہے کہ دھوکا نہ کریں، خیانت نہ کریں، مثلہ نہ کریں، عورت کو آل نہ کریں، بالکل بوڑھے کواندھے کوایا بچ کو آل نہ کریں مگریہ کہ ان میں سے کوئی جنگ کے بارے میں صاحب رائے ہوتو قتل کیا جاسکتا ہے۔

تشری مسلمانوں کے لئے مناسب ہے کہ وعدہ کرنے کے بعد کفار سے دھوکا نہ کرے۔امانت میں خیانت نہ کرے، قیدیوں کے ناک کان نہ کاٹے، عورت کوئل نہ کرے، بہت بوڑھا، اندھااورا پا بھی کوئل نہ کرے، ہاں ان لوگو میں سے کوئی ایسا آ دمی ہوجو جنگ کے سلسلے میں رائے دیتا ہوتواس کوئل کیا جاسکتا ہے۔یا قبال میں شریک ہوتو کفار،ان کے بچے، بوڑھے، اندھے، عورت اورا یا بھی کوئل کرسکتا ہے۔

صرية او صاه في خاصته بتقوى الله عز وجل ومن معه من المسلمين خيرا ثم قال اغزوا باسم الله في سبيل الله على سبيل الله عزوا فلا تغلوا و لا تغدروا و لا تمثلوا و لا تقتلوا و ليدا (الف) (مسلم شريف، باب تاميرالام الامراء على البعوث ووصية اياهم باداب الغزوو غيرها، ج٢، ص٨، نمبراسك ارابودا و دشين، باب في دعاء المشركين، ص١٣٦، نمبراس٢ ا/ ابودا و دشين، باب في دعاء المشركين، ص١٣٦، نمبراس٢ الاماراء حديث مين عهد وصية اياهم باداب الغزوو غيرها، ج٢، ص٨، نمبراسك ارابودا و دشين، باب في دعاء المشركين، ص١٣٦، نمبر ٢١١٣) المعديث حديث مين عهد قال في بعض مغازى دسول الله عليه المنظم في دسول الله عليه عن قتل النساء عدين ابن عهد قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازى دسول الله عليه في دسول الله عليه عن قتل النساء والصبيان (ب) (بخارى شريف، باب قل النماء في الحرب، ص٣٢٣، نمبر ١٥٥ مسلم شريف، باب تحريم قال النماء والصبيان في الحرب، ص٣٨، نمبر ١٥٥ مسلم شريف، باب تحريم قال الله على المنظم من الله وعلى ملة دسول الله ، و لا تقتلوا شيخا عب حددثى انس بن مالك ان دسول الله على الله على الله وبالله وعلى ملة دسول الله ، و لا تقتلوا شيخا وضموا عنائمكم واصلحوا واحسنوا ان الله يحب المحسنين (ج) (ابودا و دهر في دعاء المدسنين (ع) (ابودا و دهر في دعاء المثر كين ، ص ١٣٨) اس حديث مين مي كربت بور هي وجي قل ذكر المحسنين (ع) (ابودا و دعو المدود و دعو الله و بالله و بالله و على ملة دمول الله يحب المحسنين (ع) (ابودا و دعو المحسنين (ع) داوتر شيف، باب في دعاء الممرأة و لا تغلوا وضموا عنائمكم و اصلحوا و احسنوا ان الله يحب المحسنين (ع) (ابودا و دعو المدود و دعو المحود و دعو المحدد و دعو المحد

البتة اگر جنگ مين شركت كرے يا جنگ ميں رائے دے توقل كر سكتے ہيں اس كى دليل بيرحديث ہے۔ عن سمو ة بن جندب قال قال رسول الله عليظ قالم اشيوخ المشركين و استبقوا شرخهم (د) (ابوداؤ دشريف، باب في قل النساء، ٢٦ص٣ بنمبر٠٢٧/

حاشیہ: (الف) حضور جب کسی لفکر یا جماعت پر امیر بناتے تو اپنے بارے میں تقوی اختیار کرنے کی نفیحت کرتے۔ اور جو اس کے ساتھ مسلمان ہیں ان کے بارے میں تقوی اختیار کرنے کی نفیحت کرتے۔ پھر فرماتے اللہ کے نام کے ساتھ اللہ کے رائے میں کا فروں کے ساتھ قبال کرو۔ جاؤغزوہ کرولیکن خیانت نہ کرنا، غدر نہ کرنا، مثلہ نہ کرنا اور بچوں کولی نہ کرنا (بحضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ایک عورت حضور کے بعض غزوے میں مقتول پائی گئ تو جو ڈرنی اور بچوں کے قبل سے منع فرمایا (ج) آپ نے فرمایا اللہ کے نام پر جاؤ اور بہت بوڑھے کوئی نہ کرو، اور نہ جورت کولی کرو۔ خیانت نہ کرو، اللہ احسان کر نے والے کو پہند کرتے ہیں (د) آپ نے فرمایا مشرکین کے شیوخ کولی کرواور ان کے بچوں کوچھوڑ دو۔

صبيا ولا شيخا فانيا ولا اعمى ولا مقعدا الا ان يكون احد هؤلاء ممن يكون له رأى فى الحرب [7997](87) ولا يقتلوا مجنونا

ترفدی شریف، باب ماجاء فی النزول علی الحکم، ص ۲۸۷، نمبر ۱۵۸۳) اس حدیث میں ہے کہ کفار کے بوڑھوں کو آل کرو۔ یہ وہ ہیں جو جنگ میں شریک ہوتو اس کو آل کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عسن عکر مة ان النب علی میں شریک ہوتو اس کو آل کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عسن عکر مة ان النب علی میں شریک ہوتو اس کو آل کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عسن عکر مة ان النب علی میں شریک ہوتو اس کو آل کے اللہ علی اللہ علی اللہ علی اللہ علی اللہ علی اللہ اللہ اور دفتھا فارادت ان تصریحنی فتقتلنی فامر بھا رسول اللہ علی ان تواری (الف) (سنن للہ ہم تی میں اللہ علی اللہ علی کہ اللہ علی کو تاسع میں ۱۳۹ نمبر ۱۸۱۵) اس حدیث میں ہے کہ عورت نے مجامد کو آل کرنے کا اللہ اللہ اور وہ قبل کردی گئی (۲) قبل کرنے کا اصل قاعدہ یہ ہے کہ جو مجاہدین کے سامنے قبال کرنے آئے یا جوان ہونے کی جہ سے آنے کا امکان ہووہ قبل کئے جا کیں گے۔ کیونکہ اسلام بلا وجہ خون بہانے کی اجازت نہیں دیتا۔

لغت یغدر: غدر سے مشتق ہے، عہدتوڑنا، یغلو: غلول سے مشتق ہے خیانت کرنا، لایمثلوا: مثلة سے مشتق ہے ناک، کان وغیرہ اس طرح کا شدہ میں مقعد: قعد سے مشتق ہے، ہاتھ پاؤں اس طرح کٹا ہوا ہو کہ مجبور ہو کر میٹھ جائے جس کوایا بھے کہتے ہیں۔

[۲۹۹۳](۱۴) پایه که عورت رانی هو ـ

تشرق عورت رانی ہوتو اس کا مطلب یہ ہوا کہ قبال کرانے کی پوری ذمہ داریہ عورت ہی ہے اس لئے وہ قبل کی جائے گی۔

وہی قال کا سبب ہے (۲) اوپر حدیث گزری ۔ عن سموۃ بن جندب قال قال دسول الله علیہ اقتلوا شیوخ المشرکین وہی قال کا سبب ہے (۲) اوپر حدیث گزری ۔ عن سموۃ بن جندب قال قال دسول الله علیہ النوا وہ اوراؤ دشریف، باب فی قتل النہاء، ۲۶، ۱۳ منبر ۱۲۷۰ مرتر فدی شریف، باب ماجاء فی النزول علی الحکم، صورت میں ہے مشرکین کے شیوخ کو قتل کرو، اور رانی تو شیوخ سے بھی بڑا عہدہ رکھتی ہے اس لئے وہ بدرجہ اولی قتل کی جائے گی (۳) اوپر بھی ایک حدیث گزری کہ ایک عورت نے مجاہد کو قتل کر کے کی کوشش کی تو وہ عورت قتل کی گئے ۔ جب رانی فوج کے ذریعہ قتل کی حدیث گرری کہ ایک عورت نے مجاہد کو قتل کر کو اور بھی قتل کی گئے ۔

لغت شرخ : بچه

[۲۹۹۴](۱۵)اورنی مجنون گوتل کرے۔

شری جس طرح بچے کوعقل نہیں ہوتی اسی طرح مجنون کوعقل نہیں ہوتی۔اور بچے گوتل کرنا جائز نہیں ہے تو مجنون کو بھی قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

۔ ۔ ۔ (الف) آپ نے ایک عورت کوطا کف میں مقتول دیکھا تو فر مایا کیاتم لوگوں کوعورت کوتل کرنے سے منع نہیں کیا تھا؟ پھراس مقتولہ عورت کوتل کرنے والا کون ہے؟ قوم کے ایک آ دمی نے کہا میں ہوں یارسول اللہ! میں نے اس کوسواری کے پیچھے بٹھایا تھا پس اس نے جھے گرا کر مار دینا چاہا۔ پس حضور نے اس عورت کو دفن کرنے کا حکم دیا (ب) آپ نے فر مایا مشرکین کے بوڑھوں کوتل کر واور ان کے بچوں کوچھوڑ دو۔ [4 9 9 $^{3}](1 1)$ وان رأى الامام ان يصالح اهل الحرب او فريقا منهم و كان فى ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به [1 9 9 7](2 1) فان صالحهم مدة ثم رأى ان نقص الصلح

وجها اوپر حدیث گزر چکی ہے۔ عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله عَلَیْ اقتلوا شیوخ المشر کین و استبقوا شر حهم (ابوداؤد شریف، باب فی قل النساء، ۲۶، ۴، نمبر ۲۶۷ رتر ندی شریف، باب ماجاء فی النز ول علی الحکم، س ۲۸۷، نمبر ۱۵۸۳) اس حدیث میں ہے کہ بچوں گوتل مت کرواس پر قیاس کر کے مجنون کو بھی قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

[۲۹۹۵] (۱۲) اگراما مصلحت سمجھے اس بات پر کھلے کرے اہل حرب یا اس کے کسی فریق سے اور اس میں مسلمانوں کی بہتری ہوتو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

شری اگر مسلمانوں کی بہتری ہواورامام کفار سے یااس کے کسی فریق سے مصالحت کرنے میں بہتری سمجھے تو مصالحت کر سکتے ہیں۔اوراگر اس میں مسلمانوں کے لئے بہتری نہ ہوتو مصالحت کرنا جائز نہیں ہے۔

آیت میں ہے کہ کفار سلح کے لئے ماکل ہوں تو آپ بھی ماکل ہوسکتے ہیں۔ آیت ہے۔ وان جنحوا للسلم فاجنح لها و تو کل علی اللہ انه هو السمیع العلیم (الف) (آیت ۱۱ ہورة الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ وہ سلح کے لئے ماکل ہوں تو اگر مصلحت ہو تو آپ بھی سلح کے لئے ماکل ہوں تو اگر مصلحت ہو تو آپ بھی سلح کے لئے ماکل ہوں تو اگر اللہ علیہ بیری ۔ ہمی صدیث کا گلز ایہ ہے۔ عن مسور بن مخرمه و مروان یصد ق کل واحد منهما حدیث صاحبه قالا خرج رسول الله علیہ نظر نما الحدیبیة ... لایساً لوننی خطة یعظمون فیها حرمات الله الا اعطیتهم ایاها. فقال له النبی علی ان تخلوا بیننا وبین البیت فنطوف به ... فلما فرغ من قضیة الکتاب قال رسول الله علیہ لاصحابه قو موا فانحروا ثم احلقوا (ب) (بخاری شریف، باب الشروط فی البہاد والمصالحة مع اہل الحرب و کتابۃ الشروط می کے ۲ میریش میں ہے۔ عن المسورین مخرمه و مروان بن بے کہ حضور نے ملمانوں کے لئے بہتری دیکھی تو کفار سے سلح صدیب یقین الناس و علی ان بیننا عیبة مکفو فة وانه لا اسلال الحد کے مانهم اصطلحوا علی وضع الحرب عشر سنین یامن فیهن الناس و علی ان بیننا عیبة مکفو فة وانه لا اسلال ولا اغلال (ج) (ابوداود شریف، باب فی سلح العرو، ج ۲ میں ۲ میں ۲ میں اس صدیث میں بھی ہے کہ آپ نے دس سال تک کے لئے فار مکہ ہے کہ آپ نے دس سال تک کے لئے الفار مکہ ہے کہ آپ نے دس سال تک کے لئے فار مکہ ہے کہ آپ کے دس کی دستوں کو دستوں کی دستوں کی دستوں کی دستوں کی دستوں کو دستوں کی دستوں کو دستوں کو دستوں کو دستوں کی دستوں کو دستوں کو

[۲۹۹۲](۱۷) پس اگر کفار سے ایک مدت کے لئے مصالحت کی ، پھر دیکھا کہ ملح تو ڑنازیادہ نفع بخش ہے توصلح تو ڑ دےاوران سے لڑے۔

عاشیہ: (الف) اگروہ سلح کے لئے بھکے تو آپ بھی جھکنے۔اوراللہ پرتو کل کرووہ سننے والا جانے والا ہے (ب) فرمایا حضور عدیبیہ کے زمانے میں نکلے…آپ نے فرمایا اللہ کی عزت کے لئے کوئی بات بھی کہیں گے تو میں اس کو کروں گا۔ پس آپ نے فرمایا ہمیں بیت اللہ چھوڑ دوہم اس کا طواف کریں گے…پس جب پر چہ لکھنے سے فارغ ہوئے تو آپ نے ساتھیوں سے فرمایا کھڑے ہواوراونٹ نخر کرو پھر حلق کراؤ (ج) مروان بن تھم فرماتے ہیں کہ حضور دس سال تک جنگ ختم ہونے پر سلح کی تا کہ لوگ اس میں امن سے رہیں اور اس بات پر کہ اس درمیان جنگ بندر ہے اور فقل کرے اور نہ قید کرے۔

انفع نبذ اليهم وقاتلهم [٧٩٩] (١٨) فان بَدَأُوا بخيانة قاتلهم ولم ينبذ اليهم اذا كان

تشری مثلا دوسالوں کے لئے صلح کی تھی لیکن دیکھا کہ صلح توڑ دینا اور قبال کرنا مسلمانوں کے لئے بہتر ہے توصلح توڑ دے اور قبال کرے۔البتہ پیضروری ہے کہ کھی توڑنے کی اطلاع کفارکودے چھر قبال کرے۔اطلاع دیئے بغیر قبال نہ کرے۔

اطلاع دیے بغیرقال کرے تو یفدراوردهوکا ہے جو جا ترنہیں ہے۔ اس لئے اطلاع دیے بغیرقال نہ کرے (۲) آیت میں ہے۔ وامسا تخافن من قوم خیانة فانبذ الیہم علی سواء ان الله لا یحب الخائنین (الف) (آیت ۵۸ سورة الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ خیانت کا خوف ہوتواس کواطلاع دے کرصلے توڑ دو (۲) صدیث میں ہے۔ سمعت سلیم بن عامر یقول کان بین معاویة و بین اهل الروم عهد و کان یسیر فی بلادهم حتی اذا انقضی العهد اغار علیهم فاذا رجل علی دابة او علی فرس و هو یقول الله اکبر و فاء لا غدر ، واذاهو عمر و بن عبسة ، فسأله معاویة عن ذلک فقال سمعت رسول الله علی الله علی الله علی معاویة من کان بینه و بین قوم عهد فلا یحلن عهدا و لا یشدنه حتی یمضی امده او ینبذ الیهم علی سواء ، قال فرجع معاویة بالناس (ب) (تر ندی شریف، باب اجاء فی الغدر ، ص کان بینہ و بین العام کون بینہ و بین العدو محد فیسیر نحوه بالناس (ب) (تر ندی شریف، باب اجاء فی الغدر ، ص کے کہ کہ معلوم ہوا کہ دشمن سے عہد و پیان ہوتواس کوتو ٹر نے کے لئے پہلے اس کواطلاع دے پھر حملہ کر ر

لغت نبذالیهم: اس کااصلی ترجمہ ہےاس کی طرف پھیکنا اور محاوری ترجمہ ہے عہد کو دشمن کی طرف پھیک دینا یعنی عہد توڑ دینا۔ [۲۹۹۷](۱۸) اورا گرانہوں نے خیانت شروع کی توان سے قبال کرے اور نقض عہد کی اطلاع دینے کی ضرورت نہیں جبکہ ان کے اتفاق سے ہوا ہو۔

تری کا رکے ساتھ سلح کا عقد تھالیکن وہ سب ملکر عہد توڑ دیا اور خیانت کرلیا تو عہد توڑنے کی اطلاع دیئے بغیر قبال کیا جا سکتا ہے۔البتہ اگر پچھ لوگوں نے نقض عہد کیا مثلا پچھ کفار نے اپنے سردار کو پوچھے بغیر دارالاسلام سے چوری کرلی یا کسی کوتل کردیا توبیتمام کفار کی جانب سے نقض عہد نہیں سمجھا جائے گا جب تک کہتمام سے بالا تفاق نقض عہد نہ ہو۔

الت المال المال الماره بـ الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لايتقون و فاما تثقفنهم في المحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون (ح) (آيت ١٥٦/٥٥ سورة الانفال ٨) ال آيت مين بـ كمجوبار باعهرتو را المحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون (ح)

حاشیہ: (الف) کسی قوم سے خیانت کا خوف ہوتو آ منے سامنے کے توڑ دواس لئے کہ اللہ خیانت کرنے والے کو پیندنہیں کرتے (ب) حضرت سلیم بن عامر فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ اورا ہل روم کے درمیان سلیحتی ۔ پھران کے شہروں کی طرف پیش قدمی کررہے تھے تا کہ جب عبدختم ہوجائے تو ان پر تملہ کردے۔ اچا نک ایک آ دمی گھوڑ نے پر سوار اللہ اکبر لا غدر کہدرہے تھے۔ وہ عمرو بن عبسہ تھے۔ تو حضرت معاویہ نے اس بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ میں نے حضور گو کہتے ہوئے ساہے کہ جس کا کسی قوم سے عبد ہوتو عبد نہ توڑ ہے اس کو مضبوط کرے یہاں تک کہ عبد کا وقت گزرجائے یا آ منے سامنے سلیح توڑ دے۔ فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ اوگوں کو کیکروا کپس لوٹ گئے (ج) جن سے آپ نے عبد کیا پھرا بے عبد کو ہر مرتبہ توڑ دیتے ہیں اور تقوی اختیار نہیں کرتے۔ پس اگران سے جنگ (باتی الگے صفحہ پر)

ذلك باتفاقهم [٩٩٨] (١٩) واذا خرج عبيدهم الى عسكر المسلمين فهم احرار.

اس کوالیا مارو کہ بعدوالے یا در میں (۲) صدیث میں ہے کہ کفار مکہ نے عبد توڑا تو اس کوعبد توڑنے کی اطلاع دینے بغیران پر پڑھائی کی اور فق کمد کا واقعی بین المدیل اعاروا علی بین کعب وهم فی المدة التی بین رسول الله علیہ وہین قریش و کان بنو کعب وهم فی المدة التی بین رسول الله علیہ وہین قریش و کان بنو کعب وهم فی المدة التی بین رسول الله علیہ فی خد کر والله نفا فی و کان بنو کعب حتی اتو ارسول الله علیہ فی کر بنی نفا فی و اعانتهم قریش بالسلاح والرقیق فذکر القصة قال فنحرج رکب من بنی کعب حتی اتو ارسول الله علیہ فذکر واله الذی اصابهم وماکان من قریش علیهم فی ذلک، ثم ذکر قصة خروج رسول الله علیہ الله الل

تشری اگر کفار کے غلام مسلمان ہوکر مسلمانوں کے شکر کے پاس آجائے تووہ آزاد ہوجائے گا،اب وہ غلام نہیں رہے گا۔

حديث يس ب- عن على قال خرج عبدان الى رسول الله عَلَيْ يعنى يوم الحديبية قبل الصلح فكتب اليه مواليهم فقالوا يا محمد ! والله ما خرجوا اليك رغبة فى دينك وانما خرجوا هربا من الرق ، فقال ناس صدقوا يا رسول الله ما دهم اليهم، فغضب رسول الله عَليكم من الله عليكم من يبعث الله عليكم من يضرب رقابكم على هذا وابى ان يردهم وقال هم عتقاء الله عزوجل (ح) (ابوداوَوثريف، باب فى عبيرالمشر كين يلحقون يا معشر قريش حتى على هذا وابى ان يردهم وقال هم عتقاء الله عزوجل (ح) (ابوداوَوثريف، باب فى عبيرالمشر كين يلحقون

حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) کرتے ہوتو پیچھ سے ماروشاید وہ فیصحت حاصل کریں (الف) بنی دیل نے حملہ کیا بنی کعب پر۔اوروہ اس مدت میں سے کہ حضوراً ور قریش کے درمیان صلح تھی۔ اور بنوکعب حضور کی سے۔اور بنونفاشقر یش کی صلح میں سے۔اور بنونفاشقر یش کی صلح میں سے۔اور بنوکام سے مددکی۔ پھر قصے کا تذکرہ کیا۔فرماتے ہیں کہ بنوکعب کی ایک جماعت نگلی اور حضور کے پاس آکر مصیبت کا تذکرہ کیا اور قریش نے اس کے خلاف جو پچھ کیا اس کا تذکرہ کیا۔ پھر حضور کے مکہ تک نگلے کا تذکرہ کیا (ب) جب حضور گنج مکہ کے سال نگلے تو یہ بات قریش کو پنچی ۔اس لئے ابوسفیان ، عکیم بن ترنام اور بدیل حضور کے بارے میں خبر معلوم کرنے کے لئے نگلے، پس حضور گھلے ہوئے مرافظہر ان تک آئے (ج) صلح حدیدیہ کے دن پچھ غلام صلح سے پہلے حضور کے پاس (باقی الگلے صفحہ پر) حاشیہ

[٩٩٩٩] (٢٠) ولابأس ان يعلف العسكر في دار الحرب ويأكلوا ماو جدوه من الطعام

بالمسلمین فیسلمون، ج۲،ص۱۲، نمبر ۲۰ مرتر ندی شریف، باب مناقب علیٌّ بن ابی طالب، ج۲،ص۲۱۲، نمبر ۳۷۱۵، کتاب المناقب) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ آزاد ہیں (۲) وہ اپنے مولی کو نیچا دکھلانے کے لئے آئے ہیں اور اپنی جان بیچائی ہے اس لئے ان کی جان اسی شکل میں پچ سکتی ہے اور آقا کو نیچا دکھایا جاسکتا ہے جب وہ آزاد ہو جائیں۔

کفار کی باندی مسلمان لشکر کے پاس آ جائے تو وہ بھی آ زاد ہوجائے گی۔

ج اس کی دلیل او پر کی احادیث ہیں (۲) اس آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ یا ایھا المذین آمنوا اذا جاء کے المؤمنات مھاجر ات فامتحنو ھن اللہ اعلم بایمانھن فان علمتمو ھن مؤمنات فلا تو جعو ھن الی الکفار لاھن حل لھم ولا ھم مھاجر ات فامتحنو ھن اللہ اعلم بایمانھن فان علمتمو ھن مؤمنات فلا تو جعو ھن الی الکفار لاھن حل لھم ولا ھم یہ حلون لھن (الف) (آیت اسور قائم تحق ۲۰) آیت میں ہے کہ مہا جرات مومنہ آجا کیں تو ان کو کفار کی طرف واپس مت کروکیونکہ بیان کے لئے حلال نہیں رہی کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اب کفار کی این کہ علا اس کے اس آیت میں اشارہ ہے کہ کفار کی باندی ججرت کر کے اسلامی اشکر کے پاس آجائے تو وہ آزاد ہوجائے گی باندی نہیں رہی اور کو کئی حرج نہیں ہے کہ شکر چارہ کھلا کیں دارالحرب میں یا کھانے میں جو پا کیں اس کو کھا کیں اور ایند ھن استعال کریں۔ اور قال کریں ایسے بھیار سے جو پا کیں بغیر تھی بھوئے۔

تری میدان جنگ میں کفاری کوئی چیز طے اور اس کو استعال کرنے کی ضرورت ہوتو بغیر تقسیم کئے اور بغیر اس میں نمس نکالے بھی استعال کر سکتا ہے۔ مثلا کھا نامل جائے تو استعال کرسکتا ہے۔ البتہ کسی چیز کی کمی ہواور دوسرے ساتھیوں کو بھی اس کی ضرورت ہوتو پانے والا ہی سب نہ لے لے بلکہ مناسب انداز میں تقسیم کرکے لے تاکہ دوسرے ساتھیوں کی ضرورت بھی یوری ہوسکے۔

وج یضرورت کی چیزیں ہیں اور امیر کی جانب سے ایک گوندان کے استعال کی اجازت ہوتی ہے۔ کیونکہ گھر سے دور میدان جنگ میں ہیں اس لئے ان کے استعال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ہم لوگ مال غنیمت میں سے ضرورت کے مطابق استعال کرلیا کر استعال کرلیا کرتے تھے۔ عن ابن عمر قال کنا نصیب فی مغازینا العسل و العنب فناکلہ و لا نوفعہ (ب) (بخاری شریف، باب مایصیب

: (پیچسلے صفحہ سے آگے) آئے توان کے آفاؤں نے حضور گولکھا کہ اے مجھ اُ آپ کے دین میں رغبت کی دجہ سے نہیں آئے ہیں۔ وہ غلامیت سے بھا گئے کے لئے آئے ہیں۔ پھیلے صفحہ سے آگے ہیں۔ پھیلے صفحہ سے آگے ہیں۔ پھیلے معشر قریش اِ گتا ہے کہتم اس وقت تک نہیں رکو گے جب تک اللہ تم پرالیسے لوگوں کو نہ جھج دیں جو اس پر تمہاری گردنوں کو مارے۔ اور غلاموں کو واپس کرنے سے انکار فر ما دیا اور فر مایا کہ بیاللہ کے آزاد شدہ ہیں (الف) اے ایمان والوا مومن عور تیں تمہارے پاس بھرت کرئے آئیں تو ان کا امتحان لو۔ اللہ تو پہلے ہی سے ان کا ایمان جانے ہیں۔ اگر ان کومومنہ مجھوتو ان کو کفاری طرف واپس مت کرو۔ نہ بیان کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ ان کے لئے حلال ہیں (ب) حضرت ابن عمر فر ماتے ہیں کہ جنگ میں شہداورانگور ماتا تو ہم لوگ اس کوکھاتے لیکن اٹھا کر نہیں رکھتے۔

ويستعملوا الحطب ويدهنوا بالدهن ويقتلوا بما يجدونه من السلاح كل ذلك بغير

من الطعام في ارض الحرب، ٣ ٢ ٢ ٢ ، نبر ٣ ١٥ ٣ ٢ ، نبر ٣ ١٥ ١ ٢ ، نبر ٢ ١ ١ ٢) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ ضرورت کی چیز استعال کرسکتا ہے (٢) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ ضرورت کی چیز استعال کرسکتا ہے (٢) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ ابوجہل ہی کی تلوار ہے ایوجہل ہی کی تلوار ہے استعال کرنے کی ضرورت ایک حدیث میں ہے کہ ابوجہل ہی کی تلوار ہے استعال کرنے کی ضرورت کی خواستعال کرسکتا ہے۔ حدیث ہے۔ حدث نسی ابو عبیدة عن ابیه عن ابیه قال: مورت فاذا ابوجهل صوبع قد ضربت رجله فقلت یا عدو الله! یا ابا جهل! قد اخزی الله الآخو ، قال و لا اهابه عند ذلک فقال ابعد من رجل قتله قومه وضربته بسیف غیر طائل فلم یغن شیئا حتی سقط سیفه من یدہ فضر بته به حتی برد (الف) (ابوداوَد شریف، باب فی فضربته به حتی برد (الف) (ابوداوَد شریف، باب فی الرضة فی السلاح یقاتل بوجہل کی تلوارات کے معلوم ہوا کہ وقت ضرورت مال غذیمت کا تبھی ابوجہل کی تلوارات کے عبد باتھ ہے کہ تھی سقط می عهد رسول الله ﷺ فقال اصبنا طعاما یوم خیبر اللہ بات ابی او فی قال قلت هل کنتم تخصصون یعنی الطعام فی عهد رسول الله ﷺ فقال اصبنا طعاما یوم خیبر فکان الرجل یعنی فیاخذ منه مقدار ما یکفیه شم ینصر ف (ب) (ابوداوَد شریف، باب فی انھی عن افعی اذاکان فی قلة فی ارض فکان الرجل یعنی فیاخذ منه مقدار ما یکفیه شم ینصر ف (ب) (ابوداوَد شریف، باب فی انھی عن افعی اذاکان فی قلة فی ارض مغرورت سے زیادہ لوٹ کی دوئے کے لین عام تربیس ہے۔

وج حدیث بین اس کی ممانعت آئی ہے۔ عن عاصم یعنی ابن کلیب عن ابیه عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله الله علی مفر فاصاب الناس حاجة شدیدة و جهد و اصابوا غنما فانتهبوها،فان قدرونا لتغلی اذ جاء رسول الله علی مشی علی قوسه فاکفاء قدرونابقوسه ثم جعل یرمل اللحم بالتراب ثم قال :ان النهبة لیست باحل من المیتة او ان السمیتة لیست باحل من النهبة ،شک هناد (ج) (ابوداوَدشریف،باب فی انهی عن انهی اذاکان فی الطعام قلة فی ارض العدو، ج۲، ص۳۱، نمبر ۲۵۰۵ میزی شریف، باب قسمة الختم ص ۳۳۸، نمبر ۲۲۸۸ میز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لوٹ کی سوٹ کر لینا جا برنہیں ہے۔ صرف ضرورت کے مطابق دوسر سراتھیوں کی رعایت کرکے لیسکتا ہے۔

عاشیہ: (الف) حضرت عبیدہ فرماتے ہیں کہ بیں گزراتو دیکھاابوجہل پڑا ہوا ہے اس کے پاؤں کاٹ دیا ہے۔ میں نے کہااللہ کے دشمن ابوجہل ہو، آخراللہ نے تم کو ذلیل کر دیا۔ کہنے لگا میں اس وقت اس سے نہیں ڈرتا، کہااس کے بعد بھی ڈھٹھائی ہے کہ اس کواس کی قوم نے آت کیا۔ پھر میں چھوٹی می تلوار سے اس کو مارالیکن پھنیں ہوا یہاں تک کہ اس کی تلوار ہاتھ سے گر ٹی میں نے اس کی تلوار سے اس کو ماراتو وہ شخنڈ اہو گیا (ب) عبداللہ بن ابی اوٹی نے پوچھا کیا آپ لوگ حضور کے زمانے میں کھانے میں تمان کو این جو جھا کیا آپ لوگ حضور کے زمانے میں کھانے میں ٹھا ہو گیا جا تا (ج) انصار کے ایک آدمی کہتے ہیں کہ ہم حضور کے ساتھ ایک سفر میں نکلے جمیں بہت بھوک گی اور مشقت بھی ہوئی۔ اس دوران بکریاں غنیمت میں ملیس تو لوگوں نے ان کولوٹ لیا۔ ہماری ہا نڈی اہل رہی تھی کہ گوشت کو می میں ملادیا پھر فرمایا لوٹی ہوئی چیز مردہ کی طرح حلال نہیں ہے یایوں کے مطرح کال نہیں ہے دین ہوئی چیز مردہ کی طرح حلال نہیں ہے یایوں فرمایا مردہ لوٹی ہوئی چیز سے زیادہ حلال نہیں ہے ۔ حضرت ہا دکواس جملے میں شک ہے۔

قسمة [• • • ٣] (١ ٢) ولا يجوز ان يبيعوا من ذلك شيئا ولا يتموَّلونه [١ • • ٣] (٢٢) ومن اسلم منهم احرز باسلامه نفسه و اولاده الصغار و كل مال هو في يده او و ديعة في يد

لغت يعلف : حياره كھلائ، يدهن : تيل لگائے، سلاح : جھيار

[****](۲۱)اورنہیں جائز ہے کہاس میں سے پچھ پیچےاور نہذ خیرہ کرے۔

تشری مال غنیمت کے قسیم کرنے سے پہلے بقدر ضرورت استعال تو کرسکتا ہے لیکن اس کو بیچے یا اس کو اپنے لئے ذخیرہ کرے اس کی اجازت نہیں ہے۔

اوپر بتلایا کہ بقدر ضرورت صرف استعال کرسکتا ہے۔ اور جو باقی بچاس کو مال غنیمت میں واپس کردے۔ عن عبد الله بن اہی او فی قال قال قلت هل کنتم تخمسون یعنی الطعام فی عهد رسول الله علیہ فقال اصبنا طعاما یوم خیبر فکان الرجل یجیئ فیال قلت هل کنتم تخمسون یعنی الطعام فی عهد رسول الله علیہ فقال اصبنا طعاما یوم خیبر فکان الرجل یجیئ فیاخذ منه مقدار ما یکفیه ثم ینصر ف (الف) (ابوداؤر شریف، باب فی النهی عن النهی متعدد المحدری قال نهی رسول ضرورت سے زیادہ نہ کے اور ذخیرہ نہ کرے۔ اور بچنام نوع ہے اس کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن ابی سعید المحدری قال نهی رسول الله علیہ فی سواء المغانم حتی تقسم (ب) (ترندی شریف، باب فی کرامیۃ بیج المغانم میں ہونے سے پہلے اپنے لئے بیچنا جائز نہیں ہے۔

تقسیم سے پہلے اپنے لئے مال جمع کرنا مال غنیمت میں خیانت کرنا ہے۔ اور مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے لئے یہ وعید ہے۔ عسن عسمر ً بن المحطاب عن النبی علیہ اللہ اللہ و جدتم الرجل قد غل فاحر قوا متاعه واضر ہوہ (ج) (ابوداؤو شریف، باب فی عقوبة الغال، ج۲، ص ۱۵، نمبر ۲۷۱۳) اس حدیث میں ہے کہ مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے سامان کوجلادواور مارو۔ اور اپنے لئے مال جمع کرنا مال غنیمت میں خیانت کرنا ہے اس لئے بیجا کرنہیں ہوگا۔

لغت لا يتمولونه : تمول مي مشتق ب، اپ كئ مال جمع كرنا

[۳۰۰۱] (۲۲) کفار میں سے جواسلام لے آئے تو وہ محفوظ کر لے گا اسلام کی وجہ سے اپنی جان اور اپنی جھوٹی اولا داوروہ مال جواس کے قبضے میں ہو یا مسلمان یاذ می کے ہاتھے میں امانت ہو۔

تشری کفارکوغلام بنانے سے پہلے مسلمان ہوجائے تو وہ خود بھی آزاد ثار کیا جائے گا اوراس کی چھوٹی اولا دبھی آزاد ثار کی جائے گی اور قتل سے محفوظ رہیں گے۔ اور جواس کا مال ہے وہ مال نغیمت نہیں ہوگا بلکہ مالک کو دے دیا جائے گا۔ چاہے وہ مال اس کے قبضے میں ہویا کسی مسلمان کے پاس امانت ہو۔ یاکسی ذمی کے پاس امانت ہو۔ البتہ جو مال حربی کے قبضے میں ہووہ مال غنیمت ثنار کیا جائے گا۔

حاشیہ: (الف)عبداللہ بن ابی اوفی نے پوچھا کیا آپ لوگ حضور کے زمانے میں کھانے میں خمس نکالتے تھے؟ فرمایا خیبر کے دن کھانا ملالوگ آتے اوراپی اپنی ضرورت کی مقدار لے جاتے پھرواپس ہوجاتے لینی اس میں خمس نہیں ہے (ب) آپ نے نیمت کے مال تقسیم کرنے سے پہلیخریدنے سے روکا (ج) آپ نے فرمایا اگرتم کسی آدمی کو پاؤکداس نے نیمت میں خیانت کی ہے تو اس کے سامان کوجلاد واوراس کو مارو۔

مسلم او ذمي [۲۰ ۰ ۳] (۲۳)فان ظهرنا على الدار فعقاره فيء وزوجته فيء وحملها فيء

وج حدیث میں اس کا شوت ہے۔ حدث نبی عثمان بن ابی حازم عن ابیه عن جدہ صخر ان رسول الله علیہ عزا ثقیفا ...

یا صخر! ان القوم اذا اسلموا احرزوا دماء هم واموالهم فادفع الی المغیرة عمته فدفعها الیه (الف) (ابوداوَدشریف،
باب فی اقطاع الارضین، ٢٢، ص ٨٨، نمبر ٢٧، ٢٠، كتاب الخراج) (٢) دوسری حدیث میں ہے۔ ان اب اهریو قلی ... وقد قال رسول
الله علی الله علیہ الله علیہ الله علی الله فعن قالها فقد عصم منی ماله ونفسه الا بحقه وحسابه علی الله علی الله علی الله علی الله علی الله الله الله الله الله الله فعن قالها فقد عصم منی ماله ونفسه الا بحقه وحسابه علی الله (ب) (بخاری شریف، باب وجوب الزکوة، ص ١٨، نمبر ١٩٣٩م شریف، باب الامر بقتال الناس حتی یقولوالا الدالا الله محمد منی ماله ونفسه الا بحقه وحسابه علی الله الله (ب) (بخاری شریف، باب علی ما یقاتل المشر کون، ص ١٢١، نمبر ٢٢١٠) ان احادیث میں ہے کہ اسلام لے آئے تو جان اور مال محفوظ ہوجا کیں گے۔ چھوٹی اولا د ماں باپ کے تابع ہوتی ہیں اور جو تکم باپ یا مال کا ہوتا ہے وہی تکم چھوٹی اولا د کا بھی ہوتا ہے۔ اس لئے چھوٹی اولا د کی اور قبل ہے تحفوظ ہوجا کی اور قبل ہوتا ہے۔ اس لئے چھوٹی اولا د ماں باپ کے تابع ہوتی ہیں اور جو تکم باپ یا مال کا ہوتا ہے وہی تکم چھوٹی اولا د کا کبھی ہوتی ہوگی۔

لغت احرز : محفوظ کرلے گا، حرز ہے مشتق ہے، ودیعۃ : امانت کی چیز۔

[۳۰۰۲] (۲۳) پس اگر ہم غالب آ جائیں ان کے گھر پرتو اس کی زمین فی ہوگی اور اس کی بیوی فی ہوگی ،اس کاحمل اور اس کی بڑی اولا دفی ہوگی۔

تشری حربی مسلمان ہوجائے تو اس کی جان ،اس کا منقول مال اور چھوٹی اولا دتو محفوظ ہوجا ئیں گے لیکن اس کی زمین جو دارالحرب میں ہے وہ محفوظ نہیں ہوگی بلکہ اگر دارالحرب پر مسلمانوں کا قبضہ ہوا تو وہ زمین مال غنیمت میں ثنار ہوگی۔اس کی بیوی اگر ابھی تک حربیہ ہے تو وہ بھی مال غنیمت میں ثنار ہوگا۔اور اس آ دمی کی بالغ اولا دبھی مال غنیمت میں ثنار ہوگا۔اور اس آ دمی کی بالغ اولا دبھی مال غنیمت میں شامل رہے گی بیلوگ محفوظ نہیں ہوں گے۔

وج پیلوگ اور سیر چیزیں مسلمان ہونے والے آدمی کے تالیح نہیں ہیں اس لئے اس کے مسلمان ہونے سے میہ چیزیں محفوظ نہیں ہوں گی۔ مثلا زمین غیر منقولی چیز ہے اوراگر چہ مسلمان ہونے والے کی ملکیت ہے لیکن دارالحرب ہونے کی وجہ سے وہاں کے حاکم کی حکومت میں ہے۔ اور وہ زمین بھی دارالحرب کی زمین شار کی جاتی ہے اس لئے وہ مال غنیمت ہوگی۔

فاکدہ امام حُداً ورامام شافعیؓ کی رائے ہے کہ زمین بھی مسلمان ہونے والے آ دمی کی ملکیت ہوگی اور مال غنیمت میں شارنہیں ہوگ ۔

وج اوپر کی حدیث میں ہے کہ اسلام لانے سے اس کا مال اور اس کی جان محفوظ ہوجائے گی۔ اور زمین بھی اس کا مال ہے اس لئے وہ بھی محفوظ ہوگی (۲) حضرت صخر کی حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت مغیرہ کی قوم نے ایمان لایا تو پانی کا کنواں واپس کیا ،اور کنواں زمین کا حصہ ہے

واولاده الكبار فيء.

ہوں اس لئے مال غنیمت میں شار ہوگی کہ وہ مذہب کے معاطع میں شوہر کے تابع نہیں ہے۔ وہ عاقل بالغ ہے اس لئے اگر وہ بھی ایمان لاتی ہے تو وہ محفوظ ہوگی ، اورا گرنہیں لاتی ہے تو وہ کا فررہے گی اور پکڑے جانے کے بعد مال غنیمت میں آکر باندی ہے گی (۲) کوئی مسلمان آدمی یہود ہے یا نصرانیہ سے شادی کرے تو شوہر کے اسلام لانے سے یہود ہے یا نصرانیہ سے شادی کرے تو شوہر کے اسلام لانے سے بوی مسلمان شارنہیں ہوگی۔ اس لئے اس پرغلبہ پانے کے بعد وہ مال غنیمت میں شار ہوگی (۳) بلکہ شوہر کے اسلام لانے کے بعد اس کا نکاح ہیں ٹوٹ ھائے گا۔

حربية ورت كاحمل بهي في موكالعني بعديين جو بچه پيداموگاوه مال كي طرح مال غنيمت مين شار موگا۔

وج حمل ماں کا جز ہے اس لئے ماں مال غنیمت میں ہوگی تو اس کا حمل بھی مال غنیمت میں ہوگا (۲) اثر میں موجود ہے۔ قبال سفیان و نصن لا نباخذ بذلک ، نقول اذا استثنی ما فی بطنها عتقت کلها انما و لدها کعضو منها (ج) (مصنف عبدالرزاق ، باب الرجل یعتق امتہ و استثنی ما فی بطنها عتقت کلها انما و لدها کعضو منها (ج) (مصنف عبدالرزاق ، باب الرجل یعتق امتہ و استثنی ما فی بطنها والرجل یشتری ابنه ، ج تاسع ، ص۲۷ ا، نمبر ۱۲۸۰) اس اثر میں ہے کہ بچہ ماں کے عضو کی طرح ہے اس لئے ماں حربیہ ہوگی تو اس کا حمل بھی حربی شار ہوگا۔

بالغ اولا د ماں باپ کے تحت میں شارنہیں کی جاتی ہے وہ خود عاقل بالغ ہیں اس لئے اگر وہ حربی ہیں تو حربی ہی شار کی جائے گی اور باپ کے

حاشیہ: (الف) آپ نے قبیلہ ثقیف سے غزوہ کیا..فرمایا اے صخر اقوم جب اسلام لے آئے تو اپنے مال اور اپنے خون کو محفوظ کر لیتی ہے۔ اس لئے قوم کو اس کا چشمہ دے دو، کہاہاں! اے اللہ کے نبی! میں نے حضور کے چہرے کو دیکھا کہ حیا ہے تبدیل ہورہا ہے اور باندی اور چشمہ پر قبضہ کرنے ہے آپ شرمندگی محسوس کررہے ہیں (ب) حضوراً بل ذمہ کے بارے میں فرماتے تھے جواموال پر اسلام لا یاوہ سارا اس کا ہوگا۔ ان کا مال، غلام، گھر، زمین، چو پایدان پر صدقہ کے علاوہ پچھلا زم نہیں ہوگا (ج) حضرت سفیان نے فرمایا کہ ہم اس کونییں لیتے ہم کہتے ہیں کہ پیٹ میں جو حمل ہے اس کو ستنی کیا تب بھی پوری باندی آزاد ہوگی کیونکہ اس کا بچہ اس کے عضوکی طرح ہے۔

 $[m \cdot m](77)$ ولا ينبغى ان يباع السلاح من اهل الحرب ولا يجهز اليهم $[m \cdot m](77)$ ولا يغهز اليهم الله تعالى يُفادى بهم (٢۵) ولا يُفادون بالأسارى عند ابى حنيفة رحمه الله وقالا رحمهما الله تعالى يُفادى بهم

اسلام لانے سے اس کومسلمان نہیں شار کیا جائے گا۔

لغت في : مال غنيمت، ظهر ناعلى الدار : دارالحرب پر فبضه هو گيا، عقار : زمين _

[٣٠٠٣] (٢٨) مناسب نہيں ہے كہ ہتھيا رحربيوں سے بيچاور نداس كويد مال بھيج۔

تشري جب جنگ چل ربی ہوایسے حالات میں اہل حرب سے ہتھیا ربیخامنا سبنہیں۔اسی طرح وہاں ہتھیا ربھیجنا بھی مناسب نہیں۔

اس بتھیار سے مسلمانوں سے جنگ کریں گےاور مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں گے۔ اس لئے اپنے بی لوگوں کو نقصان پہنچانا مناسب نہیں ہے۔ اس طرح ان سے بتھیار بھی بینا مناسب نہیں ہے۔ (۲) عدیث میں ہے۔ عن عصران بن حصین قال نھی دسول الله علیہ علی ہے۔ اس طرح ان سے بتھیار بھی بینا مناسب نہیں ہے کہ نستہ بھی اللہ عزوجل ہہ بی علیہ عسن بسے السلاح فی المفتنة (الف) (سنن للبہ بھی ، باب کراہیۃ بیج العصر ممن یعصر الخروالسیف ممن یعصی اللہ عزوجل ہہ بی عامس، ص ۵۳۵، نمبر ۱۸۷۱) اس حدیث مرسل میں ہے کہ فقتہ کے وقت بتھیار بیجنے سے منع فرمایا۔ اور حربی سے زیادہ کون فتنہ باز ہوگا۔ اس لئے ان سے بھی بتھیا بیجنا بیار نہیں ہوگا (۳) اس اثر میں ہے۔ عن المحسن قبال لا یبعث المی اہل العدو المحرب شیء من السلاح والکراع ولاما یستعان علی السلاح والکراع (مصنف ابن ابی شیۃ ، ۱۳۱۱ما یکرہ ان محمل الی العدو فتی ہو بہ بی سادس ، ص ۱۵۲ فی نیس دینا جائے۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حربیوں کوہتھیا رکے علاوہ دوسرے سامان بھی بیچیا جائز نہیں ہے۔

رج ان کا استدلال حضرت ثمامه بن اثال کاس قول سے جو کمبی حدیث کا گلزا ہے۔ سمع اباهریو قال ... و لا و الله لایأتیکم من الیمامة حبة حنطة حتی یأذن فیها النبی عَلَیْ (ب) (بخاری شریف، باب وفد بنی حدیث ثمامة بن اثال، ص ۱۲۷ رئبر من الیمامة حبة حنطة حتی یأذن فیها النبی عَلَیْ (ب) (بخاری شریف، باب وفد بنی حدیث ثمامة بن اثال، ص ۱۲۷ رئبر ۲۳۷۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور گی اجازت کے بغیر اہل مکہ کو گیہوں کا ایک دانہ بھی نہیں دیا جائے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ دوسر سے سامان بھی اہل حرب کوندو کے (۲) او پر کامصنف ابن ابی شیبہ کا اثر نمبر ۲۳۳۱ بھی ان کا متدل ہے۔ کیونکہ اس میں ہولا ما یستعان به علی السلاح و الکواع لیمن تحقیل راور جو چیز جنگ میں مددگار ہودہ بھی نہدو۔

لغت ليجهز: جهيزي شتق ہے، سی چيز کو بھيجنا، السلاح: ہتھيار

[۲۵۰۴] (۲۵) اور نہ فدیہ دے قیدیوں کے بدلے میں امام ابو صنیفہ کے نزد یک ۔اور صاحبین ؓ فرماتے ہیں کہ مسلمان قیدیوں کے بدلے میں رہا کرے۔

شری مسلمانوں کے قیدی کفار کے پاس ہیں اور کفار کے قیدی مسلمانوں کے پاس ہیں۔اب مسلمان قیدی لے کر کفار قیدی کور ہا کرے۔ عاشیہ : (الف) آپ نے جنگ کے موقع پروشن ہے جھیار بیچنے سے منع فرمایا (ب) حضرت ثمامہ نے فرمایا خدا کی قتم بمامہ سے گیہوں کا ایک دانہ بھی مکہیں آئے

حاشیہ : (الف) آپ نے جنگ کے موقع پردیمن سے ہتھیار بیچنے سے منع فر مایا (ب) حضرت ثمامہ نے فر مایا خدا کی تسم بمامہ سے کیہوں کا ایک دانہ بھی مکہ نہیں آئے۔ گاجب تک حضوراً جازت نددیں۔

أسارى المسلمين.

امام ابوصنیفہ کے نزد یک ایسانہیں کرنا چاہئے۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کدامام وقت ایسا کرنا چاہتو کرسکتا ہے۔

اس کا جوت ہے۔ ماکان لنبی ان یکون له اسری حتی یشخن فی الارض تریدون عرض الدنیا والله یرید الآخرة والله اس کا جوت ہے۔ ماکان لنبی ان یکون له اسری حتی یشخن فی الارض تریدون عرض الدنیا والله یرید الآخرة والله عزیز حکیم (الف) (آیت ۲۷، سورة الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ بی الله کے پاس قیدی ہوں اوران کو مار مارکر ختم نہ کریں ایسانہ کرنا علیا ہے۔ اور مسلمان قیدی کے بدلے میں کفار قیدی کودینا اس کوزندہ رکھنا ہے اس کئے اس کو نہیں دینا عاہم عیام علیا ہے۔ اور مسلمان قیدی کے بدلے میں کفار قیدی کودینا اس کوزندہ رکھنا ہے اس کئے اس کو نہیں دینا عاہم ویا ہے کہ واقعہ میٹ ہے۔ واقعہ لو هم حیث ثقفتمو هم ویا ویا ویا ویا ویا ویا ویا نصیرا (ج) (آیت ۹۸، سورة النہاء ۲۷) ان دونوں آیوں میں ہے کہ کفار کو جہاں پاؤ قتل کرو۔ اس لئے قیدی کو تن کرنا زیادہ بہتر ہوگا۔ جب قیدیوں کے بدلے رہانہیں کر سکتے تو مال کے بدلے بھی رہانہیں کرنا عیاجئے۔

فاكدہ صاحبین اورامام شافعی فرماتے ہیں كەقىد يوں كے بدلے رہاكر سكتے ہیں۔

وج ان کے پہال مسلمانوں کو بچانا کفار کوصاف کرنے سے زیادہ اہم ہے تا کہ مسلمانوں میں بدو کی پیدا نہ ہو۔ اس کے مسلمان قید یوں کے بدلے کفار قید یوں کور ہا کر سکتے ہیں (۲) آیت میں اس کا شہوت ہے۔ فاذا لقیت م اللہ یوں کور ہا کر سکتے ہیں (۲) آیت میں اس کا شہوت ہے۔ فاذا لقیت م اللہ یوں کے فروا فضر ب الرقاب حتی اذا الشخنتمو هم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتی تضع الحر ب اوزار ها (د) (آیت ، سورہ گر ۲۷) اس آیت میں ہے کہ تضور گرومسلمان قید یوں کے بدلے ایک مشرک کہ قید کرنے کے بعد یاا حمان کر سکتے ہویا فدی ہرا کر سکتے ہو (۳) حدیث میں ہے کہ حضور گرومسلمان قید یوں کے بدلے ایک مشرک قید کی کور ہاکیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عموان بن حصین ان النبی عُلاِسِلُم فدی رجلین من المسلمین برجل من المشرکین (۵) ترفی میں یوں ہے۔ حدث نبی ایاس بن سلمة ترفی ہا باجاء فی قبل الاساری والفد اء، ۵ میں مرب کر ... فبعث بھا رسول اللہ عُلَیْسِلُم الی اما مکة ففدی بھا ناسا من المسلمین کانوا اسروا بمکة (و) (مسلم شریف، باب التفیل وفداء السلمین بالاساری، ۹ میم مرب کر بے قیدی رہا کر سکتے ہیں۔

لغت یفادو: فدیددینا، کسی چیز کے بدلے رہا کرنا، اساری: اسیر کی جمع ہے قیدی۔

حاشیہ: (الف) کسی نج کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے پاس قیدی ہو یہاں تک کہ اس کا خون نہ بہائے ہم دنیوی سامان چاہتے ہواوراللہ آخرت چاہتا ہے۔اللہ غالب ہے حکمت والا ہے (ب) جہاں کہیں پاؤ کفار کوئل کرو (ج) پس اگر کفار پشت چھیریں توان کو پکڑواور جہاں کہیں پاؤان کوئل کرواوران کودوست اور مددگار نہ بناؤ (د) جب کا فروں سے مقابلہ پر آؤ تو گردنوں کواتنا مارو کہ نون بہادواور مضبوطی سے باندھو، پھر یااحسان کرویا فعد مید کیکر چھوڑ دو یہاں تک کہ جنگ ختم ہوجائے (ہ) آپ نے دومسلمانوں کے بدلے میں ایک مشرک کوفد میر میں دیا۔ (و) حضرت سلم فرماتے ہیں کہ ہم نے قبیلہ فزارہ سے جنگ کی اور ہم پرامیر حضرت ابو بکر تھے...
حضور نے مکہ کی طرف بھجااوران مسلمانوں کے بدلے فعہ یودیا چو کہ میں قید ہوئے تھے۔

[4 • • 0] (٢٦) ولا يجوز المن عليهم [٢ • • ٣] (٢٦) واذا فتح الامام بلدة عنوة فهو بالخيار ان شاء قسمها بين الغانمين وان شاء اقرَّاهلها عليها ووضع عليهم الجزية وعلى

[۳۰۰۵] کفار پراحسان کرناجائزنہیں۔

تشرح بغیر کچھ لئے یوں ہی کفار کے قیدی کور ہا کرنا جائز نہیں ہے۔

وج او پر کی دونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان قیدی کے بدلے کفار قیدی کور ہا کرنا مناسب نہیں ہے تو کچھ لئے بغیرر ہا کرنا کیسے جائز ہوگا۔

فائدہ امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہا گرمصلحت ہوتو کچھ لئے بغیر بھی ان کے قیدی کوچھوڑ سکتے ہیں۔

ان کی دلیل او پر کی آیت فاما منا بعد و اما فداء (آیت ۲، سورهٔ محرک ۲) ہے (۲) عدیث میں ہے کہ حضور اُنے بعض کفار کو بغیر کھے لئے بھی رہا کیا ہے۔ حدیث ہیے۔ عن انس ان ثمانین رجلا من اهل مکة هبطوا علی النبی علیہ واصحابه من جبال التنعیم عند صلواة الفجر لیقتلوهم فاخذهم رسول الله علیہ سلما فاعتقهم رسول الله علیہ فانزل الله عزوجل و هو الذی کف ایدیهم عنکم و ایدیکم عنهم ببطن مکة الخ (الف) (آیت ۲۲، سورة الفق ۲۸) اور دوسری روایت میں ہے۔ عن محمد بن جبیر بن مطعم عن ابیه ان المنبی علیہ قال الاساری بدر لو کان مطعم بن عدی حیا ثم کلمنی فی هؤ الاء النتنی الاطلقتهم له (ب) (ابوداو و شریف، باب فی المن علی الاسیر بغیر فداء، ۲۲، ص۱، نمبر ۲۲۸۹ / ۲۲۸۹ / ۲۲۸۹ / ۲۲۸۹ منال بی فار کے قیدی کو ایک مسلمت سمجھے تو بغیر فدید لئے بھی کفار کے قیدی کو اربا کرسکتا ہے۔

[۳۰۰۷](۲۷)اگرامام کسی شہر کوطاقت سے فتح کر ہے تو اس کو اختیار ہے جاپ اس کو غازیوں کے درمیان تقسیم کردے اور جاپے تو اس کے رہنا نہر جا ہے تو اس کے رہنا تو تعلقہ کے درمیان تقسیم کردے اور اس کی زمین پرخراج مقرر کردے۔

آشری کسی شہر کوامام طاقت سے فتح کرے تو ان کواس کی زمین کے بارے میں دواختیار ہیں۔ایک تو یہ کہاس کومجاہدین کے درمیان تقسیم کردے۔اور دوسری شکل یہ ہے کہ وہال کے باشندے کواس زمین پر برقر ارر کھے اور باشندوں پرذمی ہونے کے اعتبار سے جزیہ مقرر کردے۔ اور زمین پرخراج مقرر کردے۔

وج آیت میں اس کا اشارہ ہے کرامام کو اس کا اختیار ہے۔ ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فلله وللرسول ولذى القربى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم

۔ حاشیہ : (الف)اہل مکہ میں سے ای آ دمی فجر کی نماز کے وقت جبل تنعیم سے حضوراً دران کے اصحاب پراترے تا کہ ان کوشہ اوران کو آزاد کر دیا تو اللہ نے بی آیت اتاری۔وہ اللہ کی ذات ہے جس نے تم سے اس کے ہاتھوں کورو کا اور تمہارے ہاتھوں کو ان سے روکا وادی مکہ میں (ب) آپ نے بدر کے قیدیوں سے فرمایا اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتے اوران لوگوں کے بارے میں بات کرتے تو میں ان کی وجہ سے ان کوچھوڑ دیتا۔

اراضيهم الخراج.

عنده فانتهوا (الف) (آیت ک،سورة الحشر۵۹) اس آیت پی ہے کہ جو مال نغیمت آیا وہ اللہ اوررسول کا ہے۔ اس لئے اس کی جگہ جوامیر ہے اس کو تقییم کرنے اور نہ کرنے کا اختیار ہوگا (۲) حدیث بیں ہے کہ خیبر کی زمین طاقت سے فتح کی اور اس کو چھیس حصوں میں تقییم فرمایا۔ اور پھر یہودوں کوہی کام کرنے کے لئے مقروفر مایا۔ اور مکہ کرمہ کو بھی طاقت سے فتح کیا لیکن اس کی زمین کو چاہدین کے درمیان تقییم نہیں فرمایا بلکہ وہاں کے لوگوں کو اس پر برقر اردکھا۔ بعد میں وہ لوگ ایمان لے آئے۔ خیبر کی زمین طاقت سے فتح کی گئی اس کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن ابن عمر ان النبی علیہ فی اس کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن ابن عمر ان النبی علیہ فی اس کی دلیل بی حدیث ہے۔ عن سہل بین ابسی حشمة قبال قسم رسول الله علیہ خیبر نصفین، نصفا لنوائبہ وحمایت کی دلیل بیدہ معلی اس کی دلیل بین ہم علی فی شمانیة عشر سہما (ج) اور یہودکو اس زمین پرکام کرنے دیا اس کی دلیل بید محمد اللہ بین عمر قبال لما اخت میں شمانیة عشر سہما (ج) اور یہودکو اس زمین پرکام کرنے دیا اس کی دلیل بید مصلوا علی حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قبال لما اخت میں شمانیة عشر سہما (د) الودا کو تشریف باب ماجاء فی عمر ارض اللہ علیہ بین اب ماجاء فی عمر ارض دیر میں مصاحر جو منہا فقال رسول اللہ علیہ اس محاملة النبی کی اس کی دیر میں ۲۰۹۸ میں ۲۰۹۸ میں ۱۰ مین میں ۲۰۹۸ میں ۲۰۹۸ میں ۲۰۹۸ میں ۱۰ میا میا میں تابت ہوئیں۔

لوگوں کو برقر ارر کھے اور خراج لگا کے اس کی دلیل اس اثر میں ہے۔ ان عمر بین الخطاب بعث عثمان بن حنیف فمسح السواد فوضع علی کل جریب عامر او غامر حیث بنالہ الماء قفیز او در هما (ہ) (سنولیم قی ، باب قدر الخراج الذی وضع علی السواد، فوضع علی السواد، بنیر ۲۳۰، نمبر ۱۸۳۸، نمبر ۱۸۲۸، اس سے بھی معلوم ہوا کہ جزید و سالحہ علی الجزیة (و) (سنولیم قی ، باب من قال تو خذ تحم المجزیة عربا کان او عجاء ج تاسع ، ۱۳۰۳، نمبر ۱۸۲۱) اس سے بھی معلوم ہوا کہ جزیہ لے سکتا ہے۔

مكه كرمه طاقت سے فتح موااس كى دليل بيرمديث ب_ان ابن عباس اخبره ان رسول الله عَلَيْكُ غزا غزوة الفتح في رمضان

عاشیہ: (الف) اللہ نے اپنے رسول کو گاؤں والوں کی جو مال غنیمت دی وہ اللہ کے لئے ،رسول کے لئے ،رشتہ داروں کے لئے ، بتیموں ، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ، بتیموں ، مسکینوں اور مسافروں کے بتیموں ، مسکینوں اور مسافروں کے بتیموں ، مسکینوں اور مسافروں کے بتیموں بین تقسیم کیا۔ آ دھا مصائب اور ضرورتوں کے لئے جنگ کی اور زمین اور باغ پر قبضہ کیا اور ان کو ان کے قلع میں د بلکہ رہنے پر مجبور کیا (ج) آپ نے خیبر کو دو حصوں میں تقسیم کیا۔ آ دھا مصائب اور ضرورتوں کے لئے اور آ دھا مسلمانوں کے درمیان اس کو قسیم کیا اٹھارہ حصوں پر (د) عبد اللہ بن عمر شراح ہیں کہ جب خیبر فتح ہوگیا تو بہود یوں نے حضور سے کہا کہ ان کو وہیں بحال رکھا جا کے اس شرط پر کہ وہ آ دھی بٹائی پر کام کریں گے۔ آپ نے فر مایا جب تک چا ہوں گا خیبر پر بحال رکھوں گا (ہ) حضر سے عمر نے عثان بن صنیف کو بھیجا۔ انہوں نے عراق کی پیائش کی اور آ باداور غیر آ باد جس میں پانی پنچتا ہوا کے جریب پر ایک قشیر یا ایک در ہم (و) آپ نے خالد بن ولید گوا کیر دومہ کی طرف روانہ کیا۔ پس انہوں نے اس کو کی گڑ کر لا یا تو اس کے خون کو معاف کر دیا اور جز بیہ برطلح کی۔

[٢٠٠٣] وهو في الأساراي بالخيار ان شاء قتلهم وان شاء استرقَّهم وان شاء

(الف) (بخاری شریف، باب غزوۃ الفتح فی رمضان، ۱۱۳ ، نمبر ۲۱۷۵ مسلم شریف، باب فتح مکۃ ، ج۲، ۱۰۱۰ نمبر ۱۷۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فتح کمہ بزور طاقت ہوا۔ اس کے باوجود وہاں کی زمین کومجاہدین کے درمیان تقسیم نہیں کی (۲) اسی طرح عراق کی زمین کو حضرت عمر فی نے مجاہدین کے درمیان تقسیم نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ امام کودونوں اختیار ہیں۔

لغت عنوة : زبردتي كركے لينا، غانمين : غانم كى جمع ہے، غنيمت حاصل كرنے والے مجاہدين -

[۲۰۰۰] (۲۸) اورامام کوقید یوں کے بارے میں اختیار ہے۔ چاہے ان کوتل کر دے اور حیا ہے ان کوغلام بنا نمیں ،اور حیا ہے تو ان کومسلمانوں کے لئے ذمی بنا کر آزاد چھوڑ دے۔

تشری جوقیدی میدان جنگ میں ہاتھ آگئان کے بارے میں امام کوتین اختیار ہیں ۔مصلحت کے مطابق ان میں سے ہرایک کے ساتھ معاملہ کرے(۱) اگر بہت شریر ہوتوان کوتل کردے تا کہ اس کی شرارت سے نج سکے(۲) مناسب سمجھے تو قید یوں کوغلام بنا کرر کھے(۳) اور مناسب سمجھے تو آزاد چھوڑ دے۔لیکن ان کومسلمانوں کے لئے ذمی بنا کرر کھے تا کہ خراج اور جزیدادا کرتارہے۔

امادیث میں تینوں کا جُوت ہے۔ قیدیوں کو آل کر دے اس کی دلیل بیصدیث ہے۔ عن ابسی سعید الخدری قال لما نزلت بنو قریظة علی حکم سعد بعث رسول الله عَلَی ہے ۔ قال انی احکم ان تقتل المقاتلة وان تسبی الذریة قال لقد حکمت فیھم بحکم الملک (ب) (بخاری شریف، باب اذا نزل العدوعلی علم رجل ، ص ۲۲۸ ، نمبر ۲۳۸ ، سرمسلم شریف، باب جواز قال من نقص العمد وجواز انزال العل الحصن علی علم عالم عدل العل الحکم) (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول الله عَلَی الله عَلی وقال اقتلوه (ج) دخل عام المفتح وعلی رأسه المغفر فلما نزعه جاء رجل فقال ان ابن خطل متعلق باستار الکعبة فقال اقتلوه (ج) (بخاری شریف، باب قبل الاسیر قبل الصبر ، ص ۲۲۷ ، نمبر ۲۲۷ مسلم شریف، باب جواز دخول مکة بغیرا حرام ، ص ۲۳۹ ، نمبر ۱۳۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیدی کومنا سب جمیس قبل کر سکتے ہیں۔

اگرمناسب جمھیں تو زندہ رکھ کرقیدی بناسکتے ہیں اس کی دلیل اوپر کی حدیث بن قریظہ میں یہ جملہ گزرا۔ و ان تسبسی الذریة (بخاری شریف ، نمبر ۳۰،۴۳۳ مسلم شریف ،نمبر ۱۷۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام اور باندی بھی قیدی کو بناسکتے ہیں۔

احمانا چور و يراور و يراور و يراس كى دليل يه بى صديث كالكرائي - سمع ابا هريرة يقول بعث رسول الله عَلَيْكُ خيلا قبل نجد فجاء ت برجل من حنيفة يقال له ثمامة بن اثال ... فقال ماذا عندك يا ثمامة فقال عندى ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذا دم وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فقال رسول الله عَلَيْكُ اطلقوا ثمامة

حاشیہ: (الف) آپ نے فتح مکہ کاغزوہ رمضان میں کیا (ب) بنوقر بظر حضرت سعدؓ کے تھم پراتر ہے حضورؑ نے بھیجا.. حضرت سعدؓ نے فر مایا میں فیصلہ کرتا ہوں کہ ان کے جنگ جوتل کئے جائیں اوران کی اولا دقید کی جائے۔ آپ نے فر مایا آپ نے فرشتے کا فیصلہ کیا (ج) آپ فتح مکہ کے سال مکہ میں داخل ہوئے اس حال میں کہ آپ کے سر پرخود تھا۔ پس جب خود کھولا تو ایک آ دمی آیا اور کہا ابن خطل کعبہ کے پردے کے ساتھ لٹکا ہوا ہے۔ آپ نے فر مایا اس کوتل کردو۔ تركهم احرارا ذمة للمسلمين [٥٠٠ ٣] (٢٩) ولا يجوز ان يردهم الى دار الحرب [٢٠٠ ٣] (٣٠) ولا يجوز ان يردهم الى دار الحرب [٣٠٠ ٣] (٣٠) واذا اراد الامام العود الى دار الاسلام ومعه مواش فلم يقدر على نقلها

(الف) (مسلم شریف، باب ربط الاسیر و حب و جواز المن علیه، ج۲، ۹۳، نمبر ۱۷ ۱۵) اس حدیث میں حضرت ثمامة قیدی کوچھوڑ دیا قتل کیا۔ دوسری حدیث میں ہے۔ حدث نبی عطیة القرظی قال کنت من سبی بنی قریظة فکانوا ینظرون فمن انبت الثغر قتل ومن لم ینبت لم یفتل فکنت فیمن لم ینبت (ب) (ابوداؤ دشریف، باب الغلام یصیب الحد، ۹۳۵، نمبر ۱۳۳۰، کتاب الحدود) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احسان کے طور پرچھوڑ بھی سکتے ہیں۔ (۲) پہلے آیت گزرچی ہے۔ فاما منا بعد و اما فداء حتی تضع الحوب اوزاد ها (آیت ۲، سوره محمد کے) اس آیت سے بھی پتا چلا کہ احسان کرتے ہوئے چھوڑ سکتا ہے۔

[۳۰۰۸] (۲۹) البته بیجائز نہیں ہے کہان کودار الحرب کی طرف جانے دیں۔

تشری مسلمان قید یوں کے بدلے میں نہیں بلکہ یوں ہی کا فرقید یوں کو دارالحرب کی طرف واپس جانے دیں بیجائز نہیں ہے۔

وج پھرتو حربی مضبوط ہوجا کیں گے اور دوبارہ جنگ کریں گے۔ اس لئے قید یوں کو دارالحرب کی طرف واپس کرنا جائز نہیں ہے (۲) آیت گزرچکی ہے کہ قید یوں کو مارو، تواس کو دارالحرب بھیجنا کیسے درست ہوگا۔ ما کان لنبی ان یہ کون له اسری حتی یشخن فی الارض تریدون عرض الدنیا والله یوید الآخو ق (ج) (آیت ۲۷، سورة الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ قید یوں کو مارواس لئے اس کو واپس بھیجنا درست نہیں ہوگا (۳) دوسری آیت میں ہے۔ فاذا انسلخ الاشھر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث و جدتمو هم و خذو هم و اقعدوا لهم کل مرصد (د) (آیت ۵، سورة التوبة ۹) اس آیت میں بھی ہے کہ حربیوں کوئل کرواس لئے واپس بھیجنا اچھانہیں ہے۔ بلکہ اس آیت کی وجہ سے فاما منا بعد و اما فداء (آیت ۲ سور هُم مرے ۲) والی آیت منسوخ ہے جسیا کہ حضرت ابن عمال نے فرمایا۔

[۳۰۰۹] (۳۰) اگرامام دارالاسلام کی طرف واپس آنا چاہے اور اس کے پاس مویثی ہوا وراس کو دارالاسلام منتقل کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہوتو اس کو ذنج کر دے اور اس کو جلا دے نہاس کا کونچ کاٹے اور نہاس کو یوں ہی چھوڑ دے۔

تشری امام اورمجابدین دارالحرب سے دارالاسلام جارہے ہیں ان کے پاس دارالحرب کے کچھ مولیثی ہیں اس کو دارالسلام ہیں لے جاسکتا تو

حاشیہ: (الف)حضور کے گھوڑسواروں کونجد کی طرف بھجا تو وہ لوگ بن حنیفہ کے ایک آدمی کو پکڑ کرلائے جس کا نام تمامہ بن اٹال تھا... آپ نے پوچھا تمامہ تمہارے پاس کیا ہے؟ لیعنی تم کیا جا ہے ہو؟ کہا میرے پاس جو بات تھی وہ کہدی کہ اگر انعام کریں گے توشکر گز ار ہوں گا ، اور تل کریں گے تو خون والے توثل کریں گے۔ اور مال چاہئے تو مائیک دوں گائے نے فرمایا ثمامہ کوچھوڑ دو (ب) عطیہ قرظی فرماتے ہیں کہ میں بنوتر بظہ کے قید یوں میں تھا تو وہ اندازہ لگاتے تھے کہ کس کو نیچ کا بال اگاہے بعنی بالغ ہوا ہے اس کو بال خدا گا ہو (ج) کسی نبی کے لئے جائز نہیں ہے اگا ہے بعنی بنی کے لئے جائز نہیں ہے کہ ان کے بال خدا گا ہو (ج) کسی نبی کے لئے جائز نہیں ہے کہ ان کہاں نبیل تھا جو اور اللہ آخرت جا ہے ہیں (د) جب اشہر حرم ختم ہو جائیں تو مشرکین کو آل کر و، ان کو کیڑ وان کو قید کر داور ان کے لئے ہرگھات میں بیٹھو۔

الى دار الاسلام ذبحها وحرقها ولا يعقرها ولا يتركها.

اس کوحربیوں کے فائدے کے لئے نہ چھوڑے بلکہ اس کوذئ کر ہاور گوشت کوجلا دے تا کہ اس سے حربی فائدہ نہ اٹھا سکے۔

وج کفارکوفائدہ نہاٹھانے دے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ما قطعتہ من لینة او ترکتہ موھا قائمة علی اصولھا فباذن الله ولیخزی الفاسقین (الف) (آیت ۵، سورة الحشر ۵۹) اس آیت میں ہے کہ کفار کے درختوں کوچھوڑ دویا کاٹ دویہ اللہ کے کم سے ہواور اصل مقصدیہ ہے کہ کافروں کوشر مندگی ہو(۲) عن ابن عمر قال حرق رسول الله علیہ نظامی نخل بنی النضیر وقطع وھی البویرة (ب) (بخاری شریف، باب حدیث بنی النظیر ومخرج رسول الله علیہ المجلین ، ص ۲۵ کے ، نمبر ۱۳۰۱ مسلم شریف، باب جواز قطع اشجار الکفار وتح یقھا، ج۲، ص ۸۵ کم نمبر ۱۳۸۱) اس حدیث میں ہے کہ کفار کو مجور کرنے کے لئے بی نضیر کا درخت جلایا اور اس کو ویران کیا۔ اس طرح اس کے مولی کو کھی قابل استفادہ ندر ہے دیا جائے۔

لیکن اس کوزندہ جلانا جائز نہیں ہے اس لئے ذرج کر کے اس کے گوشت کو جلادے یا فن کردے تا کہ اس سے فاکدہ ندا ٹھا سکے۔ حدیث پیس ہے۔ عین ابین عباس ان النبی علیہ اللہ تتخذوا شیئا فیہ الروح غرضا (ج) (مسلم شریف، باب انھی عنصبرالبہائم، ج کہ جانور کو تھوڑ اتھوڑ اتھوڑ اکر کے نہیں مارنا چاہئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کوزندہ نہیں جلانا چاہئے اور نہاس کی ٹانگ ہاتھ کاٹ کر چھوڑ نا چاہئے۔ کیونکہ اس سے جانور کو تکلیف ہوگی۔ البتہ ذرج کرنا جائز ہے اور اس کے بعد گوشت جلانے پیس جانور کو تکلیف ہوگی۔ البتہ ذرج کرنا جائز ہے اور اس کے بعد گوشت جلانے پیل جانور کو تکلیف نہیں ہوگی (۲) اثر بیس ہے کہ جانور کا ہاتھ پاؤل کاٹ کر چھوڑ سے پیمشلہ ہے اور مشلمنا جائز ہے۔ ان ابا بکر اللہ بعث المجنود نحو المشام یزید بن ابی سفیان ... و لا تغرقن نخلا و لا تحرقنها و لا تعقروا بھیمہ و لا شجرہ تشمر (د) سنن للبہ تھی، باب من اختار الکف عن القطع والتحریق الی کہ تاسع ، ص ۱۹۲ منہ مر۱۸۱۲ وورک روایت بیس ہے۔ ان اب بکر المعدیث الی ان قال و لا تذبحوا بعیرا و لا بقرا ا لا لماکل (ہ) (سنن للبہ تھی، باب تحریم قبل مالدروح الابان یزئے فوکل ، ج تاسع ، ص ۱۲۵ منہ مر۱۸۱۲ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذرج کرکے اس کو جلائے کہ بغیر ذرخ کے نہ جلائے۔ کیونکہ فرمایا کہ ہاتھ اور نمانا گلے کاٹ کر چھوڑ دینا تھائیس ہے۔

فاكدہ امام شافعی فرماتے ہیں كہ ذرى بھى نہ كرے بلكہ بغیر ذرى كئے ہوئے چھوڑ دے۔

وج اوپراثر گزرا کہ لا تذبحوا بعیرا ولا بقرا الا لمهاکل (سنن للبہتی، نمبر۱۸۱۳) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ صرف کھانے کے لئے ذی کے کرے یوں ڈن کنہ کرے۔ اس ہے معلوم ہوا کہ دارالحرب کی مویش کو ذیح نہ کرے یوں ہی چھوڑ دے۔

حاشیہ: (الف) کوئی تروتازہ درخت کا ٹویااس کی جڑوں پرچپوڑ دوتو بیاللہ کے حکم ہے کروتا کہ فاسقین ذلیل ہوں (ب)حضور نے بنی نضیر کے باغوں کوجلایا اور کا ٹا جس کا نام بویرہ تھا (ج) آپ نے فرمایا جس جانور میں روح ہواس کوڑھال کے طور پرمت بناؤ (د) حضرت ابو بکرنے جب شکرشام کی طرف پزید بن سفیان کوروانہ کیا۔ نصیحت کی باغون کوڑ بونانہیں ، اس کوجلانانہیں ، چوپائے کا پاؤں نہیں کا ٹنا اور نہ پھل دار درختوں کوکا ٹنا (ہ) حضرت ابو بکرنے برنید بن ابوسفیان کوشام کی طرف روانہ کیا تو انہ کیا توان کے ساتھ بچھ دیرتک جلے ۔

[• ا • ٣] (١ ٣) ولا يقسم غنيمة في دار الحرب حتى يُخرجها الى دار الاسلام.

لغت یعقر : عقر ہے مشتق ہے، کونچ کا ٹنا یعنی پاؤں پرتلوار مارکراس کوکاٹ دینا، مواش : جانور، ماشیة کی جمع ہے۔

[۳۰۱۰] (۳۱) دارالحرب میں غنیمت تقسیم نہ کرے یہاں تک کہاس کودار الاسلام تک نکال لائے۔

تشري مال غنيمت كودار الحرب سے دار الاسلام میں لائے تب اس کوتشیم كرے اس سے پہلے تقسیم نہ كرے۔

المحرب کے اندر جب تک مال فنیمت ہوتو اس اس اس کے اس کو خطرہ ہے کہ کفاردوبارہ تملہ کر کے اس مال کووا پس لے لیں، چو تکہ خطرہ ہے اس کے مال کھمل طور پر مسلمانوں کا ہوائئ نہیں۔ اس لئے اس کو جاہدین کے درمیان ابھی قسیم نہ کرے۔ دومری حکمت یہ ہوئے کے بعد عابداس کا مال کہ ہوگا اس لئے اس کی حفاظت میں لگار ہے گا۔ اور اچا تک کوئی جنگ ہوئی تو اس میں تن من دھن سے شریک نہیں ہو سکے گا۔ کوئکہ مال کی حفاظت میں اس کا دل لگار ہے گا۔ اور اگر مال ججو گلور پر رہے گا تو پچھ جماعت اس کی حفاظت کرے گی اور باتی لوگ جنگ میں کور پڑیں گے۔ اس لئے دار الحرب میں مال فنیمت قسیم نہ کرے۔ بال!اگر فتح کر کے دار الاسلام کے درج میں الا چکا ہوا ور دوبارہ کفار کے حملے کر نئی امید نہ ہوتو چونکہ دار الاسلام کے درج میں ہوگیا اس لئے وہاں مال فنیمت قسیم کرسکتا ہے (۲) صدیت میں اس کا اشارہ ہے۔ حملے کرنئی امید نہ ہوتو چونکہ دار الاسلام کے درج میں ہوگیا اس لئے وہاں مال فنیمت قسیم کرسکتا ہے (۲) صدیت میں اس کا اشارہ ہے۔ اور مکہ ان انسسا اخبوہ قبال اعتصور النہ میں اس کا محمد خون میں اس کا اشارہ ہے۔ اور مکہ خودہ وہ اس اس میں تقسیم کرسکتا ہے رہی ہوتا ہے۔ اور مکہ خودہ وہ اس اس میں تقسیم کی گئی اور چر انہ مکہ مرمہ ہو اس کے کہ جنگ حنین کی فنیمت تو انہ میں تقسیم کی گئی اور چر انہ مکہ خطرہ نہیں تقسیم کیا وہ اس لئے کہ خیاب علی الارض و النج او المجاھم الی قصر ھم (ب) (ابودا کو جب سے معلوم ہوا کہ وہ دار الاسلام کے قریب ہو چکا تھا۔ اس لئے وہاں فنیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ رہے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ رہے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ دس سے معلوم ہوا کہ وہ دار الاسلام کے قریب ہو چکا تھا۔ اس لئے وہاں فنیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہیں۔ اس کے دار الاسلام کے قریب ہو چکا تھا۔ اس لئے وہاں فنیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ دس سے معلوم ہوا کہ وہ دار الاسلام کے قریب ہو چکا تھا۔ اس لئے وہاں فنیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کے در ارائو سے کہ کہ کی رائے یہ ہور کیل کورہ وجوہ کی وج سے بہتر نہیں ہے۔ در کیا کوئی ہور کے بیاں فیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کہ کہ بیاں فیک کی رائے یہ ہوا کہ دار الاسلام کے قریب ہو چکا تھا۔ اس کے وہاں فنیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرب نہیں ہوئی کہ کہ میں کوئی حرب نہیں ہوئی کہ کہ کے۔ اس کوئی کرنے کہ کی رائے کے دار الام کیا کوئی کوئی کوئی وج سے

کونکہ حدیث میں ہے کہ بنوقر یظہ کے مال اور عور تول کو قسیم کیا۔ عن ابن عسمر ان یہود النضیر و قریظة حاربوا رسول الله علیہ میں ہے کہ بنوقر یظہ کے مال اور اور تولید کے مال اور اللہ موالا دھم بین المسلمین (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی خبر النظیر ہیں کا بنبر ۲۰۰۵) اس حدیث میں ہے کہ ان کے مال اور اولا داور عور تول کو مجاہدین کے درمیان قسیم کر دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قسیم کی جاسکتی ہے۔ یہی دائے امام شافعی کی ہے۔

حاشیہ : (الف)حضورً نے جعرانہ سے عمرہ فرمایا جہاں حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی (ب) آپؑ نے اہل خیبر سے جنگ کی ۔پس زمین اور باغات پر قبضہ کیا اوران کو قلع میں بیٹھنے پرمجبور کیا (ج) فلیا نضیراور قریظہ سے حضورؓ نے جنگ کی …پس ان کے مردوں کول کیا اوران کی عورتوں، مال اوراولا دکومسلمانوں میں تقسیم فرمائی۔

[١ ١ • ٣] (٣٢) والرِدء والمقاتل في العسكر سواء.

[۳۰۱۱] (۳۲) مددگاراور قبال کرنے والے شکر میں برابر ہیں۔

تشری کیچه مجاہد با ضابطہ قبال کریں اور کچھان کی مدد کریں تو مال غنیمت میں دونوں کا حصہ برابر برابر ہے۔ کی بیشی نہیں ہوگی۔

لغت الردء : مددگار

حاشیہ: (الف) اہل بھرہ نے اہل نہاوند سے جنگ کی تو ان کو اہل کوفہ کے ذریعہ مدددی گئی۔ اہل بھرہ کے امیر تمار بن یاس شخے ۔ پس اہل کوفہ دیمن پر غالب ہونے کے بعد شریک ہوئے۔ پس اہل کوفہ نے خشرت تمار بن کے بعد شریک ہوئے۔ پس اہل کوفہ نے خشرت تمار بن یاسر کو کہا کس لئے تم ہم ان کی اور اہل بھرہ نے چو ۔ اور حضرت عمار گا کان حضور کے ساتھ کٹ گیا تھا تو حضرت عمار گو کھا تو حضرت عمر گو کھا تو حضرت عمر گو کھا تو حضرت عمر گو کہا کس لئے تم ہماری غنیمت اس سب کو ملے گا جو جنگ میں شریک ہوا (ب) حضرت عمباس فرماتے ہیں کہ میں حضور کے ساتھ جنگ میں شریک ہوا ۔ اس کورو کتا تھا تا کہ فچر تیزی سے آگے نہ بڑھ جائے ۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضور گانے اس کی غنیمت مسلمانوں میں تھے۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضور گئے اس کی غنیمت مسلمانوں میں تھیں گئی ۔

[T + T](T) واذا لحقهم المدد في دار الحرب قبل ان يُخرجوا الغنيمة الى دار الاسلام شاركوهم فيها[T + T](T) و لاحق لاهل سوق العسكر في الغنيمة الا ان

[۱۳۰۱۲] (۳۳) اگران کو مددلاحق ہوئی دارالحرب میں غنیمت کو دارالاسلام میں لانے سے پہلے تو وہ اس میں شریک ہوں گے۔

تشریکا ایک اشکر پہلے سے دارالحرب میں جنگ کرر ہاتھا۔ جنگ ختم ہونے کے بعد لیکن مال غنیمت تقسیم کرنے سے پہلے اوراس کو دارالاسلام تک لانے سے پہلے مجاہدین کی دوسری جماعت اس کی مدد کے لئے مل گئی توان کوبھی مال غنیمت میں برابر کا حصہ ملے گا۔

رج اوپر حضرت عمر گافیصله گزر چکا ہے جس میں اہل کوفہ کو اہل بھرہ کے مال غنیمت میں حصد دلوایا۔ اثر نمبر (سنن للیہ قی نمبر ۱۷۹۵۳) پہ گزر چکا ہے۔ دوسرا اثر ہے۔ ان اب اب کو الصدیق بعث عکومة بن ابی جهل فی خمس مائة من المسلمین مددا لزیاد بن لبید و للے مها جربن ابی امیة فوافقهم الجند قد افتتحوا النجیر بالیمین فاشر کھم زیاد بن لبید و هو ممن شهد بدرا فی المعنیمة (الف) (سنن للیمقی ، باب الغتیمة لمن شهد الوقعة ، ج تاسع ، ۱۳۸ ، نمبر ۱۷۹۵) اس اثر میں بھی ہے کہ جنگ ختم ہونے کے بعد مدد پہنچی تواس کو بھی مال غنیمت میں حصد دیا گیا۔

نوط پہلے گزر چکا ہے کہ دارالحرب سے نکلنے سے پہلے امام ابو صنیفہ کے نزدیک مال غنیمت تقسیم کرنا ٹھیک نہیں۔اس لئے مصنف کی عبارت میں یہ ہے کہ مال غنیمت دارالاسلام لانے سے پہلے کوئی جماعت مدد کے لئے شکر کے ساتھ مل جائے توان کو حصہ ملے گا۔ورنہ اصلی قاعدہ یہ ہے کہ مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے جماعت مل جائے توان کو حصہ ملے گا۔

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ جنگ ختم ہونے کے بعد ملے تومال غنیمت میں حصنہیں ملے گا۔

رج ان کی دلیل بیا تر ہے۔ کتب عمر ً الی سعد یوم القادسیة انی قد بعثت الیک اهل الحجاز و اهل الشام فمن ادر ک منهم القتال قبل ان یتفقؤ ا فاسهم لهم (ب) (مصنف ابن الی شیبة ، ۹۰ افی القوم تحبیون بعد الوقعة هل هم شیء، جسادس، ۲۹۷، منهم القتال قبل ان میں جنگ ختم ہونے سے پہلے شریک ہونے والے کو حصد دلوایا۔

[۳۰۱۳] (۳۴۷) کشکر کے بازار والوں کوحق نہیں ہے غنیمت میں مگریہ کہوہ بھی قبال کریں۔

تشرق کشکر میں شامل ہیں لیکن ان کا مقصد قبال کرنانہیں ہے اپنی دکان لگا کرتجارت کرنا ہے توان کو مال غنیمت میں حصنہیں ملےگا۔

وج اثر میں ہے کہ جولوگ جنگ میں شریک ہوں ان کو حصہ ملے گا اور بیلوگ نیت کے اعتبار سے جنگ میں شریک نہیں ہیں۔ بیلوگ تو اپنی تجارت بڑھانے کے لئے آئے ہیں۔ اس لئے ان کو مال غنیمت میں حصہ کیسے ملے گا؟ (۲) اثر میں ہے۔ کتب عدم رُّ بن المخطاب ان الغنیمة لمن شھد الوقعة (ج) (سنن للبہقی، باب الغنیمة لمن شھد الوقعة (ج) (سنن للبہقی، باب الغنیمة لمن شھد الوقعة (ج) اس اثر میں ہے کہ غنیمت اس

حاشیہ: (الف) حضرت ابو بکڑنے حضرت عکڑ ممکو پانچ سومجاہد کے ساتھ زیاد بن لبیدا ورمہاجر بن امید کی مدد کے لئے بھیجا۔ پائٹکر سے اس وقت ملے جب یمن میں نجیر کو فتح کر چکے تھے توزیاد بن لبید نے ان کو غنیمت میں شریک فرمایا، حضرت زیاد جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے۔ (ب) حضرت عمرؓ نے حضرت سعد کو قادسیہ کے دن کھا کہ میں اہل مجاز اور ہل شام کو بھیجے رہا ہوں۔ ان میں سے جس نے جنگ کوئل سے پہلے پایاان کے لئے حصد دو (ج) حضرت عمرؓ نے کھا کہ (باقی اسکالے صفحہ پر)

يقاتلوا [٣٠ ا ٣٠] (٣٥) واذا امن رجل حرُّ او امرأة حرَّةٌ كافرا او جماعة او اهل حصن او مدينة صحَّ امانهم ولم يجز لاحد من المسلمين قتلهم الا ان يكون في ذلك مفسدة

کے لئے ہے جو جنگ میں شریک ہوا ہو یا جنگ میں شرکت کی نیت سے شامل ہوا ہو۔ اور پیلوگ جنگ میں شرکت کی نیت سے شامل نہیں ہوئے ہیں اس لئے ان کو مال غنیمت میں حصنہیں ملے گا(۲) مسلم بن سلمة بن اکوع کی لمبی حدیث ہے کہ وہ اجیر سے تو حصنہیں دیا لیکن جب اہل ملہ سے قال کیا تو حضور ؓ نے گھوڑ ہے سوار کا حصد دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایسے لوگوں کے قال کرنے سے حصہ ملے گا ور نہیں ۔ حد شنسی ایسا سبن سلمة حد ثنی ابی ... قال کنت تبیعا لطلحة بن عبید الله، اسقی فرسه و احسه و احدمه و اکل من طعامه... اس لمبی حدیث کے اخیر میں ہے... شم اعطانی رسول الله عَلَیْتِ سهمین سهم الفارس و سهم الو اجل (الف) (مسلم شریف، اس لمبی حدیث کے اخیر میں ہے۔ شم اعطانی رسول الله عَلَیْتِ سهمین سهم الفارس و سهم الو اجل (الف) (مسلم شریف، باب غزوۃ ذی قردوغیر ها، ص۱۳، نمبر ک ۱۸ مصنف ابن ابی شیبة ، ک امن قال للعبید والا جرسم من جہ سادس میں ۱۳ میں انداز میں یہ لوگ بھی معرکہ میں شریک ہوئے ہیں اس لئے اوپر کے اثر کی بنیا دیران کو بھی مان خرکہ میں شریک ہوئے ہیں اس لئے اوپر کے اثر کی بنیا دیران کو بھی معرکہ میں شریک ہوئے ہیں اس لئے اوپر کے اثر کی بنیا دیران کو بھی معرکہ میں شریک ہوئے ہیں اس لئے اوپر کے اثر کی بنیا دیران کو بھی مان میں خوال نہیں میں حصہ مانا جا ہے۔

لغت اہل السوق: بازاروالے، دو کا ندار۔

﴿ امان كاحكام ﴾

[۳۰۱۴] (۳۵) اگرامان دیدے آزاد مردیا آزاد عورت کافرکویا جماعت کویا اہل قلعہ کویا اہل شہرکوتو اس کا امان دینا سیح ہے۔اورکسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے اس کا قتل کرنا مگریہ کہ اس میں کوئی خرا بی ہو۔ پس امام ان کے امن دینے کوتو ڑدے۔

تشری کی کافرکو یا کافرکی جماعت کو یا قلعے والے کو یا شہر والے کو آزاد مردیا آزاد عورت امن دیدے توسارے مسلمانوں کی جانب سے امن سمجھا جائے گا۔اب کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کو آل کرے۔ ہاں!اگراس کو امن دینے میں کوئی خرابی ہے تو امام باضا بطراس کے امن تو ڑنے کا اعلان کرے۔ پھراس کے ساتھ جومعا ملہ ہوکیا جائے۔

رج امان دیناایک قسم کاعهد کرنا ہے کہتم کونہیں ماریں گے۔اب اس کے خلاف کرنا قرآن میں مذموم ہے اس لئے بینہ کرے۔آیت بیہ ہے۔المذین عاهدت منهم ثم ینقضون عهدهم فی کل مرة وهم لا یتقون (ب) (آیت ۵۲ مورة الانفال ۸) اس آیت میں عہدتوڑنا کفار کی علامت بتائی گئی ہے اس لئے عهدتو ڑنا اچھانہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ قال خطبنا علی فقال ما عندنا کتاب نقرؤہ الاکتاب الله وما فی هذه الصحیفة ... و ذمة المسلمین واحدة فمن اخفر مسلما فعلیه مثل ذلک (ج)

حاشیہ: (پیچیلے صفحہ ہے آگے) غنیمت اس کو ملے گی جو جنگ میں شریک ہوا (الف) حضرت سلمہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت طلحہ گا خادم تھا۔ ان کے گھوڑے کو پانی پاتا، اس کو ہنکا تا اور اس کی خدمت کرتا اور ان کے ساتھ ساتھ کھانا کھاتا... پھر جھے کو حضور نے دو حصد دیے، ایک حصہ گھوڑے کا ایک حصہ آ دمی کا (ب) ان لوگوں میں سے جن سے آپ نے عہد کیا پھر وہ ہر مرتبہ عہد تو ڑتے ہیں پھر بچتے بھی نہیں (ج) حضرت علی نے ہم کو خطبہ دیا اور فرمایا میرے پاس کتاب اللہ کے علاوہ کوئی اور کتاب نہیں ہے جس کو ہم پڑھتے ہیں اور جو کچھاس صحیفے میں ہے ... اور مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے۔جوکوئی مسلمانوں کے ذمے کو تو ڑے گا تو اس پر (باقی اسکالے صفحہ پر)

فينبذ اليهم الامام[٥ ١ ٠ ٣] (٣٦) ولا يجوز امان ذمي ولا اسير ولاتاجر يدخل عليهم

(بخاری شریف، باب ذمة المسلمین وجوارهم واحدة یسعی بھاا دناهم، ص ۴۵۰، نمبر ۲۵۱۳) رسلم شریف، باب فضل امدینة ودعاء النبی ایسته فیصا بالبرکة الخی، ص ۴۷۰، نمبر و ۱۳۷۵، کتاب الحج اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مسلمان کی ذمه داری لینے سے تمام مسلمانوں کی ذمه داری ہو جاتی ہے۔ اس کئے کسی کوتو ڑ نانہیں چاہئے ۔ اور عورت کے امان کے سلسے میں بیحدیث ہے۔ انسه سمع ام هانی ابنة ابی طالب تقول ... فقلت یا رسول الله از عم ابن امی علی انه قاتل رجلا قد اجرته فلان بن هبیرة ، فقال رسول الله علی قد اجونا من اجرت یا ام هانی. قالت ام هانی ذلک ضحی (الف) (بخاری شریف، باب امان النساء وجوارهن ، ص ۴۲۹، نمبر اکا ۱۳ رابو داور شریف، باب فی امان المرائة ، ج ۲۲، ص ۲۲، نمبر ۲۷۱۱) اس حدیث میں حضرت ام هائی نے امن دیا تو حضور گی جانب سے امن مانا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت امن درے تب بھی سب کی جانب سے امن ہوجائے گا۔

اگرامن برقرارر کھنے میں کوئی فساد ہوتو امام کو چاہئے کہ اعلان کر کے امن توڑے تا کہ وہ غفلت میں ندر ہے اور ہم عہدتوڑنے کے مرتکب نہ ہوں۔

دج اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ واما تنحافن من قوم خیانة فانبذ الیهم علی سواء ان الله لا یحب النحائنین (ب) (سورة الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ کسی قوم سے خیانت کا خطرہ ہوتو علی الاعلان اس کا عبدتوڑ دو۔ اس لئے امام کوفساد کا خطرہ ہوتو علی الاعلان امان کوتوڑ دے۔ امان کوتوڑ دے اور اس کی اطلاع دے۔

لغت اَمَّان : باب تفعیل سے ہے، امن سے مشتق ہے امن دے، اہل حصن : قلعہ والے، یدبذالیهم : بذسے مشتق ہے چینکنا، یہال مراد ہے عہد توڑنا۔

[4010] (۳۷) ذمی کاامان دیناجائز نہیں اور نہ قیدی کااور نہ ایسے تا جروں کا جوان کے یہاں جاتے ہوں۔

تشری ہمارے دارالاسلام میں کوئی کا فرذمی بن کررہ رہا ہووہ کسی حربی کوامان دیتو اس کا امان دینا جائز نہیں ہے۔ ہمارا کوئی قیدی ان کے ہاتھوں میں قید ہواوروہ کسی حربی کوامان دید بے اواس کے امان کا اعتبار نہیں ہے۔ یامسلمان تجارت کرنے کے لئے دارالحرب جاتا ہووہ تا جران سے متاثر ہوکر کسی حربی کوامان دیتو اس امان کا اعتبار نہیں ہے۔

وج ذى تو مسلمان نہيں ہے۔ اور حديث ميں ہے كہ كوئى مسلمان حربى كوامان و يتوسب كواس كا لحاظ كرنا چاہئے۔ اس لئے ذى كے امان و يخ اعتبار نہيں ہے (٢) حديث ميں اس كى وضاحت ہے۔ خطبنا على بن ابى طالب قال ... و ذمة المسلمين و احدة يسعى بها ادناهم. اورا گلى روايت ميں يرزيادتى ہے . فمن اخفر مسلما فعليه لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعين. لا يقبل منه يوم

حاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آگے)اس کے برابر ہے یعنی گناہ ہے (الف)ام ہانی فرماتی ہیں کہ میں نے کہایار سول اللہ! میرے ماں شریک بھائی علی ایسے آدمی کوآل کرنا چاہتا ہے جس کو میں نے پناہ دی ہے۔وہ فلاں بن ہمیرہ ہے۔ آپ نے فرمایا ام ہانی جس کوتم نے پناہ دیا اس کو میں نے بھی پناہ دیا۔ ام ہانی فرماتی تھی کہ بیر چاشت کے وقت فرمایا (ب) جس قوم سے خیانت کا خوف کرتے ہواس کوآ منے سامنے کے ٹوڑ دو۔اللہ خیانت کرنے والے کو پہند نہیں فرماتے۔

ولا يجوز امان العبد عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى الا ان ياذن له مولاه [400]

السقیامة صوف و لا عدل (الف) (مسلم شریف، باب فضل المدینة و دعاء النجی الله فیما بالبرکة ، ص ۴۲۰، نمبر ۱۳۷۰ بخاری شریف ، باب ذمة المسلمین وجوارهم واحدة بسعی بھاا دناهم ، ص ۴۵۰ ، نمبر ۱۳۵۲) اس حدیث میں ہے ذمة المسلمین جس سے معلوم ہوا کہ مسلمان کا امان قابل لحاظ ہے ذمی کانہیں (۲) ذمی تو یوں بھی بلا وجہ حربی کی رعایت کرے گا اس طرح امان کا خیال رکھیں تو حربی سے جنگ ہی نہیں کر سکیں گے۔اس لئے بھی ذمی کے امان کا اعتبار نہیں ہے۔

قیدی کے امان کا اس لئے اعتبار نہیں کہ وہ ان کے ہاتھوں میں مجبور ہے۔ دوسری بات سے ہے کہ وہ ہر حربی کو امان دے دیگا تو پھر جنگ کیسے کریں گے۔اس لئے قیدی کے امان دینے کا اعتبار نہیں ہے۔ اس طرح ہمارے تجار جو دار الحرب جاتے ہیں وہ ان سے متأثر ہوکر یا سامان جھیننے کے خوف سے امان دیں گے دل کی آزادگی اور دل کی خوثی سے امان نہیں دیں گے۔اس لئے ان کے امان کا بھی اعتبار نہیں ہے۔

لغت اسیر :قیری

[۳۰۱۷] امام ابوحنیفہ کے نزد یک غلام کا امن دینا جائز نہیں ہے مگریہ کہ اس کا آقا قبال کرنے کی اجازت دے۔اورصاحبین فرماتے ہیں کہ اس کا امن دینا صحیح ہے۔

شری آ قااگر غلام کو جنگ کرنے کی اجازت دی ہو پھروہ غلام کسی حربی کوامن دیتواس کا لحاظ کیا جائے گا۔اورا گر جنگ کی اجازت نہ دی ہوتواس کے امان کا اعتبار نہیں ہے۔

وج جبوه جنگ نہیں کرسکا توامان بھی نہیں دے سکتا۔ کیونکہ امن دینا جنگ کے عوارض میں سے ہے۔ اس لئے جب جنگ کا مجاز نہیں توامان دینے کا مجاز نہیں ہونا چاہئے (۲) مصنف عبد الرزاق میں ایک لمباوا قعہ ہے جس میں ہے کہ جنگ میں شریک ہونے والے غلام نے امان دیا تو حضرت عمر نے لکھا کہ اس کا امن دینا جا کز ہے۔ عن فضیل الرقاشی قال ... فقالوا امنتمونا واخر جوا الینا السهم، فیه کتاب امانهم فقلنا هذا عبد والعبد لا یقدر علی شیء قالوا لا ندری عبد کم من حرکم وقد خرجوا بامان قلنا فار جعوا بامان قالوا لا نوجع الیه ابدا فکتبنا الی عمر بعض قصتهم فکتب عمر ان العبد المسلم من المسلمین امانه امانهم (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الجوار وجوار العبد والمرأة، ج خامس، ص۳۲۳، نمبر ۲۲۳۳ مرتن المبتقی، باب امان العبد، ح تا سع، ص۰۲۱، نمبر ۱۸۱۵ اس اثر میں ہے کہ العبد لایقدر علی شیء جس کا مطلب یہ واکہ کے ابد جانتے تھے کہ غلام امان نہیں دے سکتا ہے۔

عاشیہ: (الف) حضرت علیؓ نے فرمایا...سب مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے۔ادنی آدمی بھی اس کو پوری کرنے کی کوشش کرے گا۔دوسری روایت میں ہے۔ کوئی مسلمان عہد توڑے گا تواس پراللہ فرشتے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے۔اللہ قیامت کے دن نہ بدلہ قبول کرے گا اور نہ عدل (ب) ان کفار نے کہاتم لوگوں نے بہیں امن دیا ہے۔ انہوں نے بہارے سامن کی لعنت ہے۔اللہ قیامت کے کہا وہ غلام تھا اور غلام کسی چیز کی قدرت نہیں رکھتا ۔ کفار نے کہا ہم تمہارے غلام اور آزاد کو نہیں جانہوں نے بہا جا کہ اس کے کہا جا کہا جا کہا ہم بھی نہیں لوٹیس گے۔ ہم نے حضرت عراق بعض با تیں کھیں تو حضرت عراق حضرت عراق بعض با تیں کھیں تو حضرت عراق بعض با تیں کھیں تو حضرت عراق بے۔ جواب دیا کہ غلام بھی مسلمان ہے اس کا امان بھی امان ہے۔

فى القتال وقال ابو يوسف ومحمدر حمهماالله تعالى يصح امانه [١٠ ٣٨] (٣٨) واذا غلب الترك على الروم فسَبَوهم واخذوااموالهم ملكوها[١٨ ٠٣] (٣٩) وان غلبنا على

اور دوسری بات بیہ ہے کہ بیغلام جنگ میں شریک تھااس لئے اس کے امان کو مانا۔اس لئے جنگ میں شریک ہوتواس کے امان کو مانا جائے گا ور ننہیں۔

فاكده صاحبينٌ فرماتے ہیں كه جنگ میں شريك ہويانہ ہواس كے امان كا اعتبار ہے۔

[۳۰۱۷] اگرتر کی لوگ روم والوں پر غالب آ جائیں اور ان کوقید کرلیں اور ان کے مال کو لے لیں تو وہ اس کے مالک ہوجائیں گے۔ تشریح ترک اور اہل روم سے مراد کا فرین سایعتی ایک کا فر ملک کے لوگ دوسر سے کا فر ملک کے لوگوں پر غالب آ جائیں اور ان کے لوگوں کو قید کرلیں اور ان کے مال پر قبضہ کرلیں تو وہ اس کے مالک ہوجائیں گے۔

وج جب مسلمان کے مال پر کا فر قبضہ کر لیتے ہیں تو وہ ما لک ہوجاتے ہیں تو کا فر کے ملک پر قبضہ کریں گے تو کیوں مالک نہیں ہوں گے؟ (۲) مالک ہونے کی وجہ غلبہ ہونا اور اپنے ملک کے اندر لے جانا ہے اور یہ پایا گیا اس لئے وہ مالک ہوجا کیں گے۔

لغت سبو: سبی سے شتق ہے قید کرنا، ترک: ایک ملک ہے جو پہلے کا فر ملک تھا، روم: ترک کے پاس ایک ملک ہے جوابھی تک کا فر ملک ہی ہے۔

[۱۸-۱۸] (۳۹) اور ہم ترک پر غالب ہوجا کیں تو حلال ہے ہمارے لئے وہ جوہم ان میں سے پاکیں۔

تشری ہم حملہ کر کے ترک پرغالب ہو گئے تو جو مال ترک والوں نے روم سے لیا تھاوہ سب مال مسلمانوں کے ہاتھ آئے تو ہم اس کا بھی مالک بن جائیں گے۔اور ترک والوں کے اصلی مال جو پچھ ہمارے ہاتھ میں آئے ہم اس کا بھی مالک بن جائیں گے۔

وج جہاد میں غلبہ ہونے کے بعدوہ سب مال غنیمت ہیں اور مال غنیمت مسلمانوں کی ملکیت ہوتی ہے۔اس لئے جہاد میں ترک کا اپنامال ہویا روم والوں کے مال پر قبضہ شدہ ہولیعنی حربی کا اپنامال ہویا کسی اور حربی پر قبضہ شدہ مال ہودونوں پرمسلمان کی ملکیت ہوجائے گی (۲) آئیت میں

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا غلام کوغنیمت میں کچھنیں ملے گا مگر گرا پڑا سامان اوراس کا امان دینا جائز ہے جب وہ قوم کوامان دے۔

الترك حل لنا مانجده من ذلك [٩ ١ ٠ ٣] (٠ ٣) واذا غلبوا على اموالنا واحرزوها

اس کا جُوت ہے۔ ما افاء اللہ علی رسولہ من اہل القری فلله وللرسول ولذی القربی والیتالمی والمساکین وابن السبیل کی لا یکون دوله بین الاغنیاء منکم (الف) (آیت کی سورۃ الحشر۵۹) اس آیت میں ہے کہ اللہ نے جوفی لیخی مال غنیمت دیاوہ تم لوگوں کی ملکیت ہے (س) دوسری آیت میں ہے۔ فکلوا مساغنیمت محلالا طیبا واتقوا الله ان الله غفور رحیم (ب) (آیت ۲۹ سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے جو مال غنیمت تم کو ملااس کوکھاؤوہ تمہارے لئے حلال ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ حربی کے مال پر قبضہ کرنے سے مسلمان مالک ہوجائیں گ (س) حضور نے خیبر کی زمین کو جاہدین میں تقسیم فر مائی (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی حکم ارض خیبر، ج۲ مسلمان مالک ہوجائیں گ (س) حضور نے خیبر کی زمین کو جاہدین میں تقسیم فر مائی (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی

[۳۰۱۹] (۴۰) اورا گروہ جمارے مال پر غالب آجائیں اور دارالحرب میں لے جائیں اوراس کو دارالحرب لے کر چلے جائیں تووہ اس کے مال ہوجائیں گے۔

جے پہلے بتایا کہ غلبہ کر کے اپنے ملک میں لے جانے سے مالک بن جاتے ہیں اس لئے حربی مالک ہوجا کیں گ(۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ للفقر اء المھاجرین الذین اخر جوا من دیار ھم و امو الھم یبتغون فضلا من الله و رضوانا (ج) (آیت ۸، سورة الحشر ۵۹) اس آیت میں مکہ مرمہ کے مہاجرین کو فقر اء کہا گیا۔ حالا تکہ ان کے پاس مال تھا پھر بھی فقر اء کہنا اس بات پر دلالت ہے کہ اس کے مال پر کفار کا فیضہ ہوگیا اور وہ اس کا مالک بن گئے۔ اس لئے تو مہاجرین کو فقر اء کہا گیا ہے (۲) صدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن اسامة بن زید پر گفار کا فیضہ ہوگیا اور وہ اس کا مالک بن گئے۔ اس لئے تو مہاجرین کو فقال و ھل ترک عقیل من رباع و دور (د) (بخاری شریف، باب تو ریث دور مکہ و وہ ہوا کہ اس ۲۵۸ منبر المال اس صدیث میں حضور گنے میں معلوم ہوا کہ کفار ہمارے مال پر قبضہ ہوا کہ حضور گن زمین اور مکان پر حضرت عقیل جواس وقت کا فرتھے قبضے کے بعدوہ ما لک ہو گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کفار ہمارے مال پر قبضہ کر لے قودہ مالک ہو جا کیں گئے۔

فاکدہ امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہ کفار ہمارے مالوں کے مالک نہیں بنیں گے۔

وجہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کا غلام دشمن کی طرف بھا گا اوراس نے اس پر قبضہ بھی کرلیا پھراس پر غلبہ پایا تو اس غلام کوحضور گنے حضرت ابن عمر کی طرف واپس کر دیا۔ اوراس کومسلمانوں میں تقسیم نہیں فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ دارالحرب کے زمانے میں بھی غلام حضرت

حاشیہ: (الف) اللہ نے اپنے رسول گواہل قری کے مالوں میں سے دیاوہ اللہ کے لئے ،رسول، رشتہ داراور میتیم اور ممکین اور مسافر کے لئے ہے تا کہ تمہارے مالداروں کے درمیان دولت نہ بن جائے (ب) جو پھھ مال غنیمت آیا اس کو کھا وَ حلال طیب ہے اور اللہ سے تقوی اختیار کرواللہ معاف کرنے والے ہیں (ج) فقراء مہاجرین کے لئے جواپنے گھروں اور مالوں سے نکالے گئے ہیں اللہ کا فضل اور رضا مندی تلاش کرتے ہیں۔ (د) حضرت اسامہ بن زیر ٹے بوچھایار سول اللہ! آپ مکہ کے گھروں میں کہاں اتریں گے؟ جواب دیا کیا عقیل نے کوئی زمین یا گھر چھوڑا ہے؟

بدارهم ملكوها [۲۰ س] (۱ م) فان ظهر عليها المسلمون فوجدوها قبل القسمة فهى لهم بغير شيء وان وجدوها بعد القسمة اخذوها بالقيمة ان احبُّوا.

ابن عمرٌ کی ملکیت رہی جربی اس کاما لک نه بن سکا۔ان غیلامیا لابن عمرٌ آبق الی العدو فظهر علیه المسلمون فرده رسول الله علی البن عمرٌ کی ملکیت رہی جربی اس کاما لک نه بن سکا۔ان غیلامیا لابن عمرٌ آبق الی العدومن المسلمین ثم یدر کے صاحبہ فی الغنیمة ، ۲۲، ۱۸ ما، غیل المی البند البند الفی الغنیمة ، ۲۲، ۱۸ ما، خبر ۲۲۹۸ بخاری شریف، باب اذاعنم المشر کون مال المسلم ثم وجده المسلم ، س ۱۳۷۱، نمبر ۳۸ سا ۱۳۰۸، نمبر ۲۸ می البند معلوم ہوا کہ جربی اس کاما لکنہیں بن سکا۔

لخت احرز: جمع کرنا،ایک ملک سے دوسرے ملک میں مال لے جانا۔

[۳۰۲۰] (۳۱) اگراس پرمسلمان غالب آ جا ئیں اوراس کوتشیم سے پہلے پائیں تو وہ ان کے لئے ہوگا بغیر کسی عوض کے،اورا گراس کوتشیم کے بعد پایا تواس کو قبیت سے لےاگر جا ہیں۔

ترس کے جوں نے ہمارے مال پر قبضہ کیا تھااب مسلمانوں نے اس پر دھاوابول کر مال واپس لے لیا توا گرتقسیم ہونے سے پہلے مالک نے اس مال کو پالیا تواس کو مالک کے ہاتھ میں گیااس کو قیمت دے کر اس مال کو پالیا تواس کو مالک کے ہاتھ میں گیااس کو قیمت دے کر اپنی چیز لے۔اورا گر قیمت دے کر نہ لینا چاہے تو نہ لے۔

وج تقسیم ہونے سے پہلے مال غنیمت کا مال ہے کسی مجاہد کی ملکیت نہیں ہوئی ہے اس لئے اس کو بغیر کسی قیمت سے لے لینے میں حرج نہیں ہے (۲) چونکہ پہلے اس کی چیز تھی اس لئے اس کو ہی دے دی جائے گی (۳) او پر کی صدیث میں اس کا ثبوت تھا۔ عن ابن عمر ان غلاما لابن عصر ان ابق الی ابن عمر اولیم یقسم (ب) ابودا وَ دشریف، باب عصر ان ابق الی ابن عمر اولیم یقسم (ب) ابودا وَ دشریف، باب المال یصدید العدومن المسلمین ، ج ۲، ص ۲۱ من ۲ مرکز کر بیاری شریف، اذاغنم المشر کون مال المسلم ثم وجدہ المسلم ، ص ۳۳۱ منبر ۲۷۵ سال اس صدیث میں تقسیم سے پہلے مالک نے مال پایا تو اس کو مالک کی طرف واپس کر دیا گیا۔

اورتقسیم ہو گیا ہوتو قیمت دے کر مالک سے لے۔

رج اس کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن ابن عباسٌ عن النبی عَلَیْتُ قال فیما احرز العدو فاستنقذه المسلمون منهم او اخذه صاحبه قبل ان یقسم فهو احق، فان و جده و قد قسم ، فان شاء اخذه بالثمن (ج) (دار قطنی ، کتاب السیر ، حرابع ، ۱۲ ، نمبر ۱۵۵ می اس حدیث سے معلوم ہوا کتھیم ہو چکی ہوتو قیمت سے واپس لے۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عرش کا ایک غلام وتمن کی طرف بھاگ گیا۔ پھر مسلمان اس پر قابض ہوئے تو حضور گئے ابن عرش کی طرف لوٹا دیا اور تقسیم نہیں کی (ب)
حضرت ابن عمر کا ایک غلام وثمن کی طرف بھاگ گیا۔ پھر مسلمان اس پر قابض ہوئے تو حضور گئے اس کو ابن عمر کی طرف لوٹا دیا اور تقسیم نہیں کی (ج) آپ نے فرمایا
کا فرو تمن جو کچھ ہم سے لے لے پھر مسلمان اس سے واپس لوٹا لے یا چیز کا مالک تقسیم ہونے سے پہلے اس کو لے لے تو وہ زیادہ حقد ارہے۔ اور اگر تقسیم ہونے کے بعد
یائے تو چاہے تو قیبت سے لے۔

[۲ + m] وان دخل دار الحرب تاجر فاشترى ذلك فاخرجه الى دار الاسلام فمالكه الاول بالخيار ان شاء اخذه بالشمن الذى اشتراه به التاجر وان شاء تركه فمالكه الاول بالخيار ان شاء احرب بالغلبة مدبَّرينا و امهات او لادنا ومكاتبينا $(^{m})^{m}$

[۳۰۲۱] (۳۲) اگر ہمارا تا جر دارالحرب میں داخل ہواوراس کوخرید کر دارالاسلام لائے تو اس کے پہلے مالک کواختیار ہے جاہتو اتنی قیمت سے جتنے میں تا جرنے خریدا ہے لےاور جاہے تو چھوڑ دے۔

تری کسی مسلمان کا مال حربی لے گیا تھا، ہمارے مسلمان تا جرنے اس سے خرید کر دار الاسلام لایا تو مالک جا ہے تو جتنی قیمت دے کر تا جر لایا ہے اتنی قیمت تا جرکودے کراپنامال لے لے اور قیمت نددینا جا ہے تو چھوڑ دے۔

وج تاجر نے رقم دی ہے اس کے اس سے مفت لینے میں اس کا گھاٹا ہے جو لا ضور و لا ضواد حدیث کے خلاف ہے۔ البتہ جتنی قیمت دی ہے۔ اتی قیمت دے کر اس کا بھی نقصان نہیں ہے اور مالک کا بھی فائدہ ہے۔ اس لئے قیمت دے کر مال لے ورنہ چھوڑ دے (۲) اوپر کی حدیث میں تھا۔ فان شاء احذہ بالشمن (دار قطنی ، کتاب السیر ، ج رابع ہے ہی ہم ۱۳۵۸) اس میں بالثمن سے اشارہ ہے کہ جتنی قیمت دی ہے وہ ادا کرے۔ کیونکہ شمن کہتے ہیں پہلی دی ہوئی قیمت کو، جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ پہلے جو قیمت دی ہے اتنی ہی دے کرواپس لے۔ وی ہے وہ ادا کرے۔ کیونکہ شمن کہتے ہیں پہلی دی ہوئی قیمت کو، جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ پہلے جو قیمت دی ہے اتنی ہی دے کرواپس لے۔ اور ہمارے مکا تب اور ہمارے آزاد کے مالک نہیں ہول گے۔ اور ہم ان کے ان تمام کے مالک ہوجا کیں گے۔

تشری اگرحز ہیوں نے غلبہ کر کے ہمارے مد برغلام،ام ولد، ہمارے مکا تب غلام اور ہمارے آزاد پر قبضہ کرلیا تو وہ ان لوگوں کے ما لک نہیں ہوں گے۔ یوں مجبور کر کے رکھیں گے ضرور لیکن جب بھی ہمارے پاس واپس آئیں گے توبیلوگ آزاد شار کئے جائیں گے کسی کی ملکیت نہیں ہوگی۔ زیادہ سے زیادہ برانے مالک کے مدبر،ام ولداور مکا تب شار کئے جائیں گے۔

وج آزاد مسلمان کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتا اس لئے اس پر قبضہ کرنے کی وجہ سے بھی کوئی ما لک نہیں ہوگا۔ اسی طرح جن غلاموں میں آزادگی کا شائبہ آچکا ہے جیسے مد بر غلام، ام ولد کہ بیدونوں آتا کے مرنے کے بعد آزاد ہوجا کیں گے۔ مکاتب مال کتابت اداکر نے کے بعد آزاد ہو جائے گا۔ اس لئے ان غلاموں میں بھی آزادگی کا شائبہ آچکا ہے۔ اس لئے ان لوگوں پر حربیوں نے قبضہ کرلیا تو وہ ان کے مالک نہیں بنیں گے۔ زبردتی برغمال بنائے رکھے بیاور بات ہے (۲) اثر میں ہے۔ قلت لعطاء نساء حرائر اصابھن العدو فابتا عھن رجل أيصيبهن ؟ قال: لا! ولا يسترقهن ولكن يعطيهن انفسهن بالذي اخذهن به ولا يرد عليهن (الف) (مصنف ابن الی

حاشیہ: (الف) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا آزاد عورتوں کو کا فروں نے پکڑلیااوراس کو کسی نے خریدلیا تو کیااس سے جماع کرسکتا ہے؟ فرمایانہیں!وہ باندی نہیں بنائی جاسکتی لیکن ان عورتوں کی اتنی قیت ادا کرے جتنے میں مشتری نے خریدا ہے۔ یہ قیت عورتوں پرلاز منہیں ہوگی ۔ کیونکہ آزاد ہونے کی وجہ سے وہ اس کی قیمت ہی نہیں ہے۔ واحرارنا ونملک علیهم جمیع ذلک $[m \cdot rm](m)$ واذا ابق عبد لمسلم فدخل الیهم فاخذوه لم یـمـلکوه عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی و قالا ملکوه $[m \cdot rm](m)$ و ان ندّالیهم بعیر فاخذوه ملکوه.

شیبة ، ۱۵۷ الحرائریسین ثم یشترین، جسادس، ۲۸۰ نمبر ۲۸۰ ساتر میں ہے کہ آزادعورت کوقید کرے تواس سے حربی نہ وطی کرسکتا ہے اور نہاس کو باندی بناسکتا ہے۔اور یہی حال ان غلاموں کا ہے جن میں آزادگی کا شائبہ آچکا ہے۔

[۳۰۲۳] (۴۴۴)اگرمسلمان کاغلام بھاگ جائے اور دارالحرب میں داخل ہوجائے اور وہ اس کو پکڑ لیں تو امام ابوحنیفۂ کےنز دیک اس کا ما لک نہیں بنیں گے۔اورصاحبینؑ فر ماتے میں کہاس کا ما لک بن جائیں گے۔

وج امام ابوطنیفر قرماتے ہیں کہ جب غلام دارالاسلام سے نکلاتواب وہ خودا پنی ذات کا مالک بن گیااس لئے وہ اب آزاد کی طرح ہو گیا۔اور آزاد کا حربی مالک نہیں ہوتا اس طرح غلام کا بھی مالک نہیں ہوگا (۲) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ کتب المی عصر بن المخطاب فی عبد اسرہ المشر کون ثم ظهر علیه المسلمون بعد ذلک قال صاحبہ احق به مالم یقسم فاذا قسم مضی (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ،۱۳۰۰ فی العبریا سرہ المسلمون ثم ظهر علیہ العدو، ج سادس، ص۱۵، نمبر ۳۳۳۷) اس اثر میں ہے کہ تقسیم سے پہلے مالک کودے دیا جائے جس سے معلوم ہوا کہ حربی اس کا ماکن بیں ہوگا۔

فائده صاحبينٌ فرماتے ہیں کہ حربی غلام کا مالک ہوجائے گا۔

لغت ابق : بھاگ گیا۔

[۳۰۲۴] (۴۵)اگرکوئی اونٹ بدک کران کی طرف چلاجائے اوروہ اس کو پکڑ لیں تووہ ما لک ہوجا ئیں گے۔ ...

تشرح جنگ چل رہی تھی الیمی حالت میں اونٹ بدک کراس کی طرف چلا گیا تو وہ اس کا ما لک ہوجائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے ککھاغلام کومشرک قید کرے پھراس پرمسلمان قابض ہوجائے؟ جب تک تقسیم نہ ہو ما لک اس کا حقدار ہے، جب تقسیم ہو گیا تو جو ہونا تھا ہو گیا (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا کفار کا مال عام مسلمانوں کے لئے ہے اس لئے کہ وہ کفار کا مال ہے۔ [$^{\alpha}$ + $^{\alpha}$] [$^{\alpha}$ + $^{\alpha}$] واذا لم يكن للامام حمولة يحمل عليها الغنائم قسمها بين الغانمين قسمة ايداع ليحملوها الى دار الاسلام ثم يرجعها منهم فيقسمها $^{\alpha}$ + $^{\alpha}$] ($^{\alpha}$) ولا يجوز بيع الغنائم قبل القسمة في دار الحرب.

وج یانسان نہیں ہے مال ہے۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ مسلمانوں کے مال پرحر بی کا قبضہ ہوجائے تو وہ اس کا مالک ہوجاتا ہے (۲) حضرت علی کا اثر ابھی گزرا۔ قبال علی هو للمسلمین عامة لانه کان لهم مالا (مصنف ابن ابی شیبة ،۱۳۰، نمبر ۳۳۳۲) (۳) باقی دائل مسئلہ نمبر ۱۸ میں گزرگئے۔

لغت ند: اونٹ کابد کنا۔

[۳۰۲۵] (۴۲) اگرامام کے پاس اتنے جانور نہ ہوں جن پر مال غنیمت لا دیتو اس کومجاہدین کے در میان تقسیم کردے امانت کی تقسیم تا کہ اس کودار الاسلام لے آئیں۔پھران سے واپس لے لے اور اس کو تقسیم کردے۔

تشری امام کے پاس اتنے جانورنہیں ہیں کہ ان پر سارا مال غنیمت لا دکر دارالاسلام لا سکے۔الیی صورت میں مال غنیمت امانت کے طور پر تھوڑا تھوڑا کر کے مجاہدین کو دیدے تا کہ وہ اپنے جانوروں پر لا دکر دارالاسلام تک لائے۔ جب دارالاسلام لے آئے تو امام سب مال کو جمع کرے اور ہرمجاہدکواس کے جھے کے مطابق تقسیم کر کے دے اور مالک بنادے۔

ج امام ابو صنیفہ کے نزدیک غنیمت دارالاسلام میں تقسیم کرنا ہے۔ اور دارالاسلام تک لانے کے لئے جانور میسر نہیں ہوت ہوسکتی ہے کہ جاہدین ہے کہ جاہدین کے نئیمت جر انہ میں تقسیم کی توجر انہ تک مجاہدین ہی مال غنیمت جر انہ میں تقسیم کی توجر انہ تک مجاہدین ہی ،ال غنیمت لائے ہوں گے۔ جس سے معلوم ہوا کہ مجاہدین کو مال غنیمت لانے کے لئے دے۔ حدیث ہیں ہے۔ ان انسا احبرہ قال اعتمر النبی عَلَیْتُ من الجعرانة حیث قسم غنائم حنین (الف) (بخاری شریف، باب من شم الغنیمة فی غزوہ وسفرہ میں ۱۲۳ میں اس مدیث میں ہے کہ جنگ حنین کی غنیمت جر انہ میں تقسیم کی۔

لغت حمولة جمل م مشتق ہے، سواری، ایداع: ودیعة سے مشتق ہامانت کے طور پر۔

[٣٠٢٦] (٣٤) دارالحرب میں تقسیم سے پہلے غنیمت کو بیچنا جائز نہیں ہے۔

تشری دارالحرب میں مال غنیمت جمع ہو گیا ہواورا بھی تقسیم نہ کی ہواس سے پہلے عامی آ دمی کے لئے جائز نہیں ہے کہ مال غنیمت کو بیچے۔البتہ استعال کی چیز بفتدر ضرورت استعال کر سکتا ہے۔

وج تقسیم سے پہلے مجاہد مالک نہیں ہوا ہے اس کے لئے بیچنا جائز نہیں ہے۔ ضرورت بڑے تو امام نیچ سکتا ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید الحدری قال نھی رسول الله عَلَيْكِ عن شراء المغانم حتی تقسم (ب) (ترندی شریف، باب کراہیۃ بیج

حاشیہ : (الف)حضورً نے مقام جر انبیہ عمرہ کیا جہال حنین کی غنیمت تقسیم کی (ب) تقسیم ہونے سے پہلے حضورً نے مال غنیمت خریدنے سے روکا۔

[4 6 7

المغانم حی تقسم ،ص ۲۸۵، نمبر ۱۳ ۱۵ ارابوداؤ دشریف، باب فی وطءالسبایا، ۱۳۰۰، نمبر ۲۱۵۸، کتاب الزکاح رسنن للبیه قی، باب نیج السی وغیره فی دارالحرب، ج تاسع، ص۱۲۱، نمبر ۱۸۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کتقسیم سے پہلے غنیمت کا بیچنا مجاہد کے لئے جائز نہیں ہے۔ [۳۰۲۷] (۴۸) مجاہد میں سے کو پی دارالحرب میں مرجائے تو تقسیم میں اس کا کوئی حق نہیں ہے۔

تشری اگر جنگ کے درمیان کوئی شہید ہوگیا توان کو بالا تفاق حصنہیں ملے گا۔اورا گر جنگ ختم ہونے کے بعد لیکن غنیمت کودار الاسلام لانے سے پہلے کوئی انتقال کر گیا توامام ابوصنیفہ کے نزدیک اس کوبھی غنیمت میں حصنہیں ملے گا۔

وجہ امام ابوحنیفہ گا مسلک میہ ہے کہ دارالاسلام میں احراز کے بعد مجامد غنیمت کا مالک ہوتا ہے۔اس لئے اس سے پہلے جوانقال کرجائے اس کو مال غنیمت میں حصہ نہیں ملے گا۔ جس طرح جنگ کے دوران کوئی شہید ہوجائے اس کوحصہ نہیں ماتا ہے۔

اصول پیمسکداس اصول پرہے کہ دارالاسلام میں مال جمع ہونے کے بعد مجاہد کاحق ہوتا ہے۔

فائکرہ امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہ جنگ ختم ہونے کے بعد جومجاہدا نقال ہوئے ہیں ان کوبھی غنیمت میں حصہ ملے گا جا ہے وہ دارالحرب میں ہی کیوں نہ ہو۔اور دارالاسلام میں مال لانے سے پہلے کیوں نہ ہو۔

وجہ ان کا قاعدہ یہ ہے کہ جنگ ختم ہوجانے کے بعدمجاہدین غنیمت کے مالک ہوجاتے ہیں۔ان کے یہاں جنگ ختم ہوتے ہی احراز ہوجا تا ہے۔

[٣٠٢٨] (٣٩) اورمجامدین میں سے کوئی دارالاسلام تک مال لانے کے بعدانقال کرجائے تواس کا حصہ اس کے ورثہ کے لئے ہوگا۔

تشری دارالاسلام میں مال غنیمت جمع کیااس کے بعد کسی مجاہد کا انقال ہوا تو اس کوغنیمت میں حصہ ملے گا۔اور بیہ حصہ اس کے ور شہ کو دے دیا جائے گا۔

وجہ دارالاسلام تک آنے کے بعداحراز ہو گیا لینی مال غنیمت محفوظ ہو گیا اور مجاہدین کا اس میں حق ہو گیا۔اس لئے جواس کے بعدا نقال کیاوہ اس کا حصہ دارین گیا۔اور چونکہ وہ انتقال کرچکا ہے اس لئے اس کا حصہ اس کے ورثۂ کودے دیا جائے گا۔

فت نصيب : حصه

[۳۰۲۹] (۵۰) اورکوئی حرج نہیں ہے کہ امام جنگ کی حالت میں انعام کا وعدہ کر ہے اور انعام دے کر قبال پر ابھارے۔ اور کیے کہ جوجس کو قبل کرے اس کا ساز وسامان اس کے لئے ہے۔

تشری مال غنیمت میں ھے کے علاوہ مزید انعام دے کرمجاہدین کوتل پر ابھار نا جائز ہے۔اوریہ بھی کیے کہ جوجس کوتل کرے گا اس کا سازو

فله سلبه [۳۰۳] (۵۱) او يقول لسرية قد جعلت لكم الربع بعد الخمس [۳۰۳] فله سلبه (۵۲) ولا يُنفل بعد احراز الغنيمة الا من الخمس.

سامان اسی کے لئے ہوگا۔

وج آیت میں اس کی ترغیب ہے۔ یہ ایھا النبی حوض المؤمنین علی القتال (الف) (آیت ۲۵ ، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ اس نے بیا کی ایمان والوں کو قال پر ابھار نے (۲) عدیث میں ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر آپ نے یہ کہہ کر ابھاراتھا کہ جوجس کو قل کرے گا اس کا ساز وسامان اس کے لئے ہے۔ حدیث ہیں ہے۔ عن ابی قتادۃ قال قال رسول الله عَلَیْ من قتل قتیلا له علیه بینة فله سلبه (ب) (ترفری شریف، باب فی النفل ، ج۲، س ۲۵۸، نمبر ۲۵۸، نمبر ۲۵۸ اربوداؤ دشریف، باب فی النفل ، ج۲، س ۱۹۸ منبر ۲۵۸ سلم شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۸، نمبر ۲۵ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۸ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۵ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۸ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۵ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۸ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۸ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۸ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۲، س ۲۸، نمبر اله کاروند و تن الم تن الم تخمس الاسلاب، ص ۲۲، س ۲۸ سام شریف، باب من الم تخمس الاسلاب، س ۲۲، س ۲۲، س ۲۸، نمبر اله کاروند و تن الم تن الم تن سے معلوم ہوا کہ مزید انعام کا وعدہ کرنا جائز ہے۔

لغت حرض: قال پرابھارنا، نفل: مزیدانعام، سلب: چھیناہوامال،سلب سے مشتق ہے چھینا۔

[۳۰۳۰](۵۱) یا کی دستہ سے کہ میں نے تمہارے لئے چوتھائی کی خمس نکا لنے کے بعد۔

آری ہو کے اندر سے کوئی چھوٹالشکر جس کودستہ کہتے ہیں وہ کسی جگہ جنگ کے لئے جارہا ہے اس کی ہمت ہڑھانے کے لئے امام کہے کہ جتنا مال غنیمت میں لاؤگے اس میں سے خسس نکا لئے کے بعد جو بچے گا اس میں سے چوتھائی تم لوگوں کو انعام دیں گے۔اس کے بعد اس کو مال غنیمت کے طور پرلشکر میں تقسیم کریں گے۔مثلا بیس اونٹ غنیمت میں لایا اس میں سے پانچواں حصہ خس نکالا جو چار اونٹ ہو نگے۔ باقی سولہ اونٹ میں سے چوتھائی یعنی چار اونٹ انعام میں دیئے جائیں گے اور باقی بارہ اونٹ تمام مجاہدین پر بطور مال غنیمت تقسیم کریں گے۔

وج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن حبیب بن سلمة ان رسول الله علیہ علیہ کان ینفل الربع بعد الخمس والثلث بعد الخمس والثلث بعد الخمس الذا قفل (ج) (ابوداؤدشریف، باب فی الفل ، شم ۲۸ میں النفل ، شر ۲۸ میں النفل ، شم ۲۸ میں معلوم ہوا کہ موقع کل کے اعتبار سے امام انعام کا اعلان کرسکتا ہے۔

لغت السرية : حچوٹالشكر، دسته۔

[۳۰۳] (۵۲) اورانعام نہ دی غلیمت جمع کرنے کے بعد مگرخس ہے۔

تشری جنگ ختم ہوگئی۔لوگوں نے مال غنیمت بھی جمع کرلیا۔اباس میں سے کسی کوانعام دینا جائز نہیں ہے۔اورا گر دینا ہی ہے تو پورے مال غنیمت میں سے پانچواں حصنی کالا ہے اس میں سے انعام دے۔

حاشیہ : (الف)اے نبی مومنین کوقال کی ترغیب دیجئے (ب) آپ نے فرمایا کسی نے کفار کوقل کیا اوراس پر گواہ ہوتو اس کا سامان قل کرنے والے کے لئے ہے (ج) آپ خمس نکا لئے کے بعد چوتھائی نفل دیتے تھے اور جب واپس لوٹنے کا موقع ہوتا توخمس کے بعد تہائی نفل دیتے۔

[٣٠٣٢] (٥٣) واذا لم يجعل السلب للقاتل فهو من جملة الغنيمة والقاتل وغيره فيه

نی ال غنیمت جمع ہونے کے بعد سب بجاہد بن کا حق لاحق ہوگیا ہے۔ اب اس میں سے کی کوانعام دینا تھے نہیں ہے۔ اس لئے اگر دینا ہی ہوتو خمس جونکالا ہے اس میں سے کی کوانعام دے۔ ہاں! حالت جگ میں کسی کے لئے انعان کا وعدہ کیا تھا تو وہ پورے مال غنیمت میں سے دیگا سلم جونکالا ہے اس میں اس کا اشارہ ہے۔ سمعت عمر و بن عبسة قال صلمی بنا رسول الله علیہ اللہ علیہ تم قال و لا یعل لی من غنمائکم مثل هذا الا المخصص و المخصص مردود فیکم (الف) سلم اخذ و برق من جنب البعیر ثم قال و لا یعل لی من غنمائکم مثل هذا الا المخصص و المخصص مردود فیکم (الف) (ابوداؤد شریف، باب الامام یت اگر بنی عمن الفی لفت ، ج ۲، ص ۲۳، نہر ۲۵۵۵) اس حدیث میں جب حضور قرماتے ہیں کہ تمس کے علاوہ میں مال غنیمت علی بحالہ بن کاحق ثابت ہوگیا تواب دوسرے کوانعام کیے دے سیس گے (۳) اثر میں ہوں و جب مال غنیمت میں سے انعام دینا چاہتے تھے تو انہوں نے اٹکارفر مایا اورفر مایا کہ اگر دینا ہی ہوتو خمس جونکالا ہے اس میں سے دو۔ اثر ہیہ ہے۔ ان انس بن مالک کان مع عبید اللہ بن ابی بکرة فی غزاة غزاها فاصابوا سبیا فاراد عبید اللہ ان یعطیه من المخصص شیئا (ب) (طحاوی عبید اللہ لا الا من جسمیع المغنائم فابی انس ان یقبل منه و ابی عبیدالله ان یعطیه من المخصص شیئا (ب) (طحاوی عبید اللہ لا الا من جسمیع المغنائم فابی انس ان یقبل منه و ابی عبیدالله ان یعطیه من المخصص شیئا (ب) (طحاوی شریف، باب الفل بعدالفراغ من قال العرو واحم از الغنیمة ، ج نائی ، س ۱۳ ارمصنف عبدالرزاتی ، باب لافل الامن آخمس والفل من الحدم میں النائم من قال العرو واحم از الغنیمة ، ج نائی ، س ۱۳ ارمصنف عبدالرزاتی ، باب لافل الامن آخمس والفل من سے انعام دے۔

لغت احراز : مال جمع كرنا_

[۳۰۳۲] (۵۳) اگرسامان قاتل کے لئے نہیں کیا تو وہ غنیمت میں ہوگا اوراس میں قاتل اورغیر قاتل برابر ہوگا۔

تشری آگرامام نے مزیدانعام دینے کا اعلان کیا تب تو مقول کا ساز وسامان قاتل کے لئے ہوگا۔اوراگریہاعلان نہیں کیا تو مقول کا ساز وسامان قاتل کے لئے ہوگا۔اوراگریہاعلان نہیں کیا تو مقول کا ساز وسامان قاتل کے لئے نہیں ہوگا۔اس کو مال غنیمت میں شامل کر دیا جائے گا۔اوراس سامان میں قاتل اور غیر قاتل سب کا حصہ برابر ہوگا۔

وج جنگ نین کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ باضابطہ امام انعام کا اعلان کرے اور قاتل قبل کرنے پر گواہ پیش کرے تب اس کوسلب اور انعام دیاجائے گاور نہیں ۔ مدیث کا گرایہ ہے۔ عن ابسی قتادة قال خرجنا مع رسول الله علیہ الله علیہ بینة فله فقمت فقلت من یشهد لی ؟ ثم جلست ثم قال من قتل قتیلا له علیه بینة فله

حاشیہ: (الف) عمر بن عبیہ فرماتے ہیں کہ ہم کو حضور یہ مال غنیمت کے اونت کی طرف نماز پڑھائی۔ جب سلام پھیرا تو اونٹ کے پہلوسے بال پکڑا پھر فرمایا تمہاری غنیمت میں سے میرے لئے اتنا بھی حلال نہیں ہے سوائے ٹمس کے ۔اور ٹمس بھی تمہارے اوپر واپس کیا جاتا ہے (ب) انس بن ما لک عبیداللہ بن بکرۃ کے ساتھ کسی غزوہ میں تھے۔انہوں نے قیدی پایا۔عبیداللہ نے حضرت انس کو کچھ قیدی تقسیم سے پہلے دینا چاہا تو حضرت انس ٹے فرمایا نہیں ۔لیکن تقسیم کرو پھر پانچویں میں سے دو۔ تو عبیداللہ نے کہانہیں ۔لیکن تقسیم کرو پھر انس ٹے اس کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ اورعبیداللہ نے کہانہیں ۔لیکن تمام مال سے تو حضرت انس ٹے اس کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ اورعبیداللہ میں سے پچھ دینانہیں چاہتے تھے۔

سواء [٣٠٠٣] (٥٣) والسلب ما على المقتول من ثيابه وسلاحه ومركبه.

سلبه فقمت فقلت من یشهد لی؟ (الف) (بخاری شریف، باب من کم محمس الاسلاب، ۳۳۳ هم بر ۱۳۳۲ مسلم شریف، باب استحقاق القاتل سلب القتیل ، ۲۰ منبر ۱۵۵۱) اس حدیث کے انداز سے معلوم ہوا کہ امام انعام کا اعلان کرے گاتو مقتول کا سامان قاتل کو سلح گاور نہیں (۲) کیونکہ ابو بکر شنے انعام دینے سے انکار فرمایا۔ فقال ابو بکر شلا ها الله اذا لا یعمد الی اسد من اسد الله یقاتل عن الله و رسوله یعطیک سلبه (ب) (بخاری شریف، نمبر ۱۳۲۲ مسلم شریف، نمبر ۱۵۵۱) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابو بکر شنے عام حالات میں انعام دینے سے انکار فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ امام انعام دینے کا وعدہ کرے گاتو سلب دیا جائے گاور نہیں۔

[۳۰۳۳] (۵۴) مقتول پر جواس کا کپڑ اہو، تھیار ہواور سواری ہووہ سلب ہیں۔

تشری کے سلب میں کون کون سے سامان داخل ہیں تو فرماتے ہیں کہ مقتول پر جو کیڑا ہے یا مقتول پر جوہتھیار ہے اور مقتول جس سواری پر سوار ہےوہ سب سلب میں داخل ہیں۔امام کے من قتل قتیلا فلہ سلبہ ' کہنے سے بیسب سلب میں داخل ہوں گے۔اورامام پر بیسب دینالازم ہوگا۔ وج ہتھیارشامل ہے اس کی دلیل بیرحدیث ہے۔عن عبد اللہ بن مسعود قال نفلنی رسول الله ﷺ یوم بدر سیف ابی جهل كان قتله (ج) (ابودا وُدشريف، باب من اجازعلى جريم مخن ينفل من سلبه، ج٢،ص ١٥، نمبر٢٧٢) اس مين ابوجهل كي تلوار نفل مين ویاجس سےمعلوم ہوا کہ تھیارسلب میں داخل ہے۔سوارسلب میں داخل ہے اس کی دلیل بیصدیث ہے۔عن عبد الله قال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فبلغت سهماننااثني عشر بعيرا ونفلنا رسول الله ﷺ بعيرا بعيرا (د)(ابوداوَوشريف،باب في انفل للسرية تخرج من العسكر ،ج٢،ص ٢٠، نمبر ٢٥، كم الله عديث مين اونك نفل مين دياجس سے معلوم ہوا كه سواري سلب مين داخل ہے۔ كيڑا، لگام، گوڑے كازين وغيره بھى سلب ميں داخل بيں اس كى دليل بيحديث ہے۔ ان مدديار افقهم في غزوة موتة وان روميا كان يشد على المسلمين ويغرى بهم فتلطف له ذلك المددي فقعد له تحت صخرة فلما مر به عرقب فرسه وخر الرومي فعلاه بالسيف فقتله فاقبل بفرسه وسيفه وسرجه ولجامه ومنطقته وسلاحه كل ذلك مذهب بالذهب والبجوهـر الى خالد بن الوليد فاخذ منه خالد طائفة ونفله بقيته ،فقلت يا خالد ماهذا ؟ اما تعلم ان رسول الله عُلَيْت نفل القاتل سلب كله قال بلى ولكنى استكثرته (ه) (طحاوى شريف، باب الرجل يقتل قتيلا في دار الحرب هل يكون له سلبه م لا؟ ، ح حاشیہ :(الف)ہم حضورٌ کے ساتھ جنگ حنین میں نکلے ...حضورٌ بیٹھےاورفر مایا جومقتول کولل کرےاوراس پربینہ ہوتو اس کا سامان اس کو ملے گا۔تو میں کھڑا ہوااور کہا میری کون گواہی دےگا؟ میں چربیٹھ گیا۔ پھرآ پٹ نے فرما یا جومفتول آفل کرےاوراس پر گواہ ہوتواس کواس کا سامان ملےگا۔ میں کھڑا ہوا اور کہامیری کون گواہی دیگا؟ (ب) حضرت ابوبکڑنے فرمایاا بیانہیں ہونا چاہئے کہ اللہ کاشیر اللہ کے لئے قال کرے پھراس کومقتول کا سامان دیا جائے (ج) حضرت عبداللہ ابن مسعودٌ فخرماتے ہیں کہ حضور نے مجھ کو جنگ بدر کے دن ابوجہل کی تلوارنفل کےطور پر دیا کیونکہ میں نے اس کوئل کیا تھا(د) حضرت عبداللّٰدفر ماتے ہیں کہ حضور کے ہمیں ایک سر بے میں جیجاتو ہمارے حصوں میں بارہ بارہ اونٹ آئے اور حضور گنے ایک ایک ایک اونٹ نفل دیا(ہ) مددی غزوہ موجہ میں ان کے ساتھ ہوئے اور رومہ تملہ کررہے تھے مسلمانوں یر۔اوران کوتتر بتر کررہے تھے تو مددی نے اس کے ساتھ حیلہ کیا اس کے لئے ایک چٹان کے نیچے بیٹھ گیا۔ جب وہاں سے گزرا تو اس کے گھوڑے کی ٹا نگ کاٹ دی۔پس رومی سرکے بل گراپس تلوار کے ساتھاس پر چڑھ گیا اوراس کا سر کاٹ دیا۔اس کا گھوڑ ااور تلواراورزین اوراگام اورپڑکا اور ہتھیا رسب کیکر (باقی ا گلے صفحہ پر) [۳۰۳۴] (۵۵) واذا خرج المسلمون من دار الحرب لم يجز ان يعلفوا من الغنيمة و لايأكلوا منها شيئا ومن فضل معه علف او طعام ردّه الى الغنيمة.

ثانی، ص ۱۲۷)اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑا، زین،لگام، پڑکا اور ہتھیا روغیرہ سبسلب میں داخل ہیں۔البتہ نفذی،سونا، جا ندی مقتول کے پاس ہوتو وہ سلب میں داخل نہیں میں۔

رج اس کی دلیل حضرت عمر کے اثر کا بیگر اہے۔ فکتب الی عمر ان دع الناس یا کلون و یعلفون فمن باع شیئا بذهب او فضة فقد و جب فیه خسس الله و سهام المسلمین (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ۱۲۵، فی الطعام والعلف یوخذ مندالتی و فی ارض العدو، جسادس، محمد ۸۰، نمبر ۳۳۳۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سونے جاندی میں سب مجاہدین کاحق ہے۔

[۳۰۳۴] (۵۵)اگرمسلمان دارالحرب سے نکلے تو نہیں جائز ہے کہ جارہ کھلائیں مال غنیمت سے اور نہاس میں خود کھائیں۔اور جواس کے ساتھ جارہ یا کھانا نج جائے اس کوغنیمت میں واپس کردے۔

تشری جب تک دارالحرب میں رہامال غنیمت کا کھانا وغیرہ استعال کرسکتا تھا۔لیکن جب دارالحرب سے باہر چلے گئے تو اب اس میں سے استعال نہیں کر سے دارالحرب سے باہر چلے گئے تو اب اس میں سے استعال نہیں کر سکتے۔اب جو باقی بچاہے اس کو بھی مال غنیمت میں شامل کرےاورامام کے تقسیم کرنے کے بعدا پنے اپنے حصے میں کھائے اور علاائے۔ حیارہ کھلائے۔

عاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آگے) حضرت خالد کے پاس آئے۔ سب سونے اور جو ہر ہے مرضع تھے تو خالد نے اس میں پچھ لیا اور باقی نفل دے دی۔ میں نے پوچھا اے خالد اید کیا ہے؟ کیا تہمیں معلوم نہیں کہ حضور نے قاتل کو سب سامان دیا۔ خالد نے فرمایا ہاں! لیکن میہ بہت زیادہ تھا اس لئے پچھ لے لیا (الف) حضرت عمر اللہ میں محمولا کھانے دو اور چارہ مال غنیمت میں کھلانے دو ہاں! پچھ سونایا چاندی کے بدلے بیچی تو اس میں سے خس واجب ہے اور مسلمانوں کا حصہ ہے۔ (ب) حضرت معاد فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور کے ساتھ خیبر کا غزوہ کیا۔ ہم نے اس میں غنیمت عاصل کی تو حضور نے ایک ٹکڑا ہم میں تقسیم کیا اور باقی غنیمت میں حصہ دے دیا (ج) حضرت عبداللہ بن عباس اس بات میں کوئی حرج نہیں سبجھتے تھے کہ آ دی گھر آنے تک دار الحرب کی زمین میں غنیمت میں سے کھائے۔

[٣٠٣٥] (٣٦) ويقسم الامام الغنيمة فيُخرج خمسها ويُقسم الاربعة احماس بين الغانمين [٣٠٣٦] (٥٤) للفارس سهمان وللراجل سهم عند ابي حنيفة رحمه الله وقالا

لغت علف : حاره۔

[٣٠٣٥] (٥٦) امام مال غنيمت تقسيم كر__ پس اس ميں سے يانچواں حصد نكالے باقى حيار حصے مجاہدين ميں تقسيم كر__

آتری ال غذیمت میں جو بھی آئے اس میں سے پانچواں حصہ نمس نکالے جو حضور کے زمانے میں پانچ طبقوں میں تقسیم ہوتا تھا۔ (۱) حضور (۲) ان کے رشتہ در (۳) میتیم (۴) اور مسافر کے در میان ۔ اور باقی چار حصے مجاہدین کے در میان تقسیم ہوتے تھے۔ مثلا پچپیں درہم مال غذیمت میں آیا تو ایک پانچواں حصہ پانچ درہم ہوئے۔ ان پانچ درہم میں سے ایک درہم حضور کے لئے ، ایک درہم ان کے رشتہ دار کے لئے ، ایک درہم میکین کے لئے اور ایک درہم مسافر کے لئے ہوگا، باقی چار حصے یعنی میں درہم میام مجاہدین میں تقسیم ہوں گے۔

اس آیت میں اس کا جُوت ہے۔ واعلموا انسا غنست من شیء فان لله خمسه وللرسول ولذی القربی والیتمی والیتمی والسساکین وابن السبیل ان کنتم آمنتم بالله (الف) (آیت اس سورة الانفال ۸) اس آیت میں پانچویں میں تقیم کرنے کا تذکرہ ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابی العالمیة قال کان رسول الله یو تی بالغنیمة فیقسمها علی خمسة فیکون اربعة لمن شهدها ویأخذ الخمس فیضرب بیده فیه فما اخذ من شیء جعله للکعبة وهو سهم الله الذی سمی شمی شم یقسم مابقی علی خمسة فیکون سهم لرسول الله وسهم لذوی القربی وسهم للیتامی وسهم للمساکین وسهم لابن السبیل (ب) (مصنف این الی شیۃ ۱۳۲۰ فی الغنیمة کیف یقسم ، جرادی میں ۱۳۵۰ می میں اور پانچوال حصر یعنی شمی میں اب الغنیمة والذی مختلفان ، ج خاص ، ص ۱۳۰۰ نی الزوی تا چلا کہ چار صحیح باہدین کے لئے ہیں اور پانچوال حصر یعنی شمی میں یا خطے شریک ہیں۔

[٣٠٣٦] (۵۷) گھوڑے سوار کے لئے دو جھے اور پیدل والے کے لئے ایک حصہ۔اور صاحبینؓ فرماتے ہیں کہ گھوڑے سوار کے لئے تین جھے ہوں گے۔

تشری مال غنیمت میں سے پانچواں حصنمس نکالنے کے بعد مجاہدین میں جو مال تقسیم ہوگا اس کی صورت یہ ہوگی کہ جو گھوڑ سوار ہے اس کو دو حصالیں گے ایک حصہ ملے گا آ دمی کا۔ بیامام ابو حنیف کی رائے حصالیں گے ایک حصہ ملے گا آ دمی کا۔ بیامام ابو حنیف کی رائے

حاشیہ: (الف) یقین کرو کہ جو کچھتم نے غنیمت حاصل کی تواس کا پانچواں حصہ اللہ، رسول، رسول کے دشتہ دار، میٹیم مسکین اور مسافر کے لئے ہے اگرتم اللہ پرایمان رکھتے ہو (ب) حضور کے پاس غنیمت لائی جاتی تواس کو پانچ حصوں پرتقسیم فرماتے۔ چار حصان کے لئے جو جنگ میں شریک ہوتے اور پانچویں حصے پر ہاتھ مارتے اور اس میں سے پچھ کعبہ کے لئے لیتے کہ وہ اللہ کا حصہ ہے جس کا تذکرہ آیت میں ہے پھر ہاتی کو پانچ حصوں پرتقسیم کرتے توایک حصہ حضور گئے ، دوسرا حصہ حضور گئے۔ کے دشتہ داروں کے لئے اور تیسرا حصہ بتیموں کے لئے اور چوتھا حصہ سکینوں کے لئے اور پانچواں حصہ مسافر کے لئے۔ للفارس ثلثة اسهم $[-4m \cdot m](\Delta \Lambda)$ و لا يسهم الا لفرس واحد.

ہے۔

وج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔حضور نے خیبر کوچھتیں حصوں میں تقسیم فرمایاان میں سے آدھاامور سلمین کے لئے اور آدھا لین اٹھارہ سو حصی عابدین کے لئے۔اور مجاہدین پندرہ سو تھے۔ جن میں سے تین سو گھوڑ ہے سوار تھے تو گویا کہ وہ دوگنا ہوکر چھ سوہو گئے تو بارہ سو پیدل اور چھ سوہ تو وہ تھارہ سوہ تو الله سوہ تو الله الحدیبیة فقسمها رسول الله علی الله الحدیبیة فقسمها رسول الله علی ثمانیة عشر سهما و کان الجیش الفا و خمس مائة فیهم ثلاث مائة فارس، فاعطی الفارس سهمین واعطی الراجل سهما (الف) (ابودا اُدشریف، باب ماجاء فی تھم ارض خیبر، ص ۲۸ ، نمبر ۱۵۰ سردار قطنی ، کتاب السیر ، ج رابع ، ص ۱۱ ، نمبر ۱۳۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑ سوار کو صرف دو حصالیں گے اور پیدل کو ایک حصہ۔

فاكره صاحبينٌ فرماتے ہيں كه گھوڑ سوار كے لئے تين جصے ہيں۔

وج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عب مرز ان رسول الله علیہ استہم لرجل و لفرسه ثلاثة استہم سبه ما له و سبهمین لفرسه (ب) (ابوداؤ دشریف، باب فی سمان الخیل، ۱۵۵۳ منبر ۱۵۵۳ مرز مذی شریف، باب فی سم الخیل، ۱۵۵۳ منبر ۱۸۳۳ میر ۱۵۵۳ مرز مذی شریف، باب فی سمان الخیل، ۱۵۵۳ میر ۱۳۲۲ میر ۱۵۵۳ میر ۱۳۲۲ میر ۱۵۵۳ میر ۱۳۲۲ میر ۱۳۲ میر ۱۳ میر ۱

لغت فارس: فرس ہے مشتق ہے گھوڑ سوار، سھم: حصہ۔ [۳۰۳] (۵۸) اورنہیں حصہ دیا جائے گا مگرایک ہی گھوڑ ہے کا،

تشری آ دمی دویا تین گھوڑ لیکر جہاد میں گیا ہو پھر بھی صرف ایک گھوڑے کا حصہ ملے گابا قی گھوڑ وں کوحصہ نہیں ملے گا۔

وج ایک آدمی بیک وقت ایک ہی گھوڑے پرسوار ہوکر جہاد کرسکتا ہے۔ اس لئے ایک ہی گھوڑے کا حصہ ملے گا(۲) کی گھوڑوں کے حصے دینے جائیں تو دوسرے مجاہدین کی حق تلفی ہوگی اس لئے ایک ہی گھوڑے کا حصہ دیا جائے گا(۲) حضرت زبیرؓ جنگ خیبر میں دو گھوڑ لیک مشریک ہوئے تھے اس کے باوجودان کوایک گھوڑے کا حصہ دیا گیا۔ عن عبد الله بن الزبیرؓ عن جدہ انه یقول ضرب رسول الله علیہ ہوئے تھے اس کے باوجودان کوایک گھوڑے کا حصہ دیا گیا۔ عن عبد الله وسهمیان میں دیکھے ایک ہی گھوڑے کا حصہ ملاہے۔ لفرسه (ج) (دار قطنی ، کتاب السیر ، جرابع ، ۱۲۳ ، نمبر ۱۲۳ میں دیکھے ایک ہی گھوڑے کا حصہ ملاہے۔

حاشیہ: (الف) خیبر کی زمین حضور نے اہل حدیدیہ پراٹھارہ حصول میں تقسیم فرمائی اور شکرا یک ہزار پندرہ سوتھے۔ جن میں سے تین سوگھوڑے سوار تھے۔ پس گھوڑے سوار کو دو جھے دیئے اور پیدل کوایک حصہ (ب) حضور ٹنے پیدل والے کوایک حصہ دیا اور گھوڑے سوار کو تین جھے۔ ایک حصہ آ دمی کا اور دو جھے گھوڑے کے (ج)عبداللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ حضور ٹنے خیبر کے دن حضرت زبیر گوچار جھے دیئے۔ ایک حصہ ان کے لئے ، ایک حضور کے رشتہ دار کا حصہ صفیہ ٹے لئے اور دو

[0.00, 0.00] [0.000, 0.000] [0.000, 0.000] [0.000, 0.000] [0.0000, 0.0000] [0.0000, 0.0000] [0.00000, 0.0000] [0.00000, 0.0000] [0.00000, 0.0000] [0.00000, 0.0000] [0.00000, 0.0000] [

فاكده امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر کئی گھوڑ لے کیکر شریک ہوا ہوتو دو گھوڑوں کے حصلیں گے۔

رج ان کی دلیل بیحدیث مرسل ہے۔انب مسمع مک حولا یوفعه الی النبی عَلَیْتُ یقول لا سهم من الخیل الا لفرسین وان کا دلیل بیحدیث مرسل ہے۔انب سمع مک حولا یوفعه الی النبی عَلَیْتُ یقول لا سهم من الخیل الا لفرسین وان کان معه الف فرس،اذا دخل بها ارض العدو (الف) (مصنف عبدالرزاق،باب السهام خیل، ج خامس، ۱۸۴۵، نمبر ۱۹۳۱ مصنف ابن ابی هدینت ،۱۸۴۵ یقسم منها، ج سادس، ص ۴۹۵، نمبر ۱۳۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زیادہ بھی محصنف ابن ابی هدینت ،۱۸۴۵ یول تو دوگھوڑے کے حصالیں گے۔

لغت راجل: پیدل چلنےوالا،رجل سے مشتق ہے۔

[۳۰۳۸] (۵۹) دلیی گھوڑے اور عربی گھوڑے برابر ہیں۔

تشری ایسے گھوڑ ہے جو جنگ کے کام آئے کیکن قد میں تھوڑ ہے چھوٹے ہوں اس کو براذین یعنی دلیں گھوڑ ہے کہتے ہیں۔اور لمبے قد کے گھوڑ ہے کوعتاق لیعنی عربی گھوڑ ہے ہیں۔ چونکہ دونوں ہی گھوڑ ہے ہیں اور دونوں ہی جنگ میں کام آتے ہیں اس لئے دونوں کے جھے برابر ہیں۔ کسی کے کمنہیں۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن المحسن قال البو ذون بمنز لة الفرس (ب) (مصنف ابن البي شيبة ، ۱۰۳ في البراذين مالها وكيف يقسم لها ، ج سادس ، ص ۲۹۴ ، نمبر ۲ کـ ۳۳۱۷ رمصنف عبدالرزاق ، باب السهام تخيل ، ج خامس ، ص ۱۸۵ ، نمبر ۹۳۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا كه ديري گھوڑا اور عربی گھوڑا دونوں كے جھے برابر ہيں ۔

[٣٠٣٩] (٦٠) بوجھا ٹھانے والے اور خچرکے لئے حصے نہیں ہیں۔

تشری کا اونٹ وغیرہ جس پر بوجھ لے جایا جا تا ہے اس کوخدمت کے نوش میں پچھ دے سکتے ہیں لیکن گھوڑے کی طرح ننیمت میں باضا بطہ حصہ نہیں ہے۔

وج آیت میں دشمنوں کوڈرانے کے لئے گھوڑے پالنے کا تھم دیا ہے۔ چونکہ پچھلے زمانے میں گھوڑے ہی سے میدان جنگ جیتے تھاس لئے گھوڑے کے لئے حصدر کھاباتی جانوروں کے لئے غنیمت میں حصنہ بیں رکھا۔ اس آیت میں اس کی ترغیب ہے۔ واعدو الہم ما استطعتم من قوق و مین رباط المخیل تر ھبون به عدو الله و عدو کم (ج) (آیت ۲۰ ، سورة الانفال ۸) اس آیت میں دشمنوں کوڈرانے کے لئے گھوڑے پالنے کی ترغیب دی گئی ہے اس لئے غنیمت میں اس کا حصہ ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن مکحول قال کانوا لا یسهمون لبغل و لالبزدون و لا لحمار (د) (مصنف ابن البی شہبہ ، ۱۳۰ فی البغل ای شیءھو، جہادی میں ۲۹۵، نمبر ۲۳۱۸۹) اس اثر سے معلوم

۔ حاشیہ : (الف) آپٌفرماتے ہیں کہ دوہی گھوڑوں کے حصلیں گے چاہے وہ ہزار گھوڑوں کے ساتھ دشمن کی زمین داخل ہو(ب) حضرت حسن نے فرمایا چھوٹا گھوڑا بھی او نچے گھوڑے کے درجے میں ہے (ج جتنا ہو سکے گھوڑے باند ھنے کی قوت اس کو تیار کرو،اس سے اللہ کے دشمن اور تبہارے دشمن کوڈراؤ(د) حضرت مکحول خچرے لئے ،ٹو گھوڑے کے لئے اور گدھے کے لئے غنیمت میں حصہ نہیں دیتے تھے۔ [+ 7 + 7] (1) ومن دخل دار الحرب فارسا فنفق فرسه استحق سهم فارس ومن دخل راجلا فاشتری فرسا استحق سهم راجل <math>[17 + 7] (7) و لا یسهم لمملوک و لا امرأة ولا ذمی و لا صبی و لکن یرضخ لهم علی حسب مایُری الامام.

ہوا کہ خچر، گدھے اور وہ گھوڑے جو جہاد کے لائق نہیں اس کے لئے غنیمت میں حصہ نہیں ہے۔

لغت راحلہ: بوجھلادنے کے اونٹ، رحل ہے مشتق ہے جس پر کجاوہ رکھا جائے، بغل: خچر،

[۴۰۴۰] (۲۱) جودارالحرب میں گھوڑ الیکر داخل ہوا پھراس کا گھوڑا مر گیا تو وہ گھوڑ ہے کے جھے کامستحق ہوگا۔اور جو پیدل داخل ہوا پھر گھوڑ ا خریدا تو وہ پیدل کے جھے کا حقدار ہوگا۔

تشری ہے مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دارالحرب میں داخل ہوتے وقت گھوڑ سوار تھا تو گھوڑ سوار کا حصہ یعنی دویا تین حصے ملیں گے۔اوراس وقت پیدل داخل ہوا بعد میں گھوڑ اخریدا تو بیدل کا ہی حصہ ملے گا۔

وقت ہی کا اعتبار ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سلیسان بن موسی فی الامام اذا ادرب قال یکتب الفارس فارسا وقت ہی کا اعتبار ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سلیسان بن موسی فی الامام اذا ادرب قال یکتب الفارس فارسا والسوا جسل راجلا له (الف) (مصنف ابن الی شیبة ،۱۵۵ الفارس متی یکتب فارسا، جسادس، محمد میں اس ۱۳۵۰ میں اس اثر سے معلوم ہوا کہ دارالحرب میں داخل ہونے کے وقت کا اعتبار ہے۔

لغت نفق : ہلاک ہوا،خرچ ہوا۔

[۳۰۴۷] (۱۲) نہ حصہ لگایا جائے غلام کے لئے اور نہ عورت کے لئے اور نہ ذمی کے لئے اور نہ بچے کے لئے ،کیکن پچھ دیدےان کوامام جو مناسب سمجھے۔

تشریخ مال غنیمت میں جس طرح مردمجامد کا با ضابطہ حصہ ہوتا ہے اس طرح غلام ، عورت ، ذمی اور بچے کا حصہ نہیں ہوگا۔البتہ خدمت کے مطابق امام جومناسب سمجھے اتناان کو دیدے۔

وج حدیث میں ہے۔ کتب نجد ہ بن عامر الحروری الی ابن عباس یسأله عن العبد والمرأة یحضران المغنم هل یقسم لهما شیء کتبت تسألنی عن المرأة والعبد یحضران المغنم هل یقسم لهما شیء؟ وانه لیس لهما شیء الا ان یحد ذیب (ب) (مسلم شریف، باب النماء الغازیات برضح لهن والیستهم الخ، ص۱۱۱، نمبر ۱۸۲۸ ۱۸۲۸ رابودا وَوشریف، باب فی المرأة والعبد یحذیب (ب) (مسلم شریف، باب النماء الغازیات برضح لهن والیستهم العبد ، ص۲۸۳، نمبر ۱۵۵۷) اس حدیث المرأة والعبد یحذیان من الغنیمة ، ج۲، ص ۸۱، نمبر ۱۵۵۷ را ترفی شریف، باب هل یستهم للعبد ، ص ۲۸۳، نمبر ۱۵۵۷) اس حدیث حاشیه : (الف) حضرت عرق فرا بر عدیار کرے پھر مرجائے واس کے لئے حصہ ہے (ب) عبد اللہ بن عباس کو بوچھاغلام اور عورت غنیمت میں حاضر ہوتو

حاشیہ: (الف) حضرت عمرؓ نے فرمایا گھوڑ اسرحد پارکرے پھر مرجائے تو اس کے لئے حصہ ہے (ب)عبداللہ بن عباس کو پوچھاغلام اورعورت غنیمت میں حاضر ہوتو کیا اس کے لئے حصہ ہوگا یانہیں ؟ان دونوں کیا اس کے لئے تقسیم کی جائے گی…انہوں نے فرمایاتم غلام اورعورت کے بارے میں پوچھتے ہو کہ وہ جنگ میں حاضر ہوں تو ان کے لئے حصہ ہوگا یانہیں ؟ان دونوں کے لئے کچھنیں ہے۔ ہاں! تھوڑ اسادے دو۔

[۲۳۰۴] (۱۳) و اما الخمس فيقسم على ثلثة اسهم سهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابناء السبيل.

ے معلوم ہوا کہ عورت اور غلام کو باضابطہ حصہ نہیں ملے گا۔البتہ امام کی رائے کے مطابق بطور خدمت کے کچھ دے دیا جائے گا (۲) میالوگ جہاد کے قابل بھی نہیں ہیں اس لئے بھی اس کا حصہ باضابط نہیں ہوگا۔

ذمی کے لئے باضابط حصنہیں ہے اس کی دلیل بیرحدیث ہے۔ عن ابن عباس انه قال استعان رسول الله عَلَیْتُ بیھو د بنی قینقاع فوضخ لهم ولم یسهم لهم (الف) (سنن للبہقی، باب الرضخ لمن یستعان به من اهل الذمة علی قال المشرکین، ج تاسع ، ۹۲۰ نبر ۹۲۰ منبر ۱۵۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمی مدرکر نے تاسی کا میں معلوم ہوا کہ ذمی مدرکر نے تاسی کا جائے گا۔

بچه جهاد پورے طور پزئیں کرسکتااس لئے اس کو بھی پوراحصہ نہیں دیاجائے گا۔ اثر میں ہے۔ فسالو ا ابا بصرة الغفاری و عقبة بن عامر المجھنی صاحبی رسول الله عَلَيْكُ فقالا انظروا فان كانت انبت الشعر فاقسموا له قال فننظر الى بعض القوم فاذا انا قد انبت فقسم لى (ب) (المدونة ، ج ا، ص ٣٩٣ /اعلاء السنن ، نمبر ٣٩٣) اس اثر سے معلوم ہوا كه بچكو باضا بطرحصہ نہيں ملے گا۔

لغت برضح : تھوڑاسادینا۔

﴿ خُس تقسيم كرنے كے احكام ﴾

[۳۰ ۴۲] (۲۳) بہر حال نمس تو تقسیم کیا جائے گا اس کو تین حصول میں۔ایک حصہ تنیموں کے لئے ،ایک حصہ سکینوں کے لئے ،اورایک حصہ مسافروں کے لئے۔

شری حضور کے زمانے میں ٹمس کو بھی پانچوں حصوں میں تقسیم فرماتے تھے۔لیکن حضور کے پردہ فرمانے کے بعداور آپ کے رشتہ داروں کے ختم ہونے کے بعداب تین حصوں میں تقسیم ہوگا۔ایک بیتیم دوسرامسکین اور تیسرامسافر، باقی حضوراً وران کے رشتہ داروں کے حصاب ساقط ہوگئے۔

یو چھا تو فرمایاد کیھوا گرمجاہد بالغ ہوا ہوتواس کونٹیمت میں حصد دو فرماتے ہیں کہ بعض کو دیکھاحسن اتفاق سے میں بالغ تھا مجھے بھی حصہ ملا۔

[٣٠٠٣] (٢٣) ويدخل فقراء ذوى القربلي فيهم ويُقدَّمون ولا يدفع الى اغنيائهم شيء.

بکر و عمر (الف) (متدرک للحاکم، کتاب قتم الفی، ج نانی بص ۱۵۸ مصنف عبدالرزاق، باب ذکرافخمس و هم ذی القربی، ج خامس بص ۲۵۸ می نبر ۲۳۸ می اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضورگا حصداوران کے رشتہ داروں کا حصد ساقط ہوگیا۔ اس لئے اب صرف تین حصوں میں مال غنیمت تقسیم ہوگا بیتیم ، سکین اور مسافر۔ اور حضورگا حصدامور سلمین میں خرچ کیا جائے گا (۲) ایک حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہو میں مال غنیمت تقسیم ہوگا بیتیم ، سکین اور مسافر۔ اور حضورگا حصدامور سلمین میں خرچ کیا جائے گا (۲) ایک حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ عن ابعی هویو و آن رسول الله بھی قال لا یقتسم ور ثنی دینا را ماتر کت بعد نفقة نسائی و مؤنة عاملی فهو صدقة (ب) (بخاری شریف، باب نفقة نساء النبی بھی بعد وفاته ، ص، نمبر ۱۳۰۹) اس حدیث میں ہے کہ میری ہویوں اور کام کرنے والوں کے خرچ کیا جائیگا۔

(کا لئے کے بعد سب صدقہ ہیں۔ اس لئے جب آپ کے رشتہ دار نہ رہ تو آپ کا حصہ صدقہ اور امور سلمین پر خرچ کیا جائیگا۔

[۳۴۳] (۱۲۴) اور رشتہ دار فقراء انہیں میں داخل ہوں گے اور وہ مقدم ہوں گے۔ اور ان کے مالدروں کو پھی نہیں دیا جائے گا۔ البتہ اگروہ بیتیم ، سکین یا مسافر ہوتو مقدم میں یا جائے گا۔ البتہ اگروہ بیتیم ، سکین یا مسافر ہوتو صفر گے۔ صفور گے دشتہ دار اب ساقط ہو گئے اس لئے ان کو مال غنیمت میں الگ سے حصنہ نہیں دیا جائے گا۔ البتہ اگروہ بیتیم ، سکین یا مسافر ہوتو صفور گئے دسر سے ان کان کو میتیم ، سکین یا مسافر ہوتو صفور گئے دسر سے سلام کو کھور کے دستہ دار اب ساقط ہو گئے اس لئے ان کو مال غنیمت میں الگ سے حصنہ نہیں دیا جائے گا۔ البتہ اگروہ بیتیم ، سکین یا مسافر ہوتو

کشری مصور کے رشتہ دارا بساقط ہو گئے اس کئے ان کو مال ملیمت میں الگ سے حصہ ہیں دیا جائے گا۔البتہ اگر وہ بیم، ملین یا مسافر ہوئو ان کوان تین طبقوں میں داخل کر کے دیا جائے گا بلکہ ان کو پہلے دیا جائے گا کیونکہ بیرحضور کے رشتہ در ہیں۔ان کو دینے کے بعد دوسرے بیتیم اور مسافر کو دیا جائے گا۔

وج ان کزیادة حقدار ہونے کی دلیل اس اثر میں ہے۔ سمعت علیا یقول و لانی رسول الله علیہ خمس الخمس فوضعته مواضعه حیا قرسول الله علیہ وحیاة ابی بکر وحیاة عمر فاتی بمال فدعانی فقال خذه فقلت لا اریده فقال خذه فانتم احق به قلت قد استغنینا عنه فجعله فی بیت المال (ح) (ابوداوَ دشریف، باب بیان مواضع می المحم ذی القربی فانتم احق به جس معلوم ہوا کہ حضور کے دشتہ دارزیا دہ حقدار ہیں۔ البتہ چونکہ حضور کے دشتہ دارزیا دہ حقدار ہیں۔ البتہ چونکہ حضور کے دشتہ داروں کا حق ساقط ہوگیاس کے مالداروں کوئیس ملے گا۔

فائده امام شافعیؓ کے نز دیک ابھی بھی حضورؓ کے رشتہ داروں کو مال غنیمت میں حصہ ملیگا۔ — بریا

وجہ کیونکہ آیت میں اس کا تذکرہ ہے۔

حاشیہ: (الف) میں نے حسن بن محمد کو آیت واعلمواا نماغتم م النے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا فان للہ یعنی اللہ کا حصہ افتتاح کلام کے لئے ہے۔ اور حضور گی و فات کے بعد دوخصوں میں اختلاف ہوا۔ کچھلوگوں نے کہا یہ حصہ حضور گی قرابت کی وجہ سے تھا۔ اور کچھلوگوں نے کہا کہ خلیفہ کی قرابت کی وجہ سے اور کچھلوگوں نے کہا کہ حضور گا حصہ ان کے بعد خلیفہ کے قراب کی وجہ سے تھا۔ اور کچھلوگوں نے کہا کہ خضور گا حصہ ان کے بعد خلیفہ کے لئے ہے۔ پھر اس بات پر اتفاق ہوا کہ بید دونوں حصے گھوڑے کی تیاری میں اور اللہ کے راستے کی تیاری میں رکھیں۔ یہی معاملہ خلافت ابو بکر اور خلافت عمر میں رہا (ب) آپ نے فرمایا میری وراث میں دینارتھیم نہیں ہوگا۔ میری بیو بول اور گھروالوں کے خرچ کے بعد صدقہ ہے (ج) حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضور کے فرمایا تو حضور کے زمانے میں اس کے مقام پر خرج کیا اور ابو بکر اور عمر گی زندگی میں ، پس جب مال آیا تو جھے بلایا اور کہا کہ بیاو۔ میں نے کہا کہ جھے نہیں جا ہے ، کہا لواجم زیادہ میں نے کہا کہ بیادہ میں رکھ دیا۔

 $[^{\gamma} ^{\gamma} ^{\gamma} ^{\sigma}](^{\gamma})^{\gamma}$ واما ماذكر الله تعالى في الخمس فانما هو لافتتاح الكلام تبرُّكا باسمه $[^{\gamma} ^{\gamma} ^{\gamma}](^{\gamma})^{\gamma}$ وسهم النبي عليه السلام سقط بموته كما سقط الصفى $[^{\gamma} ^{\gamma} ^{\gamma}](^{\gamma})^{\gamma}$ سهم ذوى القربلي كانوا يستحقونه في زمن النبي عليه السلام بالنصرة و بعده بالفقر.

[۳۰ ۴۴] (۲۵) خمس کے بارے میں اللہ کا جوذ کر ہے وہ اس کے نام کے ساتھ کلام کی برکت کے لئے ہے۔

تشری خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم کرتے تھے۔ حالانکہ قرآن میں واعلم موا انما غنمتم من شیء فان لله خمسه وللرسول الخ ہے۔ اس آیت میں اللہ کے لئے بھی خمس میں حصے کا تذکرہ ہے تو اس کے بارے میں فرمایا کہ اللہ تعالی کے لئے پوری دینا ہے اس لئے اس کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ اللہ کانام صرف برکت کے طور پر ہے۔

وج اوپراثر میں گزر چکا ہے۔ سألت الحسن بن محمد عن قول الله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه وليراثر ميں گزر چکا ہے۔ سألت الحسن بن محمد عن قول الله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه ولير الله الله ما في الدنيا والآخرة (الف) (متدرك للحاكم، تاب فتم الفي ، ج ثانى ، من مهر ۲۵۸۵ مصنف عبرالرزاق، باب ذكر الحمس وسم ذى القربى ، ج خامس ، مس ۲۵۸۸ مصنف عبرالرزاق، باب ذكر الحمس وسم ذى القربى ، ج خامس ، مسلم ۲۵۸۵ مصنف عبرالرزاق، باب ذكر الحمس وسم ذى القربى ، ج خامس ، مسلم ۲۵۸۵ مصنف عبرالرزاق ، باب ذكر الحمس وسم ذى القربى ، ج خامس ، مسلم ۲۵۸۵ مصنف عبرالرزاق ، باب ذكر الحمس وسم ذى القربى ، ج خامس ، مسلم کے لئے ہے۔

[٢٢) حضورگا حصر ساقط ہوگیا آپ کے پردہ فرمانے سے جیسے صفی ساقط ہوگیا۔

آشری اوپرگزر چکاہے کہ حضورگا حصدان کے انقال کے بعد ساقط ہو گیا، حضورگوحی تھا کہ مال غنیمت جمع ہوتو اس میں سے جوآپ کو پہند ہووہ لے لیں لیکن آپ کے انقال کے بعد میری خلیفہ کے ساقط ہو گیا۔اب خلیفہ یا امیر المونین کو بیحی نہیں ہے کہ مال غنیمت میں عام جا مدکو جوحصہ ملے گاوئی حصدا میر المونین قبال میں شرکت کریں گے تو ملے گا۔ پہند ہووہ لے لے۔ بلکہ مال غنیمت میں عام جا مدکو جوحصہ ملے گاوئی حصدا میر المونین قبال میں شرکت کریں گے تو ملے گا۔

رج صفی کی دلیل بیرصدیث ہے۔ عن عامر الشعبی قال کان للنبی سہم یدعی الصفی ان شاء عبدا وان شاء امة وان شاء فرسا یہ ختارہ قبل المخمس (ب) (ابوداؤدشریف،باب،اجاء فی سھم الصفی ،سهم بر۱۲۹۸ بخاری شریف،باب غذوة خیبر، سور ۱۲۰ بنبر ۱۲۹۱ بخاری شریف،باب غذوة خیبر، سور ۱۲۰ بنبر ۱۲۱۱ باس حدیث سے دوبا تیں معلوم ہو کیں۔ایک تو یہ کہ حضور گوصفی کاحق تھا۔اور کان للنبی سے معلوم ہوا کہ منتخب کرنے کاحق نبوت کی وجہ سے تھا اس لئے اب نبوت نہیں رہی تو بیحق خلیفہ کے لئے ساقط ہوگیا۔اور اسی نبوت پر قیاس کر کے نمس میں خلیفہ کاحق بھی ساقط ہوگیا۔ اور اسی نبوت پر قیاس کر کے نمس میں خلیفہ کاحق بھی ساقط ہوگیا۔ کونکہ آیت میں للرسول کا لفظ ہے۔ جب بعد میں رسول نہیں رہے تو ان کا حصہ بھی ساقط ہوجائے گا۔

[۳۰۴۷] (۲۷) رشته داروں کا حصه حضور کے زمانے میں مستحق ہوتے تھے مدد کی وجہ سے اور آپ کے بعد فقر کی وجہ سے۔

تشری حضور کے زمانے میں آپ کے رشتہ ساروں کوئس میں سے ایک حصہ اس لئے دیاجا تا تھا کہ وہ آپ کی ہروقت مدد فرماتے تھے۔لیکن میں نے زمانی کا میں اور کا انتہا کی انتہا ہے کہ انتہا ہ

حاشیہ: (الف) میں نے حضرت حسن بن محمد کو اللہ تعالی کے قول واعلموا انماعتمتم من ثیء فان للہ خمسہ وللرسول کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ اللہ کا نام اوراس کا حصہ بات شروع کرنے کے لئے ہے۔اللہ کی تو دنیا اور آخرت سجی ہیں (ب) حضرت عامر فرماتے ہیں کہ حضور گا جو حصہ تھا اس کا نام صفی تھا۔ چاہے وہ غلام منتخب کرے چاہے باندی چاہے گھوڑ انجس نکا لئے سے پہلے پیند فرمالے۔

[27.4 + 7] واذا دخل الواحد والاثنان الى دار الحرب مغيرين بغير اذن الامام

آپ کی وفات کے بعد مدد کا سلسلہ ختم ہو گیااس لئے رشتہ داروں کا حصہ بھی ختم ہو گیا۔اب رشتہ داری کی بنا پرنہیں دیا جائے گا۔البتہ ان میں سے کوئی بنتیم یا مسکین یا مسکین ہونے یا مسافر ہونے کی بنا پر دیا جائے گا۔البتہ ان کو پہلے دیا جائے گا کیونکہ بیرحضور کے رشتہ دار ہیں۔اوراب تو وہ بھی نہیں رہے۔

تعاون کی دلیل بیصدیث ہے۔ اخبر نی جبیر بن مطعم قال لما کان یوم خیبر وضع رسول الله ﷺ سهم ذی القربی فی بنی هاشم وبنی المطلب و ترک بنی نوفل و بن عبد شمس، فانطلقت انا وعثمان بن عفان حتی اتینا النبی ﷺ فق بنی هاشم و بنی المطلب و ترک بنی نوفل و بن عبد شمس، فانطلقت انا وعثمان بن عفان حتی اتینا النبی ﷺ فق لمنا یا رسول الله ﷺ و الله علیه وضعک الله به منهم، فما بال اخواننا بنی المصطلب اعطیتهم و ترکتنا و قرابتنا و احدة؟ فقال رسول الله ﷺ انا و بنو المطلب لا نفترق فی جاهلیة و لا اسلام و انسما نحت و هم شیء و احد و شبک بین اصابعه صلی الله علیه و سلم (الف) (ابوداو دشریف، باب فی مواضع و مرائحس و اسما نحت و احد و شبک بین اصابعه صلی الله علیه و سلم (الف) (ابوداو دشریف، باب فی مواضع و مرائحس و محمد و اور آپ کی و فات کے بعد مدد کی ضرورت نہیں ہاں گئات ان کا حصہ ماد طابو جائے گا(۲) او پر متدرک للحاکم کا بھی اثر گزراجس میں تھا کہ اب آپ کے دشتہ داروں کے حصرا قط ہونے پر صحابہ کا اتفاق ہو کیا۔ عبارت یقی فاجت مع د أیهم علی ان یجعلوا هذین السهمین فی الخیل و العدة فی سبیل الله فکانا علی ذالک فی گیا۔ عبارت یقی فاجت مع د أیهم علی ان یجعلوا هذین السهمین فی الخیل و العدة فی سبیل الله فکانا علی ذالک فی طلاقة ابسی بکر و عمر (متدرک للحاکم، کتاب قسم الفی کی می موجم ذی

[۲۸ ۳۷] (۱۸) اگرایک یا دوآ دمی دارالحرب میں لوٹ مارکرتے ہوئے داخل ہوجائیں بغیرامام کی اجازت کے اور وہ کچھ لے لیس توخمس نہیں لیا جائیگا۔

تشری بغیراهام کی اجازت کے ایک دوآ دمی لوٹ مارکرتے ہوئے داخل ہوجا ئیں اور حربیوں کا پچھ مال لوٹ لائیں تو اس میں سے امام خس نہیں لے گا۔

وج یہ مال غنیمت کا نہیں ہے بلکہ اس طرح کرنا چوری کا مال شار کیا جائے گا۔ اور چوری کے مال میں خسن نہیں ہے۔ کیونکہ چوری بہر حال میغوض ہے چاہیں ہے۔ کیونکہ چوری کیوں نہ ہو(۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عمر ان رسول الله علیہ قال ان

حاشیہ: (الف)جبیر بن مطعم فرماتے ہیں کہ جب جنگ خیبر کادن ہوا تو حضور نے رشتہ داروں کا حصہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کودیا۔ اور بنونوفل اور بنوشش کوچھوڑ دیا تو میں اور حضرت عثمان حضور کے پاس آئے اور عرض کیایارسول اللہ! بنو ہاشم کی فضیلت کا انکار نہیں کرتے ، کیونکہ آپ ان میں پیدا ہوئے ہیں۔ لیکن ہمارے بھائی بنو مطلب کو دیا اور ہمیں چھوڑ دیا حالا تکہ ہماری اور ان کی رشتہ داری ایک درجے کی ہے۔ تو حضور نے فرمایا کہ ہم اور بنومطلب زمانہ جاہلیت اور اسلام میں الگنہیں ہوئے ،ہم اور وہ ایک چیز ہیں اور حضور نے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں ڈال کر تشمیک کی۔

فاخذوا شيئا لم يخمَّس[٣٠٣٨] (٢٩) وان دخل جماعة لهم منعةٌ فاخذوا شيئا خُمِّسَ

المغادرینصب له لواء یوم القیامة فیقال هذه غدرة فلان بن فلان (الف) (ابوداؤدشریف،باب فی الوفاءبالعهد، ۲۳۰،نمبر ۲۵۲۸ بنجاری شریف،باب فی الوفاءبالعهد، ۲۳۵۸ بنجر ۳۱۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عہد کو پورا کرنا چاہئے ۔اورایک دو آدمیوں نے گویا کہ چوری کر کے عہد کوتوڑا اس لئے اس میں خمس نہیں لیاجائے گا۔

لغت مغیرین : اغار به مشتق برات کودهاوابولنا،غارت گیری کرنا

[۴۰۴۸] (۲۹) اورا گرقوت والی جماعت داخل ہوئی اورانہوں نے کوئی چیز لی توخمس لیاجائے گاچا ہےامام نے ان کواجازت نہدی ہو۔

تشری قوت والی جماعت سے مراد مجاہدین کا دستہ ہے غارت گیری کرنے والی جماعت نہیں ہے۔ پس اگر مجاہدین کا دستہ امام کی اجازت کے بغیر دارالحرب چلی جائے اور جہاد کرکے مال غنیمت لے آئے تواس میں ٹمس ہے۔

یج بیفارت گیری نہیں ہے بلکہ جہادتی ہے۔ صرف اتی بات ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر ہے۔ کیونکہ یہ دستان لوگوں سے نئیمت حاصل کیا ہے جوح بی بیں اور جن ہے جگ جاری ہے (۲) اگر چہام کی جانب سے ظاہری اجازت نہیں ہے کین اندرونی طور پر اجازت ہے کیونکہ ایسے حالات بیں امام تو چا ہتے تبی بیں کہ حربیوں کو فکست ہوا در جانی اور مالی نقصان ہو۔ اور اس دستے نے وہ کردیا اس لئے اشارة اجازت موجود ہاس لئے اس سے شمل بیا جائے گا (۳) حدیث میں حضرت سلمۃ بن اکوع کی لمبی حدیث ہے جس میں انہوں نے اہل مکہ سے حضور گی اجازت کے بغیر جنگ کی ہے۔ اور حضور گے اونٹ کو بھی چھڑا بیا اور اہل مکہ کے سامان کو بھی مال نئیمت میں حاصل کیا۔ پھر حضور نے ان کو گھوڑ سوار اور پیدل دونوں کا حصہ عنایت فرمایا۔ جس ہے معلوم ہوا کہ امام کی مراد بچھ کر اس کی اجازت کے بغیر کوئی جماعت مال نئیمت کی اجازت کے بغیر کوئی جماعت مال نئیمت کے گواس میں اپنی سے خوری کا مال نہیں ہے۔ حدیث کا گلا ایسے ہے۔ حدیث کا گلا ایسے ہے حدیث کا گلا ایسے ہے۔ حدیث کا گلا ایسے ہے۔ حدیث کا گلا ایسے ہے۔ حدیث کا اس میں سلمۃ عن اہیہ قال اغار عبد البوح میں ابن عیب نہ علی ابل رسول اللہ علیہ ہی کہ ہے۔ حدیث یا ابلہ فی خمس مائہ فاعطانی سہم الفار س فال اغار عبد البوح میں ابن عیب نہ علی ابل رسول اللہ علیہ ہی کہ ہے کہ ہے۔ جب کر کہ ہا کہ ہے کہ ہے کہ ہے کہ ہے۔ اس سے ٹمن بھی لیا ہوگا۔ اور صحائی کو بیرل اور گھوڑ سوار کے والو اجل (ب) (ابودا کو دشریف، باب السریۃ تر وقع کا جہاد کیا۔ آپ نے اس سے ٹمن بھی لیا ہوگا۔ اور صحائی کو بیرل اور گھوڑ سوار کے دیش کے برا بر ہوگا یعنی ٹس لیا جائی السریۃ تر بین اللہ م فہو اسو ق المجیش کے برا بر ہوگا یعنی ٹس لیا جائے گا۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایادھوکے دینے والے کے لئے قیامت کے دن جھنڈ انصب کیا جائے گا اور کہا جائے گا یہ فلال کودھوکا دینے والا ہے (ب) ایا سی بن مسلمہ کے باپ فرماتے ہیں کہ عبد الرحمٰن بن عیدنیہ نے حضور کے اونٹ پر دھاوا بولا ... حضور کے سامنے پانچ سواونٹ تھے تو مجھے گھوڑ سوار اور پیدل کا حصد دیا (ج) حضرت حسن نے فرمایا اگرامام کی اجازت سے کوج کر بے تو شمس لیا جائے گا اور مابھی لشکر کا ہوگا۔ اور امام کی اجازت کے بغیر کوچ کر بے تو سب لشکر کو جتنا ملے گا اس کو بھی اس میں سے اتنا ہی ملے گا۔

وان لم يأذن لهم الامام [$9.7 \cdot 7](\cdot 2)$ واذا دخل المسلم دار الحرب تاجرا فلا يحلُّ له ان يتعرض لشيء من اموالهم ولا من دمائهم فان غدر بهم فأخذ شيئا ملكه ملكا محظورا

اصول بيمسئلهاس اصول پرہے كه امام كامنشا سمجھ كركام كيا توخمس لياجائے گا اوروہ كام جائز ہوگا۔

اورا گرامام دستہ کوخود بھیج تواس کے مال غنیمت میں خمس ہے۔

رج ال حديث مين اس كا ثبوت ب-عن عبد الله بن عمر ان رسول الله عَلَيْكِ قد كان ينفل بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة النفل سوى قسم عامة الجيش والخمس واجب في ذلك كله (الف) (ابوداوَ دشريف، باب في النفل للسرية يخرج من العسكر، ج٢، ص٢٠، نمبر ٢٧، ١٤) اس حديث مين بم ترام سريكي غنيمت مين خمس واجب بوتا تحار

لغت منعة : منع ہے مشتق ہے رو کنے کی طاقت۔

[۳۰۴۹] (۷۰) اگرمسلمان دارالحرب میں تاجر بن کر داخل ہوا تو ان کے لئے حلال نہیں ہے کہ مال یا جان کو چھٹرے۔ پس اگران سے غداری کی اور کچھ لے لیا تو اس کا مالک بن جائے گاممنوع طریقہ پراور حکم دیا جائے گا کہ اس کوصد قد کر دے۔

تشری دارالحرب میں تا جربن کر گیا تو گویا کہ امن کیکر گیا کہ عہد کی خلاف ورزی نہیں کروں گا۔اس لئے اس کوغدراوردھوکا نہیں کرنا چاہئے اور نہ جربیوں کی جان اور مال کو نقصان پہنچانا چاہئے ۔اورا گرغدر کرلیا اوران کے مال کواٹھا کر دارالاسلام لے آیا تو مالک ہوجائے گا۔لیکن چونکہ غدر کے ذریعہ سے مالک ہوا ہے اس لئے ملک محظور ہوگا اور حکم دیا جائے گا کہ اس مال کوصد قد کردے۔

رج غدرنه كرنے كى دليل يرحديث بے عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله عَلَيْكُ اذا امر اميرا على جيش ... قاتىلوا من كفر بالله اغزوا گلا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا (ب) (مسلم شريف، باب تاميرالامام الامراء على البعوث ووصية اياهم باداب الغزووغيرها، ٢٦،٥٠٥، نمبر ٣١١١/ ابوداؤدشريف، باب في دعاء المشركين، ١٩٠٣، نمبر ٣٦١٥) اس حديث سے معلوم ہوا كدار الحرب ميں بھى غدراوردهوكانهيں كرناچا ہے۔

اور حربيوں كے مال كوغدركر كے ليا تو ملك محظور به وگاس كى دليل بير مديث ہے۔ عن المسور بن مخرمة قال خرج رسول الله عَلَيْكُ وَمِن المحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه ... وكان المغيرة صحب قوما في الجاهلية فقتلهم واخذ اموالهم ثم جاء فاسلم فقال النبي عَلَيْكُ اما الاسلام فقد قبلنا واما المال فانه مال غدر لا حاجة لنا فيه (ح) (ابوداؤو شريف، باب في صلح العدو، ح٢، ص٢٠، نم بر ٢٥ ١٥ بر بخارى شريف، باب الشروط في الجہا دوالمصالحة مع اہل الحرب وكتابة الشروط، ٣٥ من ٢٥ منم ١٣٥ ال

حاشیہ: (الف) جس کوخاص طور پر چیجے تو عام کشکر کے جھے کے علاوہ اس کونفل دیتے تاہم ان تمام میں ٹمس واجب ہوتا (ب) آپ جب کسی کشکر پر امیر بناتے ...تو فرماتے جس نے اللہ کے ساتھ کفر کیا ہے اس سے جنگ کرولیکن خیانت نہ کرو،غدر نہ کرواور مثلہ نہ کرو،اور بچے گوٹل نہ کرو(ج) حضور صلح حدید ہے کے سال دس سوسے زیادہ صحابہ کے ساتھ لکلے ... حضرت مغیر ڈنرمانۂ جاہلیت میں کچھلوگوں کے ساتھ رہے تھے اوران گوٹل کرکے مال لیاتھا، پھر آ کرمسلمان ہوئے تھے تو آپ نے فرمایا ہیر حال اسلام تو تہبارا قبول کرتا ہوں، ہبر حال مال تو دھوکے کامال ہے، جھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ ويؤمر ان يتصدَّق به [• • • •] (1) واذا دخل الحربى الينا مستامنا لم يمكن له ان يقيم في دارنا سنةً ويقول له الامام ان اقمتَ تمام السنة وضعتُ عليك الجزية فان اقام سنة

حدیث میں ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے اپنے کا فرسانھیوں کو دھوکا دے کوتل کیا اور ان کے مالوں کوساتھ کیکر حضور کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا اسلام تو قبول ہے۔ لیکن مال دھوکے کا ہے اس لئے مجھے اس کی ضرورت نہیں۔ اور آپ نے اس میں سے نمس لینے سے بھی انکار کر دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس کی ملکیت مخطور ہے۔ پھر آپ نے اس مال کو مالک کے ورثہ کی طرف واپس کرنے کا حکم نہیں دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس کی ملکیت مخطور ہے۔ پھر آپ نے اس مال کو مالک کے ورثہ کی طرف واپس کرنے کا حکم نہیں دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مسلمان مالک ہوجا تا ہے کیونکہ وہ مال غنیمت معلوم ہوا کہ مسلمان مالک ہوجا تا ہے کیونکہ وہ مال غنیمت کے درجے میں ہے۔ جس طرح حربی مسلمان کے مال کا مالک بن جائے تو مالک ہوجا تا ہے (س) دار الحرب لے جاکر واپس کرنا بھی ایک مشکل کام ہے اس میں جان کا خطرہ ہے اس لئے ہمی مسلمان کو مالک قرار دے دیا جائے گا۔ لیکن ملک صحیح نہیں ہے اس لئے مال کوصد قہ کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ لیکن ملک صحیح نہیں ہے اس لئے مال کو صد قہ کرنے کا حکم دیا جائے گا۔

لغت تعرض : عرض مے مشتق ہے چھیڑنا، غدر : دھوکا دینا، محظور : خبیث۔

یہ ہے کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔

[۵۰-۳۰] (۱۷) اگر حربی ہمارے ملک میں امن لے کرآیا تو ممکن نہیں ہے کہ وہ ہمارے ملک میں ایک سال گھبرے۔اورامام اس کو کہے کہ اگرتم سال بھر گھبرے تو تم پر جزیہ مقرر کروں گا۔ پس اگر سال بھر گھبرا تو اس سے جزیہ لیا جائے گا اور وہ بھی ذمی ہوگا۔اوراب دارالحرب واپس ہونے کی اجازت نہیں دے گا۔

أخذت منه الجزية وصار ذميًّا ولم يترك ان يرجع الى دار الحرب[١ ٥ ٠ ٣] (٢٢) وان

حوائجهم ولایقیم احد منهم فوق ثلاث لیال (الف) (سنن للیه قی ،باب الذی یمر بالحجاز مارالا یقیم ببلد منها کثر من ثلاث لیال ، ت تاسع ،ص ۱۸۷۳ ، نمبر ۱۸۷ ۱۸۷) اس اثر میں ہے کہ نصاری اور مجوس تین دن سے زیادہ نہ تھر ہے (س) اور سال تھر نے پر ذی بنالیا جائے گا اس کی دلیل بیا ثر ہے۔ عن زیاد بن حدید قال کتبت الی عمر فی اناس من اهل العرب ید خلون ارضنا ارض الاسلام فی دلیل بیا ثر ہے۔ عن زیاد بن حدید قال کتبت الی عمر فی اناس من اهل العرب ید خلون ارضنا ارض الاسلام فی دلیل بیا ثر ہے۔ الی عمر فی ان اقاموا سنة فخذ منهم نصف العشر (ب) فیقید مون قال فکتب الی عمر فی ان اقاموا سنة اشهر فخذ منهم العشر (ب) رسن للیہ تی ،باب مایئ خذمن الذی اذا اتج فی غیر بلدہ والحربی اذاور خل بلاد الاسلام بامان ، ج تاسع ،ص ۱۸۵۳ ،نمبر الاسمار میں اثر میں ہے کہ گر دی سال بھر تھر جائے تو اس پر نصف عشر یعنی میں جی اور جو اس میں دیا بیا تا ہے۔ دار الحرب جانے کی اجازت نہیں سال بھر رہنے میں ذمی بن جائے گا۔ اور جو ذمی بن جاتا ہے۔ اس کو بمیشہ دار الاسلام میں رہنا پڑتا ہے۔ دار الحرب جانے کی اجازت نہیں موقی۔

نوٹ جوذمی ہوتا ہے اس کے سر پر جزبیدلازم ہوتا ہے جو ہر سال میں ایک دینار ہے۔اوراس کی تجارت کے مال میں بیسواں حصہ خراج لازم ہوگا۔اورمسلمانوں کی تجارت کے مال میں چالیسواں حصہ زکوۃ لازم ہوتی ہے۔

ذی پر جزیدالزم کرنے کی دلیل بیرحدیث ہے۔ عن معاذ ان النبی عَلَیْتُ لما وجهه الی الیمن امره ان یاخذ من کل حالم یعنی محتلما دینارا او عدله من المعافری ثیاب تکون بالیمن (ج) (ابوداؤدشریف،باب فی اخذ الجزیة به ۲۳۸۸، نمبر ۱۳۵۷ بخاری شریف، باب الجزیة والموادعة مع اهل الذمة والحرب، ۲۳۸۷، نمبر ۱۳۵۷ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمی کے سر پر جزیدلازم کیا جائے گا۔

[۳۰۵] (۲۲) اگر دار الحرب لوٹ گیا اور مسلمان یاذمی کے پاس امانت چھوڑ گیا یاان کے ذمہ قرض چوڑ گیا تو واپس جانے کی وجہ سے اس کا خون مباح ہوگا۔

تشری جور بی دارالاسلام میں آکرذمی بن گیااس کے لئے شرط میہ کہ وہ دارالحرب واپس نہ جائے کیکن اگر چلا گیا تو شرط توڑنے کی وجہ سے ذمی نہیں رہا بلکہ حربی ہو گیاا وراس کا خون مباح ہو گیا۔

وجہ ذمی کو دار الحرب میں گھر بنانے کی اجازت دی جائے تو وہ جاسوی کرے گا اور ہمارے خلاف تعاون کرے گا اس لئے یا ذمی بن کر

حاشیہ: (الف) حضرت عمرؓ نے یہود،نصاری،اورمجوں کے لئے مدینے میں تین دن گھرنے کا متعین کیا کہ وہ خرید وفروخت کریں۔اوراپی ضرورت پوری کریں۔
اوران میں سے کوئی تین دن سے زیادہ نہ گھریں (ب) زیاد بن جدریہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ اہل حرب کے پچھ لوگ دارالاسلام میں آتے ہیں اور
گھرتے ہیں ۔ فرمایا حضرت عمرؓ نے ہمیں جواب دیا اگروہ چھے مہینے گھریں تو ان سے دسواں حصہ لو۔اورا کرایک سال گھریں تو ان سے بیسواں حصہ لو (جوذمی سے لیا
جاتا ہے (ج) حضورؓ نے جب حضرت معاذ کو یمن کی طرف روانہ کیا تو ان کو تکم دیا کہ ہر بالنے ذمی سے ایک دیناریا اس کے برابر معافری کپڑ الیس جو یمن میں ہوتا ہے۔

عاد الى دار الحرب وترك و ديعة عند مسلم او ذمى او دينا فى ذمتهم فقد صار دمه مباحا بالعود [70.4](2) وما فى دار الاسلام من ماله على خطر فان أُسِرَ او ظُهر على

اصول بیمسئلهاس اصول پرہے کہ جودارالحرب بھاگ گیاوہ حربی ہو گیااوراس کا خون اوراس کا مال مباح ہو گیا۔

ت وریعة : امانت_

[۳۰۵۲] (۲۳) اور جو دارالاسلام میں اس کا مال ہووہ خطرے میں ہوگیا۔ پس اگر قید کرلیا گیایا دارالحرب پرغلبہ ہوگیااور قبل کیا گیا تو اس کا قرض ساقط ہوجائے گااورامانت غنیمت ہوجائے گی۔

شری ہے آدمی حربی ہوگیا اور جنگ کرنے بھی آیا اور وہ قید ہوگیا یا قال کیا گیا تواس کا جو کسی کے پاس قرض تھاوہ اس کا ہوجائے گا اور جو مال کسی کے پاس امانت تھاوہ غنیمت میں آجائے گا۔اور جو مال دار لاسلام کے ورثہ کے پاس تھاوہ آپس میں تقسیم کرلیں گے۔

وج قرض کا مال قرض والے کے پاس اس لئے رہ جائے گا کہ مال مباح پرجس کا قبضہ ہوجائے وہ اس کا ہوجا تا ہے۔ یہاں قرض والے کا پہلے

حاشیہ: (الف) آپ نے اہل خیبر سے جنگ کی اور زمین اور باغات پر قابض ہو گئے ۔اوران کو قلعے میں بندر ہنے پر مجبور کیا۔انہوں نے حضور سے سونا، چاندی اور علقہ پر سلح کی ۔ اور یہود یوں کے لئے وہ ہوگا جوان کی سواری لے جاسکے اس شرط پر کہوہ چھینہ چھپا کیں گے اور نہ کوئی چیز غائب کریں گے۔اورا گرانہوں نے چھپا یا عائب کیا تو نہ کوئی ذمہ دارر ہے گا اور نہ عہدر ہے گا۔ پھر بھی جی بن اخطب کا مشک غائب کیا ... چنانچہ مشک ملاتو تو ابن ابی الحقیق قوتی کیا ان کی بیویوں اور اولا دکو تہد کیا غائب کیا تو نہوں کی درمیان ملے حالا نکہ اس پر شرط لگائی گئی تھی کہ ان کے پاس نہ جائے۔ پس ذمی کہتا ہے کہ میں ان کی مدد کے لئے نہیں آیا ہوں۔ تو بغیر گواہی کے حضرت عطاء نے اس نے تی کوکر وہ تر اردیا۔ان سے بعض اہل علم نے کہا شرائط میں سے کسی شرط کوتوڑ اتو تصلح ٹوٹ گئی۔

الدار فقتل سقطت ديونه وصارت الوديعة فيئا [۵۳ • ۳] (۲۸) وما اوجف عليه

سے قبضہ ہے اس لئے قرض والے کے پاس ہی رہ جائے گا۔ اس سے واپس لیکر مال غنیمت میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابیہا اسمر بن مضر س قال اتیت النبی عُلَیْتِ فیا یعته فقال من سبق الی ما لم یسبقه الیه سلم فہو له (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اقطاع الارضین ، ص ۸۷، نمبرا ۲۰۰۷) اس حدیث میں ہے کہ جس کا پہلے قبضہ ہوجائے وہ مال اس کا ہے۔ اورامانت کا مال کسی کے قبضے میں نہیں ہے وہ تو حقیقت میں حربی ہی کا ہے اس لئے وہ غنیمت میں آ کرمجابدین میں تقسیم ہوگا۔

رج اوپرابن الی الحقیق والی حدیث میں گزرا کہ عہد توڑنے کی وجہ سے وہ تل کیا گیا اور اس کی اولا داور بیوی قید کرلی گئے۔ عن اب عہد النب عہر ان النب علی الدب علی الارض و النخل ... فو جدو ا المسک فقتل ابن ابی الحقیق و سبی نساء هم و ذر اربہ ملا (بین البوداو دشریف، باب ما جاء فی تھم ارض خیبر، ص ۲۸ نمبر ۲۰۰۸) اس حدیث میں ہے کہ عہد توڑنے والے کامال غنیمت ہوگا۔ کیونکہ یہود یوں کے ساتھ شرط بیتی کہ کوئی چیز چھپائے نہیں۔ اور ابن الی الحقیق نے جی بن اخطب کا مشک چھپایا اور عہد توڑا اس لئے وہ قتل کیا گیا۔

اورا گرییذمی جوحر بی بناتھا خودم اتواس کا قرض کا مال اورامانت کا مال اس کے ور شہ کے لئے ہوگا۔

جہے کیونکہ وہ میدان میں جنگ کے لئے نہیں آیا یا اس کے ملک پرغلبہ نہیں ہوا تو اس کا مال غنیمت نہیں ہوا بلکہ اس کی ملکیت بحال رہی۔اس لئے اس کے مرنے کے بعداس کے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔

لغت اسرو: قید کیا گیا، مشتق ہے اسیر سے، فیکا: مال غنیمت

[٣٠٥٣] (٣٠) مسلمانوں نے جو پچھ اہل حرب کا مال لیا بغیر قبال کے تووہ مسلمانوں کی مسلحت میں خرچ کیا جائے گا، جیسے کہ خراج کا مال خرچ کیا جاتا ہے۔

تشری اگر حربیوں سے قال کر کے مال لیا تو یہ مال غنیمت ہے۔اس میں سے پانچوال خمس نکال کراس کومسا کین، یتیم اور مسافروں پرخرچ کیا جائے گا۔اور باقی چار جھے مجاہدین میں تقسیم کردیئے جائیں گے۔اس کی دلیل او پرگزر چکی۔

اور قبال کے بغیر صرف رعب سے وہ لوگ جھک گئے اور صلح کرلی تو اس مال کوفئ کہتے ہیں۔اس میں سے پانچواں حصہ نکال کرباقی جار جھے مجاہدین میں تقسیم نہیں کریں گے۔ بلکہ پورا مال ہیں جمع کر دیا جائے گا اور مسلمانوں کی مصلحت میں خرج کیا جائے گا۔جس طرح خراج کا مال مسلمانوں کی مصلحت میں خرج کیا جاتا ہے۔

وج مال غنيمت اور مال في كافرق اس اثر ميس مذكور بـ عن الشورى قال الفئ والغنيمة مختلفان، اما الغنيمة فما اخذ

 المسلمون من اموال اهل الحرب بغير قتال يُصرف في مصالح المسلمين كما يُصرف الخراج.

المسلمون فصار في ايديهم من الكفار والخمس في ذلك الى الامير، يضعه حيث ما امر الله ، والاربعة الاخماس الباقية للذين غنموا الغنيمة، والفئ ماوقع من صلح بين الامام والكفار في اعناقهم وارضهم وزرعهم وفيما صولحوا عليه مما لم يأخذه المسلمون عنوة، ولم يحوزوه ولم يقهروه عليه حتى وقع فيه بينهم صلح، قال فذلك الصلح الى الامام يضعه حيث امر الله (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الغنيمة والفئ مختلفان، ج فامس، ص١٣٠، نمبر ١٥٥٥) اس اثر مين مال غنيمت اور مال في كهتم بين _

لغت اوجف : گھوڑادوڑانا، یہاں مراد ہے دوڑ کر مال جمع کرلینا۔

عاشیہ: (الف) حضرت توریؓ نے فرمایافئی اورغنیمت الگ الگ مال ہیں۔غنیمت اس کو کہتے ہیں کہ مسلمان نے کفار سے قبضے میں لیا۔اس کاخس امیر کو دیا جاتا ہے۔اللہ نے اس کو جیسا تھم دیا وہاں فرج کرے۔ اور باقی چارخمس ان لوگوں کے لئے ہے جنہوں نے ننیمت حاصل کی۔ اور فئی ہیہ ہے کہ امام اور کفار کے درمیان سلح کی وجہ سے کفار کی ذات پر،اس کی زمین پر اور اس کی کھیتی پر لازم ہو،جس مال پر بھی سلح ہوئی ہوجس کو مسلمانوں نے بر ورطاقت نہ کی ہواور نہ اس پر قبضہ کیا ہو۔ یہاں تک کہ آپس میں سلح ہوگئی ہو۔ میسلح کا مال امام کی ذمہ داری ہے کہ اللہ نے جیسا تھم دیا وہاں فرج کرے (ب) اللہ نے اپنے رسول کو جو پھھا بل قری کافئی دیا تو وہ اللہ اور رسول کے لئے جے تاکہ تمہارے مالداروں کے درمیان دولت نہ بن جائے (ج) آپ اللہ نے اپنے درسول کے لئے ہے۔ اور رسول کے لئے ہے۔ اور کسی گاؤں کو مسلمانوں نے زبرد تی فتح کیا تو اس کاخس اللہ اور رسول کے لئے ہے۔ اور کسی گاؤں کو مسلمانوں نے زبرد تی فتح کیا تو اس کی فسلمان کو اداکریں گے۔ باقی اس کے لئے ہے جس نے اس پر قال کیا (د) آپ نے اہل نجران سے دو ہزار ملے پر صلح کی آدھا صفر مہینے ہیں اور آدھار جب میں مسلمان کو اداکریں گے۔ باقی اس کے لئے ہے۔ جس نے اس پر قال کیا (د) آپ نے اہل نجران سے دو ہزار ملے پر صلح کی آدھا صفر مہینے ہیں اور آدھار جب میں مسلمان کو اداکریں گے۔ باقی اس کے لئے ہے۔ جس نے اس پر قال کیا (د) آپ نے اہل نجران سے دو ہزار ملے پر صلح کی آدھا صفر مہینے ہیں اور آدھار جب میں مسلمان کو اداکریں گے۔

[٣٠٥ ٣] (٢٥) وارض العرب كلها ارض عشر [٥٥ ٣] (٢١) وهي مابين العُذيب الى

﴿ عشری اور خراجی زمین کے احکام ﴾

[۳۰۵۴](۷۵)عرب کی زمین کل کی کل عشری ہیں۔

تشری عرب میں دوسرا دین رکھنا جائز نہیں ہے۔اور خراج اس وقت ہوتا ہے جب وہاں کا فرر ہائش پذیر ہواور عرب میں کا فر کا رکھنا جائز نہیں۔اس لئے اس برخراج لگانا بھی جائز نہیں۔اس لئے وہ ساری زمینیں عشری ہیں۔

رجی حدیث میں ہے کہ جزیرہ عرب سے تمام شرکین کونکال دو۔ عن ابن عباس انہ قال یوم النحمیس وما یوم النحمیس ...

اخر جوا المشرکین من جزیرہ العرب(الف) (بخاری شریف، باب علی استشفع الی اہل الذمة ومعام تصم م ۲۰۹۵ بنمبر ۱۹۳۵ مسلم شریف، باب ترک الوصیة لمن لیس لدشیء یوصی فیہ م ۲۸ بنمبر ۱۹۳۷) اس حدیث میں ہے کہ مشرکین کوعرب سے نکال دواس لئے وہ عشری شریف، باب ترک الوصیة لمن لیس لیش ان قال قاتل ہے (۲) حدیث میں ہے۔ سمع عصر بن عبد العزیز یقول بلغنی انہ کان آخر ماتکلم به رسول الله علیہ ان قال قاتل الله الیهود و النصاری اتخذوا قبور انبیائهم مساجد، لایبقین دینان بارض العرب (ب) (سنن للیم تی ، باب لا یسکن ارض الحجاز مشرک، ج تاسع می ۱۵۰۰ بنمبر ۱۸۷۵) اس حدیث مرسل سے بھی تائید ہوتی ہے کہ عرب کی زمین عشری ہے۔ یعنی اس زمین میں خراج نہیں لیا جائے گا۔

نوے ابھی توساری زمین امریکی ہوگئ ہے وہ جبیبا چاہتا ہے کرتا ہے۔

[4400] (24) اوروہ مقام عذیب سے انتہائے جحریمن تک ہے۔ اور مہرہ سے مشارق شام کی حد تک ہے۔

شری جزیرهٔ عرب کہاں سے کہاں تک ہے اس کی تفصیل ہے۔ تو فرماتے ہیں کہ مقام عذیب سے کیکریمن میں ایک مقام حجرہے وہاں تک ہے۔ یہ چوڑائی کی مقدار ہوئی۔ اور لمبائی میں مہرہ سے کیکر شام کی حد تک ہے۔ یہ دکھن سے اتر ہوا۔

وج اثر میں اس کی تصریح اس طرح ہے۔ قال سعید بن عبد العزیز جزیرة العرب ما بین الوادی الی اقصی الیمن الی تخوم العراق الی البحر (ج) دوسری روایت میں ہے۔ وقال الاصمعی جزیرة العرب من اقصی عدن ابین الی ریف العراق فی العواق العول و اما العرض فمن جدة و ما و الاها من ساحل البحر الی اطراف الشام (و) (سنن للبہتی، باب ماجاء فی تفیر ارض الحجاز وجزیرة العرب، ج تاسع، ص ۱۳۵۱، بنبر ۱۸۷۵/۱۸۷۵) ان دونوں روایتوں کا حاصل تقریبا ایک ہی ہے کہ عرب کی حدام بائی میں شام سے لیکر میں تک اور بحرین سے لیکر جدہ تک ہے۔ اس حدمیں کا فروں کو مستقل رہائش دینا ناجائز ہے۔ اور اس میں ذمی رکھنا بھی ناجائز ہے اور بری عن عشری ہے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا مشرکین کو جزیر 6 عرب سے نکال دو (ب) آپ گا آخری کلام پی تھا،اللہ یہوداور نصاری کوتل کرے انہوں نے انہیاء کی قبر کو تجدہ گاہ بنالی عرب کی زمین میں دودین باقی ندر ہے (ج) سعید بن عبدالعزیز نے فرمایا جزیر 6 عرب وادی سے یمن کے اخیر تک ہے اور تخوم العراق سے سمندر تک ہے (د) حضرت اصمعیؓ نے فرمایا جزیر 6 عرب عدن کے اخیر سے ریف العراق تک لمبائی میں، بہر حال چوڑائی میں جدہ اور اس کے اردگر دساحل سمندر سے اطراف شام تک۔ اقصى حجر باليمن بمهرة الى حد الشام $[4 \cdot 4 \cdot 7](2)$ والسواد كلها ارض خراج وهى مابين العُذيب الى عقبة حُلوان ومن الثعلبة ويقال ومن العلث الى عبّادان $[24 \cdot 7](4)$ وارض السواد مملوكة لاهلها يجوز بيعهم لها وتصرفهم فيها.

لغت عذیب : بیمراق کے پاس ہےاور عراق کے حاجی وہاں سے گزرتے تھے۔

[٣٠۵٦] (۷۷) اور سواد عراق کی کل زمین خراجی ہے جومقام عذیب سے مقام عقبہ حلوان تک اور تغلبہ اور بعض لوگ کہتے ہیں مقام علث سے عبادان تک۔

تشری اس زمانے میں عراق کی زمین میں کاشت بہت ہوتی تھی اس لئے اس کوزر خیز لینی کالا کہتے تھے۔عراق کی حدعذیب سے عقبہ حلوان تک اس کی اس کے اس پر مسلمانوں کا قبضہ تھا اور بیز مین خراجی سمجھی جاتی تھی۔

لغت سواد : كالا، يهال مراد بزر خيز زمين _

[24-42] (24) عراق کی زمین وہاں کے باشندوں کی ملکیت ہے۔ان کے لئے اس کا بیچنااوراس میں تصرف کرنا جائز ہے۔

تشری عراق کی زمین کے بارے میں مختلف روایتیں ہیں۔ بعض سے پتا چلتا ہے کہ اس کی زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم کی تھی۔ اور بعض سے پتا چلتا ہے کہ اس کی زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم کی تھی۔ اور بعض سے پتا چلتا ہے کہ تقسیم نہیں کی تھی۔ اور جوحصہ تقسیم کی تھی اس کو بھی بعد میں واپس لے لیااور مسلمانوں کے فائدے کے لئے چھوڑ دیا۔ اور تمام زمین پر خراج مقرر کیا۔ اور قاعدہ میہ ہے کہ کوئی کسی زمین کاما لک ہواور اس کا خراج اوا کرتا ہوتو اس زمین کو بچ سکتا ہے اور تصرف کر سکتا ہے۔

وج اس کی دلیل بیا شرے۔ عن ابن سیرین قال السواد منه صلح و منه عنوة، فما کان منه عنوة فهو للمسلمین و ماکان منه صلح فلهم اموالهم (الف) (سنن لیبه قی ، باب السواد، ج تاسع ، ۲۲۵، نمبر ۱۸۳۵۸) اس اشرے معلوم ہوا کہ عراق کا بعض حصہ غلبہ سے فتح ہوا تھا اور بعض حصہ سے۔ جوغلبہ سے فتح ہوا تھا اس کو مسلمانوں کے لئے تقیم کردیا۔ اور جوشلح سے فتح ہوا تھا وہ ما لک کا مال رہا۔ اور جب ما لک کا مال رہا تواس کو نتج بھی سکتا ہے (۲) عن عدم رش انه اور اد ان یقسم اهل السواد بین المسلمین و امر بھم ان یہ صحصوا فو جدو الرجل المسلم یصیبه ثلاثة من الفلاحین یعنی العلوج فشاور اصحاب النبی علیہ فی ذلک فقال علی دعہ میں یکو نون مادة للمسلمین فبعث عثمان بن حنیف فوضع علیهم ثمانیة و اربعین ، و اربعة و عشرین و اثنی عشر (ب) (سنن للبیم قی ، باب السواد، ج تاسع ، ۱۲۲ ، نمبر ۱۸۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت علی کے مشورے سے عراق کی زمین عشر (ب) (سنن للبیم قی ، باب السواد، ج تاسع ، ۱۲۳ ، نمبر ۱۸۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت علی کے مشورے سے عراق کی زمین تقسیم نمیں کی گئی۔ اس کے وہاں کوگ اس کے مالک رہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابن سیرینؓ نے فرمایا عراق کا پچھ حصہ سلے سے فتح ہوا ہے اور پچھ حصہ زبردی ، پس جوز بردی فتح ہووہ مسلمانوں کی غنیمت ہے اور جوسلے سے مودوہ سلم ان کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم کرنے والے کا مال ہے (ب) حضرت عمرؓ نے جاہا کہ عراق والوں کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم کرنے والے کا مال ہے (ب) حضرت عمرؓ نے جاہا کہ عراق والوں کو مسلمانوں کے مادہ ثابت ہوں گے۔ پھر عثمان مرد کے حصے میں تین کا شکار لینی کا فرآتے ہیں۔ پس اصحاب نجیؓ نے مشورہ کیا تو حضرت علیؓ نے فرمایا ان کو چھوڑ دیں۔ مسلمانوں کے مادہ ثابت ہوں گے۔ پھر عثمان بن حضیف کوروانہ کیا تو ان میں سے کسی پراڑ تالیس اور کسی پر چوہیں اور کسی پر بارہ درہ ہم مقرر کیا۔

[40 · 4] (9) وكل ارض اسلم اهلها عليها او فُتحت عنوةً وقُسمت بين الغانمين فهي ارض عشر.

عراق وغيره كےلوگ بعد ميں مسلمان ہو گئے اس لئے ان سے اب خراج ساقط ہو گيا۔

ا اثر میں ہے۔قال کتب عمو بن عبد العزیز آلی عبد الحمید بن عبد الرحمن فذکرہ فقال فیہ ولا خواج علی من اسلم من اهل الارض (الف) (سنن للبہقی، باب من اسلم اصل اصلح سقط الخراج عن ارضد، ج تاسع، ص ۲۳۸، نمبر ۱۸۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے سلح کی اس کا پورا ملک مسلمان ہوجائے توان سے خراج ساقط ہوجائے گا۔ اور زمین عشری ہوجائے گی۔ اس لئے عراق وغیرہ کی زمین ابھی عشری ہے۔

نوك ابھى تواس كى زمين بھى امريكى ہوگئى ہےاس لئے كداس پرامريكہ كا قبضہ ہو گيا ہے۔

[۳۰۵۸] (۷۹) جس زمین کے باشندے اسلام لے آئے یا ہزور بازوفتح کی گئی ہواور مجاہدین کے درمیان تقسیم کردی گئی ہوتو وہ عشری زمین ہے۔

تشری خراج مقرر کرنے سے پہلے کسی ملک کے باشندے مسلمان ہوجا ئیں تواس کی زمین پرعشر لازم کریں گے۔ یااس ملک کو ہزور بازوفتح کیا ہواوراس زمین کومجاہدین کے درمیان تقسیم کر دیا تواس صورت میں بھی اس زمین پرعشر لازم کیا جائے گا۔

الرمسلمان خراجی زمین خرید عب بواس پرخراج لازم ہوگا۔ لیکن ابتدائی طور پرمسلمان کی زمین پرخراج مقرر کرنا سی خونہیں ہے۔ کیونکہ یہ ولت کی چیز ہے۔ عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان اذا سئل عن الرجل من اهل الاسلام یأخذ الارض من اهل الذمة بما علیها من الخواج یقول لا یحل لمسلم او لا ینبغی لمسلم ان یکتب علی نفسه الذل والصغار (ب) (سنن اللہ بنگی، باب الارض اذا کانت صلحار قابحال الصلح وعلیما خراج یؤ دونہ فاخذ ها تھم مسلم براء، ج تاسع بس ۲۳۲، نمبر ۱۸۳۹) اس اثر میں ہے کہ خراجی باب الارض اذا کانت صلحار قابحال الاصلام اول پر برا بتدائی طور پرخراج لازم کرنا سی جسم ۲۳۷، نمبر ۱۸۳۹) اس اثر میں ہے کہ خراجی زمین خریدنا ذلت کی چیز ہے۔ اس لئے مسلم اول پر برا بتدائی طور پرخراج لازم کرنا سی خیز بین ہے۔ عن السعد اسلم احد هم المحضومی قال بعثنی رسول اللہ عالیہ البحرین او الی هجو فکنت آتی الحائط یکون بین الاحو ق یسلم احدهم فآخذ من المسلم العشو و من المشرک الخواج (ج) (ابن ماج شریف، باب العشر والخراج برا ۱۸۳۲، نمبر ۱۸۳۱) اس صدیث میں ہے کہ ملمان سے عشراور مشرک ہے خراج لیا جائے گا۔ اس لئے جوز مین مجاہدین کے درمیان تقسیم ہوگئی ہواس پرعشر لازم ہوگا۔

میں ہے کہ ملمان سے عشراور مشرک ہے خراج لیا جائے گا۔ اس لئے جوز مین مجاہدین کے درمیان تقسیم ہوگئی ہواس پرعشر لازم ہوگا۔ کوئی مسلمان ہوجائے تواس سے خراج ساقط ہوجائے گااس کی دلیل بیا ثر ہے۔ کتب عمر بن عبد العزیز آلی عبد الحمید بن عبد

حاشیہ: (الف) حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے عبدالحمید کولکھا اور ذکر فرمایا۔اس میں کہا کہ زمین والوں میں سے جومسلمان ہوجائے اس پرخراج نہیں ہے (ب)
حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھے کہ کوئی مسلمان ذمی کی زمین خراج کے ساتھ لے تو کیسا ہے؟ فرماتے کہ مسلمان کینائے حلال نہیں ہے یا مناسب نہیں ہے کہا پی ذات
پر ذلت اور چھوٹا پن مسلط کرے (ج) حضرت علاء فرماتے ہیں کہ حضورؓ نے بحرین یا ججرکی طرف بھجا۔ میں ایسے باغ میں جاتا جو دو بھائیوں کے درمیان ہو۔ان
میں سے ایک مسلمان ہوگیا تو مسلمان سے دسوال حصد لیتاعش لیتا اور مشرک سے خراج لیتا۔

[۹ ۵ ۰ ۳] (۸ ۸) و كل ارض فُتحت عنوة قُ فاُقرَّاهلها عليها فهى ارض خراج [۲ ۰ ۳ ۰] (۸ ۱) ومن احيا ارضا مواتا فهى عند ابى يوسف معتبرة بحيّزها فان كانت من حيّز ارض الخراج فهى خراجيّة وان كانت من حيّز ارض العشر فهى عُشريّة والبصرة عنده عشرية

السر حسمین فیذ کسرہ فقال فیہ و لا خواج علی من اسلم من اهل الاد ض (الف) (سنن للیہ قی،باب من اسلم من اهل السلم سقط الخراج علی ارضہ، جتاسع بس ۲۳۸، نمبر ۱۸۴۹، نمبر ۱۸۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی ملک والامسلمان ہوجائے تواس پرخراج نہیں ہے۔ [۳۵۹] (۸۰) جس زمین کو ہزور طاقت فتح کیا ہواوراس کے باشند کے کو بیں رکھا ہوتو وہ خراجی زمین ہے۔

تشری کے درمیان تقسیم نہیں کی بلکہ اس پر کفار ہی کا قبضہ بحال رہیں کو مجاہدین کے درمیان تقسیم نہیں کی بلکہ اس پر کفار ہی کا قبضہ بحال رہنے دیا تو اس زمین برخراج لازم ہوگا۔

عشرا یک قتم کی عبادت ہے اور کفارعبادت کا اہل نہیں ہے اس لئے ان پرخراج لازم ہوگا (۲) او پرابن ماجہ شریف کی حدیث گزری۔عن العلاء بن العصوم میں ... فاخذ من المسلم العشو و من المشوک الغواج (ب) (ابن ماجہ شریف، باب العشر والخراج، ش ۲۲۲، نمبر ۱۸۳۱) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ مشرک کی زمین پرخراج ہے (۳) عراق کے لوگ مشرک تھے اوران کو اس کی زمین پر بحال رکھا گیا تھا تو اس کی زمین پر حضرت عمر نے خراج مقرر کیا۔ (سنن للیہ تقی ، باب قدر الخراج الذی وضع علی السواد، ج تاسع میں ۱۸۳۰، نمبر ۱۸۳۸) کیا تھا تو اس کی زمین پر حضرت عمر نمون کو زندہ کیا تو امام ابو یوسف کے نزد یک اس کا اعتبار برابر والی زمین سے ہوگا۔ پس اگر برابر والی زمین عشری ہوتو وہ بھی عشری ہوگی۔ اور بھرہ ان کے نزد یک عشری ہے اجماع صحابہ کی وجہ خراجی ہوگی۔ اور بھرہ ان کے نزد یک عشری ہے اجماع صحابہ کی وجہ سے تو وہ بھی خراجی ہوگی۔ اور بھرہ ان کے نزد یک عشری ہے اجماع صحابہ کی وجہ

تشری مردہ زمین کوزندہ کیا اور آباد کیا تو اس کوعشری قرار دیں یا خراجی قرار دیں؟ اس سلسلے میں امام ابو یوسف کی رائے ہے ہے کہ کون سے پانی سے سیراب کرتے ہیں اس کا عتبار نہیں ہے بلکہ اس کے قریب میں کیسی زمین ہے اس کا اعتبار ہے۔ اگر مردہ زمین کے قریب میں خراجی زمین میں کے درمیان ہے تو یہ بھی عشری ہوگی۔ ہے تو یہ بھی خراجی ہوگی۔ اور اگروہ عشری زمین کے درمیان ہے تو یہ بھی عشری ہوگی۔

وج اس زمین کا پہلے سے کوئی ریکارڈ نہیں ہے اس لئے وہ ملک کیسا ہے یا وہ ایریا کیسا ہے اس کا اعتبار ہے۔ اگر قریب کی زمین مجاہدین کی ملکت ہوگی یا مسلمان کی ملکت ہوگی تو اس کا مطلب بیہوگا کہ بیمردہ زمین بھی مجاہدین کی ملکت تھی اس لئے اس پر بھی عشر لازم ہو۔ اورا گروہ ملک کفار کی ملکت رہا ہے جس کی وجہ سے اس پر خراج لازم ہے تو بیمردہ زمین بھی کسی نہ کسی درجہ میں کفار ہی ملکت ہے اس لئے اس پر بھی خراج لازم ہونا چاہئے۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے عبدالحمید بن عبدالرحمٰن کو کھااوراس میں بیتذ کرہ کیا کہ زمین والوں میں سے جومسلمان ہوجائے اس پرخراج نہیں ہے(ب)علاء بن حضر می فرماتے ہیں .مسلمان سے عشر لیتااور مشرک سے خراج ۔ باجماع الصحابة رضى الله عنهم [1 + 1 - 1 (A + 1) وقال محمد رحمه الله تعالى ان احياها ببئر حفرها او بعين استخرجها او بماء دجلة او الفرات او الانهار العظام التي لايملكها

اصول مردہ زمین کی اصلیت کا ندازہ برابر کی زمین کس کی ملکیت ہے اس سے لگایا جائے گا۔

البصرة من ثقیف یقال له نافع ابو عبد الله، و کان اول من افتلا الفلا ، فقال لعمر بن الخطابُ ان قبلنا ارضابالبصرة البصرة من ثقیف یقال له نافع ابو عبد الله، و کان اول من افتلا الفلا ، فقال لعمر بن الخطابُ ان قبلنا ارضابالبصرة ليست من ارض الخراج و لا تنضر باحد من المسلمین، فان رأیت ان تقطعنیها اتخذ فیها قضبا لخیلی فافعل، قال فکتب عمر الی ابی موسی الاشعری ... فان لم تکن ارض جزیة و لا ارضا یجری الیها ماء جزیة فاعطها ایاه (الف) فکتب عمر الی ابی موسی الاشعری ... فان لم تکن ارض جزیة و لا ارضا یجری الیها ماء جزیة فاعطها ایاه (الف) (رواه عبید فی الاموال، ص ۱۲۵، اعلاء السنن، باب من احیاء ارضا مواتا بماء الخراج فخراجیة والافعش یة ،ج الثانی عشر، ص ۲۵، بنبر ۱۹۰۸) اس اثر میں ہے کہ جزیہ کی زمین نہ ہواس سے معلوم ہوا کہ بھرہ خراجی زمین نہیں تھی حاور یہ تھی معلوم ہوا کہ واکدا گلے مسئلے میں امام محمد کی رائے کہ جس پانی سے سیراب کیا جائے زمین و بی شار کی جائی۔ ان میں جزی زمین و بی شار کی زمین۔

کسی نے خود کنوان کھودایا چشمہ نکالا توان دونوں کا پانی عشری ہے۔اس سے مردہ زمین زندہ کیا تو زمین عشری ہوگی۔یا نہر دجلہ،نہر فرات یا وہ نہر جن کا کوئی مالک نہیں اس کا پانی عشری ہے اس لئے اس پانی سے جومر دہ زمین زندہ کرےگاوہ عشری ہوگی۔

اوروہ نہر جس کوعجمیوں نے کھودا ہو چیسے نہر ملک اور نہریز دجردان کا پانی خراجی ہے۔اس پانی سے مردہ زمین زندہ کرے گا تو وہ خراجی ہوگی۔ وج اوپر حضرت عمر کا اثر گزرا۔ فیان لیم تسکین ارض جیزیة و لا ارضیا یہ جسری الیہا ماء جزیة فاعطها ایاہ (ب) (رواہ عبید فی

__ الاموال ہس∠۲۷،اعلاءاسنن،نمبر۹۱،۴۰)اساثر میں ہے کہ بصرہ کی اس زمین میں جزیہ یعنی خراجی پانی نہ جاتا ہوتو نافع ابوعبیداللہ کودے دو۔

 احد فهى عُشرية وان احياها بماء الانهار التى احتفرها الاعاجم مثل نهر الملك ونهر يزدجرد فهى خراجية [۲۲ • ۳](۸۳) والخراج الذى وضعه عمر رضى الله عنه على اهل السواد من كل جريب يبلغه الماء ويصلح للزرع قفيزٌ هاشميٌّ وهو الصاع ودرهم ومن جريب الرطبة خمسة دراهم ومن جريب الكرم المتصل والنخل المتصل عشرة دراهم.

اس سے اشارہ ہوتا ہے خراجی زمین بننے میں پانی کا اعتبار ہے قرب وجوار کا اعتبار نہیں۔

لغت اخفر : حفریے مشتق ہے کھودنا۔

[۳۰ ۶۲] (۸۳) خراج جوحضرت عمرٌ نے اہل عراق پرمقرر کیا وہ ایک جریب جس میں پانی پہنچا ہوا ورکھیتی کے قابل ہوا یک تفیز ہاشمی یعنی ایک صاع اور ایک درہم اور ترکاریوں کے ایک جریب میں پانچ ورہم اورا نگور اور کھجور جو گھنے ہوں دس درہم۔

شری حضرت عمر نے صحابہ کے مشورے سے اہل عراق پر جوخراج مقرر کیا اس کی تفصیل ہے ہے کہ کھیتی کی زمین جس میں پانی جاتا ہواور زراعت کے قابل ہوا کی جریب میں ایک صاع غلہ اور ایک درہم یعنی 3.061 گرام چاندی یا اس کی قیمت لازم ہوگی۔اور ترکاریوں کی زمین میں ہوگی۔اور ترکاریوں کی زمین میں دس درہم یعنی میں دس درہم میں گرام چاندی یا اس کی آیک جریب زمین میں دس درہم میں دس درہم میں گرام چاندی یا اس کی قیت خراج ہے۔

ان عمر بن الخطابُّ بعث عثمان بن حنیف علی السواد فوضع علی کل جریب عامر او غامر یناله الماء در هما و قفیز ایعنی الحنطة والشعیر و علی جریب الکرم عشرة و علی جریب الرطاب خمسة (الف) (مصنف ابن الی شبیة مدر الخواج الفی الحضاء و الفی المدود، ج تاسع می مدر الفی الحضاء کیف یوضع می السواد، ج تاسع می مدر الفی الحضاء کیف یوضع می السواد، ج تاسع می مدر ۱۸۳۸، نمبر ۱۸۳۸، نمبر ۱۸۳۸، نمبر ۱۸۳۸) الثر سے معلوم مواکد عام کیفتی میں ایک صاع اور ایک ورئم میزکاری کی کیفتی میں پانچ ورئم اور انگور اور کھور کے باغ میں در مرخراج ہے۔ گویا کہ ایک جریب عام کی کیفتی میں ایک صاع غلہ اور ایک درئم لیعنی 3.061 گرام چاندی یا اس کی قیمت اور انگور اور کھور کی باغ میں دس درئم لیعنی 30.61 گرام چاندی یا اس کی قیمت اور انگور اور کھور کی باغ میں دس درئم لیعنی 30.61 گرام چاندی یا اس کی قیمت اور انگور اور کھور کی باغ میں دس درئم لیعنی 30.61 گرام چاندی یا اس کی قیمت خراج لازم ہوگا۔

نوٹ چاندی کا حساب اپنے اپنے سکوں سے کرلیں۔

نوٹ مصنف ابن ابی شیبہ کے دوسرے اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچ درہم کے ساتھ پانچ صاع غلہ اور دس درہم کے ساتھ دس صاع غلہ بھی خراج میں لازم ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبة ، ۲۷ ما قالوانی الخمس والخراج کیف یوضع ، جرسادس ۴۳۸م ،نمبر۲۰۲۲)

حاشیہ : (الف)حضرت عمرؓ نے حضرت عثان بن حنیف کوعراق پر بھیجا ہر آباد اور غیر آباد جس کو پانی پہنچتا ہوا یک جریب پرایک درہم اور ایک قفیز مقرر کیا لیعنی گیہوں اور جو کی پیداوار پر۔اورانگور کے ایک جریب زمین پر دس درہم اور سبزی کے ایک جریب زمین پر پانچ درہم مقرر فرمایا۔

لغت الرطبة : تر، يهال تر كارى مراد ہے، الكرم : انگور، المتصل : ملاہوا يعنی گھناباغ، قفيز ہاشمی : ايك صاع ہوتا ہے۔

﴿ جريب اورايك اليكر كي تحقيق ﴾

جریب کتنی کمی چوڑی ہے اس کے بارے میں روالمحتار علی الدرالحتار میں لکھا ہے کہ کسری کے ہاتھ سے 60ہاتھ کمی اور 60ہاتھ چوڑی زمین ہو تو وہ ایک جریب ہوتی ہے۔ اور 60ہاتھ کو 60ہاتھ میں ضرب دیں تو مجموعہ 3600 مربع ہاتھ ایک جریب ہوگی عبارت یہ ہے کہ اوضع عمر دضی اللہ عنه علی السواد لکل جریب ہو ستون ذراعا فی ستین بذراع کسری (سبع قبضات) (روالمحتار مطلب فی خراج المقاسمة ، کتاب الجہاد، جسادی ، سادی ، ۲۹۲)

ایک قبضہ 3 انچ کا ہوتا ہے اس لئے 7 قبضے 21 انچ ہوئے۔ لینی اس کا ایک ہاتھ 1.75 پونے دونٹ کا ہوا۔ اور ساٹھ ہاتھ 105 فٹ کا ہوا۔ گویا کہ 105 فٹ کمبی اور 105 فٹ چوڑی مجموعہ 11025 مربع فٹ کی ایک جریب ہوئی۔ اور تین فٹ کا ایک گر ہوتا ہے اس لئے اس کو گزمیں لے جائیں تو 35 گر کمبی اور 35 گرزچوڑی مجموعہ 1225 مربع گزکی ایک جریب ہوئی۔

(میٹر کے حساب سے جریب کی تحقیق)

2.54 سینٹی میٹر کاایک اٹنچ ہوتا ہے اس لئے 12 اپنچ کا 53.34 سینٹی میٹر ہوا۔ گویا کہ کسری کاایک ہاتھ 53.34 سینٹی میٹر کا ہوا۔ اب اس کوساٹھ ہاتھ میں ضرب دیں تو 32.004 میٹر کمبی ہوئی۔ اور وہی 32.004 چوڑی بھی ہے۔ اس لئے 32.004 کو 32.004 میں ضرب دیں تو مجموعہ 1024.25 مربع میٹر کی ایک جریب ہوگی۔

(ایکڑاور جریب میں فرق)

آج کل پوری دنیا میں ایکڑ کا حساب رائج ہے۔اس سے زمین کی پیائش کرتے ہیں اس لئے ایکڑ اور جریب میں موازنہ کرنا ضروری ہے۔ تا کہ معلوم ہو کہ ایک ایکڑ میں کتنا خراج لا زم ہوگا۔

63.614 ميٹرلمبااور 63.614 ميٹر چوڑا مجموعہ 4046.856 مربع میٹر کاایک ایکڑ ہوتا ہے۔

اسی طرح 69.57 گزلمبااور 69.57 گزچوڑا مجموعہ 4840 مربع گز کاایک ایکڑ ہوتا ہے۔

جریب چونکہ ایکڑ سے چھوٹا ہوتا ہے اس لئے ایک جریب 1024.25 مربع میٹر کو ایک ایکڑ 4046.856 مربع میٹر میں تقسیم دیں تو 3.951 گنابڑاا یکڑ جریب سے ہوگا۔اس لئے ایک ایکڑ زمین میں اگر عام کا شتکاری ہوتو 3.951 صاع غلہ اور 3.951 درہم خراج لازم ہوگا۔ جس کا وزن 12.094 گرام جاندی یااس کی قیت ہوگا۔

(عام آدمی کاماتھ)

عام آ دى كا ہاتھ چھ قبضہ ہوتا ہے۔اورا يک قبضہ 3 اپنى كا ہے اس لئے ایک ہاتھ 18 اپنى 1.50 ڈیڑھ فٹ كا ہوگا۔ چونكہ ایک اپنى 2.54 سینٹی میٹر كا ہوتا ہے اس لئے 18 اپنى كا 45.72 سینٹی میٹرا یک ہاتھ ہوا۔

نوٹ بوری تفصیل آئندہ صفحات برد کیھئے۔

﴿جريب اورا يكر كاحساب ايك نظر ميں ﴾

(,	•	. ,
کتنے کا ہوتا ہے		کیا
سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔	2.54	ايكانج
انچ کاہوتاہے۔	39.37	ایک میٹر
انچ کا ہوتا ہے۔	18	ایک عام ہاتھ
ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے۔	1.50	ایک عام ہاتھ
انچ کا ہوتا ہے۔	12	ایکفٹ
انچ کا ہوتا ہے۔	36	ایکگز
انچ کا ہوتا ہے۔	3	ایک قبضه
سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔	7.62	ایک قبضه
سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔	45.72	ایک عام ہاتھ

🦠 کسری کا ہاتھ

کتنے کا ہوتا ہے		کیا
قبضے کا ہوتا ہے۔	7	كسرى كاباته
انچ کا ہوتا ہے۔	21	کسری کا ہاتھ
بونے دوفٹ کا ہوتا ہے۔	1.75	كسرى كاماتھ
سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔	53.34	كسرى كاماتھ
سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔	100	ایک میٹر

﴿ سری جریب تنی ہوتی ہے ﴾

فٹ یا گز	مربع	برابر	چوڑائی	ضرب	لهبائى	جريب
مربع ئسرى ہاتھ	3600	=	60 ہاتھ	×	60 ہاتھ	ایک جریب
مربع فٹ	11025	11	105 ہاتھ	×	105 ہاتھ	ایک جریب
مربع گز	1225	Ш	ر گر 35	×	ر گ 35	ایک جریب
مربع میٹر	1024.25	11	32.004 ميٹر	×	32.004 میٹر	ایک جریب

18ks	یر کتنا ہوتا ہے	1 &
de		3

فٹیاگز	مربع	برابر	چوڑائی	ضرب	لببائى	ا يکڑ
مربع گز	4840	=	ر 69.57	×	ر 69.57	ایک ایگڑ
مربع میٹر	4046.856	=	63.614 مير الم	×	63.614 ميٹر	ایک ایگڑ
مربع میٹر	40.4685	=	6.3614 میٹر	×	6.3614 میٹر	ایک ڈسمل

نوٹ سوڈسمل کاایک ایکڑ ہوتا ہے۔

﴿ جِعار كھنڈ كاسكر ﴾

میرے صوبہ جھار کھنڈ میں لوہے کی ایک لمبی زنجیر سے زمین کی پیائش کرتے ہیں جس کوسیکر کہتے ہیں۔اوربعض لوگ جریب بھی کہتے ہیں۔ انگر سزی میں اس و Chain کہتے ہیں۔

دس سیرلمبااورا یک سیر چوڑاایک ایکڑ ہوتا ہے۔اور سیر کی لمبائی 20.1168 میٹر ہے۔اس طرح 20.1168 چوڑااور 201.168 لمبا کو ضرب دیں تو مجموعہ 4046.856 مربع میٹر ہوتا ہے جوایک ایکڑ کا رقبہ ہے۔اور گز کے اعتبار سے ایک سیر 22 گز لمبا ہوتا ہے۔اس کو دس سیر یعنی 220 گز میں ضرب دیں تو 4840 مربع گزنگل آئے گا جوایک ایکڑ کا رقبہ ہے۔

﴿ سَيَرِكَاحِيابٍ ﴾

فٹیاگز	مربع	برابر	چوڑائی	ضرب	لبائى	سيكر
-	ı	ı	-	1	20.1168 میٹر	ایک سیکر
-	ı	-	-	1	ر 22 گ	ایک سیر
مربع میٹرایک ایٹر	4046.85	=	201.168 میٹر	×	20.1168 ميٹر	ایک سیکر
مربع گزایک ایرٌ	4840	=	ر 220 گ	×	ر گ 22	ایک سیکر

نوے طلبہ کی معلومات کے لئے میں نے ہر جگہ فارمولوں اور حسابات کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ کلکیو لیٹر سے حساب کرلیں۔

ثمير الدين غفرله



 $(\Lambda r)_{[} \Lambda r)_{[}$

[۳۰ ۲۳] (۸۴)اس کےعلاوہ اور قتم کی زمینوں میں طاقت کےمطابق ،اورا گرجواس پرمقرر کیا ہےاس کی طاقت ندر کھتا ہوتوامام اس سے کم کر دے۔

تشری اوپر جومتعین کردہ مقدار زمین کی عام پیداوار کے اعتبار سے ہے۔اس لئے اگراس سے کم پیداوار ہوتو کم خراج متعین کیا جاسکتا ہے۔اور جومتعین کیا ہے۔ اور جومتعین کیا ہے۔

[۳۰ ۲۴] (۸۵) اگرخراجی زمین پر پانی غالب آگیایااس سے پانی منقطع ہوگیایا آفت نے بھتی برباد کر دی توان پرخراج نہیں ہے۔

(الف) مدینہ میں حضرت عمر گوزنم کئنے سے چنددن پہلے دیکھا کہ وہ حذیفہ بن بمان اورعثمان بن حنیف گوسا منے کھڑے ہو کرکہاتم دونوں نے کیسے کیا؟ کیاتم لوگوں کو خطرہ ہے کہ زمین پراتنا خراج ڈ الاجس کی طاقت نہ ہو؟ دونوں نے جواب دیا کہ اتنالازم کیا جس کی ان کوطاقت ہے کوئی زیادہ فرق نہیں ہے۔ فرمایا دیکھ لیس کہ اگر طاقت سے زیادہ زمین پرخراج لازم کیا ہو! دونوں نے فرمایا نہیں ، زیادہ مقرر نہیں کیا (ب) حضرت عثمان بن حنیف ٹے نے انگور کے ایک جریب زمین پردس درہم مقرر کیا اور جو کے ایک جریب زمین پر چودرہم اور جھور کے ایک جریب زمین پر چاردرہم اور جو کے ایک جریب زمین پردو درہم مقرر کیا۔

عنها او اصطلم الزرع افة فلا خراج عليهم [٦٥ ٢ ٠ ٣] (٨٦) وان عطَّلها صاحبها فعليه الخراج [٦٠ ٢ ٠ ٣] (٨٠) ومن اسلم من اهل الخراج يؤخذ منه الخراج على حاله

تشری پہلے قاعدہ گزر چکا ہے کہ پیداوار کے مطابق خراج ہوگا۔اس قاعدے پر قیاس کرتے ہوئے اگر کسی مصیبت کی وجہ سے کھیتی ہی نہیں ہو پائی تو خراج ساقط ہوجائے گا۔مثلا سیلاب نے کھیتی ہر باد کر دی۔ یابارش ہی نہیں ہوئی یا کوئی آفت آگئی جس کی وجہ سے کھیتی اجڑگئ تو اہل خراج پرخراج نہیں ہوگا۔

جب جب علی بین بہیں ہوئی تو خراج کہاں ہے دےگا(۲) اوپر کے اثر میں تھا کہ طاقت کے مطابق خراج ہواور یہاں آفت کی وجہ سے طاقت باتی نہیں ہوئی تو خراج ساقط ہوجائے گا(۲) اوپر کے اثر کے علاوہ بیا ثر بھی ہے۔ قال المحسن و اما اراضیہ م فعلیہا المخواج المذی وضعه عمر بن المخطابُ فان احتملوا اکثر من ذلک فلا یزاد علیهم و ان عجزوا عن ذلک خفف عنهم و لا یک فرق وضعه عمر بن المخطابُ فان احتملوا اکثر من ذلک فلا یزاد علیهم و ان عجزوا عن ذلک خفف عنهم و لا یک فرق وضعه عمر بن المخطابُ فان احتملوا اکثر من ذلک فلا یزاد علیهم و ان عجزوا عن ذلک خفف عنهم و لا یک فرق وضعه عمر بن المخطابُ فان احتملوا اکثر من ذلک فلا یزاد علیهم و ان عجزوا عن ذلک خفف عنهم و لا یک فرق وضعه عمر بن المخطابُ فان احتملوا اکثر من دلک فلا یزاد علیه و ان عجزوا عن ذلک خفف عنهم و لا عمر فرق وقت من المخطابُ فان احتملوا اکثر من ذلک فلا یزاد علیه و المخلوب ال

لغت اصطلم: صلم سيمشتق ہے جڑ سے اکھيڑنا بھيتى برباد ہونا، الزرع: كھيتى۔

[4010](۸۲)اوراگربیکارچھوڑ دیاز مین کے مالک نے تواس پرخراج ہے۔

تشرق کھیتی کرنے کی تمام سہولتیں میسر تھیں لیکن امین کے مالک نے سستی کی وجہ سے کھیتی ہی نہیں کی تواس پرخراج ہوگا۔

رجہ اس سےاس کی ستی دور ہوگی (۲) غلطی خود ما لک زمین کی ہےاس لئے خراج ساقط نہیں ہوگا۔

اصول ما لك زمين كي غلطي هوتو خراج سا قطنهيں هوگا۔

لغت عطل : بيكار حچور ديا ـ

[٣٠ ٢٦] (٨٧) اگرخراج دینے والامسلمان ہوجائے تواس سے بدستورخراج لیاجائے گا۔

وج مسلمانوں پرابتدائی طور پرخراج لازم کرناٹھیک نہیں ہے۔ لیکن اگر پہلے سے خراج لازم ہے اور زمین کاما لک مسلمان ہوگیا تو خراج لازم ہی رہے گا(۲) اثر میں ہے۔ عن عدم و علی قالا افدا اسلم و له ارض و ضعنا عنه المجزیة و احذنا خراجها (ب) (مصنف این ابی شیبة ، ۱۵ ما قالوا فی الرجل من اهل الذمة یسلم من قال برفع عنه الجزیة ، جسادس ، ۲۵ منبر ۳۲۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مسلمان ہونے سے جزیدتو ساقط ہوجائے گالیکن خراج ساقط نہیں ہوگا (۳) کیونکہ جزیدکا فرکے سر پر ہے جوذلت کی چیز ہے، اور خراج اس کی طائیہ : (الف) حضرت حسن نے فرمایا بہر حال لوگوں کی زمین پر حضرت عمر نے خراج متعین کیا۔ پس اگر اس سے زیادہ خراج برداشت کر عتی ہوتب زیادہ نہ کیا جائے اور اگر اس کی طاقت نہ رکھتی ہوتو کم کردیا جائے۔ اور طاقت سے زیادہ مکلف نہ بنایا جائے جیسا کے حضرت عمر نے فرمایا (ب) حضرت عمر اور حضرت عمر نے فرمایا (ب) حضرت عمر اور حضرت عمر فرمایا اگر اس کے پاس زمین ہوتو اس سے جزید تم کردیا جائے گا اور اس سے خراج لیا جائے گا۔

[4 ۲۰ 7] (4) ويجوز ان يشترى المسلم من الذمى ارض الخراج ويؤخذ منه الخراج (4) ولا عشر في الخارج من ارض الخراج [4 ۲۰ 7] (4) والجزية على

ز مین پرہے جواتنی ذلت کی چیز نہیں ہے۔

[٨٨] (٨٨) جائز ہے كەمىلمان ذمى سے خراجى زمين خريد سے اوراس سے خراج ليا جائے۔

وج عن ابن ابسی لیسلسی قبال اشتری السحسین بین علی ملحة او ملحا واشتری الحسین بن علی برید بن من ارض الخواج، ق الخواج وقال قد رد الیهم عمر ارضهم وصالحهم علی الخواج (الف) (سنن للیه قی، باب من رخص فی شراءارض الخراج، ق تاسع، ص ۲۳۷، نمبر ۱۸۴۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحابہ نے خراجی زمین خریدی اور حضرت عمر نے اس پرخراج لازم فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ابتدائی طور پر مسلمان پرخراج لازم کرنا صحیح نہیں، لیکن خراجی زمین خریدے گاتواس کے واسط سے مسلمان پرخراج لازم ہوجائے گا۔

فاكره حضرت عرفخرا جى زمين خريد نے كونا پيند فرماتے تھے۔ عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل عن الرجل من اهل الاسلام يأخذ الارض من اهل الذمة بما عليها من الخراج يقول لا يحل لمسلم او لا ينبغى لمسلم ان يكتب على نفسه الذل و الصغار (ب) (سنن للبهتى ، باب الارض اذا كانت صلحار قا بحالا هلها وعليها خراج يؤدو فها فاخذها منهم مسلم بكراء، ج تاسع ، صفح مسلم بكراء، ج تاسع ، صلح بنبر ١٨٣٩) اس اثر ميں ہے كہ خراجى زمين خريد ناذلت كى چيز ہے۔

[۲۰ ۲۸] (۸۹) خراجی زمین کی پیدادار میں عشر نہیں ہے۔

رہے خراجی زمین میں خراج بھی لازم ہواور عشر بھی لازم ہوتو دوگئی رقم ہوجائے گی جوجائز نہیں (۲) اور خراج ساقط کر کے عشر لازم نہیں کر سکتے جیسا کہ پہلے گزرا۔ اس لئے اس پر خراج ہی لازم ہوگا (۳) اثر میں ہے۔ عن الشعبی قال لا یجتمع خراج و عشو فی ارض (ج) (مصنف ابن ابی شیبة ، باب ااامن قال لا بجتمع خراج وعشوعلی ارض ، ج نانی ص ۲۹۹ ، نمبر ۲۰۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خراجی زمین میں عشر نہیں ہے۔

﴿ جزيركادكام ﴾

[۳۰ ۲۹] (۹۰) جزید کی دوشمیں ہیں۔ایک جزیدوہ که رضامندی اور صلح سے مقرر کرے، پس مقرر کیا جائے گا جس پرانفاق ہوجائے۔

تشريح اميرالمومنين اورذي كے درميان جزيہ كے جس مقدار پر صلح ہوجائے اتنا جزيہ جائز ہوجائے گا۔

وج قبیله نجران سے حضور یے دوہزار حلے کے جزیے پرسلے فرمائی تھی۔عن ابن عباس قال صالح رسول الله عَلَيْكُ اهل نجران

حاشیہ: (الف) ابن ابی لیلی نے فرمایا حسن بن علیؓ نے نمک کا کان خریدا۔ اور حضرت حسینؓ نے خراجی زمین کے دو بریدے خریدے اور فرمایا لوگوں کی طرف حضرت عمرؓ نے ان کی زمین واپس کی اوراس خراج پرصلح کی جوذمیوں پر لازم تھا (ب) عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا ابل اسلام کا کوئی آ دمی ذمی کی زمین لے اس پرخراج کے ساتھ ؟ فرمایا مسلمان کے لئے حلال نہیں ہے یا مناسب نہیں ہے یہ کہ اپنی ذات پر ذلت اور چھوٹا پن لازم کرے (ج) حضرت شعبیؓ نے فرمایا ایک زمین میں خراج اور عشر لازم نہیں ہو سکتے۔ اور عشر لازم نہیں ہو سکتے۔

ضربين جزية توضع بالتراضى والصلح فتقدر بحسب مايقع عليه الاتفاق . [٠ ٤ ٠ ٣] (٩) وجزية يبتدئ الامام وضعها اذا غلب الامام على الكفار واقرّهم على املاكهم فيضع على الغنى الظاهر الغناء في كل سنةٍ ثمانيةً واربعين درهما يأخذ منه في كل شهر اربعة دراهم وعلى المتوسط الحال اربعةً وعشرين درهما في كل شهر درهمين وعلى

على الفئ حلة النصف في صفر والنصف في رجب يؤ دو نها الى المسلمين (الف) (ابوداؤ دشريف، باب في اخذ الجزية ، ص ، نمبر ۲۰۱۱) اس حديث ميں ہے كه حضورً نے اہل نجران ہے دو ہزار ملے پر صلح كى ،اوريهى جزيد مقرر رہا۔

[* ۷۰۰] (۹۱) اور وہ جزیہ جوامام ابتداء مقرر کرے جب وہ غالب آئے کفار اور مالکوں کوان کی ملکتیوں پر برقر ارر کھے تو ظاہری مالدار پر ہر سال اڑتالیس درہم مقرر کرے، اور اس سے ہر مہینے میں چار درہم لے۔ اور اوسط درجے کے آدمی پر چوہیس درہم، ہر مہینے میں دو درہم ۔ اور مزدوری کرنے والے فقیر پر بارہ درہم، ہر مہینے میں ایک درہم۔

تشری اگر کفار سے جزیہ کے بارے میں بات طے نہ ہوئی ہواورا مام کفار پر غلبہ کرنے کے بعدا پنے طور پر جزیہ مقرر کرے تواس کی مقداریہ ہوکہ جواچھا مالدار ہے اس پر سالا نہ اڑتالیس درہم اور ہر ماہ میں چار درہم وصول کرے۔اور درمیانی حال والے پر چوہیں درہم ہر ماہ میں دو درہم وصول کرے۔اور درمیانی حال والے پر چوہیں درہم ہر ماہ میں ایک درہم وصول کرے۔

وج جزيم تمرركر اس كى دليل بيآيت بـ قاتلوا الذين لا يومنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ماحرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (ب) (آيت ٢٩، سورة التوبة ٩) اس آيت معلوم بواكه كفار پر جزيم تقركيا جائكا (٢) اور مقدارك بار عين بياثر بـ قال وضع عمر بن الخطاب في المجزية على رءوس الرجال على الغنى ثمانية و اربعين درهما وعلى الوسط اربعة وعشرين وعلى الفقير اثنى عشد و درهما (ح) (مصنف ابن الي شيبة ، ١٥ ما قالوا في وضع الجزية والقتال عليها ، جسادس م ٢٣٣٥ ، نبر ٣٢٧٣ سنن لليمقى ، باب الزيادة على الدينار باصلح ، حتاسع م ٣٢٩ ، نبر ١٨٩٨) اس اثر مقداركي تفصيل معلوم بوكي (٣) اس مين مالداراور فقيركي رعايت به كه الدار يزياده بـ اورفقير يركم بـ و

فاكده امام شافعی فرماتے ہیں كه مالدار مو ياغريب سب برسال ميں ايك دينار جزيه مقرر كياجائے گا۔

حاشیہ: (الف) ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور نے اہل نجران سے دوہزار حلوں پر صلح کی ، آ دھا صفر میں اور آ دھار جب میں مسلمانوں کوادا کریں گے (ب) جواللہ اور آ خرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے ہیں ان سے قبال کریں ، اور اللہ اور اس کے رسول نے جو حرام کیا اس کو حرام نہیں سیجھتے ۔ اور ان میں سے جو کتاب دیئے گئے وہ دین حق اختیار نہیں کرتے ان سے قبال کریں ۔ یہاں تک کہ ذلیل ہوکر اپنے ہاتھوں سے جزیہ دینے لگ جائیں (ج) حضرت عمر نے مالدار مردوں کی ذات پر اڑتا کیس درہم جزیہ مقرر فرمایا اور وسط آ دمی پر چوبیں اور فقیر پر بارہ درہم ۔

الفقير المعتمل اثني عشرة درهما في كل شهر درهما [١ ٢ ٠ ٣] (٩ ٢) وتوضع الجزية

وج حدیث میں ہے۔عن معاذ ان النبی عَلَیْ لما وجهه الی الیمن امره ان یاخذ من کل حالم یعنی محتلما دینارا او عدله من المعافری ثیاب تکون بالیمن (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذ الجزیة ، ۴۵، نمبر ۳۰۳۸) اس حدیث معلوم ہوا کہ ہرمردیر سالاندایک دینارلازم ہوگا جا مالدار ہویاغ یب۔

لغت المعتمل: عمل سے مشتق ہے کام کرنے والا۔

[ا۷۰-۲] (۹۲) ہزنیہ مقرر کیا جائے گا اہل کتاب پراور مجوسیوں پراور مجم کے بت پرستوں پر۔

تشری یہوداورنصاری اور مجوی چاہے عرب میں رہتے ہوں یا عجم میں رہتے ہوں۔ اگروہ ذمی بن کرر ہناچا ہیں توان پر جزیہ مقرر ہوگا۔ اس طرح عجم کے بت پرست ذمی بن کرر ہناچا ہیں توان کے سرول پر جزیہ مقرر ہوگا۔ البتہ عرب کے بت پرستوں پر جزیہ نہیں ہے یا وہ اسلام لائیں یافتل کے لئے تیار ہیں ذمی بن کرعرب میں نہیں رکھا جا سکے گا۔

رج الل كتاب كے لئے جزید کے لئے يہ آیت ہے۔ قاتىلوا الذین لايومنون بالله و لاباليوم الآخر و لا يحرمون ماحرم الله ورسوله و لا يدينون دين الحق من الذين او توا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (ب) (آيت ٢٩، سورة التوبة ٩) اس آيت ميں ہے كہ الل كتاب يعنى يہودى اور نصارى سے اس وقت تك قال كياجائے جب تك وہ جزيدند دين كليس اور يوبر اور غير عرب كے الل كتاب يرجى جزيد مقرر كياجا سكتا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضور ً نے جب حضرت معاقاً کو بمن کی طرف متوجہ فرمایا تو ان کو تھم دیا کہ ہربالغ سے ایک دینار لے۔ یااس کے برابر معافر کی کیڑا جو بمن میں ہوتا ہے (ب) ان لوگوں سے جنگ کرے جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے۔ اور جس کو اللہ اور رسول نے حرام قرار دیا ہے اس کو حرام نہیں کرتے۔ اور اہل کتاب میں سے جودین حق کو اختیار نہیں کرتے ان سے اس وقت تک جنگ کریں کہ ہاتھ سے ذکیل ہو کر جزید دیے لگیں (ج) ہمارے پاس عمر بن خطاب گا خط موت سے ایک سال پہلے آیا کہ مجوس کے ذکی رخم محرم کی شادی ذکی رخم محرم سے ہوگئ ہوتو اس کو جدا جدا کر دیں۔ اور حضرت عمر نے مجوس سے اس وقت تک جزیہ نہیں لیا جب تک کہ حضرت عبد الرحمٰن بن عوف نے گواہی نہیں دی کہ حضور گے جو بھر کے مجوس سے جزید وصول فرمایا تھا (د) آپ نے اہل نجران سے دو ہزار طے پرسلے فرمائی ، آ دھا صفر میں اس کو مسلمانوں کوادا کریں گے۔

على اهل الكتاب والمجوس وعبدة الاوثان من العجم [٢١٠٠] (٩٣) ولا توضع على

عجم كمشركوں سے بزیرلیاجائاس كى دلیل لمبى صدیث كامیگرا ہے۔ قال بعث عمر النساس فى افناء الامصار یقاتلون الممشر كين ... فامرنا نبينا رسول ربنا صلى الله عليه وسلم ان نقاتلكم حتى تعبدوالله وحده او تؤدو الجزية (الف) (بخارى شریف، باب الجزية واموادعة مع اہل الذمة والحرب، ص٢٣٨، نمبر ٣١٥٩) اس حدیث سے معلوم ہوا كر مجم كے مشركوں سے جزیرلیاجاسكتا ہے۔ كيونكه افناء الامصار سے معلوم ہوا كر مجم كے بت پرستوں سے جہادكر نے گئے تھے۔

سے برید میا جا سام ہے۔ یومکہ اناءالا صارتے عوم اوا کہ م سے بت پر ملوں سے بہاد برسے سے سے۔ الغت عبدالاوثان : وثن کی جمع ہے، بت کے بندے یعنی بت پرست، المجوس : جوتوم آگ کی پوجا کرتی ہے۔

[۳۰۷۲] (۹۳) اور جزیه مقرز نهیں کیا جائے گاعرب کے بت پرستوں پر اور نہ مرتدیر۔

آیت سے اشارہ ملتا ہے کہ عرب کے مشرکین یا تو اسلام قبول کریں یاقتل کے لئے تیار رہیں۔ ذمی بن کر جزید دینا اس کے لئے قابل قبول نہیں ہے۔ اس لئے ان سے جزیہ نہیں لیاجائے گا۔ آیت میں ہے۔ فاذا انسلخ الاشھر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدت موھم و خذو ھم و احصرو ھم و اقعدوا لھم کل مرصد فان تابوا و اقاموا الصلوة و آتوا الزکوة فخلوا سبیلھم (ب) (آیت ۵، سورة التوبة ۹) اس آیت میں ہے کہ نماز قائم کرنے یعنی اسلام لانے تک قال کرتے رہواور یہ شرکین عرب کے بارے میں ہے۔ اس لئے مشرکین عرب کو جزید دیکر جزیرہ عرب میں رہنے کا حق نہیں ہے (۲) دوسری آیت میں بھی اس کی تائید ہے۔ وقات لو ھم حتی لا تکون فتنة و یکون الدین کله لله (ج) (آیت ۳۹ ، سورة الانفال ۸) اس آیت میں کفار عرب کے بارے میں اشارہ ہے کہ ان سے اتنا قال کرو کہ پورادین صرف اللہ کا ہوجائے۔ اس لئے بھی ان سے جزیہ نہیں لیاجائے گا (۳) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان عباس ان

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اہل عرب کے مشر کین سے بھی جزید لیاجا سکتا ہے۔

دج وہ فرماتے ہیں کہ عرب کے اہل کتاب سے جزید لیا جا سکتا ہے اسی پر قیاس کر کے اہل عرب کے مشرکین سے بھی جزید لیا جا سکتا ہے۔ مرتد پر جزیداس لئے نہیں ہے کہ اگر مرد ہے تو یا دوبارہ اسلام قبول کرے یا اس کو تین دن کے بعد قبل کر دیا جائے گا۔ اور جزید کا مطلب بیہے کہ کفر کی حالت میں جزید دے کر زندہ رہے اور زندہ رہنے کا حق نہیں ہے اس لئے اس سے جزید بھی نہیں لیا جائے گا۔ چاہے عرب کا مرتد ہو چاہے مجم کا مرتد ہو۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمرؓ نے کچھالوگوں کو شہر کی مضافات میں جنگ کے لئے روانہ فرمایا...ہم کو حضورؓ نے تکم دیا کہ اس وقت تک جنگ کرتے رہیں کہ ایک اللہ کی عبادت کرنے لگ جائیں یا جزیدادا کریں (ب) جب اشہر حرم ختم ہوجائیں تو جہاں کہیں پائیں مشرکین سے قبال کریں اوران کو پکڑیں اوران کو قید کریں اوران کے لئے ہرگھات کی جگہ میں بیٹھیں ۔ پس اگر تو بر کیس اور نماز قائم کرنے لگیس اور زکوۃ دیے لگیس توان کا راستہ چھوڑ دیں (ج) اوران سے کڑیں یہاں تک کہ فتند ندر ہے اور دین یورا کا پورااللہ کے لئے ہوجائے (د) آپ نے فرمایا عرب کے مشرکین سے صرف اسلام قبول کیا جائے گایا تلوار کے لئے تیار ہیں۔

عبدة الاوثان من العرب و لا على المرتدّين[m + 2m](m + 2m](n + 2m) و لا جزية على امرأة و لا صبى و لا زمن و لا على و لا على فقير غير معتمل و لا على الرهبان الذين لا يخالطون الناس

اسلام کو بیجھنے کے بعد مرتد ہونا کفر سے بھی اغلظ ہے اس لئے اس کو تو بر رجہ اولی تل کیا جائے گایا پھر اسلام لے آئے (۲) قتل کرنے کی دلیل سے صدیت ہے۔ عن عکر مة قال اتبی علی بزنادقة فاحر قهم فبلغ ذلک ابن عباسٌ فقال لو کنت انا لم احر قهم لنهی رسول الله عَلَیْتُ لا تعذبو بعذاب الله، ولقتلتهم لقول رسول الله عَلَیْتُ من بدل دینه فاقتلوه (الف) (بخاری شریف، باب علم المرتد والمرتد ة واستنا تھم ، ص۲۲۰ انجم ۱۳۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کو تین دن کے بعد قتل کر دیا جائے گا۔ اگر مرتد ہورت ہوتو تو بہ کرنے تک قید میں رکھا جائے گا۔ اور کفر کی حالت میں رہنے نہیں دیا جائے گا۔ اس لئے اس سے بھی جزیہ نہیں لیا جائے گا۔ بخاری کی آئے دوسری حدیث ہے۔ شم اتبعه معاذ بن جبل ... قال لا اجلس حتی یقتل قضاء الله ورسوله ثلاث موات (بخاری شریف، نمبر ۱۹۲۳) کے مرتد کے قتل کرنے تک میں نہیں بیٹھوں گا۔

[۳۷۳] (۹۴) اورنہیں جزیہ ہے عورت پر اور نہ بچے پر اور نہ اپانچ پر اور نہ اندھے پر اور نہ ایسے نقیر پر جو کام نہ کرتا ہواور نہ ایسے راہب پر جو لوگوں سے نہ ماتا ہو۔

تشریک ان لوگوں پر جزیہیں ہے۔

وج بیاوگ غریب بین اور کام کرنے کے لائق نہیں بین -اس لئے ان لوگوں پر جزیہ مقر رنہیں کیاجائے گا(۲) حدیث میں ہے -عن معاذ ان النب عُلِین معلق وجهه الی الیمن امره ان یأخذ من کل حالم یعنی محتلما دینارا (ب) (ابوداؤوشریف، باب فی اخذ الجزیة ،ص ۲۵ کی نمبر ۳۰۳۸) اس حدیث میں ختلما کی قید سے معلوم ہوا کہ جو بالغ نہ ہولیعنی بچے ہواس پر جزیز بینیں ہے۔

اورعورت پر جزیدنه بونے کی دلیل بیا ترہے۔ ان عدم و بن المخطاب کتب الی عدماله ان لا یضربوا المجزیة علی النساء والصبیان و لا یضربوها الا علی من جرت علیه المواسی (ج) (سنن للبہقی، باب الزیادة علی الدینار باسلی من جرت علیه المواسی (ج) (سنن للبہقی، باب الزیادة علی الدینار باسلی من جرت علیه المواسی (ج) (سنن للبہقی، باب الزیادة علی الدینار باسلی من باسلیم، باسلیم، من باسلیم، باس

بوڑ ہے پر جزیم بیں ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔قال ابصر عمرؓ شیخا کبیرا من اهل الذمة یسأل فقال له مالک؟ قال لیس لی مال وان الجزیة توخذ منی فقال له عمرؓ ما انصفناک اکلنا شبیبتک ثم ناخذ منک الجزیة ثم کتب الی عماله

حاشیہ: (الف) حضرت علیؓ کے سامنے کچھ زندیق لائے گئے تو انہوں نے ان کوجلا دیا۔ تو پیٹر حضرت ابن عباسؓ کو پیٹی تو فر مایا اگر میں ہوتا تو ان کوئییں جلاتا کیونکہ حضور کے نم مایا ہے کہ جس نے اپنے دین اسلام کو حضور کے فر مان کی وجہ سے کہ جس نے اپنے دین اسلام کو بدل دیا اس کوفل کر دو (ب) حضور کے جب حضرت معادؓ کو بہن کی طرف متوجہ کیا تو تھم دیا کہ ہر بالغ آ دی سے ایک دینار جزیہ لے (ج) حضرت عمرؓ نے اپنے عمال کو کھا کہ بورتوں اور بچوں پر جزیہ مقرر نہ کرے۔ اور صرف اسی پر جزیہ مقرر کرے جسکہ بنچے کا بال فکل آئے ہوں۔

ومن اسلم وعليه جزية سقطت عنه [99] (99) ومن اسلم وعليه جزية سقطت عنه [94]

ان لا یاخذوا البحزیة من شیخ کبیر (الف) (روا ة زنجویة فی الاموال راعلاء اسنن، باب لا جزیة علی صبی ولا امرا و الخ،ح ثانی عشر،ص الله یا جائے گا۔ اور اسی پراپا بھے اور اندھے کو قیاس کیا جائے گا۔ کونکہ یہ دونوں بھی کمانہیں سکتے ہیں۔

جورا مب اوگوں سے اختلاط نہ کرتا مووہ بھی کمانہیں سکتا ہے اس لئے اس سے بھی جزینہیں لیاجائے گا(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عسن خالد بن ولید انه صالح اهل الحیرة علی تسعین و مأئة الف در هم تقبل کل سنة جزاء عن ایدیهم فی الدنیا رهبانهم وقسیسهم الا من کان غیر ذی ید حبیسا عن الدنیا تارکا لها و سائحا تارکا للدنیا (ب) (مخضررواه الطبری فی تاریخہ، ح رائع میں ۱۸ اماراعلاء السنن، باب لا توضع الدنیا علی الرهبان لا یخالطون الناس، ج ثانی عشر میں ۱۳۵، نمبر ۱۳۵۹) اس اثر سے معلوم موا کہ جورا مب اوگوں سے اختلاط نہ کرتا مواس پر جزنہیں ہے۔

لغت زمن : ایا ہج، الرہبان : راہب کی جمع ہے، یخالطّون : خلط سے ہے ملنا جلنا۔

[٢٠٤٣] (٩٥) كوئى ايسا آدمى اسلام لائك كداس پرجزيد موتووه ساقط موجائ گا-

تشری کیلے ذمی تھا جس کی وجہ سے اس کے سر پر جزیہ تھا اب وہ مسلمان ہو گیا تو جزیہ ساقط ہوجائے گا۔البتدا گراس کی زمین پرخراج تھا تووہ باقی رہے گا۔

ج یکفری وجہ سے اس کی ذات کی چیز ہے اور مسلمان ہونے کے بعد اس ذات کا اہل نہیں رہااس لئے ساقط ہوجائے گا (۲) عدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قبال قبال رسول الله علیہ الله علیہ مسلم جزیة سئل سفیان عن تفسیر هذا فقال اذا اسلم فی جو سئل سفیان عن تفسیر هذا فقال اذا اسلم فی بعض النة علیه (ج) (ابوداؤو شریف، باب فی الذی الذی الذی اسلم فی بعض النة علی علیہ جزیة ہے سے ۲۰۰۸ تر ندی شریف، باب فی الذی الذی اسلم فی بعض النة علیه مسلمان ہوجائے تو اس پر سے جزیہ ساقط باب ماجاء لیس علی المسلمین جزیة ہی ۱۳۸۸ تر سے جزیہ ساقط بیس علی المسلمین جزیة ہی ۱۳۸۸ تا بالزکوة) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمی مسلمان ہوجائے تو اس پر سے جزیہ ساقط بیس علی المسلمین جزیة ہی ۱۳۸۸ تا بالزکوة) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمی مسلمان ہوجائے تو اس پر سے جزیہ ساقط بیس علی المسلمین جزیة ہی ۱۳۸۸ تا بالزکوة) سام دیث سے معلوم ہوا کہ ذمی مسلمان ہوجائے تو اس پر سے جزیہ ساقط بیس علی المسلم بیس کے دورا کی در اللہ علیہ بیس کی المسلم بیس کی در اللہ علیہ بیس کی در اللہ علی کی در اللہ علیہ بیس کی در اللہ ب

[۳۰۷۵] (۹۲) اگراس پردوسال کا جزیه چڑھ جائے تو ان میں تد اخل ہوجائے گا۔

تشري اگردوسال تك جزينهين دے سكاتواب ايك سال كاجزيه ساقط موجائ گا۔ اورايك سال مى كاجزيدلازم موگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمرٌ نے ایک بہت بوڑھے ذمی کو دیکھا کہ وہ ما نگ رہا ہے۔ تواس سے پوچھا کیابات ہے؟ کہامیر سے پاس مال نہیں ہے اور مجھ سے جزید لیا ہے۔ تواس سے پوچھا کیابات ہے؟ کہامیر سے پاس مال نہیں ہے اور مجھ سے جزید لیا ہے۔ تواس سے کہا۔ ہم نے تمہار سے ساتھ انصاف نہیں کیا تمہاری میں جوانی میں کھایا پھر بھی تم سے جزید لیں۔ پھرا سے تمال کو لکھا کہ بہت بوڑھ سے جزید نہیں (ب) خالد بن ولید نے جرہ والوں سے ایک لا کھنو سے ہزار در ہم پرصلح کی ۔ قبول کیا جائے گاہر مال میں دنیا میں رہنے کے بدلے کی وجہ سے چاہے ان کے را مہب ہوچا ہے قسیس ہو۔ البتہ جن کا ہاتھ خالی ہو دنیا کوچھوڑ سے ہوا ہو، سفر کرتا رہتا ہوا ور دنیا کوچھوڑ رکھا ہواس سے جزیز نہیں لیا جائے گار ج) حضور گفر مایا گرذمی مسلمان پر جزیز بیں ہے۔

الحولان تداخلت الجزيتان [٢٥٠] (٩٤) ولايجوز احداث بيعة ولا كنيسة في دار

اتر میں ہے۔ عن طاؤس انه قال اذا تدارکت الصدقات فلا تو خذ الاولی کالجزیة (الف) (مصنف ابن الی شبیة ۱۳۲۰ من قال لاتو فذ الصدقة فی النة الام قواصدة ، ج نانی ، ساسم ، نمبر ۱۳۲۷ من الدوراثر میں ہے۔ عن النوهری قال لم يبلغنا من احد من ولا قد هذه الامة اللذين کانوا بالمدينة ابوبکر وعمر وعثمان انهم کانوا لا يثنون العشور لکن يبعثون عليها کل عام فی الخصب والجدب لان اخذها سنة من رسول الله علی المسلم المن المن شبیة ، من قال لاتو غذ الصدقة فی النام قواصدة ، ج نانی ، ساسم ، نمبر ۱۳۷۷ اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ ایک سال میں دومر تبه عشر نہیں لیتے تھے۔ اور دوسال کا ایک سال میں لیں گے تو دومر تبه جزید لینا ہوگا۔ اس لئے ایک جزید ساقط ہوگا اور ایک جزید لازم ہوگا (س) اس میں ذمی کے لئے سہولت ہے جس میں اسلام میں بڑا خیال رکھا گیا ہے۔

فائدہ امام شافعیؓ اورامام ابو یوسفؓ فرماتے ہیں کہ دوسال کا جمع ہوا ہے اس لئے دوسال کا جزیدلیا جائے گا۔ورنہ حکومت کونقصان ہوگا اور ذمی ساقط کرنے کے لئے خواہ مخواہ ٹال مٹول کرےگا۔

[۲۷-۲۱] (۹۷) دارالاسلام میں یہودی اور نصرانی کانیاعبادت خانہ بنانا جائز نہیں ہے۔

تشري دارالاسلام كے شہروں میں يہودي كااور نصراني كانيا عبادت خاند نہ بنانے ديا جائے۔

وج اس سے اس کی شوکت بڑھے گی اور دوسرے دین کی اشاعت ہوگی۔ اس لئے ان کا نیاعبا دت خانہ بنانے کی اجازت نہیں ہوگی۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله علیہ التصلح قبلتان فی ارض و احدة ولیس علی المسلمین جزیة (ج) میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله علیہ التصلح قبلتان فی ارض و احدة ولیس علی المسلمین جزیة ، میں ، ۱۳۸ ، نمبر ۱۳۳۸ ، کتاب الزکوة) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمیوں کو بہت زیادہ اس کے دین کی اشاعت کی اجازت نہیں ہوگی۔ اور نیا کنیسہ یا بعد بنانا دین کی اشاعت ہے اس لئے اس کی اجازت نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال کل مصر مصر ہ المسلمون لا یبنی فیہ بیعة و لا کنیسة و لا یضرب فیہ بناقوس و لا یباع فیہ لحم خنوریو (د) (سنن للیہ قی ، باب یشتر طلبهم ان لا یحدثوا فی امصار المسلمین کنیت ولا مجمعالصلوا تھم ولاصوت ناقوس ولا میں ولا میں خزیر ، ج تاسع میں ۱۳۹۵ میں ۱۳۹۵ میں ایس فی این ابی شیبة ، ۲۰ ما قالوا فی حدم البیع والکنائز و بیوت النار ، ج سادس میں ایس میں ذمیوں کا نیاعبا دت خانہ نہ بنانے دیاجائے۔ اس اثر سے معلوم ہوا کہ جس شہر کو مسلمانوں نے بسایا ہے اس میں ذمیوں کا نیاعبا دت خانہ نہ بنانے دیاجائے۔

حاشیہ: (الف) حضرت طاؤسؓ نے فرمایا گئی مال کے صدقات جمع ہوجا ئیں تو پہلے سال کا صدقہ نہیں لیا جائے گا جزید کی طرح (ب) حضرت زہر گئے نے فرمایا مجھ کو اس امت کے کسی والی مثلا حضرت ابو بکڑ عمرٌ اورعثمان ٹرجو مدینہ طیبہ میں سے یہ بات نہیں پینچی ہے کہ ایک سال میں دومر تبعشر کئے ہوں لیکن وہ ہر سال خوشحالی اور خشک سال میں جھیج سے اس کئے کہ وہ رسول اللہ کی سنت ہے (ج) آپ نے فرمایا ایک ملک میں دو قبلے نہیں ہوسکتے لینی اسلام اور عیسائیت نہیں رہ سکتے ، اور مسلمان پر جزییہ نہیں ہے (د) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہروہ شہر جس کو مسلمانوں نے بسایا ہے اس میں گرجا اور کنیہ نہیں بنایا جا سکتا ۔ اور خداس میں ناقوس بجایا جا سکتا ہے ۔ اور خداس میں ناقوس بجایا جا سکتا ہے ۔ اور خداس میں ناقوس بجایا جا سکتا ہے ۔ اور خداس میں سورکا گوشت بچا جا سکتا ہے ۔

الاسلام[٢ - ٢ - ٣] (٩ ٩) واذا انهدمت البِيعُ والكنائس القديمة اعادوها [٨ - ٣] (٩ ٩) ويؤخذ اهل الذمة بالتميُّز عن المسلمين في زيِّهم ومراكبهم وسروجهم وقلانسهم ولا

لغت بيعة : يهودي كاعبادت خانه، كنائس : كنيسة كى جمع بضراني كاعبادت خانه

[۷۸-۷۳] (۹۸) اگر پھرمنہدم ہوجائیں پرانی گرجائیں تو دوبارہ بناسکتے ہیں۔

تشري يهودي يانصراني كاپراناعبادت خانه گرگيا تواس كودوباره بنايا جاسكتا ہے۔

جو جو پہلے سے ہاس کی حفاظت کی ذمہ داری مسلمانوں پر ہے۔ اس لئے اس کو دوبارہ بنایا جاسکتا ہے (۲) حدیث میں ہے اہل نجران سے صلح میں بید بات طے ہوئی تھی کہ گرجا کیں نہیں گرا کیں گے۔ ان کے راہوں کونہیں نکالیں گے۔ اور ان کو بن کے بارے میں فتنے میں نہیں ڈالیس گے۔ حدیث کا نکڑا ہے ہے۔ عن ابن عباسٌ قال صالح رسول الله علیہ الله علیہ الفئ حلة ... علی ان لا تھدم لهم بیعة و لا یخر ج لهم قس و لا یفتنوا عن دینهم مالم یحد ثوا حدثا او یا کلوا الربا (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذالجزیة ، ص ۲۸ منبر ۱۸ مسرسن للیہ تھی ، باب لاتھدم کھم کنیت ولایعة ، ج تاسع ، ص ۳۳۹ ، نمبر ۱۸ مسرسن للیہ تھی ، باب لاتھدم کھم کنیت ولایعة ، ج تاسع ، ص ۳۳۹ ، نمبر ۱۸ مسرسن للیہ تھی ، باب لاتھدم کھم کنیت ولایعة ، ج تاسع ، ص ۳۳۹ ، نمبر ۱۸ مسرسن سے معلوم ہوا کہ پرانی عبادت گا ہیں بنا سکتے ہیں۔

[۹۰۷۳] (۹۹)عہدلیا جائے گاذمیوں سے ممتازر ہے کامسلمانوں سے پوشاک میں سواریوں میں زمینوں میں اورٹو پیوں میں۔اوروہ سوار نہ ہوں گے گھوڑوں براور نہ تھیا راٹھائیں گے۔

تشری ذمیوں کو دارالاسلام میں رکھا جائے گالیکن وہ ہراعتبار سے مسلمانوں سے متمیز رہے تا کہ کوئی مسلمان ان پرسلام نہ کرےان کے لئے دعائیں نہ کرے۔ دعائیں نہ کرے۔ اورا یک اندازے میں ذلت کے ساتھ رہے تا کہ اس کوا حساس ہوا ورجلدی مسلمان ہوجائے۔

يركبون الخيل ولا يحملون السلاح[9-40] (٠٠١) ومن امتنع من اداء الجزية او قتل

غنم قال کتبت لعمر بن الخطاب حین صالح اهل الشام بسم الله الرحمن الرحیم ... وان نوقر المسلمین وان نقوم لهم من مجالسنا ان ارادوا جلوسا و لا نتشبه بهم فی شیء من لباسهم من قلنسوة و لا عمامة و لا نعلین و لا فرق شعر ولا نتکلم بکلامهم و لا نتکنی بکناهم و لا نر کب السروج و لا نتقلد السیوف و لا نتخذ شیئا من السلاح و لا نحمله معناو لا ننقش خواتیمنا بالعربیة (الف) (سنن للیبقی ،باب الامام یکب کتاب اصلح علی الجزیة ،ج تاسع ، ۱۸۵۵ میر ۱۸۵۱ ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ ذمی ہراعتبار سے معلوم ہوا کہ ذمی ہراعتبار سے معلون سے معلوم ہوا کہ ذمی ہراعتبار سے معلون سے معلوم ہوا کہ فرمی ہراعتبار سے معلون سے معلوم ہوا کہ فرمی ہراعتبار سے معلون سے معلوم ہوا کہ فرمی ہوا کہ فرمی ہوا کے کئے مشکلات نہ پیدا کر ہے۔

نوك افسوس كه عالم عرب پرامريكيول نے اس طرح قبضة كرليا كه يدسب مسائل خواب وخيال بن گئے۔

لغت زیهم : بایت الباس، مراکب : مرکب کی جمع ہے رکب سے مشتق ہے سوار، سروج : سرج سے مشتق ہے زین، قلانس قلنو ہے مشتق ہے ٹویی۔

[۳۰۷۹] (۱۰۰) کوئی جزید کی ادائیگی سے بازر ہے یامسلمان گوتل کردے یا حضور گوگالی دے یامسلمان عورت سے زنا کر لے تواس کا عہد نہیں ٹوٹے گا۔

آثری کوئی جزید دینے کا افرار تو کرتا ہے لیکن جزید یتانہیں ہے تواس سے ذمی ہونے سے خارج نہیں ہوگا۔اور مسلمانوں کے ساتھ جزیہ دینے کا اور ذمی ہونے کا جوعہد کیا تھا وہ نہیں ٹوٹے گا بلکہ ابھی بھی ذمی بحال رہے گا۔اس طرح کسی مسلمان کوتل کر دے یا حضور گوگالی دے یا مسلمان عورت سے زنا کر لے تواس سے ذمی ہونے کا عہد نہیں ٹوٹے گا۔البتہ ان جرموں کی سزا کا مستحق ہوگا۔مثلا جزیداد انہیں کرتا ہے تو جزید وصول کیا جائے گا۔اور مسلمہ سے زنا کر ایس کوتل کے بدلے اس کوتل کیا جائے گا۔یا حضور گوگالی دینے سے وہ خود مباح الدم ہوجائے گا۔اور مسلمہ سے زنا کرنے کی وجہ سے حدزنا کا مستحق ہوگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت عبدالرحمٰن بن عنم فرماتے ہیں کہ جب اہل شام سے صلح ہورہی تھی تو میں نے حضرت عمر کے لئے یہ خط کھا اسم اللہ الرحمٰن الرحمٰن الرحمٰی اللہ الرحمٰن الرحمٰی اللہ الرحمٰن الرحمٰی اللہ الرحمٰن الرحمٰی مسلمانوں کی عزت کریں گے، اُلہ وہ بیٹھنا چاہیں تواس کے لئے کھڑے ہوجا نمیں گے، ان کے لباس میں مشابہت نہیں کریں گے، نہ ٹو پی میں نہ جوتے میں ، نہ بنج میں بال کا مانگ نکالیں گے۔ نہ ان کی زبان میں بات کریں گے نہ مسلمانوں کی کنیت رکھیں گے۔ نہ زین پرسوار ہوں گے۔ اور نہ توار کا قلا دہ ڈالیس گے اور نہ نوکی ہتھیا رہنا نمیں گے اور نہ اس کو اٹھا امران پر (باقی الگے صفحہ پر) نہوکی ہتھیا رہنا نمیں گے اور نہ اس کو اٹھا نمیں گے (ب) ہنو تربطہ اور بنوفسیر نے جنگ کی تو بنی نضیر کو جلا وطن کر دیا اور بنی قریظہ کو وہیں رکھا اور ان پر (باقی الگے صفحہ پر)

مسلما او سبَّ النبي عليه السلام او زنى بمسلمة لم ينقض عهده[٠ ٨ • ٣](١ • ١) ولا ينتقض العهد الا بان يلحق بدار الحرب او يغلبوا على موضع فيُحاربونا.

الرجلين وارادوامن الغدر برسول التوليكية ، ص ٢٥٨ ، نمبر ٢٥٨ ، مرسلم شريف، باب اجلاء اليهود من الحجاز، ص ٩٨ ، نمبر ١٤١) ال حديث مين عن حكر يظريظ نع حاربت كي تب ان كاعهد أو الدوراو يركمسك مين ذي نع محاربت نهيل كي به اس لئه ان كاعهد نهيس أو له كال البيت عن على المبير على البيت عن على ان يهو دية كانت تشتم المنبى عَلَيْتُ و تقع البيت حضور أواعلانية عالى در كاتواس أول كياجائ كاس كي دليل بي حديث به حديث على ان يهو دية كانت تشتم المنبى عَلَيْتُ و تقع فيه فخنقها رجل حتى ماتت فابطل رسول الله عَلَيْتُ دمها (الف) (ابوداؤ دشريف، باب الحكم فيمن سب الني اليقية وص ٢٥١، نمبر فيه فخنقها رجل حتى ماتت فابطل رسول الله عَلَيْتُ وهمباح الدم بوجاتا ہے۔

لغت سب : غالی دینا۔

[۳۰۸۰] (۱۰۱) اورعهز نبین اوٹے گامگریہ کہ دارالحرب چلاجائے یاکسی جگہ پرغلبہ پاکرہم سے جنگ کرے۔

تشری از دمی بھاگ کردارالحرب چلا جائے تو ذمیت کاعہد ٹوٹ جائے گا۔ یادارالاسلام کے کسی جگہ پر غلبہ کر لے اور ہم سے جنگ کے لئے تیار ہاجائے تو ذمیت ختم ہوجائے گی اور عہد ٹوٹ جائے گا۔

وج او پرقریظ کی حدیث گزری که وه جنگ کے لئے تیار ہوئ تو عهد لوٹ گیا۔ پھر حضور گناس پر چڑھائی کی اوران کی عورتوں کو باندی بنایا اور مال تقییم کرلیا۔ عن ابن عصر شد تحتی حاربت قریظة فقت ل رجالهم وقسم نسائهم و او لادهم و اموالهم بین المسلمین (ب) (بخاری شریف، نمبر ۲۸ ۲۸ مسلم شریف، نمبر ۲۷ کا) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محاربت سے عهد لوٹ جاتا ہے۔ اور دارالحرب چلاجائے تو عهد لوٹ جائے گااس کی دلیل بیاثر ہے۔ سئل عن عطاء عن الرجل من اهل الذمة یو خذ فی اهل الشرک و قد اشترط علیهم ان لا یأتیهم فیقول لم اردعو نهم فکره قتله الا ببینة فقال له بعض اهل العلم اذا نقض الشرک و قد اشترط علیهم ان لا یأتیهم فیقول لم اردعو نهم فکره قتله الا ببینة فقال له بعض اهل العلم اذا نقض شیئا و احدا مما علیه فقد نقض الصلح (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب المشرک یا تی المسلم بغیرعهد، ج عامس، ۱۹۳۵، نمبر ۱۹۵۵ کی اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذمی حربیوں کے درمیان چلاجائے تو عهد لوٹ جائے گا۔ اس لئے کہ وہ حربی ہوگیا اور اس کا خون حربیوں کی طرح مماح ہوگیا۔

لغت للحق : لاحق ہوجائے، چلاجائے۔

حاشیہ: (پیچھلے صفحہ ہے آگے) احسان کیا یہاں تک کہ بنوقر بظہ نے بھی جنگ کی تو ان کے مردوں کو قل کردیا اور ان کی عورتوں اور بچوں اور مال کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم کردیا حاشیہ: (الف) حضرت علی فرماتے ہیں کہا یک یہودیہ حضور گوگا کی دیا کرتی تھی اور ان کا عیب نکالا کرتی تھی۔ تو ایک آ دی نے اس کا گلا گھونٹ کر ماردیا تو حضور گئے اس کے خون کو باطل کردیا یعنی قاتل سے قصاص نہیں لیا (ب) یہاں تک کہ بنوقر یظہ نے جنگ کی تو ان کے مردوں کو قل کیا اور ان کی عورتوں اور اولا داور مال کو مسلمانوں میں تقسیم کردیا (ج) حضرت عطاء ہے تو چھا اہل ذمہ کا کوئی آ دمی مشرکیین کے درمیان پکڑا گیا حالا تکہ اس پر شرط لگائی گئے تھی کہ مشرکیین کے پہنے اس کو قل کے اپنی اس کوئی آ دمی مشرکییں کے درمیان کیٹر اس کوئی اپنی کیا۔ پس بعض اہل علم (باتی اغلاص فحہ پر)

[۱ ۰ ۰ س] (۲ ۰ ۱) واذا ارتـدّالـمسلم عن الاسلام عرض عليه الاسلام فان كانت له شبهة كشفت له [۳ ۰ ۸ ۲] (۳ ۰ ۱) ويحبس ثلثة ايام فان اسلم والا قُتل.

﴿ مرتد كابيان ﴾

[۳۰۸۱] کوئی مسلمان اسلام سے مرتد ہوجائے تو اس پر اسلام پیش کیا جائے گا۔ پس اگر اس کوکوئی شبہ ہوتو دور کیا جائے گا۔

ازم الرمین ہے۔ عن علی انه اتی بمستور د العجلی وقد ارتد فعرض علیه الاسلام فابی قال فقتله و جعل میراثه بین ورثته المسلمین (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ،۳۲ ما قاتوا فی المرتد ماجاء فی میراثه ، جسادس ۴۲۵، نمبر ۳۲۵، نمبر ۳۲۵، نمبر ۳۵۸ من قال فی المرتد یستناب مکانه فان تاب والآتل ، ج ثامن ، ص ۴۵۸، نمبر ۱۲۸۸۵) اس اثر میں ہے که حضرت علی نے مرتد پر اسلام پیش کیا اوراس کے شبے کودور کیا۔

[٣٠٨٢] (١٠٣) تين دن قيدر كھا جائے گا، پس اگراسلام لائے توٹھيك ہے ور فیل كرديا جائے گا۔

وج تین دن اس کئے قیدر کھا جائے گاتا کہ اسے دنوں میں سمجھایا جاسکے اور مرتد کوسوچنے کا موقع مل سکے۔امام ابو حنیفہ کے نزدیک تین دن کی مہلت دینا مستحب ہے ضروری نہیں (۱۹۲ ثر مین ہے۔عن علی قال یستتاب الموتد ثلاثا (ب) (مصنف ابن البی شیبہ ،۳۰۰ ما قالوا فی المرتد کم یستتاب، جسادس، میں ۴۵۹، نمبر ۲۵۸۷ سنن کلیم قلی باب من قال تحسبس ثلاثة ایام، ج ثامن، ص ۴۵۹، نمبر ۲۵۸۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ تین دن تک مہلت دے۔

فاکدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ تین دن تک مہلت دینا ضروری ہے۔

حاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آگے) نے کہا اگر ایک شرط بھی توڑی توصلے ٹوٹ جائے گی۔ (الف) حضرت علیؓ کے پاس مستورد بجلی لایا گیا، وہ مرتد ہو چکا تھا تو اس پر اسلام پیش کیا تو اس نے انکار کردیا نے بیں کہ اس کونس کیا اور اس کی وراثت مسلمان ور شدمیں تقسیم کردی گئی (ب) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مرتد کو تین مرتبہ تو بہ کرنے کے لئے کہا جائے گا (ج) جب حضرت عمرؓ کے پاس مقام تستر کی فتح کی خبر آئی ہستر بھرہ کی زمین کا حصہ ہے ۔ ان لوگوں سے سے بوچھا کیا مغرب کی کوئی خبر ہے؟ لوگوں نے کہا جم نے اس کونس کر خبر ہے؟ لوگوں نے کہا جم نے اس کونس کر متر کہا تھر میں داخل کرتے ۔ پھر دروازہ بند کرتے اور اس کو ہردن چپاتی کھلاتے پھر تین دن تک تو بہ کرنے کو کہتے ۔ پس اگر تو بہ کرتا تو ٹھیک ورنداس کو قبر کرنے چھاکو یخبر کپنجی ۔

 $m \cdot \Lambda^m$ فان قتله قاتل قبل عرض الاسلام عليه كره له ذلك و لا شيء على القاتل.

[۳۰۸۳] (۱۰۴) پس اگر کسی نے اس کوتل کر دیا اس پراسلام پیش کرنے سے پہلے تو بید کروہ ہے لیکن قاتل پر کچھنہیں ہے۔ تشری مرتد پر تین دین اسلام پیش کرنا چاہئے ،انکار کرنے پرقتل کرنا چاہئے لیکن اگر اسلام پیش کرنے سے پہلے کسی نے قل کر دیا تو ایسا کرنا مکروہ ہے لیکن قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا اور نہ اس پر دیت لازم ہوگی۔

رج اسلام پیش کرنامسخب ہے اور قاتل نے اسخباب کے خلاف کیا ہے اس لئے قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ کیونکہ مرتد مباح الدم ہو چکا ہے (۲) مسئلہ نمبر ۱۰۳ میں حضرت عمر کا اثر گزراجس میں قاتل نے امیر المومنین حضرت عمر کے بغیر اسلام پیش کرنے سے پہلے قب کر دیا تو حضرت عمر نے قاتل سے قصاص نہیں لیا اور نہ دیت لی ،صرف اللهم لم اشھد و لم آمر کہہ کرافسوں کا اظہار فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا (۳) حضرت معالق والی حدیث میں بھی مرتد پر اسلام پیش کرنے کا تذکرہ نہیں ہے بلکہ فوری طور پر قبل کرنے کا مطالبہ کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ارتداد کے بعد مباح الدم ہوگیا (بخاری شریف ، نمبر ۱۹۲۳)

عاشیہ: (الف) جوتم میں سے اپنی دین سے مرتد ہوجائے اور کا فر ہوکر مرنے و دنیا اور آخرت میں اس کے اعمال ضائع ہوگئے وہ آگ والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے (ب) حضرت علی کے پاس کچھ زندیق لائے گئے تو انہوں نے ان کوجلا دیا ... حضور کے فرمایا جودین اسلام بدل دے اس کو آل کردو (ج) حضرت معاذین جبل خصرت موتی اشعری کے پاس تخریف لائے تو ان کے لئے تکیہ ڈالا گیا اور فرمایا تشریف رکھنے ۔ وہاں ایک آ دی بندھا ہوا تھا، پوچھا ریکون ہے؟ کہا یہودی تھا پھر موری ہوگیا۔ کہا تشریف رکھنے کہا جب تک اس کو آل نہیں کریں گئیس بیٹھوں گا یہ اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے۔ تین مرتبہ فرمایا۔ پھر حکم دیا پس یہودی قبل کردیا گیا۔

[۳۰۸۴] (۵۰۱) واما المرأة اذا ارتـدت فلا تُـقتـل ولكن تُحبس حتى تسلم [۸۵۰] (۲۰۱) ويـزول مـلك المرتدّ عن امواله برِدّته زوالا مراعًى فان اسلم عادت املاكه الى

[٣٠٨٨] (١٠٥) عورت اگر مرتده موجائة قتل نہيں كى جائے گى كيكن اسلام لانے تك قيدر كھى جائے گى۔

[۳۰۸۵] (۱۰۱) مرتد کی ملکیت زائل ہو جائے گی اس کے مال سے مرتد ہونے کی وجہ سے محفوظ زوال، پس اگر اسلام لایا تو اپنی حالت پرلوٹ جائیگی۔

تشری مرتد ہونے کی وجہ سے اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی۔لیکن اس انداز میں زائل ہوگی کہ اگر دوبارہ اسلام لے آیا تو ملکیت بحال رہے گی۔اورا گرمر گیا تووہ مال مسلمان ورثہ میں تقسیم ہوجائے گا۔

مرتد دوبارہ اسلام لےآئے تواس کا مال واپس دیاجائے گا۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباسٌ فرماتے ہیں کہ اگر عورتیں اسلام سے مرتد ہوجا ئیں تو قتل نہیں کی جائیں گی۔لیکن قید کی جائیں گی،اور اسلام کی طرف بلائی جائیں گی اور اس پرمجبور کی جائیں گی اور اس پرمجبور کی جائیں گی اور اس پرمجبور کی جائیں گی اور اس بھی ہوئے تھے۔ میں نے کہا کہاں جارہے ہیں؟ کہا حضور نے مجھے کو بھیجا ہے، ایک آدمی نے اپنی سو تیلی ماں سے شادی کی ہے میں اس کی گردن ماردوں اور اس کا مال لے لوں (ج) حضرت علیؓ کے سامنے مستورد بھی لایا گیا، وہ اسلام سے مرتد ہو چکا تھا۔ پس اس براسلام پیش کیا گیا تو ان کارکر گیا تو اس کو تل کیا اور اس کی میراث مسلمان ورثہ میں تقسیم کردی گئی۔

حالها [٣٠٨٦] (٤٠١) وان مات او قُتل على رِدّته انتقل ما اكتسبه في حال الاسلام الى ورثته السلام الى ورثته المسلمين وكان ما اكتسبه في حال رِدّته فيئًا [٨٠٠] (٨٠١) فان لحق بدار

لغت مراعی : رعایت سے شتق ہے رعایت کی جائے گی تعنی معاملہ موقوف رہے گا۔

[۳۰۸۲] (۱۰۷) اگروہ مرگیا یا مرتد ہونے کی حالت میں قتل کیا گیا تو اسلام کی حالت میں جو پچھ کما یاوہ اس کے مسلمان ورثہ میں منتقل ہوجائے گا،اوراس کی کمائی مرتد ہونے کی حالت میں غنیمت ہوگی۔

شری مرتد ہونے کی حالت میں مرگیا یا مرتد ہونے کی حالت میں قتل کیا گیا تو جو کچھ مسلمان ہونے کی حالت میں کمایا تھاوہ اس کے مسلمان ورثہ میں تقسیم ہوگا۔اور جو کچھ مرتد ہونے کی حالت میں کمایا تھاوہ مال غنیمت شار ہوگا۔

رجی مسلمان ہونے کی حالت کی کمائی مسلمان ور ثدیمیں تقسیم ہوگی اس کی دلیل بیاو پر کے اثر میں گزرگی۔ عن علی ... قال فقتله و جعل میسو اثله بین و رثته المسلمین (ب) (مصنف ابن ابی شیخ ، نمبر ۳۲۷۵ ۳۲۷) اس اثر میں ہے کہ مرتد کی کمائی مسلمان ور ثدے درمیان تقسیم ہوگا۔ ہوگی (۲) مرتد ہونا گویا کہ مرجانا ہے۔ اور مرنے کے بعد اس کا مال ورثہ میں تقسیم ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا مال بھی ورثہ میں تقسیم ہوگا۔ مرتد کے زمانے میں جو مال کمایا وہ غنیمت ہوگا۔

وج مرتد ہونے کے بعدوہ حربی ہوگیااور حربی کا کمایا ہوا مال ہاتھ آجائے تو وہ غیمت کا مال شار ہوتا ہے اس لئے مرتد کے زمانے کا مال غنیمت ہوگا (۲) مسئلہ نمبر ۱۰۰ میں حدیث گزری کہ سوتیلی مال سے نکاح کر کے مرتد ہوا تھا تو اس کوتل کیا اور اس کا مال لے لیا گیا۔ حدیث کا گلڑا میں تھا۔ بعثنی رسول الله عَلَیْتُ الی رجل نکح امر أة ابیه ان اضرب عنقه و آخذ ماله (ج) (سنن لیبہ تھی ہنمبر ۱۲۸۹۳) جس میں تھا کہ اس کا مال کیرغنیمت بنالیا جائے۔

[۳۰۸۷] (۱۰۸) پس اگر مرتد ہوکر دار الحرب بھاگ گیا اور حاکم نے اس کے مل جانے کا حکم لگا دیا تو اس کے مدبر اور ام ولد آزاد ہو جائیں گے۔اور جواس پر قرض ہے اس کی ادائیگی فوری ہوگی۔اور جو کچھ کمایا اسلام کی حالت میں وہ اس کے مسلمان ورثہ کی طرف منتقل ہو

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے ... یہاں تک کہ بنوقر یظہ نے جنگ کی تو ان کے مردول کوتل کیا اور ان کی عورتیں اور مال مسلمانوں میں تقسیم کر دیئے گئے ۔البتہ ان میں سے بعض حضور کے پاس آ گئے تو آپ نے ان کوامن دیا اور وہ مسلمان ہوگئے (ب) حضرت علیؓ نے مرتد کوتل کیا اور اس کی میراث مسلمان ورثہ کے درمیان تقسیم کردی (ج) حضور کے جھے بھیجا کہ ایک آ دمی نے سوتیلی ماں سے نکاح کیا تو میں اس کی گردن ماردوں اور اس کا مال لے لوں۔

الحرب مرتدًا وحكم الحاكم بلحاقه عتق مدبّروه وامهات اولاده وحلت الديون التي عليه وانتقل مااكتسبه في حال الاسلام الى ورثته من المسلمين [٨٨٠] (٩٠١) وتقضى الديون التي لزمته في حال الاسلام مما اكتسبه في حال الاسلام وما لزمه من

جائے گا۔

تشری یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ مرقد دارالحرب بھاگ جائے اور حاکم دارالحرب کے ساتھ مل جانے کا فیصلہ کرد ہے وہ مردہ کے درجہ میں ہوجائے گا۔اور اس کے تمام معاملات میں مردے کے احکام نافذ ہوجائیں گے۔مثلا آقا کے مرنے کے بعد مد برغلام اور ام ولد باندی آزاد ہوجائے ہیں تو یہاں بھی یہ دونوں آزاد ہوجائیں گے۔جوقرض کسی متعینہ تاریخ میں ادا کرنا لازم ہوگا کیونکہ آدمی مرنے کے بعد اس کے مال میں فوری قرض ادا کرنا لازم ہوتا ہے۔اور اسلام کی حالت میں جو مال کمایا تھا وہ مسلمان ورثہ میں تقسیم ہوگا کیونکہ مرتد گویا کہ مرگیا ہے۔

اصول مرتد ہوکر دارالحرب میں مل جائے تووہ مردہ کے درجے میں ہوجا تاہے۔

لغت لحق: مل جانا، لاحق موجانا، حلت: حلول مي مشتق ب فوراوفت آجانا .

[۳۰۸۸] (۱۰۹) وہ قرض جواسلام کی حالت میں لازم ہوا ہے ادا کیا جائے اس سے جواسلام کی حالت میں کمایا۔اور وہ قرض جولازم ہوا ہے مرتد کی حالت میں اس سے ادا کیا جائے جومرتد کی حالت میں کمایا۔

تشری بیمسکداس اصول پرہے کہ مرتد ہوتے ہی گویا کہ مرگیا۔البتہ دوبارہ مسلمان ہونے کی امید پراس کا معاملہ موقوف رکھا گیا۔ جب دو بارہ مسلمان نہیں ہوا تو مرتد ہونے کے وقت ہی سے مردہ شار کیا جائے گا۔اس لئے مرنے سے پہلے یعنی اسلام کی حالت میں جوقرض لیا تھا وہ اسلام کی حالت میں جو مال کمایا تھا اس سے ادا کیا جائے گا۔اور مرنے کے بعد یعنی مرتد ہونے کے بعد جوقرض لیا اس کومرتد ہونے کے بعد

حاشیہ: (الف) حضرت عامراور حضرت حکم نے فرمایا مسلمان آ دمی مرتد ہوجائے اور دارالحرب بھاگ جائے تواس کی بیوی تین حیض عدت گزارےا گرماہ واری آتی ہو،اورا گرماہ واری نیآتی ہوتو تین مہینے اور حاملہ ہوتو وضع حمل۔اوراس کی میراث اس کی بیوی اور مسلمان ورشہ کے درمیان تقسیم کردی جائے گی۔ پھرا گرچا ہے تو بیوی شادی کرے۔اورا گرشو ہر دارالحرب سے واپس آ جائے اور عدت گزرنے سے پہلے تو بہ کر لے تو دونوں نکاح پر برقر ارر ہیں گے۔ الديون في حال رِدّته يُقضى مما في حال رِدّته [9.4.4] (١١) وما باعه او اشتراه او تصرف فيه من امواله في حال رَدّته موقوف فان اسلم صحّت عقوده وان مات او قُتل او

جومال كمايا ہے اس سے اداكيا جائے گا۔

وج جیسے ہی مرتد ہوا وہ مردے کے درج میں ہوگیا۔ صرف انظار اور امید کے لئے معاملہ موقوف رکھا گیا۔ اس کی دلیل حدیث کا اشارہ ہے۔ عن عکر مة قال ... لقول رسول الله عَلَیْ من بدل دینه فاقتلو ہ (الف) اور دوسری روایت میں ہے۔قال (معادی لا اجاب حتی یقتل قضاء الله ورسوله ثلاث موات فامو به فقتل (ب) (بخاری شریف، باب حکم المرتد والمرتد ہ واستنا بھم ، ص ۱۲۰ منبر ۲۹۲۲ / ۱۹۲۳) اس حدیث میں ہے کہ مرتد ہوجائے تو فور اقتل کردو۔ جس سے معلوم ہوا کہ مرتد ہوتے ہی مردے کے درجے میں ہوگیا۔ اس لئے اسلام کا قرض حالت اسلام کی کمائی سے اور حالت مرتد کا قرض حالت مرتد کی کمائی سے ادا کیا جائے گا۔

[۳۰۸۹] (۱۱۰) مرتد کی حالت میں جو بیچا یا خریدا یا اپنے میں تصرف کیا تو وہ سب موقوف ہوں گے۔ پس اگر اسلام لے آیا تو اس کے معاملات صبح ہوجا ئیں گے۔اوراگروہ مرگیایا قتل کیا گیا یا دارالحرب بھاگ گیا تواب باطل ہوں گے۔

تشری ارتداد کی حالت میں بیچا یا خریدا یا اپنے مال میں تصرف کیا تو بیسب موقوف رہیں گے۔پس اگر اسلام لے آیا تو بیسب عقود صحیح ہوجائیں گے۔اوراگر مرتد کی حالت میں مرگیایا قتل کردیا گیایا دارالحرب بھاگ گیا تو بیتمام عقود باطل ہوجائیں گے۔

وج پہلے گزر چکا ہے کہ مرتد کی ملکیت اوراس کا معاملہ اسلام لانے تک موقف رہتا ہے۔ اگر اسلام لے آئے تو ملکیت اور معاملات بحال ہو جائیں گے۔ اور اسلام نہ لائے اور انتقال ہو جائے تو مرتد ہونے کے دن ہی سے مردہ شار کیا جائے گا۔ جس کی وجہ سے ارتد او کے بعد کے معاملات باطل ہوں گے۔ کیونکہ مردوں کے معاملات کا کیا اعتبار؟ (۲) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عامر والحکم قالا فی الرجل المسلم یو تدعن الاسلام ویلحق بارض العدو فلتعتد امر أته ثلاثة قروء ان کانت تحیض، وان کانت لا تحیض فشلاثة اشھر، وان کانت حاملا ان تضع حملها ویقسم میر اثه بین امر أته وور ثته من المسلمین ثم تزوج ان شاء ت وان ھو رجع فتاب من قبل ان تنقضی عدتها ثبتا علی نکا حھما (ج) (مصنف ابن ابی شیۃ ، اسما قالوا فی المرتد الحق بارض العدو ولہ امرا و ما الحد ولہ مرا و ما ور فوف رہے گا۔ اور اسی پرقیاس العدو ولہ امرا و ما وقوف رہے گا۔ اور اسی پرقیاس اور اسلام لے آئے تو دونوں کا نکاح ، عال رہے گا۔ اور اسی پرقیاس

عاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کوئی دین اسلام بدلے قاس توقل کر دو (ب) حضرت معاقبہ نے فرمایا میں نہیں بیٹھوں گا جب تک قتل نہ کرو۔ بیاللہ اوراس کے رسول کا فیصلہ ہے، تین مرتبہ فرمایا۔ پھر تھم دیا اور قتل کر دیا گیا (ج) حضرت عامراور حضرت تھم نے فرمایا مسلمان آ دمی مرتد ہوجائے اور دارالحرب بھاگ جائے تو اس کی بیوی تون حیض عدت گزارے اگر ماہ واری آتی ہو، اوراگر ماہ واری نہ آتی ہوتو تین مہینے اور حاملہ ہوتو وضع حمل ۔ اور اس کی میراث اس کی بیوی اور مسلمان ورشہ کے درمیان تقسیم کردی جائے گی۔ پھرا گرچا ہے تو بیوی شادی کرے۔ اور اگر شوہر دارالحرب سے واپس آجائے اور عدت گزرنے سے پہلے تو بہر لے تو دونوں نکاح پر برقر ارربیں گے۔

لحق بدار الحرب بطلت [۹ ۹ 9] (۱ ۱ ۱) وان عاد المرتد بعد الحكم بلحاقه الى دار الاسلام مسلما فما وجده فى يد ورثته من ماله بعينه اخذه [۱ ۹ 9] (۱ ۱ ۱) والمرتدة اذا تصرفت فى مالها فى حال رِدّتها جاز تصرفها [۲ ۹ 9] (۱ ۱) ونصارى بنى تغلِب يؤخذ من اموالهم ضعفُ مايؤخذ من المسلمين من الزكوة ويؤخذ من نسائهم و لا يؤخذ من

کرتے ہوئے باقی معاملات بھی موقف رہیں گے۔اور جس طرح عدت ختم ہونے کے بعد اسلام لائے تو نکاح ختم ہوجائے گااسی طرح مرتد کی حالت میں مرجائے یاقتل کیا جائے یا دارالحرب بھاگ جائے تو اس کا عقد باطل ہوجائے گا۔

[84-4][ااا)اگرمرند لحاق کے تکم کے بعد دارالاسلام واپس آجائے توجو پائے ور ثہ کے ہاتھ میں بعینہ مال تواس کو لے لے۔

تشرق مرتد بھاگ كردارالحرب چلاگيا۔اس كے بعد حاكم نے دارالحرب بھاگ جانے كا فيصله كرديا۔ پھروه مسلمان ہوكرواپس دارالاسلام آيا

تو اس کا جو مال ور نثر کے ہاتھ میں اپنی حالت پر موجود ہے وہ واپس لے لے۔اور جو مال خرچ کر چکا ہے اس کو ور نثہ سے وصول نہیں کرسکتا۔

وج دارالحرب میں شامل ہونے کے فیصلے کے بعد گویا کہ وہ مردہ ہوگیا۔اس لئے ور ثہنے جو مال تقسیم کر کے لیا وہ اس کے مالک بن گئے۔اور ان کا تصرف کرنا ھیجے ہوگیا۔اس لئے جو کچھ خرچ کر چکے ہیں اس کا ضان لازم نہیں ہوگا۔

اور جو مال ورثہ کے ہاتھ میں محفوظ ہے اس نومسلم کواس کی اشد ضرورت ہے،اور حقیقت میں اس کا کمایا ہوا ہے اس کے اس کو واپس دلوایا حائگا۔

[۳۰۹۱] (۱۱۲) مرتده عورت اپنی ردت کے زمانے میں تصرف کرے تواس کا تصرف جائز ہے۔

وج جب مرتدہ عورت کوتل نہیں کیا جائے گا بلکہ تو بہ کرنے تک زندہ رکھا جائے گا تو ظاہر ہے کہ بیچ وشراء کی بھی اجازت ہونی چاہئے ورنہ تو زندگی کیسے گزارے گی۔اس لئے اس کواینے مال میں تصرف کی اجازت ہوگی۔

[۳۰۹۲] (۱۱۳) بنی تغلب کے نصاری سے اس کے مال میں دوگنا لیا جائے گا جتنی مسلمانوں سے زکوۃ کی جاتی ہے۔اور لیا جائے گا اس کی عورتوں سے اور نہیں لیا جائے گا ان کے بچوں سے۔

شری مسلمانوں سے زکوۃ چالیس درہم میں ایک درہم لینی ڈھائی فی صدہ تو بن تغلب سے اس کا دوگنالیا جائے گالینی بیس درہم میں ایک درہم لینی پانچ فی صدلیا جائے گا۔ وران کی عورتوں کے مال سے لیا جائے گا۔ کین ان کے بچوں سے نہیں لیا جائے گا۔

وج عن عسمر بن الخطابُ انه صالح نصارى بنى تغلب على ان تضعف عليهم الزكوة مرتين وعلى ان لا ينصروا صغيرا وعلى ان لا ينصروا صغيرا وعلى ان لا يكرهوا على دين غيرهم (الف) (مصنف ابن الي شية ، ١٥٠ في نصارى بني تغلب ما يوخذ منهم ، ج ثاني ، ص ١٥٠ م

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے بنی تغلب کے عیسائی سے اس بات پر سلح کی کہان پرزکوۃ کا دو گنا ہوا وراس شرط پر کہ بچے کوعیسائی نہیں بنا کیں گے اوراس شرط پر کہ دوسرے دین پرمجبوز نہیں کریں گے۔ دوسرے دین پرمجبوز نہیں کریں گے۔ صبيانهم [٣٠ • ٣] (٢٠ ١) وما جباه الامام من الخراج ومن اموال بنى تغلِب وما اهداه اهـ اهـ المـ الـ الـ الامام والجزية تُصرف فى مصالح المسلمين فتُسدُّ منها الثغور وتُبنى الـ الـ الامام ويُعطى منه قضاة المسلمين وعُمّالهم وعلماؤهم مايكفيهم ويُدفع منه

نمبر ۱۰۵۸) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمر فیے زکوۃ کے دو گئے پرصلح فرمائی اور زکوۃ چالیس درہم میں ایک درہم ہے اس لئے اس کا دوگنا ہیں درہم میں ایک درہم ہوگا۔اور زکوۃ بچوں پرنہیں ہے اس لئے میٹراج بھی مرداور عورت دونوں پر ہوگا۔اور زکوۃ بچوں پرنہیں ہے اس لئے میٹراج بھی بچوں پرنہیں ہوگا۔

فائدہ امام شافعیؓ فرماتے ہیں بنی تغلب ذمی ہیں اور ذمی پرخراج ہوتا ہے جا ہے زکوۃ رکھا گیا ہو۔اور جزیہ عورت اور بچوں پڑہیں ہے اس لئے سہ بھی عورت اور بچوں پڑہیں ہوگا۔

لغت بنی تغلب: ایک قوم کانام جن ہے حضرت عمر انے دو گناز کوۃ پرسلح کی تھی،اب یہ قوم نہیں رہی۔

[۳۰۹۳] (۱۱۴) امام نے جو پچھ جمع کیا خراج سے بنی تغلب کے مال سے اور جوامام کواہل حرب نے ہدید دیا اور جزید دیا وہ خرج کرے گا مسلمانوں کی مصلحت میں ۔پس اس سے سرحدیں بند کی جائیں گی، پل بنائیں جائیں گے۔اور اس سے مسلمانوں کے قاضیوں کو،ان کے عاملوں کواور ان کے علماء کو جتناان کوکافی ہو۔اور دیا جائے گااس سے غازیوں اور ان کی اولا دکاروزینہ۔

تشری خراج کا مال، بنی تغلب کا مال، حربیوں کا ہدیہ اور جزیہ وغیرہ عشر کی طرح عبادت والا مال نہیں ہے اس لئے ان مالوں کو مسلمانوں کے فائدے میں خرچ کرے۔ مثلا کفار کے ساتھ جو سرحدیں ہیں ان کو بند کرے، پل بنائے ،مسلمانوں کے قاضیوں کو اتنی روزی اور وظیفہ دے کہ ان کے لئے اور ان کی اولا دکے لئے کافی ہوجائے۔ اس طرح جولوگ مسلمانوں کے لئے کام کرتے ہوں یا وہ علاء جو تبلیغ دین کا کام کرتے ہوں یا جو عباد میں مشغول ہیں ان کے لئے اور ان کی اولا دکے لئے جتنی روزی کا فی ہووہ ادا کرے۔

رج کیونکہ بیلوگ مسلمانوں کے فائدے کے لئے کام کررہے ہیں۔اوراوپر کے سب مال انہیں کاموں میں خرج کئے جاتے ہیں۔ان سب
کاموں کونوائب المسلمین کہتے ہیں (۲) حدیث میں اس کا شہوت ہے۔ عن بشیر بن یسسار مولی الانصار ... وعزل النصف
الباقی لمن نزل به من الوفود و الامور و نوائب الناس (الف) (ابوداؤدشریف،باب ماجاء فی حکم ارض خیبر، ص ۲۸،نمبر۱۳۰۱) اس
حدیث سے معلوم ہوا کہ مال غنیمت بھی نوائب المسلمین کے لئے رکھا جا سکتا ہے۔ اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے خراج کا مال وغیرہ بھی
امور مسلمین میں خرج کیا جائے گا۔

لغت جباہ: وصول کیا، جمع کیا، تبد: سدسے مشتق ہے بند کرنا، النغور: تغری جمع ہے سرحد، القناطر: قنطرة کی جمع ہے بل، جسر : بل، مقاتلة: قبل سے مشتق ہے اولاد۔

حاشیہ: (الف) ننیمت کا باقی آ دھاالگ رکھا آنے والے وفود کے لئے اور معاملات کے لئے اور لوگوں کے مصائب میں مدد کے لئے۔

ارزاق المقاتلة وذراريهم [% 9 % 9 %] المسلمين على بلد وخرجوا من طاعة الامام دعاهم الى العود الى الجماعة وكشف عن شبهتهم ولا يبدأهم بالقتال حتى يبدؤه.

﴿ باغيول كے احكام ﴾

[۳۰۹۴] (۱۱۵) مسلمانوں کی کوئی قوم کسی شہر پرمسلط ہوجائے اورامام کی اطاعت سے نکل جائے توان کو جماعت کی طرف لوٹنے کی دعوت دے۔اوران کے شبہکور فع کرے اور جب تک وہ قال شروع نہ کریں ہم ان سے قال نہ کریں۔

شری مسلمان کی ایک جماعت امام کےخلاف ہوجائے اوراس کی اطاعت سے نکل کر کسی شہر پر قابض ہوجائے تو اس کو جماعت میں شامل ہونے میں کوئی شبہ ہے تو اس کو دور کیا جائے گا۔ اور چونکہ وہ مسلمان ہیں اس لئے جب تک وہ ہم سے جنگ شروع نہ کریں ہم ان سے جنگ نہیں کریں گے۔
تک وہ ہم سے جنگ شروع نہ کریں ہم ان سے جنگ نہیں کریں گے۔

اس کااشاره آیت میں موجود ہے۔ وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینهما فان بغت احداهما علی الاخوی فقات لوا التی تبغی حتی تفیئ الی امر الله فان فاء ت فاصلحوا بینهما بالعدل واقسطوا ان الله یحب المقسطین (الف) (آیت ۹ سورة الحجرات ۴۹) اس آیت میں ہے کہ کوئی باغی جماعت قال کرنے لگ جائے تو تم اس وقت تک قال کروجب تک وه مان نہ لیں۔ پس اگروه مان لیس تو قال چھوڑ دواوراصلاح کا کام کرواورانساف کرو۔ اس ہے معلوم ہوا کہ اگروه قال کریں تو ہم بھی قال کریں گے۔ اوروه مان لیس تو ہم قال بند کردیں گریں گے۔ اوروه مان جا کیس تو ہم قال بند کردیں گری کے داوروه مان جا کیس تو ہم قال بند کردیں گری کے داوروه مان جا کیس تو ہم قال بند کردیں گری کے داورو مان جا کیس تو ہم قال سمعت دسول الله عَلَیْتُ یقول انعامت و هنات فمن اراد ان یفرق امر هذه الامة و هی جمیع فاضر ہوہ بالسیف کائنا من کان (ب) (مسلم شریف، باب تھم من فرق امرا کھسلمین و هو جمتی جم سمان کی کوشش شریف، باب تقال کیا جائے گا۔

اس جماعت کے شبہ دور کرنے کی کوشش کی جائے گی۔

رج حضرت علی سے حرورید کی جماعت باغی ہوگی تق حضرت عبداللہ بن عباس ان کو سمجھانے گئے تھے۔اوران کے شبہ کو دور کرنے گئے تھے۔اوران کے شبہ کو دور کرنے گئے تھے۔ان کا تین شبہ تھا جس کا شافی بخش جواب دیا۔ لبی صدیث کا گلزایہ ہے۔ حدثنا عبد الله بن عباسٌ قال لما خرجت الحرورية اجتمعوا فی دار وهم ستة آلاف اتیت علیا فقلت یا امیر المومنین ابر د بالظهر لعلی اتی هؤلاء القوم فا کلمهم ...

حاشیہ: (الف)اگرمونین کی دو جماعتیں قبال کریے دونوں کے درمیان اصلاح کرادو۔پس اگرایک نے دوسرے پرزیادتی کی توزیادتی کرنے والے سےاس وفت تک قبال کرتے رہو جب تک وہ اللہ کے تکم کے تالع نہ ہوجائے۔پس اگر تابع ہوجائے تو دونوں کے درمیان انصاف کے ساتھ اصلاح کر واور انصاف کرو۔اللہ انصاف کرنے والے کو پسند کرتے ہیں (ب) آپ نے فرمایا کہ حالات خطرناک ہوں گے پس جوامت کو متفرق کرے گا حالانکہ وہ مجتع ہوتو تلوار سے اس کو ماردو چاہے جو ہو۔ [9 9 ° 7] (1 1) فان بدؤا قاتلهم حتى يفرق جمعهم وان كانت لهم فئة اَجُهَز على جريحهم وأتبع مُوَلِّيهم وان لم يكن لهم فئة لم يُجهز على جريحهم ولم يُتبع

قال عبد الله بن عباسٌ فرجع من القوم الفان وقتل سائر هم على ضلالة (الف)(متدرك للحاكم، كتاب قال ابل البغي وهوآخر الجهاد، ج ثاني،ص١٦٢، نمبر ٢٦٥٦) اس حديث ميں ہے كہ باغي جماعت كوشيہ ہوجائے توان كوسمجھا ياجائے۔

ہم پہلے قال اس لئے شروع نہیں کریں گے کہ وہ بھی مسلمان ہیں۔البتۃ اگر دیکھیں کہ ان کی پوری تیاری ہےاوران سے جنگ نہ کیا تو معاملہ مشکل ہوجائے گاالیں صورت میں پہلے ہی ان کا قلع قبع کرنا جائز ہوگا۔

[۳۰۹۵] (۱۱۲) کیں اگروہ ابتدا کریں تو ان سے قبال کرے۔ یہاں تک کہ ان کا جھاٹوٹ جائے۔اور اگران کی جماعت بھی ہوتو گرفتار کرےان کے زخمیوں کو،اور تعاقب کرےان کے بھا گنے والوں کا۔اور اگران کی جمعیت نہ ہوتو نہ گرفتار کرےان کے زخمیوں کواور نہ تعاقب کرے بھا گنے والوں کا۔

آشن ابغی جماعت ہم سے جنگ شروع کردیں تواب ان سے قبال کیاجائے گا اور اتنا قبال کیاجائے گا کہ ان کی جمعیت ٹوٹ جائے۔ پس اگر کوئی اچھی خاصی جماعت ہوتو ان کے زخمیوں کوقید کرے اور ان کے بھا گنے والوں کا پیچھا کرے تاکہ وہ بدحواس ہوکر دوبارہ جمع ہونے کی کوشش نہ کریں۔ اور جن کی کوئی اچھی خاصی جماعت نہیں ہے اس کے زخمیوں کوقید نہ کرے اور نہ بھا گنے والوں کا پیچھا کرے۔ کیونکہ اس کی جماعت نہیں ہے تو یوں بھی وہ منتشر ہوگئے۔

باغی کی جماعت نہ ہوتواس کے زخمی کوقید نہ کیا جائے اوراس کے بھا گنے والے کا پیچپانہ کیا جائے اس کی دلیل بیرحدیث ہے۔ عن ابن عمر ؓ

حاشیہ: (الف)عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ جب حروریہ کے لوگوں نے خروج کیا تو وہ ایک گھر میں جمع ہوئے۔وہ اس وقت چھ ہزار تھے۔ میں حضرت علی گے پاس آیا اور کہا اے امیر المومنین! ظہر ٹھنڈا کر کے پڑھئے۔ میں ان لوگوں سے جاکر بات کرتا ہوں ... حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ قوم میں سے دو ہزار رجوع کر گئے اور باقی گمراہی پقل کئے گئے (ب) حضرت عمر بن عبدالعزیز نے خوارج سے جھکڑا کیا۔ ان میں سے پچھلوٹا اور ایک جماعت لوٹے سے انکار کرگئی۔ تو حضرت عمر نے ایک آدمی کو گھوڑ کے بہتے ہوا وراس کو تعرب کی اگر انہوں نے قبال کیا اور زمین میں فساد حضرت عمر نے ایک آدمی کو گھوڑ دیں ، جانے دیں۔ ہیں کیا تو اس پر مسلط ہوجا کیں اور ان سے قبال کریں۔ اور اگر انہوں نے قبال نہیں کیا اور زمین میں فساد ہریا نہیں کیا تو ان کو چھوڑ دیں ، جانے دیں۔

مُولِّيَهِم [٢ ٩ ٠ ٣] (١١) ولا تُسبلي لهم ذُرِّيَّة ولا يُقسم لهم مال [٩٠ ٠ ٣] (١١٨) ولا بأس بان يقاتلوا بسلاحهم ان احتاج المسلمون اليه.

قال قال رسول الله عَلَيْ لعبد الله بن مسعود یا ابن مسعود اتدری ما حکم الله فیمن بغی من هذه الامة ؟ قال ابن مسعود الله ورسوله اعلم.قال فان حکم الله فیهم ان لا یتبع مدبرهم و لا یقتل اسیرهم و لا یذفف علی جریحهم مسعود الله ورسوله اعلم.قال فان حکم الله فیهم ان لا یتبع مدبرهم و لا یقتل اسیرهم و لا یذفف علی جریحهم ول یقتل (الف) (متدرک للحاکم، کتاب قال ابل البغی ، ج ثانی ،ص ۱۲۸ تر ۱۲۸ ترسن للیم می ، باب ابل البغی اذا فاووالم یتبع مدبرهم ول یقتل اسیرهم الح ، ج ثامن ،ص ۱۳۵ من ، کا یتبی ایس مدیث میں ہے کہ باغی کے بھا گنے والے کا پیچیا نہ کیا جائے نہ ان کے قیدی کوئل کرے۔ اور بھا گنے والوں کر یہ اور نہ ان کے تیا کہ کوئل کرے۔ کیونکہ وہ مسلمان ہیں۔ اور اس کے پیچیج جماعت ہوتو اس کے قیدی گوئر قار نہ کرے اور نہ بھا گئے والوں کا پیچیا کرے کہ پیوگو قیدی گرفتار نہ کرے اور نہ بھا گئے والوں کا پیچیا کرے۔

لغت فئة : جماعت، اجھز : مارڈالے، جرت کا اسم مفعول کے معنی میں ہے زخمی، مولی : ولی سے شتق ہے پیٹیے پھر کر بھا گئے والا۔ [۳۰۹۲] (۱۱۷) نہ قید کرےان کی اولا دکواور نہ قشیم کرےان کا مال۔

تشریک مسلمان باغی کی اولا دکوقید کر کے غلام باندی نه بنائے اور ندان کے مال کوغنیمت بنا کرتقسیم کرے۔

وج یاوگ مسلمان ہیں اس لئے ان کی اولا دغلام با ندی نہیں بنائی جاسکتیں اور ندان کا مال تقسیم کیا جاسکتا ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔
امر علی منادیہ فنادی یوم البصرة لا یتبع مدہر ولا یذفف علی جریح ولا یقتل اسیر ومن اغلق بابه فهو آمن ومن المقی سلاحه فهم آمن ولم یأخذ من متاعهم شیئا (ب) اور دوسری روایت میں ہے۔سأل علیاً عن سبی الذریة فقال لیس علیهم سبی انما قاتلنا من قاتلنا (ج) (سنن للبیمقی ،باب اہل ابنی اذافاووالم یتبع مد برهم ولم یقتل اسیرهم الح ،ج ثامن، سهم اسم، نمبر علیه میں ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ ان کی اولا دغلام باندی نہیں بنائی جاسکتی ہیں۔اور ندان کا مال تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

لغت تسی : سی سے مشتق ہے قیدی بنانا، ذریۃ : اولاد۔

[۲۹۰۹] (۱۱۸) اورکوئی حرج نہیں ہے اگران کے ہتھیار سے جنگ کرے اگر مسلمانوں کواس کی ضرورت ہو۔

تشری اگر مسلمانوں کو باغیوں کے ہتھیار سے جنگ کرنے کی ضرورت پڑجائے تو وہ اس سے جنگ کرسکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے عبداللہ بن مسعود سے پوچھا! اے ابن مسعود! اس امت میں جو بغاوت کرے جانتے ہواس کی سزا کیا ہے؟ حضرت ابن مسعود نے فرمایا اللہ اور اس کے درمایا اللہ کا حکم یہ ہے کہ اس کے بھا گئے والوں کا پیچھا نہ کیا جائے۔ اور اس کے قیدی کو آل نہ کیا جائے ، اسکے زخیوں کو آل نہ کیا جائے اسکے زخیوں کو آل نہ کیا جائے ۔ در اور جس نے دروازہ بند کر لیاوہ امن والا ہے ۔ اور جس نے اپنا ہتھیا رکھینک دیاوہ امن والا ہے ۔ اور ان کے سامان میں سے پھھے جسے ۔ اور جس نے اپنا ہتھیا رکھینک دیاوہ امن والا ہے ۔ اور ان کے سامان میں سے پھھے نہ لے درجی کے دروازہ بند کر لیاوہ اس بوچھا، فرمایا ان پر قید کر کانہیں ہے، جس نے ہم سے جنگ کی ہم نے ان سے جنگ کی ۔

[٩ ٩ ٠ ٣] (٩ ١ ١) ويحبس الامام اموالهم ولايردُّها عليهم ولايُقسمها حتى يتوبوا فيردُّها عليهم ولايُقسمها حتى يتوبوا فيردُّها عليهم و ١ ٢ ٠) وماجباه على اهل البغي من البلاد التي غلبوا عليها من الخراج

رجی میدان جنگ میں بھی اس کی ضرورت پڑجاتی ہے اس کئے اس کی گنجائش ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ کسان عسلتی اذا اتسی باسیسر یوم صفیت اس کے دابتہ وسلاحہ واخیذ علیہ ان یعود و خلی سبیلہ (الف) (مصنف ابن البی شیبة ،۲ باب ماذکر فی صفین ،ج سابع میں ۵۴۸ ، نمبر ۳۷۸ ۸۲۸) اس اثر میں ہے کہ قیدیوں کا متھیا راورسواری لے لیا کرتے تھے۔جس سے معلوم ہوا کہ باغیوں کا متھیا رلین جائز ہے تا کہ وہ دوبارہ جنگ نہ کرسکے۔اور ہتھیارلین جائز ہے تواس کو استعال کرنا بھی جائز ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مسلمان کی چیز بغیراس کی اجازت کے استعال کرنا جائز نہیں ہے اس لئے اگر چہ بیاوگ باغی ہیں پھر بھی ان کا متصیا راستعال کرنا جائز نہیں ہوگا۔

لغت سلاح : ہتھیار۔

[۳۰۹۸] (۱۱۹) اورامام روک لےان کے مال کواوراس کوواپس نہ دے اور نہاس کوتقسیم کرے یہاں تک کہ تو بہ کرے پھراس کوان پر واپس کر دے۔

تشری پیسب مسائل اس اصول پر ہیں کہ چونکہ وہ مسلمان ہیں اس لئے مال تو غنیمت نہیں ہوگا۔ لیکن ایسی صورت ضرورا ختیار کی جائے کہ دوبارہ جنگ نہ کرسکیں۔ چنا نچہ امام ان کے اموال روک لیس اور تو بہ کرنے تک واپس نہ دیں۔ البتہ تو بہ کرلیس تومال ان کوواپس کر دیں۔ دوبارہ جنگ نہ کریں۔ جب وہ وعدہ کر لیتے تو اس کوچھوڑ دیتے۔ کے ان علمی جب اوپراٹر گزرا کہ حضرت علی قیدیوں سے یہ وعدہ لیتے تھے کہ دوبارہ جنگ نہ کریں۔ جب وہ وعدہ کرلیتے تو اس کوچھوڑ دیتے۔ کے ان علمی

اذا اتسى باسير يوم صفين اخذ دابته وسلاحه واخذ عليه ان يعود و خلى سبيله (ب) (مصنف ابن الي شبية ٢٠ باب اذكر في اذا اتسى باسير يوم صفين اخذ دابته وسلاحه واخذ عليه ان يعود و خلى سبيله لاب) (مصنف ابن الي شبية ٢٠ باب اذكر في صفين ،٣٥٨٥ ، نمبر ٣٥٨٨ من الر ٣٤ الله و اخذ عليه ان يعود و خلى سبيله يعنى جنگ سے واليس چلے جائيں تواس كوچھوڑ ديتے سفين ،٣٥٨٥ منبر ١٩٥٨ من عرف شيئا خير اور توب كے بعد مال واليس كرديت اس كى دليل بياثر ہے۔ لـما جيئى عـلى بيم بـما فى عسكر اهل النهر قال من عرف شيئا فليا خذه ، قال فاخذت الا قدر ثم رايتها بعد قد اخذت (ج) مصنف ابن الي شيبة ،٣٠ ماذكر فى الخوارج ، جسابع ،٣٥٢٥ ، نمبر فليا حسم ١٩٥٨ منبر ١٩٠٨ الله والي كرديا اور يول فر مايا جوا سيخ مال كو يبچا نے وہ لے جائے۔ جس سے معلوم مواكد تو بحد باغيوں كا مال واليس كرديا اور يول فر مايا جوا سيخ مال كو يبچا نے وہ لے جائے۔ جس سے معلوم مواكد تو به كے بعد باغيوں كا مال واليس كرديا جائے گا۔

[۳۹۹۹] (۱۲۰) جو کچھ باغیوں نے وصول کرلیاان شہروں سے جن پروہ غالب آگئے تھے خراج اور عشر تو امام ان سے دوبارہ نہ لے، پس اگراس عاشیہ: (الف) جب حضرت علی کے پاس صفین کی جنگ میں قیدی لائے جاتے تو اس کی سواری اور ہتھیار لے لیتے۔اور اس سے عہد لیتے کہ دوبارہ جنگ نہیں کرے گا اور چھوڑ دیتے (کیونکہ وہ قیدی مسلمان تھے) (ب جب حضرت علی کے پاس صفین کی جنگ میں قیدی لائے جاتے تو اس کی سواری اور ہتھیار لے لیتے۔اور اس سے عہد لیتے کہ دوبارہ جنگ نہیں کرے گا اور چھوڑ دیتے (کیونکہ وہ قیدی مسلمان تھے) (ج) حضرت علی کے پاس جب اہل نہروان کے لئکر لائے جاتے تو فرماتے کوئی اپنی چیز پہچانتا ہوتو اس کولیلے،راوی کہتے ہیں کہ سب مال لوگوں نے لیا مگر ایک ہانڈی نے گئی، پھر میں نے دیکھا کہ اس کوبھی کوئی لے گیا۔

والعشر لم يأخذه الامام ثانيا فإن كانوا صرفوه في حقه اجزأ من اخذ منه [٠٠١] (٢١) وان لم يكونوا صرفوه في حقه فعلى اهله فيما بينهم وبين الله تعالى ان

کو صرف کیا صحیح موقع پرتوان کی طرف سے کافی ہوگا جن ہے لیا گیا ہے۔

تشری باغی جن شہروں پر قابض ہو گئے تھے وہاں کے لوگوں سے خراج اور عشریا زکوۃ وصول کرلیا تو مالکوں کی جانب سے ادا ہو گیا۔امام دوبارہ ان شہروں پر قابض ہوجائے تو ان لوگوں سے دوبارہ عشر، خراج اور زکوۃ نہ لے۔اب باغیوں نے صحیح مقام پر خرچ کیا تو مالکوں کی جانب سے پورے طور پر ادائیگی ہوگئی۔مالکوں کو دوبارہ اپنے طور پر اداکرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

حدیث میں ہے کہ جمشی غلام بھی امیر بن جائے تواس کی اطاعت کرنی چاہئے۔ اس لئے اگر باغی حاکم بن جائے تواس کی اطاعت ضروری ہے۔ اوراطاعت کا ایک حصہ یہ بھی ہے کہ زکوۃ ،صدقات ،عشر اور خراج اس کود ہے اورادا بھی ہوجائے۔ صدیث ہے۔ عن ابسی فررؓ قال ان خلالہ کی اوصانہ ان اسمع و اطبع و ان کان عبدا مجدع الاطواف (الف) (مسلم شریف، باب وجوب طاعة الامراء فی غیر مصیة وتح کیھا فی المحصیة ،ص۱۲۲، نمبر ۱۲۷ مرسم المبرتی ، باب اہل ابنی اذ اغلبواعلی بلدواخذ واصد قات احلها وا قاموا محصیة والمعرف المحصیة ،ص۲۲ ابنی مسئلہ میں ہے کہ کی بھی امیر کی اطاعت کرو۔ جس سے معلوم ہوا کہ عشر اور زکوۃ کی اوائی ہوجائے گل جوجائے گل مسئلہ سعید اوابن عمر اوابنا ہو ہو ہو گئی ہوجائے گل ہوجائے گل مسئلہ سعید اوابن عمر اوابنا ہوبائے گل ہوجائے گل موضعا و سعید اور نوبن میں ہو ابنا ہوبی ہو گئی ہوجائے گل موضعا ہو گئی ہوجائے گل مسئلہ میں ہو کہ ہو ہو گئی ہوجائے گل مسئلہ میں ہو کہ ہو ہو گئی ہوجائے گل موضعا المح ہوں کہ ہو ہو گئی ہوجائے گل کے کونکہ وہ امیر بن گئی ہوجائے گل اسلطان ، ج نانی ،ص۲۸ میں ہو گئی ہوجائے گل کے اور اگر ہو المح ہو المح ہوا کہ ہو ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ اسلطان ، ج نانی ،ص۲۸ میں المح ہوا کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ گئی ۔ اب اگر وہ شخو کہ گئی ہو تھا گئی۔ دیا تو الکہ کی جانب سے زکوۃ کی اور نیکی ہو جائے گی۔ اب اگر وہ شخو کہ ہو سے کہ گئی ہو کہ گئی ہو کہ گئی۔

لغت جباه : وصول کرلیا، جمع کیا۔

[۱۲۱۰] (۱۲۱) اورا گراس کے موقع پر صرف نہ کیا تو دیانۃ اس کے مالک پریہ ہے کہ وہ دوبارہ ادا کریں۔

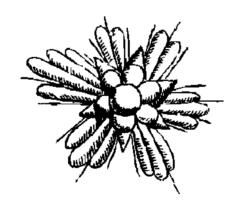
حاشیہ: (الف) حضرت ابوذرؓ نے فرمایا کہ میر نے خلیل نے مجھے وصیت کی ہے کہ میں سنوں اوراطاعت کروں چاہے اطراف کئے ہوئے غلام ہی کیوں ندامیر ہو (ب) راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعیدؓ ،ابن عمرؓ ،ابوہریںؓ اور ہوسید خدریؓ کو پو چھا۔ میں نے کہا میر بے پاس مال ہے اور میں اس کی زکوۃ دینا چاہتا ہوں جس کے لئے کوئی آ دی نہیں ملتا ہے۔ اور بیا مراء جو حرکت کرتے ہیں تو آپ لوگوں کی کیارائے ہے؟ تو بھی نے مجھے تھم دیا کہ میں اکوہ ان امراء کے حوالہ کروں (ج) میں نے حضرت ابن عمرؓ سے زکوۃ کے بارے میں پو چھا تو فرمایا ان امراء کو دو چاہے اس سے کتے کا گوشت کیوں نہ کھا کیں۔ پھر دوبارہ پو چھا تو فرمایا ان امراء کو دے دو چاہے اس سے کتے کا گوشت کیوں نہ کھا کیں۔ پھر دوبارہ پو چھا تو فرمایا ان امراء کو دے دو چاہے اس سے گدر کھور کھا جا کیں، زکوۃ ادا ہو جائے گی۔

يُعيدوا ذلك.

تشری باغیوں نے زکوۃ وصول کی اوراس کوغر باء،مساکین پرخرچ نہیں کیا پھر بھی زکوۃ کی ادائیگی ہوگئی۔لیکن غرباء،مساکین کوزکوۃ کا مالک بنان ضروری ہے اوراس نے بنایانہیں اس لئے دیانۃ دوبارہ اداکر ناچاہئے۔اوراینے طور پرغرباء،مساکین کومالک بناناچاہئے۔

وج آیت میں مالک بنانے کا اشارہ ہے۔انسما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیها (الف) (آیت ۲۰سورة التوبة 9) اس آیت میں للفقراء کا لام تملیک کے لئے ہے۔اس لئے فقراء کو مالک بنانا چاہئے۔اوراس نے مالک نہیں بنایا اس لئے دوبارہ ادا کرے۔لیکن پیرفیما بینه و بین الله ہے۔قضاء کے طور پرواجب نہیں ہے۔ کیونکہ قضاء کے طور پرتوادا ہوگئی۔

نوٹ خراج اورعشر دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اس کے لئے فقراء کو مالک بنانا ضروری نہیں ہے۔ بل وغیرہ بنانے میں اور رفاہ عام کے کاموں میں خرچ کردیں تو کافی ہے۔اور ظالم بادشاہ بھی ایسا کرلیتے ہیں اس لئے خراج اورعشرا دا ہوجائیں گے۔



﴿ كتاب الحظر والاباحة ﴾

[١ • ١ ٣] (١) لا يحل للرجال أبس الحرير ويحل للنساء [٢ • ١ ٣] (٢) و لا بأس بتوسُّده

﴿ كتاب الحضر والاباحة ﴾

ضروری نوٹ هطر مے معنی رو کنااورا باحۃ کے معنی مباح۔اس کتاب میں بیان کیا جائے گا کہ کون ساکا ممنوع ہےاورکون ساکا م مباح ہے۔ [۳۱۰۱](۱) مرد کے لئے ریشم کا پہننا حرام ہےاور عورت کے لئے حلال ہے۔

[۱۰۲] (۲) اورکوئی مضا نفت ہیں ہے امام ابو حنیفہ کے زدیک اس پر تکیدلگانے میں ، اور صاحبین کے زدیک مکروہ ہے ٹیک لگانا۔

تشری ریشم کے تکئے پرٹیک لگانے میں امام ابوطنیفہ کے نزد یک کوئی حرج نہیں ہے۔

رج نصب الراية مين الرُنقل كيا م حدث عمر و بن ابى المقدام عن مؤذن بنى دواعة قال دخلت على ابن عباسٌ وهو مت كئى على مرفقة مت كئى على ابن عباس عند رجليه (د) (نصب الراية ، ج ثانى ، ٣٨٣ / اعلاء السنن ، باب الاتكاء على مرفقة الحريل رجال ، ج سابع عشر ، ٣٠٠ ، نبر ٣١٨ / ١١) اس اثر معلوم بواكريشم ك تكة يرثيك لكاني مضا لَقَة نبين م -

حاشیہ: (الف) حضرت حذیفہ گرماتے ہیں کہ مجھے حضور نے منع فرمایا کہ میں سونے اور چاندی کے برتن میں پانی پیوں اور اس میں کھانا کھا وَل ،اور دیا ج کے پہننے سے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا (ب) حضرت علی فرماتے ہیں کہ مجھے حضور نے ریشم کا حلہ دیا۔ میں اس کو پہن کر نکلاتو آپ کے چبرے پر غصے کے آثار نظر آئے تو اس کو پھاڑ کر عورتوں کے درمیان تقیم کر دیا (ج) حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضور نے ریشم اپنے دائیں ہاتھ میں لیا اور سونا اپنے بائیں ہاتھ میں لیا پھر فرمایا سے دونوں میری امت کے ذکر پرحمام ہیں (د) مؤذن بنی دواعہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس کے پاس آیا وہ ریشم کے تکئے پر ٹیک لگائے ہوئے تھا ورسعید بن جبیر ان کے یاؤں کے پاس موجود تھے۔ عند ابى حنيفة رحمه الله وقالا رحمهما الله يكره توسُّده $[m \cdot m](m)$ و m و m الحرير والديباج في الحرب عندهما ويكره عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى.

فاكده صاحبينٌ فرمات بين ريشم كے تكتے برطيك لگا نامروه ہے۔

رج اوپر بخاری کی حدیث گزری جس میں تھا کہ ریثم پر بیٹھنے سے بھی حضور کے منع فرمایا۔اس لئے اس کے تکئے پر ٹیک لگانا بھی مکروہ ہے۔حدیث بیہ عدیث بیہ حدیث بیہ عدیث نظامات السنبی عَلَیْتُ ان نشر ب فی آنیة الذهب والفضة وان ناکل فیها وعن لبس المحریر والدیباج وان نجلس علیه (الف) (بخاری شریف، باب افتراش الحریر، ۵۸۲۸، نمبر ۵۸۳۵) اس حدیث میں ہے کہ ریشم پر بیٹھنے سے بھی حضور کے منع فرمایا۔اس لئے ریشم کے تکئے پر ٹیک لگانا بھی مکروہ ہے۔

لغت توسد: وسادة مص شتق بي لكانا ، تكيه بنانا ـ

[۳۱۰۳](۳) کوئی حرج نہیں ہےریشم اور دیبا پہننے میں جنگ میں صاحبینؓ کے نز دیک،اورامام ابوصنیفہؓ کے نز دیک مکروہ ہے۔ -----

تشری میدان جنگ میں ریشم اور دیباریشی کیڑا ہوتا ہے اس کو پہننے میں صاحبین کے نز دیک کوئی حرج نہیں ہے۔

عن عطاء قال لا بأس بلبس الحويو في الحوب (ب) (مصنف ابن ابي شية به من رخص في لبس الحرير في الحرب اذا كان له عذر ، ج غامس، ص ١٥٣، نمبر ٢٢٧٦٧ مصنف عبد الرزاق، باب الحرير والديباج وآنية الذهب والفصة ، ج احدى عشر ، ص ١٩٩٣ المرا ١٩٩٣ المرا عبن عبد الرزاق، باب الحرير والديباج وآنية الذهب والفصة ، ج احدى عشر ، ص ١٩٩٣ المرا ا

فاكره امام ابوحنیفهٔ حرمت كی حدیث كی بنیاد پر جنگ میں رفیم پہننا مکروہ قرار دیتے ہیں۔

رج ایک اثریکھی ہے۔عن عکرمة انه کرهه في الحرب وقال ارجى ما يكون للشهادة (د) (مصنف ابن البي شيبة ٣٠من

حاشیہ : (الف) حضرت حذیفہ ٹوراتے ہیں کہ مجھے حضورً نے منع فرمایا کہ میں سونے اور جاندی کے برتن میں پانی پیوں اوراس میں کھانا کھاؤں ،اورریشم اور دیباج کے پہننے سے اوراس پر بیٹھنے سے منع فرمایا (ب) حضرت عطاء نے فرمایا جنگ میں ریشم پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے (ج) جوئیں کی شکایت کی تو دونوں کوریشم پہننے کی اجازت دی۔ تو غزوے میں ان دونوں پر ریشم دیکھا (د) حضرت عکر مدنے جنگ میں ریشم کونا پہند (باقی ا گلے صفحہ پر) $[\gamma \cdot 1 \, \gamma](\gamma)$ ولا بأس بلبس الملحم اذا كان سداه ابريسمًا ولُحمته قطنا او خزَّا $[\gamma \cdot 1 \, \gamma](\gamma)$ ولا يجوز للرجال التحلّى بالذهب والفضة.

رخص فی لیس الحربر فی الحرب اذا کان لدعذر، ج خامس، ص ۱۵، نمبر ۲۳۲۱۱) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ جنگ میں ریشم پہننا مکروہ ہے۔ [۴۰ اس] (۴) اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے کم کے پہننے میں جبکہ اس کا تا ناریشم ہواور باناسوت یا اون ہو۔

شری کیڑے تانے سے نہیں بنتا بلکہ بانے سے بنتا ہے اس لئے اصل اعتبار بانے کا ہے۔ پس اگر بانا سوت یا اون کا ہوتو وہ سوت یا اون ہی شار ہوگاریشم شار نہیں ہوگا۔ اس لئے تانا چاہے ریشم ہولیکن بانااگراون یا سوت ہے تواس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لغت سدا : تانا، لحمة : بانا، ابريسم : ريشم، قطن : روكي

[۱۰۵] (۵) اورنہیں جائز ہے مردوں کے لئے سونے اور چاندی کازیور پہننا۔

تشری جس طرح عورتوں کے لئے ریشم پہننا جائز ہے اسی طرح ان کے لئے سونے اور چپاندی کا زیور پہننا جائز ہے۔ اور جس طرح مرد کے لئے ریشم پہننا حال ہے لئے ریشم پہننا حال ہے لئے ریشم پہننا حال ہے دیشم پہننا حال ہے دیشم پہننا حال ہے ہے۔ البتہ صرف چپاندی کی ایک تولیا نگوشی پہننا حال ہے

وج حدیث میں ہے۔ عن ابی موسی اشعری ان رسول الله علی قال حرم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی واحل لانا ثهم (د) (تر ندی شریف، باب ماجاء فی الحریر والذهب للرجال، ۲۰۰۳، نمبر ۲۵ ا(۲) دوسری حدیث میں ہے۔ سمعت البرء بن عازب یقول نهانا النبی علیہ عن سبع، نهی عن خاتم الذهب او قال حلقة الذهب وعن الحریر والاستبرق، والدیباج والمیشرة الحمراء والقسی و آنیة الفضة (ه) (بخاری شریف، باب خواتم الذهب، ۱۸ منبر ۵۸۲۳ مر

حاشیہ: (پچھلےصفحہ سے آگے) فرمایا اور فرمایا کہ امیدر کھے کہ شہادت ہو(الف) حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں نے بخارا میں ایک آدی کوسفید گلاھے پر دیکھا کہ اس پرسوت اور ریشم کا ملا ہوا عمامہ تھا، فرمایا مجھ کوحضور نے بہنایا ہے (ب) ابوداؤوفرماتے ہیں کہ حضور کے بیس سے زائد صحابہ کو دیکھا کہ وہ خزیعنی سوت اور ریشم ملا ہوا کپڑا پہنتے تھے، ان میں حضرت انس اور براء بن عاز بیجھی ہیں (ج) ابو بکرہ کے پاس چادتھی جس کا تاناریشم تھا اور وہ اس کو پہنتے تھے (د) آپ نے ریشم کا لباس اور سونا میری امت کے ذکر پر حرام فرمایا اور عورتوں کے لئے حلال فرمایا(ہ) ہم کوحضور نے سات چیزوں سے روکا سونے کی انگو تھی سے یا فرمایا (باتی الگے صفحہ پر)

[$Y \cdot Y$] (Y) و Y و يجوز المنطقة و حِلية السيف من الفضة (Y) و يجوز للنساء التحلّى بالذهب و الفضة .

مسلم شریف، بابتحریم استعال اناء الذهب والفضة علی الرجال والنساء الخ، ج۲،ص ۱۸۸، نمبر ۲۰۲۷) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ مرد کے لئے سونے اور جاندی کا زیور پہنا جائز نہیں ہے۔

لغت تخلى : حلى م مشتق ہے زیور پہننا، الذهب : سونا، الفضة : جاندی۔

[۳۰۰۷] (۲) کوئی حرج نہیں ہے انگوشی ، پٹکے اور تلوار کے زیور میں جو چاندی کا ہو۔

تشریک انگوشی چاندی کی ہویا پٹکا چاندی کا ہویا تلوار میں چاندی کا زیوراگا ہوتواس کے استعال کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

وج حدیث میں ہے کہ حضور کے سونے کی انگوشی بنوائی پھراس کو پھینک دیا اور چاندی کی انگوشی بنوائی ۔عن عبد السله ان رسول الله علیہ استحدہ الناس فرمی به واتحدہ خاتما من ورق او فضة (الف) علیہ استحدہ الناس فرمی به واتحدہ خاتما من ورق او فضة (الف) (بخاری شریف، باب خاتم الورق فصہ جبتی مس ۱۹۲، نمبر ۲۰۹۵، نمبر ۵۸۲۵، مسلم شریف، باب خاتم الورق فصہ جبتی مس ۱۹۲، نمبر ۲۰۱۳، نمبر ۲۰۱۳ کی انگوشی بنواسکتا ہے۔

تلوار میں چاندی کے زیور کے لئے میریث ہے۔ عن انس قال کانت قبیعة سیف رسول الله فضة (ب) (ابوداؤدشریف، باب فی السیف کی اسیف کی میں ۲۵۸۳ نمبر ۲۵۸۳ نریف، باب حلیۃ السیف، ۲۲۸ نمبر ۲۵۸۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تلوار میں چاندی ہواس کے دستے میں چاندی ہوتو جائز ہے۔ اور چکے کواس پر قیاس کر سکتے ہیں۔ عن عاصم الاحول قال رأیت قدح النبی علیہ عند انس بن مالک و کان قد انصد ع فسلسله بفضة قال هو قدح جید عریض من نضار قال قال انس لقد سقیت رسول الله علیہ فی هذا القدح اکثر من کذاو کذا (ج) (بخاری شریف، باب الشرب من قدح النبی سیس می می نمونے کے طور پر اس معلوم ہوا کہ چکے پر چاندی لگانا جائز ہے (۳) اصل میں نمونے کے طور پر چاندی استعال کرنا جائز ہے۔ اور اتن می چاندی نمونے کے طور پر ہی ہوتی ہاس لئے اتن چاندی کا استعال جائز ہے۔

لغت منطقة : پنگا، حلية السيف : تلوار كاز يور ـ

[١٠٠٤] (٤) عورتوں كے لئے سونے اور چاندى كازيور يہننا جائز ہے۔

وج حدیث میں پہلے گزر چکا کہ عورتوں کے لئے سونااور چیا ندی کا زیور پہننا جائز ہے۔ عن ابسی موسسی اشعری ان رسول الله عَالَمِينَا

حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) سونے کے علقے سے، ریشم سے، استبرق سے، دیباج سے، سرخ میڑہ ہسے، قسنی سے، چاندی کے برتن سے (الف) آپ نے سونے کی انگوشی بنائی اور اس کا نگلینہ تھیلی کی طرف کیا تو لوگوں نے بھی انگوشی بنائی۔ پھر آپ نے اس کو پھینک دیا اور چاندی کی انگوشی بنائی (ب) حضرت انس فخر ماتے ہیں کہ میں حضرت انس کے پاس حضور کی تیالہ دیکھا اس کا ایک کنارہ ٹوٹ گیا تھا جس کو چاندی سے باندھا تھا۔ وہ فر ماتے ہیں کہ دوہ ایک چھوٹا سا پیالہ تھا چوڑا تھا اور جھاؤ کی کنٹری کا تھا۔ حضرت انس فر ماتے ہیں کہ حضور گواس پیالے سے اسے اسے مرتبہ پلایا ہے۔

 $[\Lambda \cdot 1^m](\Lambda)$ ويكره ان يلبس الصبى الذهب والحرير $[\Lambda \cdot 1^m](\Lambda)$ و لا يجوز الاكل والشرب والادّهان والتطيُّب في انية الذهب والفضة للرجال والنساء.

قال حرم لباس الحرير والذهب على ذكور امتى واحل لاناثهم (الف) (ترندى شريف، باب ماجاء في الحريروالذهب الرجال، ص۲۲-۲۰، نمبر۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے سونا پہننا جائز ہے۔مرد کے لئے تھوڑی سی جاندی پہننا جائز ہے تو عورت کے لئے بررجہاولی جائز ہوگی (۲) ایک اور حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قدمت علی النبی عُرِیسِی میں حدید من عند النجاشی اهداها له فيها خاتم من ذهب فيه فص حبشي قالت فاخذه رسول الله عُلَيْنَهُ بعود معرضا عنه او ببعض اصابعه، ثم دعا امامة بنت ابى العاص بنت ابنته زينب ،فقال تحلى بهذا يا بنية (ب) (ابوداؤدشريف، باب ماجاء في الذهب للنساء، ص ۲۳۰، نمبر ۴۲۳۵) اس حدیث میں سونے کی انگوٹھی اپنی نواسی حضرت امامة کوعنایت فر مایا، جس ہے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے سونا پہننا جائز ہے۔اور جب سونا جائز ہے تو جاندی بدرجہاولی جائز ہوگی۔

لغت تخلى : زيور پېننا۔

[۱۰۰۸] (۸) مکروہ ہے کہ بیچ کوسونایاریشم پہنائے۔

تشري جيا اگرچه مكلف نهيں ہے پھر بھی مرد ہاس لئے اس كوسونا ياريشم بهنا نامكروہ ہے۔

وج اثر میں ہے۔ عن جابر اُ قال کنا ننزعہ (یعنی الحریر) عن الغلمان و نتر کہ علی الجواری (ج) (ابوداؤدشریف، باب فی الحریرللنساء، ۲۰،۳۰۲، مبر۲۰۹، مبرو۰۰۹) دوسری اثر میں ہے۔سأل بنجیسر سنعید بن جبیر و انا جالس عندہ عن لبس الحرير فقال سعيد غاب حذيفة بن اليمانُّ غيبة فكسي بنيه وبناته قمص الحرير فلما قدم امر به فنزع عن الذكور وترك على الاناث قال محمد وبه ناخذ (و) (كتاب الآثار لا مام محر، ص ١٨٥، نمبر ٨٣٨) ان دونون اثرون ي معلوم مواكه بيح كوبهي سونا اورریشم نہیں پہننا جائے۔

[۱۹۰۹] (۹) نہیں جائز ہے کھانا، بینا، تیل لگانااور خوشبولگاناسونے اور جاندی کے برتن میں مردوں کے لئے اور عورتوں کے لئے۔

تشری عورتوں کے لئے سونے چاندی کا زیوراستعال کرنا تو جائز ہے لیکن سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا، بینا، تیل لگانا اورخوشبولگانا نہ



حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایاریشم کالباس اور سونا میری امت کے مردوں برحرام کیا اور عورتوں کے لئے حلال کیا (ب) حضور کے پاس حضرت نجاشی کے پاس سے زیورآ پا۔انہوں نے حضور گو ہدیہ دیا تھا،اس میں سونے کی انگوٹھی تھی جس کا نگیبنجابشی تھا۔حصرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ؑنے ایک ککڑی کے ذریعہ اعراض کرتے ، ہوئے اس کولیا۔ پاکسی انگل سے انگوٹھی کو پکڑا پھرامامہ بنت ابی العص کو بلایا اور فرمایا مٹی اس کو پہنو (ج) حضرت جا برگز ماتے ہیں کہ ہم لوگ ریشم کا کپڑالڑ کوں سے اتار لیتے تھاورلڑ کیوں پرچھوڑ دیتے تھے(د) بحیر نے حضرت سعید بن جبیڑ ہے رکیٹم پہننے کے بارے میں یو چھامیں بھی وہیں تھا۔حضرت سعیدؓ نے فرمایا حذیفہ بن ممانؓ کہیں باہر چلے گئے تواس کے بیٹے اور بیٹیوں کوریشم کی قیصیں پہنایا۔ پس جب وہ واپس آئے تو لڑکوں سے کھولنے کا تھم دیاا ورلڑ کیوں پر چھوڑے رکھا۔حضرت امام محمدٌ فرماتے ہیں کہ ہم اسی پڑمل کرتے ہیں۔

[• ١ ١ ٣] (• ١) و لا بأس باستعمال انية الزجاج والرصاص والبلّور والعقيق.

مردکے لئے جائزہے اور نہ فورت کے لئے جائزہے۔

وج اس کی اجازت دے دی جائے تو غریبوں سے مال وصول کرنے کے لئے ظلم کریں گے اورغریبوں کی زندگی اجیرن کردیں گے اس لئے سونے چاندی کے برتنوں کواستعال کرنا حرام قرار دیا (۲) حدیث میں اس کی ممانعت ہے۔ عن ابن ابسی لیلی قال خور جنا مع حذیفة و ذکر النبسی عالی قال لا تشوبوا فی آنیة الذهب و الفضة و لا تلبسوا الحریر و الدیباج فانها لهم فی الدنیا و لکم فی الآخر ق (الف) دوسری روایت میں ہے۔ عن ام سلمة زوج النبی ان رسول الله عالی قال الذی یشوب فی اناء الفضة انما یہ یہ حرجو فی بطنه نار جھنم (ب) (بخاری شریف، باب آئیة الفضة ،ص ۱۸۸، نمبر ۵۲۳۲/۵۲۳/۵۲۳/۵ مسلم شریف، باب تحریم استعال اناء الفضة الذهب والفضة الح ، من کور والم کور والم کور والفضة الح ، من کور والم ک

لغت الا دھان : دہن سے مشتق ہے تیل لگانا، الطیب : طیب سے مشتق ہے خوشبولگانا، آئیۃ : برتن۔ [۳۱۱۰] (۱۰) کوئی حرج نہیں کا نجے ، را نگ، بلور اور سرخ مہروں کے برتن استعال کرنے میں۔

وج حدیث میں ہے کہ حضور یہ پیتل کے برتن میں وضوا ورخسل فرمایا ہے۔ اور کا نی اباور اور مہرے پیتل ہی کی طرح ہیں۔ اس کئے برتنوں کو استعال کرنا جائز ہوگا۔ (۲) حدیث یہ ہے۔ ان عائشہ قالت کنت اغتسل انا ورسول الله علیہ فی تور من شبة (ج) دوسری روایت میں ہے۔ عن عبد الله بن زید قال جاء نا رسول الله علیہ فاخر جناله ماء فی تور من صفر فتو ضا (و) (ابوداؤو ثریف، باب الوضوء فی آفیۃ الصفر میں ۵۱، نمبر ۱۹۸۸ میں المجاری شریف، باب الغسل والوضوء فی المحضب والقدح والحشب والحجارة میں ۱۹۷، نمبر ۱۹۷۵) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ پیتل کے برتن کو استعال کرنا جائز ہے۔ اور پھر کے برتن کو استعال کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس قال حضرت الصلواة ... فاتی رسول الله بمخضب من حجارة فیه ماء فصغر المخضب ان یبسط فیه کیفه (۵) (بخاری شریف، باب الغسل والوضوء فی الحضب والقدح والخشب والقدح والخشب والحجارة میں ۱۹۸۳، نمبر ۱۹۵۵) اس حدیث میں ہے کہ پھرکا لگن وضوء کے لئے استعال کرنا جائز ہوگا۔

لغت زجاج: كانچ، رصاص: رانگ، بلور: ايك قتم كاشيشه، سفيد شفاف جوهر، عقيق: سرخ مهر ـــ

حاشیہ: (الف) ہم حضرت حذیفہ کے ساتھ نکلے ،انہوں نے حضور کا تذکرہ کیا، فرمایا سونے اور چاندی کے برتن میں مت پیواور ندریشم اور دیباج پہنو۔اس لئے کہ وہ کا فروں کے لئے دنیا میں ہے اور تہمارے لئے آخرت میں ہے (ب) حضور نے فرمایا جو چاندی کے برتن میں بیتا ہے وہ اپنے پیٹے میں جہنم کی آگ انڈیل رہا ہے وہ کا فروں کے لئے دنیا میں ہے اور تمہارے لئے آخرت میں ہے (ب) حضور نے فرمایا جو چاندی کے برتن میں اور حضور نیتل کے برتن میں عنسل کیا کرتے تھے (د) حضرت عبداللہ بن زید فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس حضور کئر نیف لائے تو ہم فرماتے ہیں کہ نماز کا وقت ہوا... حضور کے سامنے پھر کا لگن لایا گیا جس میں یانی تھا ہے وہ کا بھروٹا تھے وہ موٹا تھا۔
میں یانی تھا گئر جھیلی پھیلا نے کے قابل نہیں تھا بھوڑا تھے وہ اتھا۔

[۱ ا ۳] (۱ ا) ويجوز الشرب في الاناء المفضَّض عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى والركوب على السرج المفضَّض والجلوس على السرير المفضَّض ۲ ا ۳] (۲ ا) و

[اااسی](اا) جائز ہے چاندی چڑھے برتن میں پینا امام ابوحنیفہ کے نزدیک،اور جائز ہے چاندی چڑھے زین پرسوار ہونا،اور چاندی چڑھے تخت پر پیٹھنا۔

تری چیز جاندی کی نہ ہولیک کہیں کہیں جاندی گی ہوئی ہوتواس کا استعال کرنا جائز ہے۔ مثلا برتن میں کہیں کہیں جاندی گی ہوئی ہے یا تخت

رکھیں کہیں جاندی گی ہوئی ہے یا گھوڑ ہے گیزین پر جاندی گی ہوئی ہے توان کا استعال کرنا جائز ہے۔ اوراتن ہی جاندی درست ہے۔

جو حدیث میں ہے کہ حضورگا ٹوٹا ہوا پیالہ چاندی سے باندھا ہوا تھا۔ حضورگی تلوار کے دستے پر جاندی تھی۔ حدیث ہے۔ عدن عاصم الاحول قال رأیت قدح النب علی النہ علیہ علیہ عند انس بن مالک و کان قد انصد ع فسلسلہ بفضة ،قال و ھو قدح جید عریض من نصار ،قال قال انس لقد سقیت رسول الله علیہ فی ھذا القدح اکثر من کذا و کذا (الف) (بخاری شریف، باب الشرب من قدح النبی تیا تھے۔ عن انس قال کانت قبیعة سیف رسول الله علیہ البوداؤدشریف بابدہا ہوتواس کو استعال کرنا جائز ہے۔ ابوداؤدشریف میں ہے۔ عن انس قال کانت قبیعة سیف رسول الله علیہ خالے فضة (ب) ابوداؤدشریف باب فی السیف جائز ہے۔ ابوداؤدشریف میں ہے۔ عن انس قال کانت قبیعة سیف رسول الله علیہ خالے فضة (ب) ابوداؤدشریف باب فی السیف جائز ہے۔ ابوداؤدشریف میں ہے۔ عن انس قال کانت قبیعة سیف رسول الله علیہ کانس سے معلوم ہوا کہ زین وغیرہ پر تھوڑی جائز ہے۔ ابوداؤدشریف میں ہوا کہ زین وغیرہ پر تھوڑی جائز ہے۔ ابوداؤدشریف میں ہوا کہ نین وغیرہ پر تھوڑی جائز ہے۔ ابوداؤدشریف میں ہوا کہ زین وغیرہ پر تھوڑی جائز ہے۔

فاكده امام ابو يوسف ي كزويك جاندى كى ممانعت كى عام احاديث كى وجهس مكروه ہے۔

لغت المفضض : فضة سي مشتق ہے جا ندی جڑی ہوئی، سرج : زین، سریر : تخت۔

[۳۱۱۲] (۱۲) مکروہ ہے قرآن میں ہردی آیت پرنشان لگا نااور نقطے لگانا۔

شرق شروع میں لوگ عربی جانتے تھے، اس کے اسلوب سے واقف تھے۔ اس لئے قر آن کریم میں رکوع وغیرہ نہیں لکھتے تھے۔ اور نہ زبر زبر کرکھتے اور نہ نقط لگاتے تھے۔ اس لئے ایسا کرنا مکروہ سمجھا جاتا تھا۔ کیونکہ قر آن کریم کوویسا ہی رکھنا بہتر ہے جبیسا پہلے تھا۔ لیکن بعد میں عجمیوں کی سہولت کے لئے یہ سب کرنا پڑا اور اب بیام مستحن ہے۔

وج مروه ہونے کی وجہ پیا تر ہے۔عن عبد الله (بن مسعود) انه کره التعشیر فی المصحف (ج) دوسری روایت میں ہے۔ عن محمد انه کره الفواتح و العواشر التی فیھا قاف و کاف (د) تیسری روایت میں ہے۔عن عطاء انه کان یکره التعشیر فی

حاشیہ: (الف) حضرت عاصم فرماتے ہیں کہ میں نے حضورگا پیالہ حضرت انسؓ کے پاس دیکھا۔اس کا ایک کنارہ ٹوٹ گیا تھا۔جس کو چاندی کی زنجیر سے باندھا تھا۔فر مایا وہ پیالہ اچھا تھا،چوڑ اتھا،جھاؤ کی ککڑی کا تھا۔حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضورگواس پیالے میں اتنی اتنی مرتبہ پلایا (ب) حضورگی کلوار کا دستہ چاندی کا تھا (ج) حضرت عبداللہ بن مسعود قر آن کریم میں ہردس آیتوں پرنشان لگانے کو کمروہ سجھتے تھے (د) امام محمد شروع میں نشان لگانا اور ہردس آیتوں پرنشان لگانا جس میں قاف اور کاف ہو کروہ سجھتے تھے۔
قاف اور کاف ہو کروہ سجھتے تھے۔

يكره التعشير في المصحف والنقط[$m \mid m](m)$ و لا بأس بتحلية المصحف ونقش المسجد و زخر فته بماء الذهب.

السمىصىحف وان يىكتىب فىيە شىيء مىن غىيىرە (الف) (مصنف ابن ابى شىية، ۵۱ التعشير فى المصحف، ج سادس، ۴۵ انمبر ۳۰۲۳/۳۰۲۳۸/۳۰۲۳۲) ان تىن اثرول سے معلوم ہوا كەدس آيوں پرنشان لگا نايا حروف پرنقط لگا نامکروہ ہے۔

الغت العشير : عشر عشتق ب،وس آيول پرركوع كانشان لگانا، المصحف : قرآن كريم-

[۳۱۱۳] (۱۳) کوئی حرج کی بات نہیں ہے سونے کے پانی سے قرآن کوآ راستہ کرنے میں ،اور مسجد کو منتش کرنے میں اور مزین کرنے میں۔ تشری قرآن کو سونے کے پانی سے آ راستہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح مسجد کو سونے کے پانی سے آ راستہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ نہیں ہے۔

المسجد كان عبد الله اخبره ان المسجد كان على الله وسقفه الجريد وعمده خشب النخل ... ثم غيره عثمان فزاد فيه زيادة على عهد رسول الله على مهنينا باللبن وسقفه الجريد وعمده خشب النخل ... ثم غيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة وبنى جداره بالحجارة المنقوشة والقصة و جعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج (ب) (بخارى كثيرة باب بنيان المسجد، ١٠ بنبر ١٨ بنبر ١٨ ١٨ بابوداو دشريف، باب في بناء المساج، ١٠ بنبر ١٥) اس اثر سيمعلوم بواكة قرآن كريم اور مسجد وآراسة اورتش ونگاركرسكة بين (٢) عن محمد (ابن سيرين) قال لابئس ان يحلى المصحف (ح) (مصنف ابن البي شبية مسجد وآراسة اورتش في حلية المصحف ، جسادس، ١٩ ١٥ بنبر ١٨ اس اثر سيمعلوم بواكة قرآن كريم كوسونے كي بني سيمزين كرنا چا بة كرسكتا ہے - يونكداس ميں اس كي تعظيم ہے - اوراس پر مسجد كوسونے كي بانى سيمزين كرنا چا بيت مرين كرنے كوقياس كرسكتا بين -

فائده البته بهت زیاده بھڑ کدار بنانا مکروہ ہے۔

رج حدیث میں۔عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عَلَیْ ما امرت بتشیید المساجد،قال ابن عباس لتز خرفنها کما زخسر فست الیهود و النصاری (و) (ابوداؤدشریف،باب فی بناءالمساجد،ص اے، نمبر ۲۰(۲۸) اثر میں ہے۔قال ابو ذرؓ زوقتم مساجد کم و حلیتم مصاحفکم فالدمار علیکم (و) (مصنف ابن ابی شیبة ،۵۲۸، فی المصحف یحلی ،جسادس،ص ۱۲۸، نمبر ۲۰۲۸) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ بہت زیادہ زینت مکروہ ہے۔ ایک مناسب انداز میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت عطاءً ہر دس آیوں پرنشان لگانا مکروہ سجھتے تھے،اور قرآن کےعلاوہ کچھ لکھنے کو بھی مکروہ سجھتے تھے(ب) حضرت عبداللہ نے خبر دی کہ حضور گئی ہوئی تھی۔اوراس کا کھمبا کھجور کے تنے کا تھا... پھر حضرت عثانؓ نے اس کو بدلا اوراس میں کافی اضافہ کیا۔اس کی دیوار نقش و نگار پھر سے اور اس کا ستون نقش و نگار پھر سے بنوایا۔اوراس کی حجمت ساگوں کی کٹڑی کی ڈلوائی (ج) حضرت مجد ہمیں میں دیا جھنرت ابن عباس فرماتے میں ہمیں ہوئی حرج نہیں ہے وی حرج نہیں ہے (د) آپ نے فرمایا مجھے مساجد کو بہت مضبوط کرنے کا تھم نہیں دیا ،حضرت ابن عباس فرماتے میں کہتم یہوداور نصاری کی طرح مسجد کومزین کرو گے(ہ) حضرت ابوذر ٹنے فرمایا تم مجدوں کومزین کرنے لگواور قرآن کریم کوآر استہ کرنے لگو تو تم پر ہلاکت ہے۔

 $[\gamma \ | \ 1^m](\gamma \ |)$ و يكره استخدام الخصيان $[\alpha \ | \ 1^m](\alpha \ |)$ و لا بأس بخصاء البهائم وانزاء الحمير على الخيل.

لغت زخرفة : خوبصورت بنانا،مزين كرنا ـ

_____ [۱۳۱۴] (۱۴) مکروہ ہے خصی سے خدمت لینا۔

تشری خصی مرد سے خدمت لینا مکروہ ہے۔

وج اس طرح خصى بننے كى ہمت افزائى ہوگى۔اس كئے خصى كئے ہوئے مرد سے خدمت لينا مروہ ہے (٢) حديث ميں خصى كروانے سے منع فرمايا ہے۔عن ابن عمر قال نهى رسول الله عليا الله عليا عن احصاء الحيل والبهائم وقال ابن عمر فيها نماء المحلق (الف) (منداحمد، سندعبدالله بن عمر، ح ثانى ص ا • ا، نمبر ۵۵ منداحمد، سندعبدالله بن عمر، ح ثانى ص ا • ا، نمبر ۵۵ منداحمد، نمبر کا قالوا فى خصاء النجال والدواب من كرهه، ح سادس، ص (منداحمد، نمبر کا ۲۵ منداحمد) اس حديث ميں خصى كرنے سے منع فرمايا اس لئے خصيول سے خدمت لينا مكروہ ہے۔

[۱۱۱۵] (۱۵) کوئی حرج نہیں ہے جانوروں کوخسی کرنے میں اور گدھے کو گھوڑی پرڈالنے میں۔

آشری اوپرگزرا کہ جانورکوضی کرنے میں نسل کئی ہوگی اس لئے میمنوع ہے۔لیکن بکرے کوخسی نہ کرے تو وہ موٹانہیں ہوتا اور گوشت اچھا نہیں ہوتا اور گوشت اچھا نہیں ہوتا۔اس کے علاوہ وہ شرارت بہت کرتا ہے اس لئے اس کوخسی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔اس طرح بیل کوخسی نہ کرے تو وہ طاقتور نہیں ہوتا اور بل جو نئے کے قابل نہیں ہوتا (میں خود کسان ہوں مجھے اس کا تجربہ ہے) اس لئے اس کوبھی خسی کرنے میں کوئی حرج نہیں۔البتہ بعض کوسانڈ ھے ہونے کے لئے چوڑ دیا جائے تا کنسل ختم نہ ہو۔

وج حضورً نے ضی بکرے کی قربانی کی ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ضی کرنا جائز ہے ورنہ آپ ضی کی قربانی نہ کرتے ۔ حدیث یہ ہے۔ عن جابر "بن عبد الله قال ذبح النبی عَلَیْ الله قال ذبح النبی عَلیْ الله قال ذبح النبی الله قال ذبح النبی علی الله قال ناب الله قال ذبح النبی علی الله الله قال الله قال الله قال الله قال الله قال الله قال فی می الله الله قال ال

[٢١١٣] (٢١) ويجوز أن يقبل في الهدية والآذن قول العبد والصبي.

علی فوس (الف) (ترفدی شریف،باب ماجاء فی کرامیة ان ینزی الحمرعلی الخیل،ص۲۹۸،نمبرا ۱۵) اس حدیث میں ہے گدھے کو گھوڑی پرچڑھانے سے منع فرمایا۔جس سے معلوم ہوا کہ ایساعمل کرنا شریف آ دمی کے لئے اچھانہیں ہے۔

لیکن اگراییا ہو گیا تو کوئی حرج نہیں ہے۔

رجل من قیس افر رتم عن رسول الله عَلَيْكُ يوم حنين ... ولقد رأیت النبی عَلَيْكُ علی بغلته البیضاء وان ابا سفیان بن الحسارث آخذ بزمامها (ب) (بخاری شریف، بابقول الله تعلی الله علی بغلته البیضاء وان ابا سفیان بن الحسارث آخذ بزمامها (ب) (بخاری شریف، بابقول الله تعالی ویوم نین اذا مجبتا کم کرتاکم ، ص ۱۲ ، نمبر ۱۳۳۷) اس حدیث میں ہے کہ آپ جنگ خنین میں سفید نچر پرسوار تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ پیدا ہوجائے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

لغت انزاء: نرکوماده پرکودانا۔

[۱۲ اسم] (۱۲) جائز ہے ہدییا دراجازت میں غلام اور بچے کے قول کو قبول کرنا۔

آشری ایسی شہادت جس سے کسی کاحق ثابت ہوتا ہوجس کو معاملات کی شہادت کہتے ہیں اس میں بچے اور غلام کی شہادت مقبول نہیں ہے۔ لیکن مدیدوغیرہ چھوٹی چیز ہے۔ اس میں کسی کاحق ثابت کرنا نہیں ہے بلکہ اسکی خبر دینی ہے کہ میرے آقانے بیہ چیز آپ کے لئے ہدیج بھی ہے۔ اس لئے الی خبر میں ان دونوں کی بات قبول کی جائے گی۔ اور جس کو مدید دی گئ ہے۔ اس کے الیے خبر میں ان دونوں کی بات قبول کی جائے ہوئی ہوئی کے مدید قبول کرے۔ ہے۔ اس کے ایک جائز ہوگا کہ ان کی باتوں پر یقین کر کے مدید قبول کرے۔

اثر میں ہے۔ سالت انسا عن شهادة العبد فقال جائز (ج) (مصنف ابن الی شیخ ۳۲۰ من کان بجیز شهادة العبد بح رابع بم ۲۹۸ ، نمبر ۲۰۲۵ ، نمبر کان عدلا و اجازه شریح و زراره ابن او فی (د) اس سے آگے مدیث میں فیجاء ت امة سو داء ، فقالت قدار ضعت کما فذکرت ذلک للنبی عَلَیْ فاعرض عنی قال فتنحیت فذکرت ذلک له قال و کیف وقد زعمت انها قد ارضعت کما ؟ فنهاه عنها (ه) (بخاری شریف ، باب شهادة الا ماء والعبید ، سس ۲۱۵ ، نمبر ۲۱۵۹) اس مدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ باندی اور غلام کی گواہی مقبول ہے۔

حاشیہ: (الف) عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں حضور عبد ما مور تھے۔لوگوں کوچھوڑ کرہمیں کسی چیز کے ساتھ خاص نہیں کیا گرتین چیز کے ساتھ ہے۔ ہمیں پورا پورا وضو کرنے کا حکم دیا۔اورید کہ ہمیں صدقہ نہ کھا کیں اور نہ گلہ ھے کو گھوڑ کی پر چڑھا کمیں (ب) قبیلہ قیس کے ایک آدمی نے حضرت براء کو پوچھا کیا آپ لوگ جنگ حنین میں بھاگے تھے؟... میں نے حضور گوسفیہ فچر پر سوارد بھا اور حضرت ابوسفیان اس کے لگام کو پکڑے ہوئے تھے۔ (ج) میں نے حضرت انس گوغلام کی گواہی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا جائز ہے (د) حضرت انس گوغلام کی گواہی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا جائز ہے (د) حضرت انس گے نے فرمایا غلام کی گواہی جائز ہے جب وہ عادل ہو۔اور حضرت شرح اور زرارہ ابن او فی نے بھی جائز قرار دیا (ہ) ایک کالی باندی آئی اور کہا میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس حضور کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے اعراض فرمایا۔ رادی فرمایا کیسے ہوگا جب وہ کہتی ہے کہتم دونوں کو دودھ پلایا۔ پس حضور گائے گوغع فرمایا۔

[2 ا ا ٣] (١ ا) ويُقبل في المعاملات قول الفاسق ولايُقبل في اخبار الديانات الا قول

بے کے لئے اثر اور حدیث تو یہی ہے کہ اس کی گواہی مقبول نہیں لیکن چھوٹی چیزوں میں اس کی خبر مقبول ہے۔

رج اثریہے۔عن شریح انبه کان یہ جیز شهادة الصبیان علی السن والموضحة ویتأباهم فیما سوی ذلک (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ،۱۲۴ فی شھادة الصبیان ، جی رابع ،۳۲۳ ، نمبر ۲۱۰۲۹) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ چھوٹی موٹی چیزوں میں اس کی خبر قبول کی جائیگی۔ بیاصل میں شہادت نہیں بلکہ خبر دینی ہے۔

لغت والاذن: کی صورت بیہ ہے کہ بچہ غلام کوخبر دے کہ میرے باپ نے تم کو تجارت کرنے کی اجازت دی ہے۔ یا غلام خبر دے کہ میرے آتا نے تم کو تجارت کرنے کی اجازت دی ہے تو ان کی خبر اس بارے میں مقبول ہے۔ اور اس پڑمل کرتے ہوئے غلام کو تجارت کرنے کی اجازت ہوجائے گی۔

[١١٣] (١١) قبول كياجائے گامعاملات ميں فاسق كاقول اور نہيں قبول كياجائے گاديانات كى خبروں ميں مگر عادل كاقول _

تشری جموٹ بولنے کی وجہ سے فاسق ہوا ہے تب تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ آیت میں اس کی ممانعت ہے۔ ف اجتنبوا السر جس من الاوثان و اجتنبوا قول الزور (ب) (آیت ۳۰ سورة الحج ۲۲) اس آیت میں جموٹ بولنے سے منع فرمایا ہے۔ لیکن اگر فتق کسی اور گناہ کی وجہ سے ہمثلا کسی کا مال کھایا جس کی وجہ سے فاسق ہوا ہے تو معاملات میں اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ حدود اور قصاص میں تو پھر بھی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

ج معاملات کثرت ہے ہوتے رہتے ہیں۔اور ہروقت دیانت داراورعادل آدمی نہیں ملتا اس لئے معاملات میں فاسق کی گواہی قبول کی جاستی ہے۔جیسے بیج ،شراء میں فاسق کی گواہی قبول کی جاستی ہے۔جیسے بیج ،شراء میں فاسق کی گواہی قبول کی جاستی ہے۔ وجلد عمر الله بن عتبة وعمر بکر ق و شبسل بن معبد و نافعا بقذف المغیرة ثم استتا بھم وقال من تاب قبلت شهادته و اجاز عبد الله بن عتبة وعمر بن عبد العزیز وسعید بن جبیر و طاؤس و مجاهد و الشعبی (ج) (بخاری شریف، باب شھادة القاذف والسارق والزائی ، س عبد العزیز وسعید بن جبیر و طاؤس و مجاهد و الشعبی (ج) (بخاری شریف، باب شھادة القاذف والسارق والزائی ، س ۱۲۳۸ نمبر ۲۷۲۸) اس اثر میں ہے کہ حدقذف والا قاسق ہوتا ہے۔ولا تقبلوا لھم شھادة ابدا و او لئک ھم الفاسقون ۱ الا المذین تابوا من بعد ذلک و اصلحوا (د) (آیت ۱۳۸۸ سورة النور) اس آیت میں ہے کہ حدقذف والا فاسق ہے۔اس کے باوجوداس کی گواہی اثر کی بنا پر مقبول ہے تو اور فاستوں کی گواہی بھی مقبول ہوگی۔ اس آیت میں ہے کہ حدقذف والا فاستی ہے۔اس کے باوجوداس کی گواہی اثر کی بنا پر مقبول ہے تو اور فاستوں کی گواہی بھی مقبول ہوگی۔

عاشیہ: (الف) حضرت شرح بیچی گواہی جائز قرار دیتے تھے عمر کے بارے میں اور زخم کے بارے میں اوران کے علاوہ میں جائز قرار نہیں دیتے تھے (ب) بت پرتی کی ناپا کی سے بچواور جھوٹی گواہی دینے سے بچواجی حضرت عمر نے ابو بکرہ اور شبل بن معبداور نافع کو مغیرہ پرتہمت لگانے کی وجہ سے کوڑے لگائے پھران سے کہا کہ تو بہکرو۔ اور پھی فرمایا کہ جوتو بہکر سے گااس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ عبداللہ بن عتبداور عمر بن عبدالعزیز اور سعید بن جبیراور طاؤس اور مجاہداور شعبی نے محدود فی القذف کی گواہی تبول القذف کی گواہی تبول کے سے مگر جوتو بہکر سے اور اصلاح کر بے تو اس کی گواہی قبول کر وہ فاسق ہے۔ مگر جوتو بہکر سے اور اصلاح کر بے تو اس کی گواہی قبول کر وہ ف

العدل [١٨] ٣١١] ولايجوز ان ينظر الرجل من الاجنبية الا الى وجهها وكفَّيها فان

البنة دیانات مثلا چاندگی گواہی بھی بھار پیش آتی ہے۔اس لئے اوپر کی آیت او لیٹک ھے الف اسقون کی وجہ سے ان میں عادل کی گواہی مقبول ہوگی فاسق کی نہیں۔

[۱۸۱۳] (۱۸) اورنہیں جائز ہے کہ مرداجنبی عورت کا دیکھے سوائے اس کے چہرے اور ہتھیلیوں کے۔ پس اگر شہوت سے مامون نہ ہوتو اس کا چہرہ ہمی نہ دیکھے گرضر ورت کی وجہ سے۔

شری چونکہ تھیلی اور چہرے دیکھنے کی ضرورت ہے۔ کیونکہ وہ کام کرے گی جس کی وجہ سے ان دونوں عضووں کو کھولنا پڑے گا اس لئے ان کے کھولنے کی اجازت ہے۔ تاہم اگر چہرہ دیکھنے کی وجہ سے شہوت اجمرنے کا خطرہ ہوتو چہرہ بھی چھپائے رکھے۔ کیونکہ بیتو مجمع محاس ہے۔ اور شہوت اجمرنے کے خطرے کے باوجود چہرہ کھولنے کی شدید ضرورت پڑگئی مثلا گواہی دینے کے لئے آتا ہے یا نکاح کرنے کے لئے ہونے والے شوہرکو چہرہ دکھلانا ہے توالی ضرورت میں شہوت کے خطرے کے باوجود اجنبی کے سامنے چہرہ کھول سکتی ہے۔

وج ستر چھپانے کی وجہ ہے آ یت ہے۔ قبل للمؤمنین یغضوا من ابصار هم ویحفظوا فروجهم ذلک از کی لهم ان الله خبیر بسما یصنعون (الف) (وَیت ۳۰ سورة النور۲۲) اس آیت میں مردول و نیجی نگاه رکھنے کی تاکید کی گئی ہے (۲) دوسری آیت میں عورتوں کو نیجی نگاه رکھنے کی تاکید کی گئی ہے۔ اور یہ بھی حکم دیا کہ اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں۔ البتہ جو مجبوری کے درجے میں ظاہر ہوجائے یعنی شیلی اور چہره اس کی گنجائش ہے۔ آیت یہ ہے۔ وقبل للمومنات یغضضن من ابصار هن ویحفظن فروجهن و لا یبدین زینتهن الا ما ظهر منها ولیضر بن بخمر هن علی جیوبهن و لا یبدین زینتهن الا لبعولتهن (ب) (آیت اس سورة النور۲۲) اس آیت میں ہے کہ عورتیں اپنی نگا ہیں نیجی رکھیں۔ یہ بھی فرمایا کہ سینوں پر کیڑ اڈالاکریں۔

ماتهاور چره ال سيمتنى بين اسك وليل و لا يبدين زينتهن الا ماظهر منها كاتفير حضرت عبدالله بن عبال سيمتنى بين اسك ولا يبدين زينتهن الا ماظهر منها قال مافي الكف والوجه (ج) (سنن لليهتى ، باب عورة المرأة الحرة ، ج ثانى ، في قوله تعالى و لا يبدين زينتهن الا ماظهر منها قال مافي الكف والوجه (ج) (سنن لليهتى ، باب عورة المرأة الحرة ، ح ثاني مصلح الله عمل الله عم

حاشیہ: (الف)مومنوں سے کہوکہ اپنی نگامیں جھائے رکھیں اوراپی شرم گاہوں کی حفاظت کریں۔ بیان کے لئے زیادہ بہتر ہے۔وہ جو کچھ کرتے میں اللہ اس کی خبر رکھتے ہیں (ب) مومنہ عورتوں سے کہئے کہ اپنی نگامیں جھائے رکھیں اوراپی شرمگاہوں کی حفاظت کریں ۔اوراپی زینت کو ظاہر نہ کریں گر جو خود بخو د ظاہر ہو جائے ۔اوراپی نیسنے پر دو پٹہ ڈالیں ۔اوراپی زینت ظاہر نہ کریں مگر شوہر کے لئے (ج) حضرت ابن عباس ٹے ولا یہدین زینتھن الا ماظھر منھا کی تفسیر فرمائی ہتیلی اور چیرہ ۔یعنی بید دونوں کھیارہ سکتے ہیں (د) حضرت اساءِ عورت جب بالغ ہو جائے تو اس کے لئے جائز نہیں ہے اس کے اوراس کے علاوہ نظر آئے ۔اور چیرے اور تھیلی کی طرف اشارہ فرمایا۔

شریف، باب فیما تبدی المرأة من زینتها ، ج۲،ص۲۱۳، نمبر۴۰ ۱۳۰ رسنن للبیه قی ، باب عورة المرأة الحرة ، ج ثانی ص ۳۱۹، نمبر ۳۲۱۸) اس حدیث میں ہے کہ بالغة عورت کو چېره اور تقیلی کے علاوہ ظاہر نہیں کرنی چاہئے۔البتہ چلنے کے لئے پاؤں کھو لنے کی ضرورت ہے اس لئے پاؤں محمول سکتی ہے۔

اور شہوت کا خطرہ ہوتو چہرہ بھی چھپا ہے اس کی دلیل ایک تو او پر کی آیت گزری ۔ قبل للمو منات تغضضن من ابصار هن (۲) اور حدیث میں اس کا اشارہ ہے ۔ قال ابو هریو ق عن النبی علیہ ان الله کتب علی ابن آدم حظه من الزنا ادر ک ذلک لا محالة فزنا المعین النظر و زنا اللسان المنطق و النفس تتمنی و تشتهی و الفرج یصد ق ذلک کله و یکذبه (الف) (بخاری شریف، باب قدر علی ابن آدم حظه من الزنی وغیرہ ، ص ۹۲۲، نمبر ۱۲۲۵، کتاب باب زنا الجوارح دون الفرج ، ص ۹۲۲، نمبر ۱۲۲۵ مسلم شریف، باب قدر علی ابن آدم حظه من الزنی وغیرہ چھپالے لیکن اگر کھو لئے کی القدر) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہر کوشہوت سے دیکنا آئھ کا زنا ہے ۔ اس لئے شہوت کا خطرہ ہوتو چہرہ چھپالے لیکن اگر کھو لئے کی شدید میر مورت ہوتو مجبوری میں اس کے کھو لئے کی گئج اکثر ہے ۔ دو سری حدیث میں بار ہاد کھنے سے منع فرمایا ہے ۔ عن ابس بریدة عن ابیه قبل قبل و سول الله عَلَیٰ لعلی یا علی! لا تتبع النظرة النظرة فان لک الاولی ولیس لک الآخرة (ب) (ابوداؤد شریف، باب مایومریم من غض البصر ، ص ۲۹۹، نمبر ۲۱۹۷)

لغت كف: تهتقيلي ـ

[۳۱۱۹] (۱۹) قاضی کے لئے جائز ہے جب وہ عورت پر حکم لگانا چاہے، اور گواہ کے لئے جائز ہے جب وہ عورت پر گواہی دینا چاہے اس کی چبرے کی طرف دیکھنا، چاہے شہوت ہونے کا اندیشہ ہو۔

تشری قاضی عورت پرکوئی فیصلہ کرنا چاہتا ہے ایسے موقع پراس کے لئے چہرے کود یکھنا جائز ہے چاہے شہوت ہونے کا اندیشہ ہو۔ اس طرح گواہ عورت کے لئے یاعورت کے خلاف گواہ کی دینا چاہتا ہے۔ اور گواہ کی کے وقت بیٹا بیت کرنا چاہتا ہے کہ یہی عورت ہے۔ اوراس کے لئے عورت کا چہرہ دیکھے قوت وقت قضاء کی نیت کرے اور گواہ گواہ کی ادائیگی کی نیت کرے اثبوت کے لئے چہرہ دیکھنے کی نیت نہرے۔ کرے شہوت کے لئے چہرہ دیکھنے کی نیت نہ کرے۔

وج عام حالات میں چبرہ کھولنا جائز تھا۔البتہ شہوت کے باوجود کھولنے کی اجازت مجبوری کے درجے میں تھی اور یہاں فیصلہ کرنے اور گواہی دینے کی مجبوری ہے۔اس لئے کھولنے کی اجازت ہوگی (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ جس عورت کو پیغام نکاح دیا اس عورت کا چبرہ دیکھنا

۔ حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا اللہ نے ابن آ دم پر زنا کا ایک حصہ کھھا ہے اور بیلامحالہ سرز دہوکر رہے گا۔ پس آ کھے کا زناد کھینا ہے، زبان کا زنا بولنا ہے۔ اور دل کا زنائمنی کرنا اورخواہش کرنا ہے۔ اور شرمگاہ ان سمحوں کی تصدیق کرتی ہے یا تکذیب کرتی ہے (ب) آپ نے حضرت علی سے فرمایا بار بارمت دیکھوہ تہارے لئے بہلی نظر حلال ہے دوسری نظر حلال نہیں ہے۔ يشتهى [۲۰ ا ۳] (۲۰) و يجوز للطبيب ان ينظر الى موضع المرض منها [۲۱ ا ۳] (۲۱) وينظر الرجل من الرجل الى جميع بدنه الا مابين سُرَّته الى ركبته.

جائز ہے چاہے ابھی وہ اجبہ ہے۔ حدیث ہے۔ عن ابی هریرة قال کنت عندالنبی عَلَیْ فاتاه رجل فأخبره انه تزوج امرأة من الانصار فقال له رسول الله عَلی انظرت الیها قال فاذهب فانظر الیها فان فی اعین الانصار شیئا (الف) من الانصار فقال له رسول الله عَلی انظرت الیها؟قال لا! قال فاذهب فانظر الیها فان فی اعین الانصار شیئا (الف) (مسلم شریف، باب ندب من اراد نکاح امرأة الی ان ینظر الی وجھے او کفیھا قبل نطبتها ، ص ۲۵۸، نمبر ۱۲۸۷ رابودا و دشریف، باب فی الرجل ینظر الی المرأة وهویر پرتزوجها ، ص ۲۰۹۸، نمبر ۲۰۸۷ رتر ندی شریف، باب ما جاء فی النظر الی المخطوبة ، ص ۲۰۷۰، نمبر ۱۸۸۷) اس حدیث میں ہے کہ مخطوبہ کود کیوسکتا ہے کیونکہ اس میں ضرورت ہے۔ اس پر قباس کرتے ہوئے قاضی اور گواہ د کیوسکتا ہے۔ کیونکہ ان دونوں کو ضرورت ہے جا ہے شہوت کا اندیشہ ہو۔

[۳۱۲۰] (۲۰) طبیب کے لئے جائزہے کہ اس کے مرض کی جگہ دیکھے۔

تشری مثلاسرین میں زخم ہے اب ڈاکٹر کے لئے اس کا آپریشن کرنا ضروری ہے تواس کے لئے جائز ہے کہ اس جگہ کود کھے۔

وج مجوری کی وجه سے ستر دیکھنا جائز ہوجا تا ہے۔ مجبوری کی وجه سے حلت کی وجه بیآ یت ہے۔ قل لااجد فی ما او حی الی محر ما علی طاعم یط عمد ملا ان یکون میتة او دما مسفو حا او لحم خنزیر فانه رجس او فسقا اهل لغیر الله به فمن اضطر غیر باغ و لا عاد فان ربک غفور رحیم (ب) (آیت ۱۳۵۵، سورة الانعام ۲) اس آیت میں مجبوری کیوجه سے مرده کھانے کی اجازت دی گئی۔ ساتھ ہی یہ بھی بتلایا کہ جتنی ضرورت ہواتی ہی حلال ہے اس سے زیادہ استعال کرنا حرام ہے۔ یہاں بھی جتنی جگہ دیکھنے کی ضرورت ہو اتنی جگہ ہی حرام ہے۔

[۳۱۲۱] (۲۱) مردمرد کاد کی سکتا ہے پورابدن سوائے ناف سے اس کے گھٹنے تک۔

آشری مرد کاسترناف سے گھٹے تک ہے اس لئے کسی مرد کے لئے دوسرے مرد کا ناف سے گھٹے تک دیکھنا حرام ہے، باقی بدن دیکھ سکتا ہے کیونکہ وہ سترنہیں ہے۔

وج حدیث میں ہے۔عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال قال رسول الله علیہ اور جا احد کم خادمه عبده او اجیره فلا ینظر الی مادون السرة و فوق الرکبة (5) (ابوداؤوشریف،باب متی یوم الغلام بالصلوة مس ۷۲۰،نبر ۲۹۹۸ عبده او

حاشیہ: (الف) حضرت ابو ہریر ڈفرماتے ہیں کہ حضور کے پاس تھا کہ آپ کے پاس ایک آدمی آیا اور بتایا کہ وہ انصار کی ایک عورت سے شادی کرنا چاہتا ہے۔ تو حضور کے پوچھا کیا اس کودیکھا ہے؟ کہانہیں۔ آپ نے فرمایا جاؤاس کودیکھ اوس کئے کہ انصار کی آنکھوں میں پھھ ہوتا ہے (بآپ گہد دیجئے کہ میری طرف جودتی کی گئی ہے اس میں کھانے کے بارے میں نہیں پاتا ہوں کہ حرام ہے مگریہ کہ مردہ ہویا بہتا ہوا خون ہویا سور کا گشت ہو۔ اس لئے کہ وہ ناپاک ہے یافت ہے۔ اللہ کے علاوہ پر فرم جو مجبور ہوجائے تولذت تلاش کرنے والانہ ہوا ورنہ حدسے زیادہ گزرنے والا ہوتو اللہ معاف کرنے والا ہے (ج) آپ نے فرمایا ۔ بی خادم یعنی غلام یا جیر کی شادی کر ادبے تو ناف کے نیچے سے لیکر گھنٹے کے اوپر تک ندد کیھے۔

[۲۲ ا m] (۲۲) و يجوز للمرأة ان تنظر من الرجل الى ما ينظر اليه الرجل منه m ا m] (m) و ينظر المرأة من المرأة الى ما يجوز للرجل ان ينظر اليه من الرجل m m m m m m m m و ينظر الرجل من امته التى تحل له و زوجته الى فرجها.

سنن بيه مقى، باب عورة الرجل، ج نانى بس ٣٢٣، نمبر ٣٢٣٥ (٢) دوسرى حديث مين بـــــــــــــــــــــــــــــــــــعليا يقول قال رسول الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُمْ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْ

لغت سرة : ناف، ركبة : گھٹا۔

[۳۲۲] (۲۲) اورعورت کے لئے جائز ہے مرد کا اتنا حصد دیکھنا جتنا مردمرد کا دیکھ سکتا ہے۔

تشریکا مردمردکاناف سے کیکر گھنے تک نہیں دیکھ سکتا ہے باقی بدن دیکھ سکتا ہے۔اسی عورت بھی مردکاناف سے کیکر گھنے تک نہیں دیکھ سکتی ہے باقی بدن دیکھ سکتی ہے۔

وج کیونکہ مرداورعورت دونوں کے لئے مردکاستر ناف سے کیکر گھٹے تک ہے باقی بدن ستر نہیں ہے۔ دلیل اوپر کی حدیث ہے۔السر کبة من العودة (دارقطنی ،نمبر ۸۷۸)

[٣١٢٣] (٢٣) عورت دوسري عورت كا تنابدن جتناد كيرسكتا ہے مرد دوسر مردكا۔

شری ایک مرددوسرے مردکاناف ہے کیکر گھنے تک نہیں دیکھ سکتا ہے باقی بدن دیکھ سکتا ہے۔اسی طرح ایک عورت دوسری عورت کا ناف سے کیکر گھنے تک نہیں دیکھ سے ایک برن دیکھ سکتی ہے۔ کیکر گھنے تک نہیں دیکھ سکتی ہے۔کیونکہ پیستر غلیظہ ہے باقی بدن دیکھ سکتی ہے۔

وج وج ایک عورت دوسری عورت کی پیتان دیکھ لے تو شہوت نہیں ابھرتی اس لئے کہ اس کے پاس بھی ہے۔اس لئے ان اعضاء کو دیکھنے ہیں حرج نہیں ۔البتہ ناف سے کیکر گھٹنے تک ستر غلیظہ ہے اس لئے اس کا دیکھنا عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے۔

[۱۲۴۳] (۲۴) وہ باندی جواس کے لئے حلال ہے اس کی اور اپنی بیوی کی شرمگاہ مردد کو سکتا ہے۔

آشری این باندی کی شادی کسی دوسرے سے کروادیا ہوتو اس باندی سے صحبت کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح رضاعی بہن باندی ہوتو اس سے صحبت کرنا حلال نہیں اس لئے فرمایا کہ الیمی باندی جس سے صحبت کرنا حلال ہواس کی شرم گاہ دیکھنا چاہے تو دیکھ سکتا ہے گناہ نہیں ہے۔ اسی طرح بیوی کی شرم گاہ دیکھا چاہے تو دیکھ سکتا ہے گناہ نہیں ہے۔ البتہ تقوی کا تقاضا یہ ہے کہ خواہ مخواہ نددیکھے۔ کیونکہ وہ جگہ شرم کی چیز ہے۔

وج حديث يس دونو ل با تو ل كا ثبوت ب- اخبر نا بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا نبى الله! عور اتنا ما ناتى منها و ما نذر؟ قال احفظ عور تك الا من زوجتك او ما ملكت يمينك (ب) (ترندى شريف، باب ماجاء في حفظ العورة

عاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا گھٹاستر میں سے ہے (ب) میں نے کہایا نبی اللہ اہمارے ستر کے بارے میں کیا کریں اور کیا چھوڑیں؟ آپ (باقی ا گلے صفحہ پر)

[۲۵ ا ۳] (۲۵) وينظر الرجل من ذوات محارمه الى الوجه والرأس والصدر والساقين

البته نه دیکھے تو بہتر ہے۔

وج حدیث میں ہے۔عن عتبة ابن عبد السلمی قال قال رسول الله عَلَیْتُ اذا اتی احد کم اهله فلیستتر و لا یتجر د یجر د العیرین (ب) دوسری روایت میں ہے۔عائشةٌ قالت ما نظرت او مارأیت فرج رسول الله قط (ج) (ابن ماجه شریف، باب التستر عندالجماع، ص ۱۲۵، نمبر ۱۲۲۰ ۱۹۲۲ ارتر مذی شریف، باب ماجاء فی الاستتار عندالجماع، ص ۱۰۲، نمبر ۲۸۰۰ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس کی شرمگاہ نہ دیکھے تو بہتر ہے۔

[۳۱۲۵] (۲۵) آدمی د کیرسکتا ہے اپنی ذی رحم محرم عورتوں کے چہرہ ،سر،سینہ، پنڈلیوں اور بازوؤں کو،اور نہ دیکھے اس کی پیٹھ، پیٹے اور ران کو۔ آشری ا پیٹھ، پیٹے، ران، گھٹناوغیر نہیں دیکھ سکتا۔

وج مرد کے لئے ذی رحم محرم عورت کا گردن سے لیکر گھٹے تک ستر ہاور بیمقام شہوت بھی ہیں اس لئے ان مقامات کونہیں دیھ سکتا، باقی سر، چپرہ، پنڈلی اور سینے کے اوپر جوہنسلی کا حصہ ہوتا ہے وہ دکھ سکتا ہے (۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ ولایب دین زینتھن الا لبعو لتھن او آبائهن او آبائهن او آبائهن او ابناء بعولتھن اور ابناء بعولتھن ابناء بعولتھن اور ابناء بعولتھن اور ابناء بعولتھن اور ابناء بعولتھن ابناء بعولتھن اور ابناء بعولتھن اور ابناء بعولتھن اور ابناء بعولتھن اور ابناء بعولتھن ابناء بعولتھنے ابناء بعولتھن ابناء بعولتھنے ابناء

حاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آگے) نے فرمایا ہیوی اور باندی کے علاوہ اپنی شرمگاہ کو محفوظ رکھو (الف) حضرت عثمان بن مظعون حضور کے پاس آئے فرمایا ہوی اور باندی کے علاوہ اپنی شرمگاہ کو محفوظ رکھو (الف) حضرت عثمان بن مظعون حضور کے پاس آئے فرمایا اللہ انے آپ کوان کے لئے لباس بنایا اور ان کو تہمارے لئے لباس بنایا ۔ حضرت عثمان نے فرمایا میری پورس کی اللہ افرمایا میری پھر کس کی ؟ سے بھی کراہیت ہوتی ہے ۔ حضور نے فرمایا ہیری پیوی میری شرمگاہ دیکھتی ہے اور میں اس کی دیکھتا ہوں ۔ تعجب سے پوچھا آپ کی بیارسول اللہ افرمایا میری پھر کس کی ؟ حضرت عثمان جانے لگے تو آپ نے فرمایا ہی مطلعون بہت شرمیلا ہے پردے دار ہے (ب) آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو ستر چھپائے اور دوگدھے کی طرح بے پردہ نہ ہورج) حضرت عاکشاؤ ماتی ہیں کہ میں نے حضور کی شرمگاہ کو بھی نہیں دیکھا۔

والعضُدين ولا ينظر الى ظهرها وبطنها وفخذها [٢٦ ١٣] (٢٦) ولا بأس بان يمسَّ ماجاز

ملکت ایمانهن (آیت ۳۱ سورة النور۲۴) اس آیت میں ہے کہ تورتیں زینت کے مقام ان ذی رحم محرم کے سامنے ظاہر کرسکتی ہیں۔ زیور پہننے اورزینت کرنے کے اعضاء یہ ہیں۔ ناک، کان، جن میں سراور چہرہ موجود ہے۔ گلے میں ہار پہنتی ہیں۔ جن میں سینہ کے اوپر کی ہٹنے اورزینت کرنے کے اعضاء یہ ہیں۔ اس لئے بیا عضاء مقام زینت ہیں۔ آیت کی بنیاو ہڑی یعنی ہنسلی آئی۔ پیڈی میں پازیب اور بازومیں بازو بنداور تھیلی میں چوڑی پہنتی ہیں۔ اس لئے بیا عضاء مقام زینت ہیں۔ آیت کی بنیاو پر بیا عضاء ذی رحم محرم کے سامنے کھول سکتی ہیں اور ان کودکھلا سکتی ہیں۔ پیٹے، بیٹ، ران، سینہ کا وہ حصہ جس پر بیتان ہے بیاس کے اردگرد کا حصاس پرکوئی زیور نہیں پہنتی اس لئے آیت کی بنیاو پر ان اعضاء کو کھولنا یا درام ہے (۲) بیاعضاء دیکھنے سے شہوت انجرتی ہاں لئے گئی اس لئے آیت کی بنیاو پر ان اعضاء کو کھولنا یا درام ہے (۲) بیاعضاء دیکھنے سے شہوت انجرتی ہاں لئے کہ تاکید کھی ان کا دیکھنا جائز نہیں ہوگا (۳) ذی رحم محرم عورتیں مردوں کے ساتھ ہروقت کا م کرتی ہیں اس لئے سر، بازو، پنڈلی پر کپڑ الینے کی تاکید کریں تو کا م کرنے میں حرج ہوگا۔ شریعت نے ان اعضاء کوڈھنے کا تاکیدی تھم نہیں لگایا (۳) اثر میں ہے۔ ان المحسن و المحسین کانا ید حسلان علی اختھما ام کلشوم و ھی تمشط (الف) (مصنف این الی شیۃ، جرائیع، ص۱۲، نہر ۲۵ کے اس ان سے معلوم ہوا کہ دی رحم محرم عورت کا سرادراس پر قیاس کرکے پنڈلی اور بازود کھنا جائز ہے۔

لغت ساق : پیرلی، عضدین : عضد کا تثنیہ ہے بازو، فخذ : ران

[٣١٢٦] (٢٦) كوئى حرج نهيں ہے كہ چھوے اس عضوكوجس كود كيفنا جائز ہے۔

تشری و کی رخم محرم عورتوں کے جن اعضاء کود کیھنا جائز ہے ضرورت پڑنے پران کوچیونا بھی جائز ہے بشر طیکہ شہوت انجرنے کا خطرہ نہ ہو۔

وج سفروغیرہ میں عورتوں کوبس اورٹرین سے اتار نے میں اس کے ہاتھ یااس کے پاؤل پکڑنے کی ضرورت پڑتی ہے اوران کے چھونے میں شہوت اجرنے کا خطرہ کم ہے کیونکہ احترام مانع ہے۔ اس لئے جن اعضاء کود یکھا جائز ہے ان کوچھونا بھی جائز ہے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله علیہ الله علیہ الرجل الجاریة اذا اراد ان یشتریها وینظر الیها مائے اسلام ہے۔ حدث عن ابن عباس کی وخریدتے وقت اس کو ماخلا عور تھا (ب) (سنن لیبھی ، بابعورة الامة ، ج ٹانی ، س ۳۲۲ ، نمبر ۳۲۲۳) اس حدیث میں ہے کہ باندی کوخریدتے وقت اس کو ادھرادھ گھمائے جس سے اشارہ ماتا ہے کہ چھوبھی سکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ حدث نا معتمر عن ابیه ان طلقا کان یذوّ ب امه (ج) مصنف ابن ابی شیبة ، ۵ کا ما قالوا فی الرجل ینظر الی شعرامہ ویفلیھا ، ج رابع ، س۲ ان نمبر ۱۲۵ کا اس اثر سے معلوم ہوا ماں کا گیسو بنا سکتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان اعضاء کوچھوبھی سکتا ہے۔

البنة اگرشهوت كاخطره موتوذى رحم محرم عورتوں كوبھى نہ چھوئے۔

وج حديث يس ب- عن ابى هريرة عن النبى عَالَبُ قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى مدرك ذلك لا محالة فالعينان زنا هما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطأ

حاشیہ : (الف) حضرت حسن اور حضرت حسیس اپنی بہن کلثوم کے پاس آتے اور وہ کنگی کرتی رہتی (ب) آپ نے فر مایا آ دمی باندی کوالٹ بلٹ کر دیکھے اس میں حرج نہیں ہے۔اگراس کوخریدنا چاہے اورستر کے علاوہ اس کے جم کود کیوسکتا ہے (ج) حضرت طلق اپنی مال کا کیسو بنایا کرتے تھے۔ له ان ينظر اليه منها $[27]^{(27)}$ وينظر الرجل من مملوكة غيره الى مايجوز له ان ينظر اليه من ذوات محارمه $[74]^{(27)}$ ولا بأس بان يمسَّ ذلك اذا اراد الشراء وان

والمقلب یہوی ویتمنی ویصدق ذلک الفوج ویکذبه (الف) (مسلم شریف، باب قدرعلی ابن آدم حظمن الزناوغیرہ، ۳۳۳، نمبر ۱۷۵۴/۲۷۵۴ ربخاری شریف، بابزناالجوارح دون الفرح، ص۹۲۲، نمبر ۹۲۲) اس حدیث میں ہے کہ شہوت کے ساتھ پکڑنا بھی زنا کے درج میں ہے اس لئے شہوت ہوتوذی رحم محرم کے ان اعضاء کونہ چھوئے۔

ت مس : حيجونا۔

[۳۱۲۷] دی د کیوسکتا ہے دوسرے کی باندی کا اتنابدن جتناد یکھنا جائز ہے اپنی ذی رحم محرم عورتوں کا۔

تشری دی رخم محرم عورتوں کا ہنسلی کی ہڈی سے کیکر گھنے تک دیکھنا جائز نہیں باقی سر،باز واور پنڈلی دیکھ سکتا ہے اس طرح دوسرے کی باندی کا ہنسلی کی ہڈی سے کیکر گھنے تک دیکھنا جائز نہیں ہے، باقی سر، باز واور پنڈلی دیکھ سکتا ہے۔

وج مملوکہ باہرکام کرنے نکلے گی توہروقت سر پرچا در رکھنا مشکل ہوگا۔اس لئے اس کے لئے گئجائش ہے کہ سر، باز واور پنڈلی کھی رکھ (۲) وہ ذی رخم محرم عورت کی طرح ہوگئی۔البتہ جن اعضاء کو دیکھنا جائز ہے ان کو چھونا جائز نہیں۔ کیونکہ وہاں شہوت کا ملہ ہے (۳) حدیث میں اس کا شہوت ہے۔عن عطاء قال قال رسول الله عَلَيْتُ ان الاحة قد القت فروة رأسها (ب) دوسرے اثر میں ہے۔عن ابر اهیم قال تصلی ام المولد بغیر خمار وان کانت قد بلغت ستین سنة (ج) (مصنف ابن ابی شیبة ،۹۹۲ فی الاحة تصلی بغیر خمار، ح ثانی، ص اہم ، نمبر ۱۲۲۲ کا اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کا سراوراسی پرقیاس کرتے ہوئے باز واور پنڈلی ستر نہیں ہے۔ ثانی، ص اہم ، نمبر ۱۲۲۲ کا دواور پنڈلی ستر نہیں ہے۔ اس اللہ علیہ اللہ علیہ کی اس اللہ علیہ اللہ علیہ کوچھونے میں اگر خریدنے کا ارادہ رکھتا ہوا گرچ شہوت کا اندیشہ ہو۔

آشری کسی باندی کوخریدنے کا ارادہ ہے تو چا ہے چھونے سے شہوت انجر نے کا اندیشہ ہو پھر بھی ان اعضاء کو چھوسکتا ہے جس کے دیکھنے کی اجازت ہے۔ مثلا سر، بازویا پنڈلی دیکھسکتا ہے اور خرید نے کا ارادہ ہوتو ان کو چھو بھی سکتا ہے۔ تاکہ پتا چل جائے کہ باندی کتنی گداز وزم ہے۔

جو باندی مال کے درج میں ہے۔ اس لئے اس ضرورت کے تحت باندی کو چھوکرد کھ سکتا ہے (۲) ایک حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عب ابن عباس قال قال رسول الله علیہ لا باس ان یقلب الرجل الجاریة اذا اراد ان یشتریها و ینظر الیها ما خلاعور تھا (د) (سنن للبہتی ، باب عورة الامة ض ثانی ، ص ۲۲۱ ، نمبر ۳۲۲ سے معلوم ہوا کہ چھوسکتا ہے۔ در کی خرید نے کا ارادہ ہوتو اس کو الٹ پلٹے وقت چھونا بھی ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ چھوسکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضور نے فرمایااللہ نے ابن آ دم پر زنا کا حصد لکھ دیا ہے جو ہونے ہی والا ہے۔ پس دونوں آئھوں کا زناد کیفنا ہے، اور دونوں کا نوں کا زناسنا ہے، اور زبان کا زنا بھت کرتا ہے، اور کا جو ہونے ہی والا ہے۔ پس دونوں آئھوں کا زنا جھت کے اور پاؤں کا زنا چانا ہے، اور دل خواہش کرتا ہے اور تمنا کرتا ہے اور فرج اس کی تصدیق کرتا ہے یا تکذیب کرتا ہے اس کی تصدیق کرتا ہے یا تکذیب کرتا ہے اس کی سے بھر اور ہی ہوچکی ہو(د) حضور کے فرمایا بندی موالٹ بلیٹ کردیکھے اس میں حرج نہیں ہے اگر اس کوخرید ناچا ہتا ہو، اور ستر کے علاوہ دکھے سکتا ہے۔

خاف ان يشتهي [٢٩ ا ٣] (٢٩) والخصيُّ في النظر الى الجنبيَّة كالفحل [٣٠ ا ٣] (٣٠) ولا يجوز للمملوك ان ينظر من سيّدته الا الى مايجوز للاجنبي النظر اليه منها.

نو ف دوسری روایت میں ہے کہ شہوت کا اندیشہ ہوتو با ندی کو چھونا جائز نہیں۔

وج پہلے گزر چکا کہ شہوت کے ساتھ چھونا ہاتھ کازنا ہے والید زناھا البطش (مسلم شریف، نمبر ۲۲۵۷)اس لئے دوسرے کے مال سے زنا کے انداز کا استفادہ جائز نہیں ہوگا۔

[۳۱۲۹] (۲۹) خصی آ دمی اجنبی کی طرف دیکھنے میں مرد کی طرح ہے۔

تشری جوآ دی ممل مرد ہے ضی نہیں ہے جس طرح اجتبیہ کے ستر کود یکھنااس کے لئے حرام ہے اسی طرح جومر دفھی کیا ہوا ہواس کے لئے بھی اجتبیہ کے ستر کود یکھنا حرام ہے۔

وج وراثت، نماز اوردیگراحکام میں ضی آدمی کمل مردی طرح ہے اس لئے اجنبیہ کود کیفے میں بھی مردی طرح ہوگا (۲) پیدائش طور پروہ مردہ ی خوالت مناز اوردیگراحکام میں ضی آدمی کم مردکا ہی تھم ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عباسٌ قال خصاء البھائم مثلة ثم تلا و لامر نھم فیابعد میں اس کا مثلہ کردیا اس لئے ابھی بھی مردکا ہی تھم ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عباسٌ قالوا فی خصاء البھائم مثلة ثم تلا و لامر نھم فیلی خیسون خلق الله (الف) (آیت ۱۱۹ سورة النساء میم مصنف ابن ابی شیبة ، ۸ ما قالوا فی خصاء النجو الدواب، جسادس میں ۲۲۸، نمبر فیلی خصاء النہ میں ہے کہ خصی ایک قسم کا مثلہ ہے۔ اور مثلہ کا حکم اصل مردکا تھم ہوتا ہے۔

لغت الفحل : كمل مرد-

[۳۱۳] (۳۰) غلام کااپنی سیده کااتناہی بدن دیکھنا جائز ہے جتنااس کے بدن کواجنبی مردد کیوسکتا ہے۔

تشری اجنبی آدمی کسی عورت کا صرف چبرہ اور تھیلی دیکھ سکتا ہے۔اسی طرح غلام اپنی سیدہ کا صرف چبرہ اور تھیلی دیکھ سکتا ہے۔باقی بدن اس کے لئے ستر ہے۔

رجی غلام بہرحال اجنبی مرد ہے۔ فروخت ہونے کے بعدوہ بالکل اجنبی بن جائے گا۔ اس لئے غلام ہونے کے زمانے میں بھی اس کا حال اجنبی ساہوگا(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الضحاک انہ کوہ ان ینظر المملوک الی شعر مولاتہ (ب) (مصنف ابن البی شعبہ تعالی شعبہ مولاتہ بین ہے۔ عن ابسر اهیم قال شیبہ ،۲۲۱ ما قالوافی الرجل المملوک لہ ان بری شعرمولاتہ ، جرابع بھی اا ، نمبر ۲۲۷ ان دوسری روایت میں ہے۔ عن ابسر اهیم قال تستر امرأة عن غلامها (ج) (مصنف ابن البی شیبہ ، ما قالوافی الرجل المملوک لہ ان بری شعرمولاته ، جرابع بھی اا ،نمبر ۲۲۷ ان رونوں اثر ول سے معلوم ہوا کہ غلام اپنی سیدہ کے لئے اجنبی کی طرح ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ غلام اپنی سیدہ کے لئے ذی رحم محرم کی طرح ہے۔ لینی ہنسلی کی ہڈی سے کیکر گھٹے تک ستر ہے۔ باقی سر، باز واور پنڈلی اس کے لئے سترنہیں ہے وہ دیکھ سکتا ہے۔

حاشیہ : (الف)حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جانوروں کوخصی کرنامثلہ ہے۔ پھر بیآ یت پڑھی، شیطان ضروران کو تکم دیں گے کہ اللہ کی تخلیق کو بدلیس (ب) حضرت ضحاک فرماتے ہیں کہ غلام اپنی سیدہ کا بال دیکھے میکروہ ہے (ج)ابراہیم نے فرمایا کہ عورت اس کے غلام سے پر دہ کرے۔ [ا ٣ ا ٣] (ا ٣) ويعزل عن امته بغير اذنها [٣ ٢ ٣] (٣ ٢) ولا يعزل عن زوجته الا باذنها.

وج حدیث میں ہے۔عن ابن عباسٌ ان النبی عَلَیْ اِس فاطمة بعبد قد و هبه لها قال و علی فاطمة ثوب اذا قنعت به رأسها لم یبلغ رجلیها و اذاغطت به رجلیها لم یبلغ رأسها فلا رای النبی عَلَیْ الله علیک بأس انما هو ابوک و غلامک (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی العبرینظر الی شعر مولات، س۲۱۳، نمبر ۲۱۱۳) اس حدیث میں ہے کہ باپ یا اپنا فال مبازو، پنڈلی دکھے لیو کوئی بات نہیں ہے۔جس سے معلوم ہوا کہ وہ ذی رحم محرم کی طرح ہوگیا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباسٌ قال لاباس ان ینظر المملوک الی شعر مولاته (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ۳۰ کاما قالوا فی الرجل المملوک الی شعر مولاته (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ۳۰ کاما قالوا فی الرجل المملوک الی شعر مولاته (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ۳۰ کاما قالوا فی الرجل المملوک له ان بری شعر مولاته، تا رائع میں ان بنبر ۱۱ کار ۱۱ کار اس اثر سے معلوم ہوا کہ سے معلوم ہوا کہ بی عضواس کے لئے ستر نہیں ہے۔

[ا۳۱۳](۳) باندی سے عزل کرے بغیراس کی اجازت کے۔

تشری جماع کرتے وقت منی باہر نکال دے اس کوعزل کہتے ہے۔ باندی ہے اس کی اجازت کے بغیرعزل کرسکتا ہے۔

عزل کرسکتا ہے اس کی دلیل پی حدیث ہے۔ سمع جابراً یقول کنا نعزل والقرآن ینزل (ج) (بخاری شریف، باب العزل، ص ۸۲۰، نمبر ۵۲۰۸ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عزل کرنا جائز ہے۔ اور باندی سے اجازت کے بغیرعزل کرے اس کی دلیل بیا شرہ ۱۳۲۰ مسلم شریف، باب حکم العزل، ص ۱۳۲۸ منبر ۱۳۳۰ میں صدیث سے معلوم ہوا کہ عزل کرنا جائز ہے۔ اور باندی سے اجازت کے بغیرعزل کرے اس کی دلیل بیا ثر ہے۔ عن ابن عباس قال تست مو الحرة فی العزل و لا تست مو الامة (د) (مصنف عبد الرزاق، باب تبتا مر الحرة فی العزل و لا تبتا مر الامة ، ج سابع ، ص ۱۳۲۳ میں ۱۳۲۸ مصنف ابن ابی شیبة ، ۹۸، من قال یول عن الامة ویستا مرالحرة ، ج فالث ، ص ۱۹۰۸ میں مار کر میں ۱۹۲۰ اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کر سکتا ہے۔ ویستا مرالحرة ، ج فال نہ کر کے گراس کی اجازت سے۔

وج حدیث میں ہے کہ بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے کیونکہ عزل کرنے میں اس کولذت نہیں ہوگی۔اورلذت حاصل کرنا اس کا ذاتی حق ہے۔حدیث میں ہے۔عن عمر بن الخطاب قال نہی رسول الله عَلَیْ ان یعزل عن الحرة الا باذنها (ه) (ابن ملجہ شریف، باب العزل، ص۲۷ منبر ۱۹۲۸ منداحمر، مندعمر ابن الخطاب، ج اول، ص۵۳ منبر ۲۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے۔اور بیوی کے لئے وطی کاحق ہے اس کی دلیل کمی حدیث کا محرات عمرو بن العاص قال

حاشیہ: (الف) حضور محضرت فاطمہ ﷺ پیس اس غلام کے ساتھ آئے جس کو فاطمہ کے لئے بہد کیا تھا۔ فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ ؓ کے پاس اس غلام کے ساتھ آئے جس کو فاطمہ کے لئے بہد کیا تھا۔ فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ ؓ کے پاس اس غلام ہے سر ڈھنگی تو یا وَن تک نہیں پہنچا اور آئر پاؤں ڈھائی تو سر تک نہیں پہنچا۔ جب حضور ؓ نے اس پر بیٹائی کودیکھا تو فرمایاتم پرحرج نہیں ہے صرف باپ اور تمہارا غلام ہے در آن (ب کھنے میں کوئی حرج نہیں ہے (ج) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ہم لوگ عزل کرتے تھے اور قرآن کریم نازل ہور ہاتھا پھر بھی نہیں روکا (د) حضرت ابن عباس ٹے فرمایا عزل کرنے میں آزاد عورت سے مشورہ لیا جائے گا اور باندی سے مشورہ نہیں لیا جائے گا (ہ) آئے بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا۔

[٣٣ ١ ٣٣] ويكره الاحتكار في اقوات الآدميين والبهائم اذا كان ذلك في بلد يضرُّ

لی رسول البله ﷺ یا عبد الله الم اخبر انک تصوم النهار ... وان لزوجک علیک حقا (الف) (بخاری شریف، باب حق الجسم فی الصوم بس ۲۱۵، نمبر ۱۹۷۵) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ بیوی کو وطی کا حق ہے۔ اس لئے اس کی اجازت کے بغیرعزل نہ کرے بلکہ اگر شو ہر کی خوابش پہلے پوری ہوگی اور بیوی کی خوابش ابھی پوری نہیں ہوئی ہے تو شو ہر بیوی پر برقر اررہے۔ اس کا شوت حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک ؓ ان النبی ﷺ قال اذا غشی الرجل اهله فلیصدقها فان قضی حاجته و لم تقض حاجتها فلا یعجہ لها (ب) (مصنف عبدالرزاق، القول عندالجماع و کیف یضع وضل الجماع ، جسادس بس ۱۹۲۸، ۱۹۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شو ہر کی خوابش پوری ہوگی اور بیوی کی خوابش ابھی پوری نہیں ہوئی ہے تو جلدی نہ کرے، ابھی شو ہراس پر گھہرارہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خوابش پوری کرنااس کا حق ہے اس کے اس کی اجازت کے بغیرعز لنہیں کرسکا۔

نوك بيوى چاہے دوسرے كى باندى مو پھر بھى اس كاحق آزاد عورت كى طرح ہے۔

[۱۳۳۳] (۳۳) مکروه ہے آ دمیوں اور چو پایوں کی غذا کورو کناایسے شہر میں جہاں رو کنااہل شہر کو تکلیف دیتا ہو۔

تشری شہرسے مال خرید خرید کر جمع کرے اور شہر والوں کواس کی ضرورت کے باوجودان کو نہ بیچتا کہ کھانے اور جانور کو کھلانے کی چیزمہنگی ہوجائے ایسا کرنا مکروہ ہے۔ آدمی کے کھانے کی چیز یا جانور کے کھانے کی چیز کے علاوہ کو جمع کر کے رکھنا مکروہ ہے یانہیں اس میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ ؓ کے نزدیک مکروہ نہیں اور امام ابویوسف ؓ فرماتے ہیں کہا گرشہروالوں کواس کی سخت ضرورت ہے تو وہ بھی مکروہ ہے۔

رج حدیث میں احتکار ممنوع ہے۔ ان معمر اقال قال رسول الله علیہ من احتکو فهو خاطئ فقیل لسعید فانک تحتکو ؟ قال سعید ان معمر الذی کان یحدث هذا الحدیث کان یحتکو (ج) (مسلم شریف، باب تح یم الاحتکار فی الاقوات، ٢٦، ص اس نمبر ١٢٦٥/ الروداو دشریف، باب فی النصی عن الحکر ق، ص ١٣٦١، نمبر ١٣٧٧ رتر ندی شریف، باب ماجاء فی الاحتکار، ص ٢٣٥، نمبر ١٢٦٧) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غذا کوروکنا مکروہ ہے۔

آدمی یاجانور کی غذار و کنا مکروہ ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔ قبال ابو داؤ د سیالت احمد ما الحکرۃ؟ قال مافیہ عیش الناس (د) (ابوداؤد شریف، نمبر ۳۲۲۷) دوسری روایت میں ہے کہ حضرت سعید بن مسیّب تھجور کی تھی ، ببول کی پتی اور نیج کا احتکار کرتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ آدمی کے کھانے اور جانور کے کھانے میں احتکار ہے باقی جن چیزوں کے جمع کرنے میں آدمی اور جانور کو نقصان نہیں ہے اس

حاشیہ: (الف)عبداللہ بن عمرو بن العاص ٌفر ماتے ہیں کہ مجھے حضور ؓ نے فر مایا اے عبداللہ! مجھے پتا چلا ہے کہتم دن کوروزہ رکھتے ہو...تمہاری بیوی کاتم پر حق ہے (ب) آپ نے فر مایا بیوی سے جماع کر بے تو اچھ طرح کرے۔ پس اگراپی حاجت پوری ہوگئی اور اس کی حاجت پوری نہیں ہوئی تو بیوی کوجلدی نہ کرائے بلکہ اس کے او پر تھہرار ہے (ج) آپ نے فر مایا جوم ہنگا ہونے کے لئے غلہ روکے وہ غلطی کر رہا ہے۔ حضرت سعید سے پوچھا آپ تواحتکار کرتے ہیں؟ تو حضرت سعید نے فر مایا جن فول سے لوگ رز ارتے ہیں اس کوم ہنگا ہونے معلی جو احتکار کیا ہے؟ فر مایا جن غلوں سے لوگ زندگی گز ارتے ہیں اس کوم ہنگا ہونے کے لئے روکنا احتکار ہے۔

الاحتكار باهله[٣٨ ا ٣](٣٨) ومن احتكر غلّة ضيعته او ما جَلَبَه من بلد آخر فليس بمحتكر [٣٥ ا ٣](٣٥) ولا ينبغي للسلطان ان يُسعّر على الناس.

کا حکار میں کرا ہیت نہیں ہے۔ اثریہ ہے۔ قال ابوداؤد و کان سعید بن المسیب یحتکر النوی و الخبط و البزر (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی النهی عن الحکر قبص ۱۳۲۱، نمبر ۳۲۸۸) اس اثر میں حضرت سعید بن میں بول کی پتی اور غلے کی بیج کا احتکار کرتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان چیزوں کا احتکار کروہ نہیں ہے۔ کھانے کا احتکار مکروہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی اامامة قال نهی رسول الله علیہ ان یحتکر الطعام (ب) (مصنف ابن الی شہیۃ ، ۴۵ فی احتکار الطعام ، جرائع ، ۳۰ منبر ۱۳۸۰ ابن ملجه شریف، باب الحکر قوالحب ، ۳۰ میں ۲۰۳۸ نمبر ۲۱۵۵ رمصنف عبد الرزاق ، ج ثامن ، نمبر ۱۳۸۹)

نوٹ اگرغلہ جمع کرنے میں اہل شہر کو نقصان نہ ہوتو مکروہ نہیں ہے۔اور حدیث میں حضرت معمراس وقت احتکار کرتے جب اس کے جمع کرنے سےلوگوں کو نقصان نہیں ہوتا۔

لخت اقوات: قوة کی جمع ہے غذا، البھائم: بھیمة کی جمع ہے چوپایا، الاحتکار: غلہ کوروک لینااور نہ بیچنا۔

[۳۱۳۴] (۳۴) جس نے روک لیاا پنی زمین کاغلہ یاوہ غلہ جو دوسرے شہرسے لایا تووہ رو کئے والانہیں ہے۔

تشری اینے کھیت میں کافی غلدا گایااس کو گھر میں رو کے رکھااہل شہر کوئییں بیچا۔ یا دوسر سے شہرسے غلہ خرید کرلایااوراس کورو کے رکھا تو بیاحتکار مکروہ نہیں ہے۔

سے ضیعۃ : زمین۔

[٣١٣٥] (٣٥) بادشاه كے لئے مناسب نہيں ہے كہ لوگوں پر بھاؤمتعين كرے۔

تشری کے اپنے کی چیز کا بھاؤمزید بڑھ گیا ہوتو اس کی قیت ہمیشہ کے لئے متعین کردینا مناسب نہیں۔اس سے چیز بیچنے والے کو نقصان ہوگا۔ بیاللّٰد کا نظام ہے کہ کسی چیز کی قیمت بڑھاتے ہیں اور کسی چیز کی قیمت گھٹاتے ہیں۔

عاشیہ: (الف) حضرت سعید بن میں بیٹ بھٹی ، بیول کی پتی اور نئے کا احتکار فرماتے تھے (ب) حضور کھانے کے احتکار کرنے سے منع فرماتے تھے (ج) حضور شہر میں احتکار کرنے سے منع فرماتے تھے (د) ابن طاؤس کے پاس اس کی زمین کا غلہ ہوتا تھا دوسال تک اور تین سال تک ۔ اس کو بیچنے کا ارادہ کرتے اور مہنگا ہونے کا انتظار کرتے ۔

[٣١١] [٣٦] ويكره بيع السلاح في ايام الفتنة [٣٤] (٣٤) و لا بأس ببيع العصير

وج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن انس بن مالک قال قال الناس یا رسول الله غلا السعر فسعر لنا،قال رسول الله علیہ السعر فسعر لنا،قال رسول الله علیہ الله ولیس احد منکم یطالبنی بمظلمة فی دم علیہ ان الله هو المسعر القابض الباسط الرازق وانی لارجو ان القی الله ولیس احد منکم یطالبنی بمظلمة فی دم ولا مال (الف) (ابوداوَدشریف، باب فی التعیر ، س۱۳۲۰، نمبر۱۳۲۵، نمبر۱۳۲۵، نمبر۱۳۲۵، نمبر۱۳۲۵، نمبر۱۳۲۵، نمبر۱۳۲۵، اس عدیث سے معلوم ہوا کہ بادشاہ کے لئے ایک بھاومتعین کردینا مناسب نہیں ہے۔ لئے سعر : بھاومتعین کردینا مناسب نہیں ہے۔ لئے سعر : بھاومتعین کرنا۔

[۳۱۳۷] (۳۲) فتنہ کے زمانے میں ہتھیار کا بیجنا مکروہ ہے۔

تشری جنگ چل رہی ہے ایسے زمانے میں باغی سے، یا حربی سے ہتھیا ربیخ امروہ ہے۔ تاہم جے دیا تو بیج ہوجائے گا۔

روبا اس بتحمیار سے ہم ہی سے جنگ کرے گاتو گویا کہ تحمیار نیج کراپنے پاؤں پر کلہاڑی مارنا ہے۔ اس لئے ان سے بتحمیار بیخیا مکروہ ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمان بن حصین قال نھی رسول الله عَلَیْتُ عن بیع السلاح فی الفتنة (ب) (سنن للبہتی ، باب کراہیۃ نیج العصر ممن یعصر الخمروالسیف ممن یعصی اللہ عزوجل، ج خامس، ص۵۳۵، نمبر ۱۰۵۸، نمبر ۱۰۵۸ اثر میں ہے۔ عن السحسن وابن سیوین انھما کو ھا بیع السلاح فی الفتنة (ج) (مصنف ابن الی شیبة ، ۱۳۱۱ ما یکرہ ان تحمل الی العدوفیت فوی بی ، ج سادس، ص۱۲، نمبر ۲۳۳۵) اس حدیث مرسل اور اثر سے پتا چلاکہ فتنے کے زمانے میں اہل فتنہ سے بتھیار بیخیا مکروہ ہے۔

[٣١٣] (٣٧) كوئى حرج نہيں ہے كه انگور كارس اس آ دمى كے ہاتھ ميں بيچے جس كوجانتا ہوكہ وہ اس كوشراب بنائے گا۔

تشری زید بہ جانتا ہے کہ عمرانگور کے رس کا شراب بنائے گا اس کے باوجوداس کے ہاتھ میں انگور کے رس بیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

وج زید عمر کے ہاتھ میں حلال اور پاک رس نے رہا ہے جس کے دوم صرف ہیں۔ ایک رس کو پینا اور دومرارس سے شراب بنانا۔ اب پینے کے بجائے شراب بنائے بیع کی غلطی ہیں ہے وہ تو حلال رس نے رہا ہے۔ اس لئے حلال رس نیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے جائز ہے۔ اس لئے حلال رس نیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے جائز ہے (۲) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ اخبون اصعم قال قلت لا یوب ابیع السلعة بھا العیب ممن اعلم انه یدلس و بھا ذلک العیب ؟ قال فما تو ید ان تبیع الامن الابواد ؟ (د) (مصنف عبدالرزاق، باب نیج السلعة علی من یدسھا، ج فامن، ص ۱۹۲۱ فیمر کے والے سے بھی نے دیا تو فیمر کے والے سے بھی نے دیا تو کہ کر لیس کرنے والے سے بھی نے دیا تو

حاشیہ: (الف) اوگوں نے کہایار سول اللہ! مہزگائی ہوگئی ہے اس لئے بھاؤ متعین فرماد یہے ۔ آپ نے فرمایا اللہ بھاؤ متعین کرنے والا ہے، وہی مہزگا کرتا ہے اور ستاکرتا ہے۔ اور روزی دینے والا ہے۔ اور میں امید کرتا ہوں اللہ سے اس حال میں ملاقات کروں کہتم میں سے کسی کا نہ نون کے بارے میں ظلم کا مطالبہ ہواور نہ مال کے بارے میں (ب) حضور نے فتنہ کے وقت ہتھیار کے بیچنے سے منع فرمایا (ج) حضرت حسن اور ابن سیرین نے فتنہ کے وقت ہتھیار نیچنے کو کمروہ قرار دیا (د) محضرت معمر نے فرمایا کہ میں حضرت ابوب سے کہا جس سامان میں عیب ہے کیا میں ایسے آدی سے بچ سکتا ہوں جس کے بارے میں معلوم ہے کہ وہ اس عیب کے ساتھ تدلیس کرے گا؟ فرمایا کیا جا ہے ہو کہ تم نیک لوگوں ہی سے بیچو گے؟

ممن يعلم انه يتَّخذه خمرا.

کوئی حرج نہیں ہے۔اسی طرح انگور کارس شراب بنانے والے سے بیچا تو کوئی حرج نہیں ہے۔

تاہم گناہ میں معاونت ہے اس لئے اس سے نہ بیچے تواجیھا ہے۔

وج حدیث میں ہے کہ ایسے آومی کی معاونت کرنے میں گناہ ہوگا۔ حدیث بیہ ہے۔ عن انس بن مالک قال لعن رسول الله علیہ ف فی المحمو عشرة عاصرها معتصرها وشاربها و حاملها و المحمولة اليه و ساقيها و بائعها و آکل ثمنها و المشتری لها والسمشتوا قله (الف) (ترندی شریف، باب انھی ان یخذ الخرخلام ۲۳۹، نمبر ۱۲۹۵/ ابن ماجیشریف، باب لعنت الخرعلی عشرة اوجہ، ص ۹۸۹، نمبر ۳۳۸) اس حدیث میں شراب بنانے والے اور پینے والے پر لعنت کی گئی ہے۔ ساتھ ہی اس کی مدد کرنے والے پر بھی لعنت کی گئی ہے۔ ساتھ ہی اس کی مدد کرنے والے پر بھی لعنت کی گئی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ مدد کرنے والے پر بچھ نہ بچھ گناہ ہوگا۔ اس لئے ایسے لوگوں سے انگور کارس نیچنے سے احتر از کرے۔

اصول گناه کی چیز میں دور سے مدد کر ہے تو جائز ہوگا البتہ مدد کے مطابق گناه گار ہوگا۔

لغت العصير ِ رس، شيرهُ الكور-



حاشیہ: (الف) حضور کے شراب کے بارے میں دی آ دمیوں پرلعنت کی، نچوڑنے والے پر،جس کے لئے نچوڑا ہے اس پر، پینے والے پر،اس کے اٹھانے والے پر،جس کے لئے اٹھایا ہے اس پر، اس کے خرید نے والے پر اورجس کے لئے اٹھایا ہے اس پر، اس کے خرید نے والے پر اورجس کے لئے خریدا اس پر لعنت ہے۔

﴿ كتاب الوصايا ﴾

[١٣٨] [١) الوصية غير واجبة وهي مستحبة.

﴿ كتاب الوصايا ﴾

ضروری نوف وصایا وصیت کی جمع ہے۔ موت کے وقت کی کے لئے مال کی وصیت کرتے ہیں اس کو وصیت کہتے ہیں۔ اس کی ولیل ہے آیت ہے۔ فان کانوا اکثر من ذلک فہم شرکاء فی الثلث من بعد وصیة یو صی بھا او دین غیر مضار وصیة من الله والله علیم حکیم (الف) (آیت ۱۱، سورة النماء ۲۲) اس آیت میں ہے کہ دین اور وصیت کی اوائی کی کے بعد وراثت تقیم کی جائے گی۔ دوسری آیت میں ہے۔ کتب علیم میں ہے۔ کتب علیم اذا حضر احد کم الموت ان توک خیرا الوصیة للوالدین والاقربین بالمعروف حقا علی المتقین (ب)(۲)(آیت ۱۸، سورة البقرة ۲۲)(۲) صدیث میں ہے۔ عن عامر بن سعد عن ابیه قال موضت فعادنی علی المتقین (ب)(۲)(آیت ۱۸، سورة البقرة ۲۲)(۲) صدیث میں ہے۔ عن عامر بن سعد عن ابیه قال موضت فعادنی النبی عَلَیْ فقلت یا رسول الله ادع الله ان لایو دنی علی عقبی قال لعل الله یو فعک وینفع بک ناسا فقلت ارید ان اوصی وانما لی ابنة فقلت اوصی بالنصف؟ قال النصف کثیر! قلت فالثلث؟ قال الثلث والثلث کثیر او کبیر قال واوصی الناس بالثلث فجاز ذلک لھم (ج)(بخاری شریف، باب الوصیة باللث بس ۱۸۳۸ بنبر ۲۸۳ میم شریف، باب الوصیة باللث بس ۱۸۳۸ بنبر ۲۸۳ میم شریف، باب الوصیة باللث بس ۲۸ بنبر ۲۸۳ الاار ایوداؤ و شریف، باب ماجاء فیما یجوز للموصی فی مالہ ۳۵ سی بنبر ۲۸ الله کا ایک مدیث سے وصیت کا پاچالا اور رہے بھی پاکھ کیا کہ ایک مالی کا ایک ہین تھوں وصیت کرے اس سے زیادہ نہیں۔

[۳۱۳۸](۱)وصيت واجبنهيں ہےوہمستحب ہے۔

تشری بعض لوگ فرماتے ہیں کہ وصیت کرناواجب ہے۔ اس کے مصنف نے فرمایا کہ وصیت کرنامستحب ہے۔ جب تک بیآیت نازم نہیں ہوئی تھی کہ کس وارث کو کتنا ملے گا اس وقت تک ورث کے لئے وصیت کرناواجب تھا۔ او پر کی آیت میں کتب علیکم اذا حضر احد کم المموت ان ترک ان خیرا اللوصیة للوالدین والا قربین بالمعروف حقا علی المتقین (آیت ۱۸۰ سورة البقرة ۲) میں ذکر کیا گیا ہے کہ موت کے وقت وارثین کے علاوہ دوسروں کے گیا ہے کہ موت کے وقت وارثین کے علاوہ دوسروں کے لئے وصیت کرنا ضروری ہے۔ لیکن جب آیت میراث نازل ہوگئی تو وارثین کے علاوہ دوسروں کے لئے وصیت کرنامستحب رہ گیا۔

حاشیہ: (الف) پس اگراس سے زیادہ وارث ہوں تو وہ تہائی میں شریک ہوں گے وصیت کے بعد یادین ادا کرنے کے بعد بیاللہ کی جانب سے وصیت ہے۔اللہ جانے والاحکمت والا ہے (ب) تم پر فرض کیا کہ جبتم میں سے کسی کوموت آئے تواگر مال چھوڑا تو وصیت کرنا ہے والدین کے لئے اور رشتہ داروں کے لئے معروف کے ساتھ متقین پر حق ہے (ج) حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں بیار ہوا تو حضور نے میری عیادت کی تو میں نے کہایار سول اللہ! دعا فرمائے کہ جھے پیچھے نہ لوٹائے ۔تو فرمایا ہوسکتا ہے کہ اللہ تم کو بلند کرے اور پھو گوں کو تم سے نفع دے میں نے کہا میں وصیت کرنا چاہتا ہوں کیونکہ جھے ایک بی بیٹی ہے۔ میں نے کہا میں آدھے مال کی وصیت کرے اور بیان کے لئے وصیت کرتا ہوں ۔فرمایا آدھا تو بہت زیادہ ہے۔ میں نے کہا تو تہائی ۔فرمایا تہائی زیادہ ہے۔چلوتہائی ٹھیک ہے،فرمایا لوگ تہائی کی وصیت کرے اور بیان کے لئے وائن ہے۔

[٢ ٣ ١ ٣] (٢) ولا تجوز الوصية للوارث الا ان يُجيزها الورثة.

ور ارثین کوتو حصد ل ہی جائے گا۔ اب دوسر بوگوں کو وصیت کر کے مال کا ہدید دینا ہے۔ اور ہدید دینا مستحب ہاس لئے وصیت بھی مستحب ہوگی (۲) عدیث میں ہے کہ حضور نے وصیت نہیں کی۔ اگر وصیت کرنا واجب ہوتا تو آپ ضرور کرتے۔ اس ہمعلوم ہوا کہ وصیت کرنا مستحب ہے۔ حدیث ہیں ہے کہ حضور نے وصیت نہیں کی۔ اگر وصیت کرنا مستحب ہے۔ حدیث ہیں ہے۔ سالت عبد اللہ بن ابی او فی اوصی النبی علی فقال الا! فقلت کیف کتب علی الناس الموصیة او امر و ابھا ؟ قال اوصی بکتاب الله (الف) (بخاری شریف، باب مرض النبی ایسی ووفات میں ۲۲۲، نمبر ۲۸۳۷، نمبر ۲۸۹۵ ابن باجب مرض النبی الیسی ووفات میں ۲۳۵ میں در ۲۸ سے معلوم ہوا کہ وصل اللہ اللہ اللہ بی مستحب ہوگا۔ وصیت کی مال کی وصیت نہیں گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ وصیت واجب نہیں ہے حدیث ہیں وصیت کو صدیث ہیں وصیت کو صدیث ہیں ہے۔ اس لئے وصیت کرنا بھی مستحب ہوگا۔ حدیث ہیں ہے۔ عدن ابسی هوریر ۃ قال قال رسول اللہ علی اللہ تصدق علیکم عند و فاتکم بثلث امو الکم زیادۃ لکم فی اعمالکم (ب) کرنا مستحب ہاں لئے وصیت کرنا ہی مستحب ہوگا۔ دریا مستحب ہوگا۔ کرنا مستحب ہاں لئے وصیت کرنا ہو مستحب ہوگا۔ کرنا مستحب ہاں لئے وصیت کی مستحب ہوگا۔

ا گرکسی کا قرض ہویاکسی کی امانت ہوجن کا اداکر ناضروری ہوتو اس کی وصیت کرنا واجب ہے۔

وج حدیث میں اس کی تاکیر ہے۔ عن عبد الله یعنی ابن عمر عن رسول الله علی الله علی الله علی اس کی تاکیر ہے۔ عن عبد الله یعنی ابن عمر عن رسول الله علی الله الله علی الله الله علی الله الله علی علی علی الله علی الله علی علی علی الله علی علی الله علی ا

[۳۱۳۹](۲)وارث کے لئے وصیت جائز نہیں ہے گرید کہ ورشاس کی اجازت دے۔

تشری شروع اسلام میں وارثین کے لئے وصیت واجب تھا بعد میں قرآن نے سب حصے داروں کا حصہ متعین کردیا تو اب وہ منسوخ ہوگیا۔ اب وارثین کے لئے وصیت کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس میں بعض وارث کوزیادہ ملے گا۔ اور بعض حقد ارکوکم ، ہاں! باقی ورثہ اس وصیت کونا فذ کرنے کی اجازت دیتونا فذکر دی جائے گی۔

وج پہلے وارثین کے لئے وصیت کرناواجب تھااس کی دلیل ہے آیت ہے۔ کتب علیکم اذا حضر احد کم الموت ان توک خیرا

حاشیہ: (الف) میں نے عبداللہ بن ابی اوفی سے بوچھا کیا حضور کنے وصیت کی تھی؟ فرمایا نہیں۔ میں نے کہا لوگوں پر وصیت کیسے فرض کی گئی یا اس کا تھم دیا گیا؟ فرمایا کتاب اللہ کو پکڑے رہنے کی وصیت کی (ب) آپ نے فرمایا اللہ نے تم پر صدفتہ کیا ہے تمہاری وفات کے وقت تبہارے ہائی مال کا تبہارے اعمال میں زیادتی کے لئے (ج) آپ نے فرمایا کسی آدمی کے قل کے بارے میں وصیت کھنی ہوتو دورات بھی نہیں گزرنی چاہئے کہ اس کے پاس وصیت کھی ہوئی جونی چاہئے۔

[٠ ٢ ١ ٣] (٣) و لا تجوز بمازاد على الثلث.

الوصیة للوالدین والاقربین بالمعروف حقا علی المتقین (الف) (آیت ۱۸، سورة البقرة ۲) اوراب بیمنسوخ بهوگیااس کی در لیل بیمدیث ہے۔عن ابن عباس قال کان المال للولد و کانت الوصیة للوالدین فنسخ الله من ذلک ما احب فجعل للذکور مثل حظ الانثیین (ب) (بخاری شریف، باب لاوصیة لوارث، ۱۸۳۳ منبر ۲۷۳۷) اس مدیث میں ہے کہ وارثین کے لئے وصیت کرنا اب منسوخ بهوگیا (۲) دوسری مدیث میں ہے۔سمعت اب امامة قال سمعت رسول الله علیہ الله قد اعطی کل ذی حق حقه فلا و صیة لوارث (ج) (ابوداؤدشریف، باب ماجاء فی الوصیة للوارث، ۲۸۰ مرتر مذی شریف، باب ماجاء لئی الوصیة لوارث، ۲۸۰ مرتر مذی شریف، باب ماجاء لئی الوصیة لوارث، ۲۸۰ مرتر مذی شریف، باب ماجاء لئی الوصیة لوارث، ۲۸۰ مرتر مذی شریف، باب ماجاء لئی الوصیة لوارث، ۲۸۰ مرتر مذی شریف، باب ماجاء لئی الوصیة لوارث، ۲۸۰ مرتر مذی شریف، باب ماجاء لئی الوصیة لوارث، ۲۸۰ میں میں سے۔

البته اگروارث اجازت و بتواس کی اجازت سے سی وارث کے لئے وصیت نافذ کردی جائے گی۔

وج سب کی اجازت ہوگئ تو گویا کرسب نے اپنا اپنا حصد ایک وارث کو اپنی اپنی مرضی سے دے دیا۔ اس لئے اس کی گنجائش ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عبد اس قال قال دسول الله عَلَیْتُ لا یجوز لوادث و صیة الا ان یشاء الور ثة (و) دار قطنی، کتاب الوصایا، جرابع میں ۸۲، نمبر ۲۲۵۳ مصنف ابن ابی شیبة ، اما جاء فی الوصیة للوارث، جسادس، ۲۰۹ منبر ۲۰۹۱) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ باقی وارثین اجازت دے تو وارث کے لئے وصیت نافذ کر دی جائے گی۔

[۱۹۴۰] (۳) تهائی سے زیادہ کی وصیت جائز نہیں۔

تشری میت دارث کے علاوہ کے لئے وصیت کرنا چاہے توا پنے تہائی مال تک وصیت کرسکتا ہے۔اس سے زیادہ کی وصیت کر بے تو وہ وارثین کی اجازت کے بغیر نافذنہیں ہوگی۔ کیونکہ دو تہائی مال وارثین کاحق ہوگیا۔

وج اوپر حدیث میں گزرگیا۔ عن عامر بن سعد عن ابیه قال مرضت فعادنی النبی عَلَیْ ... قلت فالثلث قال الثلث و الشلث کثیر او کبیر قبال واوصی الناس بالثلث فجاز ذلک لهم (ه) (بخاری شریف، باب الوصیة بالثلث، مسم ۱۸۲۸ بنبر ۱۸۲۸ میم ۲۷ مسلم شریف، باب الوصیة بالثلث ، مسم ۱۸۲۸ مسلم شریف، باب الوصیة بالثلث ، مسم ۱۸۲۸ اس حدیث سے معلوم ہوا که ثلث سے زیادہ وصیت نه کرے۔ کیونکہ وہ ورشکا حق ہے (۲) اس اثر میں اس کی پوری وضاحت ہے۔ عن ابن عبالله قال لو غض الناس الی الربع لان رسول الله عَلَیْ قال الشلث والثلث کثیر (و) (بخای شریف، باب الوصیة بالثلث ، مس ۱۹۵۰ منبر ۲۵ میم الناس بجرشریف، باب الوصیة بالثلث ، مس ۱۹۵۰ منبر ۱۳۵۰ میں الشلث والثلث کثیر (و) (بخای شریف، باب الوصیة بالثلث ، مس ۱۹۵۰ منبر ۱۳۵۰ میں ۱۸۳۰ میں ۱۸۳۰ میں ۱۹۵۰ میل ۱۹۵۰

حاشیہ: (الف) تم میں سے کسی کوموت آئے تو اللہ نے تم پر فرض کیا ہے کہ اگر مال چھوڑا ہوتو والدین اور رشتہ داروں کے لئے معروف کے ساتھ وصیت کرے۔ یہ متعین پر حق ہے (ب) حضرت ابن عباس نے فرمایا مال اولا دکا تھا اور وصیت والدین کے لئے تو اللہ نے اس کومنسوخ کیا اور کردیا مرد کو عورت کا دو گئا۔ (ج) آپ نے فرمایا اللہ نے ہرایک حق والے کوحق دیا ہیں وارث کے لئے وصیت نہیں ہے (د) آپ نے فرمایا وارث کے لئے وصیت جائز نہیں ہے مگر دوسرے ورشہ چاہیں تو جائز ہوگی (ہ) حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں بیمار ہوا تو حضور میری عیادت کے لئے تشریف لائے ... میں نے کہا تہائی وصیت کروں؟ فرمایا تہائی ٹھیک ہے تا ہم سے کھی زیادہ۔ پس لوگوں کو تہائی وصیت کر بی تو جائز ہو (و) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اگر لوگ چوتھائی تک وصیت کرین تو بھی ٹھیک ہے اس لئے کہ حضور نے تہائی کو زیادہ کہا ہے۔

[ا $^{\alpha}$ ا $^{\alpha}$]($^{\alpha}$) و لا تـجوز الوصية للقاتل $^{\alpha}$ ا $^{\alpha}$]($^{\alpha}$) ويجوز ان يُوصى المسلم للكافر والكافر للمسلم $^{\alpha}$ ا $^{\alpha}$]($^{\alpha}$) وقبول الوصية بعد الموت فان قَبِلها الموصلى له في حال

ا ۲۷۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چوتھائی مال وصیت کرے تو زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ حضور ؓ نے تہائی کوزیادہ مال بتایا ہے۔

[۱۹۱۳] (۲) قاتل کے لئے وصیت جائز نہیں۔

کے لئے وصیت کی۔

تشری کو درا ثت کے لئے قبل کیا ہے تو اس کے لئے وصیت کرنا جائز نہیں۔اورا گرمیت نے وصیت کیا تھا اوراسی آ دمی نے میت کو قبل کر دیا تو وہ وصیت باطل ہوجائے گی۔

وج حدیث میں ہے۔ عن الی علی بن ابی طالب قال رسول الله عَلَیْ لیس لقاتل و صیة (الف) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی هویو و عن النبی عَلَیْ فی النبی عَلَیْ قال لیس لقاتل میراث (ب) (دار قطنی فی الاقطة والاحکام وغیرذ لک، حرالع، ص۱۵۲، نمبر ۴۵۲ میراث ہے۔ معلوم ہوا کہ قاتل کے لئے وصیت نہیں ہے۔ اور نہ قاتل کے لئے میراث ہے۔

[٣١٣٢] (۵) اور جائز ہے سلمان کا فرکے لئے وصیت کرے اور کا فرمسلمان کے لئے۔

تشری کا فرمسلمان کا اورمسلمان کا فرکاوار پنہیں بن سکتالیکن ایک دوسرے کے لئے وصیت کرے تو جائز ہے۔

تنفعلوا الی اولیاء کم معروفا کان ذلک فی الکتاب مسطورا (ج) (آیت ۲ ، سورة الاتزاب ۳۳) اس آیت میں الاان تفعلوا الی اولیاء کم معروفا کان ذلک فی الکتاب مسطورا (ج) (آیت ۲ ، سورة الاتزاب ۳۳) اس آیت میں الاان تفعلوا الی اولیاء کم معروفا سے اشارہ ہے کہ اولیاء اور خاندان والے کا فرجمی ہوں تو ان کے ساتھ احسان کا معاملہ کرسکتا ہے۔ اور وصیت کرنا ایک قتم کا احسان کرنا ہے۔ اس لئے وصیت بھی کرسکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ ان صفیة او صت لقر ابنة لها یهو دی (د) (مصنف ابن الی شیبة ۱۲ فی الوصیة للی من را ما جائزة، ج سادس، ص۳۱، نمبر ۲۵ میں سنن للیہ تی ، باب الوصیة للکفار، ج سادس، ص ۴۵۹، نمبر ۱۲۵۵ فی الوصیة للی من را ما جائزة ، ج سادس، ص۳۱، نمبر ۲۵ میں سنن للیہ تی ، باب الوصیة للکفار، ج سادس، ص ۴۵۹، نمبر ۱۲۵۵ کے لئے وصیت کرسکتا ہے تو کفار بھی مسلمان کے لئے وصیت کرسکتا ہے تو کفار بھی مسلمان کے لئے وصیت کرسکتا ہوں کہ سادس، سنن لیکھو دی واست کرسکتا ہوں کہ سادس، سادن کے لئے وصیت کرسکتا ہوں کر سکتے ہیں۔

[۳۱۴۳] (۲) وصیت قبول کرنے کا اعتبار موت کے بعد ہے، پس اگر موصی لہنے زندگی میں قبول کیایا اس کورد کیا تو یہ باطل ہے۔

وصیت کرنے والے کوموصی اور جس کے لئے وصیت کی اس کوموصی لہ اور جس مال کی وصیت کی اس کوموصی ہا ور جس سے وصیت نافذ

کرنے کے لئے کہا اس کو وصی کہتے ہیں۔ مثلا زید نے خالد سے کہا کہ میرے مرنے کے بعد یہ باغ محمود کودے دینا تو زید وصیت کرنے والا

ہا اس لئے یہ موصی ہوا۔ اور خالد وصیت نافذ کرنے والا ہے اس لئے وہ وصی ہوا، اور محمود کے لئے باغ کی وصیت کی اس لئے محمود موصی لہ

عاشیہ: (الف) آپ نے نفر مایا قاتل کے لئے وصیت نہیں ہے (ب) آپ نے فرمایا قاتل کے لئے وراثت نہیں ہے (ج) رشتہ دار اللہ کی کتاب میں بعض بعض

عربہ تر ہے مونین اور مہاجرین سے مگریہ کہتم اپنے اولیاء کے ساتھ معروف کا معاملہ کرو، یہ اللہ کی کتاب میں لکھا ہوا ہے (د) حضرت صفیہ نے اپنے یہودی رشتہ دار

الحيوة او ردّها فذلك باطل $[^{\alpha}]^{\alpha}$ ا $[^{\alpha}]$ ($^{\omega}$) ويُستحب ان يوصى الانسان بدون الثلث.

ہوا،اور باغ کی وصیت کی ہےاس لئے باغ موصی بہموا۔

اصل مسکلہ: موصی کے مرنے کے بعد موصی لہ کے رد کرنے یا قبول کرنے کا اعتبار ہے۔موصی کی زندگی میں رد کیایا قبول کیااس کا اعتبار نہیں ہے۔

وصیت کا مطلب ہم رنے کے بعد موصی لہ کو ما لک بنانا تو جس وقت ما لک بنایا جائے گا یعنی مرنے کے بعد اس وقت تبول یا انکار کا اعتبار ہوگا؟ (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان ابسن ابسی رہیعة ہمت الی عمر بن المخطاب الرجل یوصی بوصیة ثم یوصی باخری قال الملکھما آخر ھما (الف) (مصنف ابن البی فییت سالرجل یوصی بالوصیة ثم یوصی باخری قال الملکھما آخر ھما (الف) (مصنف ابن البی فییت سالرجل یوصی بالوصیة ثم یوصی باخری بعدها، جسادر سی سالا بمبر ۲۵ کے سالات سے معلوم ہوا کہ بعد کی وصیت کا اعتبار ہے پہلی وصیت ساقط ہوجائے گی (۳) اثر میں ہے کہ میت کی زندگی میں ورشزیادہ وصیت کرنے کی اجازت و پھر مرنے کے بعد ورشزیادہ وصیت کرنے کی اجازت و پھر مرنے کے بعد ورشزیادہ وصیت کرنے کی اجازت و پھر مرنے کے بعد ورشزیادہ وصیت کرنے کی اجازت و پھر مرنے کے بعد ورشزیادہ وصیت کرنے کی اجازت سے مرجائے تو وہ ایسا کرسکتا ہے، پھر تہائی سے زیادہ کی وصیت منسوخ ہوجائے گی۔ اثر یہ ہے۔ عسن شریع قسال اذا استافن الرجل ورثته فی الوصیة فاوصی باکثر من الثلث فطیبوا له، فاذا نفضو البدیھم من قبرہ فھم علی رأس امر ھم ان شاء وا اجب ازوا وان شاء والم یجیزو الرب) (مصنف ابن البی شیة ، ۲ فی الرجل یو تو تا ابن الوصیت کر مے کے بعد ردکر نے یا تبول کرنے کا اعتبار ہے (۳) اس صدیث میں اس کا میں اس معرور فقالوا تو فی سی بید شامہ لک قال قلد رددت شلشه علی ولدہ (ج) (سنن کیم بین کیم باب الوصیة للرجل و تبول کر وردہ ، جربادی میں اس ۱۲۹۸ بیم سی معرور واکہ وصی کے مرنے کے بعد قبول کرنے کا حتی ہوتا ہے۔

[۳۱۴۴](۷)مستحب بے کدانسان تہائی سے کم کی وصیت کرے۔

رج حدیث میں فرمایا کہ تہائی مال تو بہت بڑی چیز ہے اس لئے بہتر ہے کہ تہائی مال ہے کم کی وصیت کرے فصوصا غریب ورشہ ہوتو ان کی رعایت پوری کرے (۲) عدیث میں ہے۔ عن عامر بن سعد عن ابیه قال مرضت فعادنی النبی عَلَیْتُ ... ارید ان او صبی وانسما لی ابنة فقلت او صبی بالنصف؟ قال النصف کثیر قلت فالثلث؟ قال الثلث والثلث کثیر او کبیر قال واو صبی

حاشیہ: (الف) ابن ابی رہیمہ نے حضرت عمرٌ کو لکھا آ دمی ایک وصیت کرتا ہے پھر دوسری وصیت کرتا ہے تو کس کا اعتبار ہے۔ حضرت عمرٌ نے فرما یا اخیر والی زیادہ مضبوط ہے (ب) حضرت شرح نے فرما یا ایک آ دمی نے وارث کے بارے میں وصیت کی اجازت ما نگی تو مرنے والے نے تہائی سے زیادہ کی وصیت کردی تو باقی سبھی ورثدراضی ہوگئے۔ پھر جب انہوں نے قبر کی مٹی سے ہاتھ جھاڑا تو وہ اپنے اصل اختیار پر ہوں گے۔ اگر چا ہے تو اجازت دے اور چا ہے تو اجازت نہ دے (ج) جب حضور کم پینے تشریف لائے تو براء بن معرور کے بارے میں پوچھا۔ لوگوں نے کہا انتقال کرگئے ہیں اور آپ کے لئے تہائی کی وصیت کی ہے۔ آپ نے فرما یا بیتہائی ان کے بچوں پر والیس کرتا ہوں۔

 $[A^{\alpha}]^{m}](\Lambda)$ واذااوصلى الى رجل فقبل الوصية فى وجه الموصى وردّها فى غير وجهه فليس بردٍّ وان ردّها فى وجهه فهو ردُّ $[Y^{\alpha}]^{m}](\Lambda)$ والموصلى به يملك بالقبول.

الناس بالغلث فجاز ذلک لهم (الف) (بخاری شریف، باب الوصیة بالثلث ، ۳۸۳ نمبر ۳۲ اور حضرت عبدالله بن عباسٌ کے اثر میں ہے کہ میری تمنا ہے کہ لوگ چوتھائی تک وصیت کیا کریں۔ اثر میہ ہے۔ عن ابن عباسٌ قبال لو غض الناس الی الوبع لان رسول الله عَلَيْتُ قال الغلث، والغلث کثیر (ب) (بخاری شریف، باب الوصیة بالثلث ، ۳۸۳ نمبر ۳۸ ۲۷ ۲۷ ۱۷۲ مسلم شریف، باب الوصیة بالثلث ، ۳۸ ۱۸ ۱۸ ۱۸ ۱۷ ماجا و فیما یجوز للموصی فی مالہ ، ۳۵ منبر ۱۲۸ ۲۸ ۱۷ ماری ماجه شریف، باب ماجا و فیما یجوز للموصی فی مالہ ، ۳۵ منبر ۲۸ ۲۸ ۱۷ ماری ماجه شریف، باب الوصیة بالثلث ، ۳۵ منبر ۲۸ ۲۸ ۱۷ ماری معلوم ہوا کہ تہائی سے کم چوتھائی مال تک وصیت کرنامستی ہے۔

[۳۱۴۵](۸) اگروصیت کی کسی نے کسی کے لئے ۔ پس قبول کی وصیت کو وصیت کرنے والے کے سامنے اور رد کر دیااس کوغا ئبانہ میں تو ردنہیں ہوگی ۔ اور اگر رد کی اس کے سامنے تو رد ہوجائے گی ۔

تشری وصیت کرنے والے نے وصیت کی اور جس کے لئے وصیت کی اس نے اس کے سامنے قبول کرلیا تو وصیت کی ہوگی۔ابا گررد کرنا چاہے تو میت کے سامنے رد کردے یا کم از کم اس کی زندگی میں رد کرنے کی خبر بھجوادے کہ میں اس مال کو قبول نہیں کرتا ہوں تو وصیت رد ہوگی۔ اور مال میت کے ورثہ میں تقسیم ہوجائے گا۔اورا گرمیت کے سامنے رذہیں کی اور نہاس کی زندگی میں خبر بھجوائی بلکہ اس کے مرنے کے بعدر دکی یاس کی زندگی میں رد کی لیکن غائبانہ میں رد کی اور میت کوخبر نہیں بھجوائی تو وصیت رذہیں ہوگی بلکہ وہ مال موصی لہ کی ملیک میں داخل ہوجائیگا۔

رج یہ مسلماس اصول پر ہے کہ موسی لہ کے قبول کرنے کے بعد وصیت کی ہوگئ۔اب اس کوتوڑ نا ہوتو وصیت کرنے والے کے سامنے توڑے یا اس کوخبر بجبوا دے تا کہ زندگی میں اس کواطمینان ہوجائے۔یہ مال میرے پاس واپس آگیا ہے۔اب اس کوکسی اورغریب پرصد قد کر کے دنیا سے جانا ہے۔اور یہ خبر نہیں پہنچی تو وہ یہ اطمینان کر کے جائے گا کہ مال ٹھکا نے پہنچ چکا ہے (۲) جس طرح بیج میں قبول کرنے کے بعد پکی ہوجاتی ہی اب اس کوتوڑ نا ہوتو سامنے آگر توڑے یا اس کی خبر پہنچائے۔

[٣١٨٦] (٩) جس كى وصيت كى جائے وہ ملك ميں آجاتى ہے قبول كرنے ہے۔

تشری وصیت کرنے والے نے وصیت کی اور جس کے لئے وصیت کی اس نے قبول کرلیا تو وصیت کی چیز موصی لہ کی ملکیت میں داخل ہو جائے گی۔اور قبول نہیں کیا تو اس کی ملکیت میں داخل نہیں ہوگی۔

وج حفیہ کے یہاں وصیت بیچ کی طرح ہے۔جس طرح بیچ میں بائع ایجاب کرے پھر مشتری قبول کرے تب مبیع مشتری کی ملکیت میں داخل

حاشیہ: (الف) حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں بیار ہواتو حضور گیری عیادت کے لئے تشریف لائے ... میں نے کہا کہ میں وصیت کرنا چاہتا ہوں۔میری توایک ہی بیٹی ہے۔اس لئے میں آ دھے مال کی وصیت کرتا ہوں فرمایا آ دھاتو بہت ہے۔ میں نے کہا تہائی کا فرمایا تہائی ٹھیک ہے البتہ بی بھی بہت ہے۔وصیت کر سے لوگ تہائی کی توان کے لئے جائز ہے (ب) حضرت ابن عباس فرمایا اگر لوگ چوتھائی تک وصیت کریں تو ٹھیک ہے کیونکہ حضور کے فرمایا کہ تہائی ٹھیک ہے البتہ زیادہ

[$^{\kappa}$ ا $^{\kappa}$] الا في مسئلة واحدة وهي ان يموت الموصى ثم يموت الموطى له قبل

ہوجاتی ہے۔ ای طرح وصیت میں موصی وصیت کرے اور موصی لہ اس کو تبول کرے تب وصیت کی چیز موصی لہ کے ملکیت میں داخل ہوگی۔ اور اگرموصی لہ نے انکار کردیایا اس کو تبریخی اور وہ خاموش رہا تو وصیت کی چیز اس کی ملکیت نہیں ہوگی۔ موصی لہ کے قبول کی ضرورت اس لئے ہے کہ وصیت ایک قتم کا احسان ہے تو ممکن ہے کہ موصی لہ اس احسان کو نہ لینا چا ہتا ہو۔ یا وہ مثلا فقیر نہیں ہے اور موصی صدقے کے مال کی وصیت موصی لہ کے لئے کرنا چا ہتا ہے جس کی وجہ سے موصی لہ اس احسان کو ت میں ہے کہ صدقے کا مال میں نہلوں۔ اس لئے وہ قبول کرے گا تو ملکیت ہوگی ور نہیں (ا) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن الشعبی قال لا و صیة لمیت (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ، الرجل یوصی لرجل ہوسیة فیموت الموصی لہ قبل اموصی ، ج سادس، ص ۱۲۱، نمبر ۲۳۰ کے سام ہوا کہ وصیت کی چیز کو قبول کرنے سے موصی لہ کی ملکیت ہوگی (۲) سے ہے کہ چوم چکا ہے اس کے لئے وصیت کرنا صحیح نہیں ہو ہو کہ وصیت کی چیز کو قبول کرنے سے موصی لہ کی ملکیت ہوگی (۲) سے اثر بھی اس کی دیک وسیت کرنا صحیح نہیں اثر بھی اس کی دیک وسیت کی چیز کو قبول کرنے سے موصی لہ کی ملکیت ہوگی (۲) سے اثر بھی اس کی دیل ہے۔ عن ابن عون قال او صبی الی ابن عم فکر هت ذلک فسألت عمرا فامر نی ان اقبلها قال و کان ابن مسیرین یقبل الموصیة (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۴۵٪ فی قبول الوصیة ، من کان یوسی الی الرجل فیقبل ذلک ، جسادس، میں 17، نمبر ۲۳۰ ابن میں وصیت قبول کی تب وصی بنا۔

فاكدہ امام شافعی اورامام زفر فرماتے ہیں كہ جس طرح وراثت بغیر وارثین كے قبول كے میت كے مرتے ہى اس كى ملكیت میں داخل ہوجاتی ہے۔اسى طرح وصیت كى چیز بغیر موصى لہ كے قبول كئے اس كى ملكیت میں داخل ہوجائے گی۔

وجہ مسّلہ نمبر ۱ کا اثر ہے جوآ گے آرہا ہے۔

[۱۹۴۷](۱۰) مگرایک مسئلے میں وہ یہ کہ وصیت کرنے والا مرے پھر وہ مرے جس کے لئے وصیت کی قبول کرنے سے پہلے تو وصیت کی چیز موصی لہ کے ورثے کی ملکیت میں داخل ہوگی۔

تشریکا وصت کرنے والے نے جس وقت وصیت کی اس وقت جس کے لئے وصیت کی تھی وہ زندہ تھا۔لیکن اس کووصیت کی خبر پہنچنے سے پہلے اور قبول یا رد کرنے سے پہلے موصی لہ کا انتقال ہو گیا اور وصیت کرنے والا زندہ تھا پھر مراتو یہ چیز جس کے لئے وصیت کی تھی اس کے ور ثہ کی ملکیت ہوجائے گی۔

رج اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن علی فی رجل او صبی لرجل فیمات الذی او صبی له قبل ان یأتیه قال هی لور ثة الموصی له (ج) (مصنف ابن الی شیبة، ۴ فی الرجل یوصی فیموت الموصی القبل الموصی، جسادس، ۱۱۳، نمبر ۲۲۵-۳۰ مصنف عبد الرزاق، الرجل یوسی والمقتول والرجل یوسی للرجل فیموت قبله، ج تاسع، ۴۵۰، نمبر ۱۲۴۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وصیت کرنے کے بعد

حاشیہ: (الف) حضرت فعمی نے فرمایامیت کے لئے وصیت نہیں ہے (ب) حضرت ابن عوف نے فرمایا میرے بچاز ادبھائی نے میرے لئے وصیت کی تومیں نے اس کو نالپند کیا۔ پس حضرت عمرؓ سے پوچھا تو جھے کو تکم دیا کہ میں اس کو قبول کروں۔ فرمایا کہ محمد ابن سیرین وصیت کی چیز کو قبول فرمایا کرتے تھے (ج) حضرت علیؓ نے فرمایا کوئی آدمی کسی آدمی کے لئے وصیت کرے۔ پس مال آنے سے پہلے موصی لدمر گیا تو کیا ہوگا؟ فرمایا موصی لدکے در شدکے لئے ہوگا۔ القبول فيدخل الموصلي به في ملك ورثته $[\Lambda^{\alpha} \, \Gamma^{\alpha}]$ (١١) ومن اوصلي الى عبد او كافر او فاسق اخرجهم القاضي من الوصية ونصب غيرهم.

موصی لہ مرگیا تو یہ مال موصی لہ کے ور شکی ملکیت ہوجائے گی (۲) موصی نے وصیت کر دی تو اپنی جانب سے مال موصی لہ کی ملکیت میں داخل کر دی۔ اب موصی لہ زندہ تو تھالیکن خبر نہ ہونے کی وجہ سے قبول یا انکار نہ کر سکا تو ظاہری حال یہی ہے کہ وہ قبول ہی کرے گا۔اس لئے اس کی ملکیت میں داخل شار کر کے اس کے ور شدمیں تقتیم ہوجائے گا۔اس صورت میں موصی لہ کا باضا بطر قبول کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

لغت الموصى : اسم فاعل کاصیغہ ہے وصیت کرنے والا، الموصی لہ : جس کے لئے وصیت کی، الموصی بہ : جس مال کی وصیت کی۔

[۳۱۴۸] (۱۱) کسی نے وصیت کی غلام کو یا کا فر کو یا فاسق کوتو قاضی ان کو وصیت سے نکال دے اور مقر کر دے ان کے علاوہ کو۔

تشری غلام یا کافریا فاسق اس لائق نہیں ہیں کہان کو وسی بنائے اور وصیت کے مال پرنگران بنائے۔ تا ہم موسی نے بنادیا تو قاضی ان لوگوں کو وصی بننے سے نکال دےاوران کی جگہ پر عاقل مسلمان اور عادل آ دمی کو وصی مقرر کرے۔

رج بیمسکداس اثر سے متفرع ہے۔ عن عامر قال الوصی بیمنزلة الوالد واذا اتھیم الوصی عزل او جعل معه غیرہ (الف)

(مصنف ابن البی شیبة ، ۱۲۸ من قال وصیة العبد حیث جعلها ، ج سادس ، ۳۰۸۲۵ ، نمبر ۳۰۸۲۵ مس ف عبدالرزاق ، الوصیة حیث یضعها صاحبها

ووصیة المعتوه ووصیة الرجل ثم یقتل والرجل یوسی بعبده ۔ ج تاسع ، ۹۵ ، نمبر ۱۹۴۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وسی متہم ہوتو قاضی اس کو

بدل دےگا۔ یاس کے ساتھ کسی اور کو بھی مقرر کرےگا تا کہ وصیت کے مال میں خیانت نہ کرسکے۔

اب غلام کا حال تو یہ ہے کہ وہ آقا کی اجازت کے بغیر کوئی کا منہیں کرسکتا ہے اس لئے وہ کسی کا وصی کیسے بنے گا۔ یہاں تک کہ اپنا مال بھی وصیت نہیں کرسکتا تو کسی کا وصی کیسے بنے گا۔ اڑ میں ہے۔ سال طھمان ابن عباس ایو صبی العبد ؟قال لا (ب) (مصنف ابن البی وصیت نہیں کرسکتا تو صبی العبد یوصی کیسے بنے گا۔ اڑ میں محمد منسل محمد عبر الرزاق، الرجل یوصی لامہ وهی ام ولد لا بیہ والذی یوصی لعبد معلیہ میں میں کہ بنیر ۱۲۲۵ کا وصیت نہیں کرسکتا تو وہ دوسرے کا وصی کیسے بنے گا؟

کافرکووصی بنانا بھی می خیخ نہیں ۔ کونکہ وہ مسلمان کا نگران نہیں بن سکتا ۔ آیت میں ہے ۔ یا ایھا الذین آمنو الا تتخذو ا الکافرین اولیاء من دون السمؤ منین اتریدون ان تجعلواا لله علیکم سلطانا مبینا (ج) (آیت ۱۳۴۲، سورة النساء ۴) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ کفار کو دون السمؤ منین اتریک کفاروسی نہیں بن سکتا (۲) اثر میں ہے۔ قال سفیان لایجوز و صیة لاهل الحرب (و) (مصنف

ابن ابی شیبة ، ۹ کالوصیة لاهل الحرب، جسادس، ۹۲۰، نمبر ۳۱۰۲۰ اس اثر سے معلوم ہوا کہ حربی کووسی بنانا جائز نہیں۔

اور فاس کووسی بنانااس لئے صحیح نہیں کہ وہ متہم ہے۔معلوم نہیں وصیت کے مال کوشیح جگہ پرخرچ کرےگایا نہیں۔اور پہلے گزر چکا کہ متہم ہوتو

حاشیہ: (الف) حضرت عامر نے فرمایاوصی والد کے درج میں ہے اگر وصی متہم ہوگیا تو قاضی اس کومعزول کردے یا اس کے ساتھ دوسرے کو ملادے (ب) حضرت طہمان نے حضرت ابن عباس سے بوچھا کیا غلام وصیت کرسکتا ہے؟ فرمایانہیں (ج) اے ایمان والو! مونین کوچھوڑ کر کا فروں کو دوست مت بناؤ کیا جا ہے ہوکہ اللہ کاتم پرواضح دلیل آجائے (د) حضرت سفیان نے فرمایا حربی کے لئے وصیت نہیں ہے۔

[9 1 1 1 1 1 1 1 2 1 2 1 1 2 1 2 1 2

قاضی اس کو بدل دے گا اور اس کی جگہ دوسر بے کو وصی متعین کرے گا۔

[۳۱۴۹] (۱۲) کسی نے وصیت کی اپنے غلام کے لئے اور ور شدمیں بڑے ہیں تو وصیت صحیح نہیں ہوگی۔

شری میت کے در شدمیں بالغ آ دمی موجود ہے پھر بھی اپنے غلام کووسی بنایا توبیاس کووسی بنانا سیحی نہیں ہے۔

وجی اوپرگزرا کہ غلام وصی نہیں بن سکتا۔ اور یہاں تو غلام کو وصی مان لیس تو بالغ آزاد پراس کی گرانی ہوجائے گی اور غلام بالغ آزاد پر نگرانی نہیں ہوجائے گی اور غلام بالغ آزاد پر نگرانی نہیں ہوجائے گی اور غلام ہوئے غلام کو وصی نہیں کر سکتا اس لئے غلام کو وصی بنانا صحیح نہیں ہے۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال الضرار فی الموصیة من الکبار ثم تلی غیر اور گران بنایا۔ اس لئے غلام کو وصی بنانا صحیح نہیں ہے۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال الضرار فی الموصیة من الکبار ثم تلی غیر مصادر و صیة من اللہ (الف) (آیت ۱۲ سورة النساء ۲۲ مصنف ابن البی شیبة ، ۲۲ من کان یوسی ویستخیما، جسادس سے بھی ہڑے کو وصیت کر فی چاہئے چہ جائیکہ غلام کو وصیت کرے۔

نوٹ اگر ور نہ میں صرف چھوٹے بچے ہوں تو غلام کونگران اور وصی بنا سکتا ہے۔ کیونکہ چھوٹا بچہ نگرانی کیسے کرے گا۔ پھراس کی حفاظت کون کرے گا۔اس لئے اس مجبوری کے دور ہونے تک غلام وصی رہ سکتا ہے۔

[۳۱۵۰] (۱۳) کسی نے ایسے آ دمی کووصیت کی جواس کوانجام دینے سے عاجز ہے تو قاضی اس کے ساتھ اس کے علاوہ کوشامل کر دے۔

تشری موصی نے ایسے آدمی کو وصی بنایا جو وصیت کو کما حقد انجام نہیں دے سکتا تو قاضی کسی اچھے آدمی کو اس کے ساتھ شامل کر دے تا کہ وصیت اچھی طرح انجام پاسکے۔

رہ کہا اثر گرز چکا ہے۔ عن عامر قبال الوصی بمنزلة الوالد، واذا اتھم الوصی عزل او جعل معه غیرہ (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ، اہم من قال وصیة العبد حیث جعلھا ، ج سادس، ص۲۲۳، نمبر ۲۲۸ مصنف عبدالرزاق ، الوصیة حیث یضعھا صاجھا الخ ، ج تاسع ، ص ۹۵، نمبر ۱۲۲۸) اس اثر میں ہے کہ وصی متہم ہویا کوئی خامی ہوتو اس کومعزول کردے یا اس کے ساتھ کسی دوسرے کوشائل کردے۔ اس لئے یہال وصیت انجام دینے سے عاجز ہے تو دوسرے کواس کے ساتھ شامل کردے۔ تا کہ موصی کی بات بھی رہ جائے اور وصیت بھی اچھی طرح انجام یا جائے۔

[۱۳۱۵] (۱۴) کسی نے وصیت کی دوآ دمیوں کوتوان میں سے ایک کے لئے جائز نہیں ہے کہ تصرف کرے دوسرے کو چھوڑ کرامام ابو حنیفہ اُور امام حُمَدٌ کے نز دیک۔

عاشیہ : (الف)حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وصیت کرنے میں نقصان دینا گناہ کبیرہ ہے۔ پھرآیت کا ککڑا پڑھاغیر مضار وصیة من اللّٰد (الف)عامر نے فرمایا وصی والد کے درجے میں ہے،اگروصی متبم ہوجائے تو قاضی اس کومعز ول کردے یااس کے ساتھ دوسرے کو کردے۔ دون صاحبه [۵۲ ا 3 [۵۱) الا في شراء كفن الميت وتجهيزه وطعام او لاده الصغار و كسوتهم $[37 \, 1]$ (۱) وردِّ وديعة بعينها وتنفيذ وصية بعينها وعتق عبد بعينه وقضاء

تشری موصی نے دوآ دمیوں کووصیت نافذ کرنے کا وصی بنایا۔ تو ایک آ دمی وصیت نافذ کرنا چاہے تو طرفین کے نزد یک نہیں کرسکتا۔ بلکہ دونوں ملکر کا م انجام دیں گے۔

رونوں کووسی بنایا تو گویا کدموسی نے دونوں کی رائے پراعتاد کیا۔ایک کی رائے پراعتاد نہیں کیا۔اس لئے دونوں ملکرانجام دیں گے(۲)
ایک اثر سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن عمر قال اذا کانت و صیة و عتاقة تحاصوا (الف) (مصنف ابن البی شیبة ۲۲۰ فی الرجل یوسیة فیصا عتاقة ، ج سادس ، ۲۲۳ ، نمبر ۲۲۸ ، نمبر ۳۸۸)اس اثر میں ہے کہ میت نے ایک تہائی مال کی وصیت کی اور ایک فلام کو بھی آزاد کیا اور دونوں ملاکرا یک تہائی سے زیادہ وصیت ہو جاتی ہے تو دونوں کو ھے کر کے ایک تہائی کے اندر تقسیم کی جائے گی۔ پس جس طرح یہاں جھے کئے جائیں گے اسی طرح دوآ دمیوں کو وصیت کی تو دونوں کو حصر کریں اتنظام کا حصہ کر نہیں سکتے تو دونوں کل کرانجام دیں گے۔

فائدہ امام ابویوسف ؓ فرماتے ہیں کہ دنوں کو پورا پورا اختیار ہے۔اس لئے کوئی ایک بھی انجام دے دی قوجائز ہوجائے گا۔

[۳۱۵۲] (۱۵) مگرمیت کے فن خریدنے میں اس کی جبہنر قلفین میں اور چھوٹے بچوں کے کھانے اوراس کے کپڑے میں۔

تشریک میت کے گفن لانے اوراس کی تجہیز و تلفین کرنے کے لئے دوآ دمیوں کووسی بنایا توایک آ دمی بھی گفن خرید کر لاسکتا ہے اور تجہیز و تلفین کر سکتا ہے۔

وج بیکام جلدی کرنے کا ہے۔اور دیر کرنے سے میت پھول پھٹ سکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پڑوں کے لوگ بھی جلدی سے اس کا انتظام کر سکتے ہیں۔اس لئے اس مسئلے میں دونوں وصوں کا جمع ہونا ضروری نہیں ہے۔ایک آ دمی بھی کام انجام دے سکتا ہے۔ یہی حال چھوٹے بچوں کے کھانے اوران کے کپڑوں کا ہے کہ دوآ دمیوں کو وصی بنایا تو ایک آ دمی بھی کھانا اور کپڑ الاسکتا ہے۔ کیونکہ دونوں کے جمع ہونے کا انتظار کریں گے تو بچے بھوک سے مرجائے گایا سردی سے گھر جائے گا۔

اصول دوآ دمیوں کووصی بنایا تو دونوں کوجمع ہونا چاہئے لیکن جہاں جلدی ہویا مجبوری ہوتوا یک وصی بھی کام انجام دےسکتا ہے۔ [۳۱۵۳] (۱۲) خاص امانت کوواپس کرنے کی وصیت اور خاص وصیت کو نافذ کرنے اور متعین غلام کوآ زاد کرنے اور قرض اوا کرنے اور میت کے حقوق میں نالش کرنے کی وصیت میں۔

سرت میں پانچ چیزوں کی وصیت الیں ہے کہ دوآ دمیوں کووسی بنایا توایک آدمی بھی انجام دے سکتا ہے۔ دوسرے کومشورے اور کام میں شریک نہ بھی کرے تب بھی جائز ہوجائے گا۔ اس لئے کہ ان میں سے بعض کام تو وہ ہے کہ اس میں رائے مشورے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ کام متعین ہے جسرف اس کوکر دینا ہے۔ اس لئے کوئی ایک بھی کردے گا تو کافی ہے۔ مثلا متعین امانت کوواپس کرنے کی وصیت دوآ دمیوں کوکی ۔ اب اس

حاشیہ : (ب) حضرت عمر فی فرمایا گروصیت بھی ہواور آ زاد کرنا بھی ہوتو حصہ حصہ کر کے حساب کرو۔

الدين والخصومة في حقوق الميت $[\alpha \gamma](\Delta 1)$ ومن اوصلى لرجل بثلث ماله وللأخر

میں مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ یمرف امانت والے کو واپس کر دینا ہے اس لئے کوئی ایک وصی بھی کر دے گا تو ہو جائے گا۔ دوسرے کی شرکت کی ضرورت نہیں ہے۔ یا متعین وصیت کونا فذکر نے کے لئے دوآ دمیوں کو وصی بنایا مثلا کہا کہ پانچ درہم زیر کوتم دونوں دے آؤتواس میں دونوں کے مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے ایک وصی بھی دے آئے گا تو جائز ہو جائے گا۔ یا متعین غلام کوآزاد کرنے کی دو آدمیوں کو وصیت کی مثلا میر نے غلام خالد کوتم دونوں آزاد کر دو۔ تو اس میں بھی مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے ایک وصی آزاد کر دے تو جائز ہو جائے گا۔ یا متعین غلام کوآزاد کر دے تو جائز ہو جائے گا۔ یا متعین غلام کوآزاد کر دے تو جائز ہو جائے گا۔ یا میر نے ذرے پائچ درہم قرض ہے تم دونوں کو وصیت کرتا ہوں کہ اس قرض کوادا کر دو۔ تو ایک وصی بھی ادا کر دے تو جائز ہو جائے گا۔ یا مقدمہ کرنا ہے اس کے لئے دوآ دمیوں کو وصی جائز ہے۔ کیونکہ دونوں وصی کے مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ یا میت کے حقوق کے سلسلے میں مقدمہ کرنا ہے اس کے لئے دوآ دمیوں کو وصی بنایا کہ میر ابہ مال فلاں کے پاس ہاں کو لے آنالیکن وہ نہیں دے رہا ہے۔ اب اس سلسلے میں مقدمہ دائر کرنا ہے تو ایک وصی بھی قاضی کے پاس مقدمہ دائر کر کے میت کے تن میں بہا فیصلہ کرواسکتا ہے۔ اس کی وجہ سے کہ یعض مرتبہ دونوں وصیوں کا جمع ہونا متعذر ہوتا ہے اور تا خیر کرنے میں میت کے تن ضائع ہونے کا خطرہ کرنا ہی ہے۔ دوسری وجہ سے کہ یعض مقدمہ دائر کر کے میت کے تن میں ایک ایک ایک ویوں کے تن ضائع ہونے کا خطرہ کرنا ہی ہے۔ دوسری وجہ سے کہ یعض مقدمہ دائر کر کے میت کے تن میں فیصلہ کروا ہے گا تو جائز ہوجائے گا۔

اصول جہاں مشورے کی ضرورت نہیں وہاں دووصوں میں ہےا یک بھی وصیت نا فذ کرسکتا ہے(۲) جہاں دونوں وصوں کا جمع ہونا متعذر ہو اور کام جلدی کرنا ہووہاں بھی ایک وصی کرلے گا تو جائز ہوجائے گا۔

لغت كسوة : كيرًا، بوشاك، وديعة : امانت، تنفيذ : نافذكرنا، خصومة : مقدمه دائركرنا

[۳۱۵۴](۱۷) کسی نے کسی آدمی کے لئے تہائی مال کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے تہائی مال کی ،اور ور ثد نے اجازت نہیں دی توایک تہائی دونوں کے درمیان آدھی آدھی ہوگی۔

قاعدہ یہ گزرا کہ ور شرکی اجازت کے بغیر تہائی مال سے زیادہ وصیت نہیں کرسکتا اور یہاں دوآ دمیوں کو ایک تہائی ایک تہائی کی وصیت ہے۔اس لئے دو تہائی کی وصیت ہوگئی۔اور ور شدایک تہائی مال کو دونوں موصی ہے۔اس لئے دو تہائی کی وصیت ہوگئی۔اور ور شدایک تہائی 33.33 درہم یعنی تیسیں درہم اور تیسیس پسیے ہوئے۔اور اس کو دوآ دمیوں کے درمیان آدھا آدھا تھے مگریں تو 66.66 سولہ درہم اور چھیا سٹھ پسیے ملیں گے۔

وجها اثر میں ہے۔ عن النوه ری فی رجل او صبی لرجل بفرس و سماہ و قال ثلث مالی لفلان و فلان و کان الفرس ثلث ماله قال النوه ری نری ان یقسم ثلث ماله علی حصصهم (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۳۸ رجل اوصی لرجل بفرس واوصی لاخر ماله قال النوه ری نری ان یقسم ثلث ماله علی حصصهم (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۳۸ رجل اوصی لرجل بفرس واوصی لاخر بشین شیر ۱۳۸۵ میر ۳۸۸۵۸) اس اثر میں گھوڑا موصی کا تہائی مال تھا۔ اور اس کے علاوہ بھی تہائی مال کا

حاشیہ : (الف)حضرت زہریؓ نے فرمایا کسی آ دمی نے کسی آ دمی کے لئے گھوڑ ہے کی وصیت کی اور گھوڑ ہے کو متعین کیااوریوں کہا کہ میرامال فلاں اور فلاں کے لئے ہے۔اور گھوڑ اتہائی مال تھا۔ تو حضرت زہریؓ نے فرمایا میراخیال ہے کہ تہائی مال کوحصوں پڑتشیم کیا جائے۔

بشلث ماله ولم تُجز الورثة فالثلث بينهما نصفان [۵۵ m] (۱) وان اوصلى لاحدهما بالثلث والأخر بالسدس فالثلث بينهما اثلاثا m [۲ m] (۱) وان اوصلى لاحدهما بجميع

کسی کے لئے وصیت کردی تو حضرت زہری نے فر مایا کہ تہائی مال کودونوں کے درمیان حصے کر دو۔

[۳۱۵۵] (۱۸) اوراگران میں سے ایک کے لئے وصیت کی تہائی کی اور دوسرے کے لئے چھٹے جھے کی تو ایک تہائی دونوں کے درمیان تین تہاک ہوگا۔

آثری ایک آدمی کے لئے پورے مال کی تہائی کی وصیت کی جوسودرہم میں سے 33.33 تیمیس درہم تیمیس پیے ہوں گے۔اور دوسرے کے لئے پورے مال کے چھٹے جھے کی وصیت کی جوسودرہم میں سے 16.666 یعنی سولہ درہم اور چھیا سٹھ پیے ہوں گے۔اب دونوں وصیتوں کو ملائیں تو آدھے مال کی وصیت ہوگی۔اور قاعدہ یہ ہے کہ صرف تہائی مال کی وصیت جائز ہے۔اس لئے دونوں موصی لہ کواپنے اپنے حصہ سے ایک تہائی کم ملے گی۔جس کے لئے پوری ایک تہائی مال کی وصیت کی تھی یعنی سودرہم میں سے 33.33 درہم ملنے والے تھان کو اس میں سے 13.33 درہم ملنے والے تھان کو اس میں سے 12.22 ہوگی وصیت کی تھی اس کوایک تہائی کم کرکے 22.22 ہوگی وصیت کی تھی اس کوایک تہائی کم کرکے 11.11 گیارہ درہم گیارہ پیلے ملیں گے۔

وج اوپراثر گزر چکاہے کہ وصیت زیادہ کردی توجھے پرتقسیم ہوگی (۲) عن السحسن انبہ قبال فسی رجل او صبی بدر هم و بالسدس و نسحوہ قال یتحاصون جمیعا (الف) (مصنف ابن البی شیبة ،۳۸ر جل اوسی لرجل بفرس واوسی لآخر بثلث مالہ و کان الفرس ثلث مالہ، جسادس ،۳۲۲، نمبر ۲۲۲۷، نمبر ۳۰۸۲) اس اثر میں ہے کہ زیادہ وصیت کردی ہوتو سب کو جھے پرتقسیم کردی جائے گی۔

نوط او پر کا حساب کلکیو لیٹر پرسیٹ کر کیں۔

حساب کی دوسری شکل: جس کے لئے تہائی مال کی وصیت کی اس کے لئے چھٹے جسے سے دوگنی وصیت کی ۔اس لئے 33.33 یعنی تبتیس درہم تبتیس پیسے کوئین حصوں میں تقسیم کریں تو 11.11 گیارہ درہم گیارہ پسے ہوں گے۔اوراس کا دوگنا 22.22 یعنی بائیس درہم بائیس پیسے تہائی وصیت والے کو ملے گا۔اوراکی گنا یعنی تبتیس میں سے ایک تہائی 11.11 گیارہ درہم گیارہ پسے چھٹے جسے والے کو ملے گا۔ کیونکہ چھٹا حصہ تہائی کا آ دھا ہے۔

لغت اثلاثا: تین تہائی کریں ان میں سے دو تہائی ایک کو دیں اور ایک تہائی دوسرے کو یں اس کواثلاث کہتے ہیں۔ [۳۱۵۲] (۱۹) اگر دونوں میں سے ایک کے لئے تمام مال کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے تہائی مال کی ،اور ور ثہنے اجازت نہیں دی تو تہائی دونوں کے درمیان چار حصوں پر ہوگا امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزد یک۔اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ تہائی دونوں کے درمیان آ دھا آ دھا ہوگا۔

حاشیہ : (الف)حضرت حسن نے فرمایا کوئی آ دمی درہم کی وصیت کرے اور چھٹے جھے کی توسب جھے کئے جا کیں گے۔

ماله وللأخر بثلث ماله ولم تُجز الورثة فالثلث بينهما على اربعة اسهم عند ابى يوسف و محمد رحمه ما الله تعالى وقال ابو حنيفة رحمه الله الثلث بينهما نصفان. [۵۵ اسم] (۲۰) ولايضرب ابوحنيفة رحمه الله تعالى للموصلى له بمازاد على الثلث الا فى

آثری ایک آدی کے لئے پورے مال کی وصیت کی مثلا سودرہم اس کے پاس تھتمام ہی کی وصیت زید کے لئے کردی۔ پھر دوسرے آدی کے لئے اس کی تہائی یعنی 33.33 تیٹیس پینے کی وصیت کردی تو مجموعہ 100 + 33.33 برابر 133.33 سوٹیٹیس درہم تیٹیس پینے کی وصیت کردی۔ اور تہائی ہی وصیت کردی۔ حالا نکہ قاعدہ گزر چکا ہے کہ ور شاجازت نہ دیتو پورے مال کی تہائی ہی وصیت کرسکتا ہے۔ یعنی پورا مال سو درہم ہےتواس میں سے درہم ہےتواس میں سے بورے مال کی وصیت کرسکتا ہے۔ اس لئے اب دیکھنا ہوگا کہ 33.33 میں سے پورے مال کی وصیت کئے جانے والے کے کتنے جھے ہوں گے۔ اس صاب سے تقسیم کی والے ۔

حصص کا حساب: جس کو پورے مال یعنی 100 سودرہم کی وصیت کی وہ تہائی 33.38 کا تین گنا ہے۔ اس لئے تین گناوہ اورا یک گنا تہائی وصیت والے کی مجموعہ چار گنا ہوا۔ اس لئے حساب ربع یعنی چوتھائی سے کیا جائے گا۔ جس کی وصیت تین گئی تھی اس کو تین ربع ویں اور جس کی وصیت ایک تہائی یعنی ایک گئی تھی اس کو ایک ربع ویں۔ اور پورے 100 درہم کی تہائی 33.33 تینیس درہم اور تینیس پیسے کو چار حصوں میں تقسیم کرے۔ اس طرح پر ہر حصہ 8.33 آٹھ درہم تینیس پیسے کا ہوگا۔ اب جس کی وصیت تین گئی کی تھی یعنی پورے مال کی تھی اس کو تین ربع پورے مال میں سے تہائی کی تھی گئی اس کو دیں جو 18.33 تھی درہم تینیس پیسے ہوئے۔ اور جس کی وصیت پورے مال میں سے تہائی کی تھی لین ایک ربع کی تھی اس کو تین ربع پورے مال والے کو اور ایک ربع تہائی مال والے کو ملے گا۔ اور مجموعہ 33.33 تین ربع پورے مال والے کو اور ایک ربع تہائی مال والے کو ملے گا۔ اور مجموعہ 33.33 تین ربع پورے مال والے کو اور ایک ربع تہائی مال والے کو ملے گا۔ اور مجموعہ کی تین ربع پورے مال والے کو اور ایک ربع تہائی مال والے کو ملے گا۔ اور مجموعہ کی تین ربع پورے مال والے کو اور ایک ربع تین سے ہوگا جوسودر ہم کی تہائی ہے۔

فائدہ امام ابوصنیفہ قرماتے ہیں کہ تہائی مال سے زیادہ جس کے لئے وصیت کی وہ بیکار ہے۔ شریعت کے اعتبار سے اتنی کرنی ہی نہیں چاہئے۔ اس لئے اس کی وصیت بھی تہائی رہ گئی۔ گویا کہ جمیع مال والے کے لئے تہائی اور دوسرے کے لئے بھی تہائی کی وصیت رہ گئی۔ اور بیدونوں برابر بعنی آ دھا آ دھا تقسیم کریں گے۔ اور ہرایک کو 33.33 کا آ دھا 66.66 سولہ درہم جمیاسٹھ بلیے ملیں گے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر متفرع ہے کہ تہائی سے زیادہ وصیت کرنا برکا رجائے گا۔اوراس کے لئے تہائی ہی وصیت باقی رہے گ۔ وج حدیث گزر چکی ہے۔اللث واللث کثیر (ابوداؤ دشریف، نمبر ۲۱۱۷)

[۲۰۱۵] (۲۰) اورامام ابوحنیفهٔ نبین دلواتے موصی له کوتهائی سے زیادہ محابات اور سعایت میں اور دراہم مرسله میں ۔

تشری میسکے اس اصول پر ہیں کے میت تہائی سے زیادہ آ دھے کا یا پورے مال کی وصیت کرے تو وہ باطل ہے وہ لوٹ کر تہائی مال کی وصیت پر

المحاباة والسعاية والدراهم المرسلة.

آ جائے گی۔لیکن آ دھے یا پورے نہ بولے اور کچھ مقدار کی وصیت کردے بعد میں مال کے حساب کے بعد معلوم ہوا کہ جومقداراس نے وصیت کی ہے اس کا پورا مال اتنا ہی ہے یا اس کا آ دھا ہے تو بیہ وصیت باطل ہوکر تہائی پرنہیں آئے گی بلکہ صاحبین ؓ کی طرح حصص پرتقسیم ہوگی۔اسی کی ایک شکل محابات، دوسری سعابیا ورتیسری دراہم مرسلہ ہے۔

وجہ چونکہ اپنی زبان سے آ دھایا پورانہیں کہا جو تہائی سے زیادہ تھاس لئے باطل نہیں ہوں گے۔ چاہے حساب کرنے کے بعدوہ وصیت کا مال پورایا آ دھاہی کیوں نہ ہو۔

السمحابات : محبۃ سے شتق ہے ہمبت میں زیادہ قیت کی چیز کو کم قیت میں نے ویا۔ اس کی صورت یہ ہے۔ مثلا ایک آدمی کا ایک غلام ہے جس کی قیت میں وی دو۔ اب دس درہم میں بچا تو گویا کہ وہ بیس جس کی قیت میں وصیت کی کہ اس کو زید کے ہاتھ میں دس درہم میں نے دو۔ اب دس درہم میں بچا تو گویا کہ وہ بیس درہم اس کو محبت میں وصیت کر دی یہ غلام مال ہواور آدھے سے زیادہ کی درہم اس کو محبت میں وصیت کر نے قام ابو صنیفہ کے نزد کی وصیت باطل ہوتی ۔ لیکن صاف لفظ میں تہائی سے زیادہ کی وصیت نہیں کی ہے بلکہ حساب اور کھوج کے بعد معلوم ہوا کہ تہائی سے زیادہ کی وصیت ہوجائے گی یعنی میں سے ایک تہائی لیسے معلوم ہوا کہ تہائی ہوگی اور باقی بیس درہم قیت مشتری کوادا کرنی ہوگی ۔

اس آدمی کے پاس دوسرا غلام تھا جس کی قیمت ساٹھ (۲۰) درہم تھی۔اس نے وصیت کی کہ عمر کے ہاتھ میں صرف ہیں درہم میں نج دے۔جس کا مطلب بیہ ہوا کہ چالیس درہم محبت میں وصیت کردی جواس کی قیمت سے آدھ سے بھی زیادہ ہے۔ پس اگر صرف یہی مال ہوتا اور زبان سے کہتا کہ آدھے سے زیادہ کی وصیت کرتا ہوں تو وصیت باطل ہوجاتی کیکن محابات کیا تو وصیت باطل نہیں ہوگی۔البتۃ اس کے لئے تہائی میں وصیت ہوگی۔اس لئے اس غلام کو چالیس درہم میں خرید نا ہوگا۔اور بیس درہم وصیت میں شار ہوکر کم ہوجائے گا جوساٹھ (۲۰) درہم کی تہائی ہے۔اس صورت میں دونوں آدمیوں کے لئے وصیت درست رہی اور دونوں کو اس کی تہائی مل گئی۔ یعنی تیس والے کو ایک تہائی دس کم ہوا اور ساٹھ والے کے لئے اس کی دو تہائی لیعنی بیس کم ہوا تو گو یا کہ ان کے حصوں پرتقسیم ہوئی۔

السعایة: یسی سے شتق ہے۔ غلام اپنی قیت کما کر آقا کودے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ میت نے دوغلام آزاد کرنے کی وصیت کی۔ ایک کی قیمت تمین تھی اور دوسرے کی قیمت سماٹھ درہم۔ اور آقا کے پاس کل مال یہی دوغلام تھے۔ پس اگر یوں کہتا کہ پورے مال کے آزاد ہونے کی وصیت کرتا ہوں تو وصیت باطل ہو کر تہائی پر آجاتی اور دونوں غلاموں کو برابر ملتا۔ لیکن پہلے آزاد کیا بعد میں حساب کرنے سے پتا چلا کہ آقا کا پورا مال وصیت میں صرف ہور ہا ہے اس لئے دونوں وصیت بن اپنی اپنی جگہ پر برقر اررہے گی اور جس کو زیادہ کی وصیت کی اس کو زیادہ ملے گی اور جس کو کہا کہ وصیت کی اس کو کی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم کی وصیت کی اس کو کم ملے گی۔ مثلا جس غلام کی قیمت میں درہم تھی اس کی ایک تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم کی تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم کی تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم کی تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم کی تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم کی تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم کی تہائی یعنی میں درہم کی تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی میں درہم کی تہائی یعنی میں درہم آزاد ہوگی دو تھائی کی تبائی یعنی میں درہم کی تہائی دو تھی درہم کی تہائی درہم کی تہائی درہم کی تہائی دورہوں میں دورہوں دورہوں میں دو

[۲۵ ا ۳] (۲۱) ومن اوصلى وعليه دين يحيط بماله لم تجز الوصية الا ان يبرأ الغرماء من الدين. [۲۵ ا ۳] (۲۲) ومن اوصلى بنصيب ابنه فالوصية باطلة فان اوصلى بمثل نصيب

بوئی۔

الدد اہم المرسلہ: غیر متعین درہم کی وصیت ۔ اس میں میت بینہ کہے کہ میں پورے مال کی وصیت کرتا ہوں یا آ دھے مال کی وصیت کرتا ہوں ۔ بلکہ یوں کہے کہ میں زید کے لئے تمیں درہم کی وصیت کرتا ہوں اور عمر کے لئے ساٹھ درہم کی وصیت کرتا ہوں ۔ بعد میں حصاب کرنے سے معلوم ہوا کہ اس کے پاس کل نوے درہم ہی وراثت میں ہے۔ اس لئے اس کی ایک تہائی کی وصیت درست ہوگی باقی ورشہ میں تقسیم ہوگا۔ چنا چہ زید کے لئے تمیں درہم کی وصیت کی تھی اس لئے اس کی تہائی یعنی دس درہم وصیت میں ملیں گے۔ اور باقی بیس درہم ورشہ میں تقسیم ہوں گے۔ اور عمر کے لئے ساٹھ درہم کی وصیت کی تھی اس لئے اس کی تہائی یعنی بیس درہم وصیت میں ملیں گے۔ اور باقی چالیس درہم ورشہ میں تقسیم ہوں گے۔

اصول کھلے الفاظ میں تہائی سے زیادہ کی وصیت کرے تو وہ باطل ہوکر تہائی پر آجائے گی اور دوسرے کے ساتھ برابر ہوجائے گی لیکن محابات یا سعایہ یا دراہم مرسلہ کے ذریعہ پورے مال کی وصیت کردے اور بعد میں حساب سے پتا چلے کہ پورے مال کی وصیت کی ہے تو دونوں موصی لیکواینے اپنے جھے کے مطابق ملے گا اور تہائی مال حصص پر تقسیم ہوگا۔

[۳۱۵۸] (۲۱) کسی نے وصیت کی حال ہے کہ اس پر دین ہے جواس کے مال کومپیط ہے تو وصیت جائز نہیں ہوگی مگریہ کہ قرض خواہ قرض سے بری کر دیں۔

تشری کے پاس کل ایک ہزار درہم ہیں لیکن ایک ہزار قرض بھی ہے اور قرض اس کے سارے مال کو گھیرے ہوا ہے۔ تو اس کی وصیت کرنا درست نہیں ہے۔ ہاں! خود قرض دینے والے قرض سے بری کردیں تو اب وصیت کرسکتا ہے۔

وج حدیث میں ہے کہ میت کے مال سے پہلے قرض ادا کیا جائے گا۔ اس سے بچے گا تواس کی تہائی سے وصیت نافذ کی جائے گی۔ اور اس کے بعد جو باقی بچے گا وہ ور شمین تقسیم ہوگا۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن علی انہ قال انکم تقرء و ن ھذہ الآیة من بعد و صیة تو صون بعد جو باقی بچے گا وہ ور شمین تقسیم ہوگا۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن علی انہ قال انکم تقرء و ن ھذہ الآیة من بعد و صیة تو صون بھا او دین (آیت ۱ اسورة النساء میں) وان رسول اللہ عُلَیْ قصصی بالدین قبل الوصیة (الف) (تر ندی شریف، باب الجاء فی میراث الاخوة من الاب والام، ۲۵، میر ۲۹، نمبر ۲۰۹۷ مرابن ماجہ شریف، باب الدین قبل الوصیة ، ص ۱۹۹۱، نمبر ۲۵، میراث الاخوة من الاب والام، ۲۵، میراث الاب والام، ۲۵، میراث الاب عادر قبل میں مادا کرنے کا تذکرہ بعد میں ہے لین صفور نے فیصلہ فرمایا کہ قرض پہلے ادا کیا جائے گا اس کے بعد بچے گا تو وصیت نافذ کی جائے گ

لغت محیط: احاطة سے مشتق ہے گھیرا ہوا، بیراً: بری کردے، غرماء: غریم کی جمع ہے قرض دینے والا۔ [۳۱۵۹] (۲۲)کسی نے وصیت کی اپنے بیٹے کے حصے کی تو وصیت باطل ہے اور اگر وصیت کی بیٹے کے حصے کے مثل تو جائز ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ نے فرمایاتم لوگ بیآیت پڑھتے ہومن بعدوصیۃ توصون بھااودین حالانکہ حضورؓ نے قرض کی ادائیگی کا فیصلہ وصیت سے پہلے کیا۔

ابنه جازت[۲۰ ۲ ۳] (۲۳) فان كان له ابنان فللموصلي له الثلث [۲۱ ۲ ۳] (۲۴) ومن اعتق

تشری یوں وصیت کی کہ میری وراثت میں سے جتنا حصہ میرے بیٹے کو ملے گاوئی حصہ فلاں کے لئے وصیت کرتا ہوں تو یہ وصیت باطل ہے۔ وجہ اس لئے کہ وراثت ملنے کے بعد وہ مال بیٹے کا ہوگیا تو دوسرے کے مال کو وصیت کیسے کرے گا۔ اس لئے وصیت باطل ہے۔ اورا گریوں وصیت کی جتنا مال بیٹے کو ملے گا اس کے مثل وصیت کرتا ہوں۔ مثلا اگر بیٹے کو میری وراثت میں سے ایک تہائی ملے گ تو ایک تہائی کی وصیت کرتا ہوں۔ اورا گرایک تہائی سے دابت موصی لہ کو ہر حال کرتا ہوں۔ اورا گرایک تہائی سے دابت موصی لہ کو ہر حال میں تہائی سے زیادہ نہیں ملے گی۔

ج مثل کا مطلب ینہیں ہے کہ بیٹے ہی کے مال کی وصیت کرتا ہوں۔ بلکہ اس کے مثل جومقدار ہوگی اس کی وصیت کرتا ہوں اس لئے وہ وصیت جائز ہے (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ سئل عامر عن رجل مات و توک ثلاثة بنین و او صبی بمثل نصیب احدهم قال هو رابع له الربع (الف) (مصنف ابن البی شیبة ، ۱۸ رجل مات و ترک ثلاثة بنین واوصی بمثل نصیب احدهم ، جسادس ، ۲۱۸ بنبر قال هو رابع له الربع (الف) (مصنف ابن البی شیبة ، ۱۸ رجل مات و ترک ثلاثة بنین واوصی بمثل نصیب احدهم ، جسادس ، ۲۱۸ بنبر محد کی بنایا کہ تین بیٹے ہوں تو موصی لہ کو چوتھا بیٹا شار کیا جائے گا۔ گا۔ اور چار و ٹییٹو کوایک ایک چوتھائی مل جائے گا۔

ت نصيب : حصه

[۳۱۲۰] (۲۳) پس اگراس کے لئے دو بیٹے ہوں تو موسی لدے لئے تہائی ہوگی۔

تشری وصت کرنے والے نے وصیت کی کہ میرے بیٹے کوجتنی وراثت ملے اس کے شل فلاں کے لئے وصیت کرتا ہوں۔اوروصیت کرنے والے کودو بیٹے تھے تو موصی لیکو تیسرا بیٹا شار کیا جائے گا اور تینوں کوا یک ایک تہائی مل جائے گا۔

وج اوپراثر گزر چکا ہے۔ دوسرااثریہ ہے۔ عن ابسر اهیم قبال اذا توک الوجل ثلاثة بنین واوصی بمثل نصیب احدهم قال واحدا اجعله ما من اربعة (مصنف ابن الی شیبة ، ۱۸ رجل مات وترک ثلاثة بنین واوسی بمثل نصیب احدهم ، جسادی می ۱۲۱ ، نمبر ۱۸۰۷ می معلوم ہوا کہ موسی لہ کوایک بیٹے کا حصہ ملے گا۔ یوں تو دوبیٹیوں کو آدھا آدھا یعنی سومیس سے بچاس ملے گا۔ اور یوں کہا کہ میرے بیٹے کے مثل وصیت کرتا ہوں تو موسی لہ کو بھی سومیں سے بچاس ملنا چاہئے ۔ لیکن تہائی سے زیادہ وصیت باطل ہے اس لئے موسی لہ کو دونوں بیٹوں کواس کا آدھا آدھا آدھا 33.33 مل جائے گا جوموسی لہ کے برابر ہے۔ تو گویا کہ تینوں کوا کہ ایک تائی مل گئی۔

[۳۱۷۱] (۲۴)کسی نے اپنے مرض موت میں غلام آزاد کیا یا بیچا،محابات کی یا ہبہ کیا تو بیتمام جائز ہیں اور وہ معتبر ہیں تہائی سے۔اوران کو اصحاب وصایا کےساتھ شریک کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف)حضرت عامر نے فرمایا ایک آدمی کا انتقال ہوا اور تین بچے چھوڑے اورا یک بچے کے مثل وصیت کی تو فرمایا کہ دوہ گویا کہ چوتھا آدمی ہوا اور اس کے لئے چوتھائی ہوگی

عبدا في مرضه او باع وحابي او وهب فذلك كله جائز وهو معتبر من الثلث ويضرب به

آشری این مرض الموت میں غلام آزاد کیا تو غلام آزاد ہوجائے گا۔لیکن مرض الموت میں آزاد کیا ہے اس لئے تہائی مال سے آزاد ہوگا،اس سے زائد سے آزاد ہوجائے گا۔لیکن اگر غلام کی قیمت دو ہزار ہے تو پوراغلام آزاد ہوجائے گا۔لیکن اگر غلام کی قیمت دو ہزار ہے تو پوراغلام آزاد ہوجائے گا۔لیکن اگر غلام کی قیمت چار ہزار ہے تو آدھا سعی کر کے ور شہ کو در کا حاصل میں تیمن آزاد ہوگا۔ متعلق ہوگیا ہے اس لئے تہائی مال میں سے آزاد ہوگا۔ اس سے زیادہ سے نہیں۔

وج حدیث میں ہے۔ عن عسران بن حصین ان رجلا اعتق ستة اعبد عند موته ولم یکن له مال غیرهم فبلغ ذلک النبی عَلَیْ فقال له قو لا شدیدا ثم دعا هم فجزاهم ثلاث اجزاء فاقرع بینهم فاعتق اثنین وارق اربعة (الف) (ابوداؤد شریف، باب فین اعتق عبیداله میلیم الله میلیم میلیم شریف، باب من اعتق شرکاله فی عبر، ص، نمبر ۱۹۲۸) اس حدیث میں مرض الموت میں چیفلام آزاد کے اوران کے علاوہ مال نہیں تھا تو قرعہ ڈال کران میں سے دوکو آزاد قرار دیا جو پورے مال کی تہائی تھے۔ اور باقی چارکوغلام قرار دیا اوران کوور شمیں تھے۔ کوریا اور باقی چارکوغلام قرار دیا اوران کوور شمیں تھے۔ کوریا ۔ یہ آزاد گی اگر چیمیت کی زندگی میں ہوئی لیکن آزاد ہونے کے اعتبار سے وصیت کی طرح ہوگیا۔

اس آزاد کرنے کے علاوہ اگراور وصیتیں کی ہیں اور دونوں ملکر تہائی مال سے زیادہ ہوگئ ہیں تو تہائی مال کے اندر دونوں کوحصوں پرتقسیم کیا جائےگا۔مثلا ایک غلام کی قیمت دوہزارتھی جس کومرض الموت میں آزاد کیا اور ایک دوسرے آدمی کو دوہزار دینے کی بھی وصیت کی۔اب غلام کی قیمت دوہزار اور آدمی کو دوہزار دینے کی وصیت ملکر چار ہزار ہوگئے۔اور میت کی کل مالیت چھ ہزار ہے۔اس لئے آزاد کرنا اور وصیت ایک تہائی سے زیادہ ہوگئے۔اس لئے اب دوہزار میں دونوں کو حصقر اردیں گے۔اور غلام کا ایک ہزار یعنی آدھا آزاد ہوگا اور آدھی قیمت کی سعی کرے گا۔اور وصیت والے کوایک ہزار دیا جائے گا یعنی وصیت کی آدھی دی جائے گی۔عبارت میں ویصنوں بیہ مع اصحاب الموصایا کا یہی مطلب ہے۔

باع و حابی : کی صورت بیے کہ مثلا غلام کی قیمت دو ہزارتھی اس کو مجت میں محبت والے سے ایک سومیں نے دیا یہ بیخیا جائز تو ہے کین مرض الموت میں ہونے کی وجہ سے اس کی حیثیت وصیت کی طرح ہوجائے گی۔ لینی بیدو ہزار کل ملکیت کی تہائی ہے تب تو ٹھیک ہے، اور تہائی سے زیادہ ہوجائے تو خصص پر تقسیم کی جائے گی۔ مثلا میت کی ملکیت زیادہ ہوجائے تو خصص پر تقسیم کی جائے گی۔ مثلا میت کی ملکیت چھ ہزارتھی اور محابات دو ہزار کی ہے جو چھ ہزار کی تہائی ہے۔ اس لئے یہ ٹھیک ہے۔ اور اگر دو ہزار کی دوسری وصیت بھی کی ہے تو یہ ملکر چار ہزار ہوجائیں گا ور محابات دو ہزار کی ہے۔ تو محابات اور وصیت میں آ دھا آ دھا کم ہوجائے گا۔ ایک ہزار وصیت والے کو دیا جائے گا اور ایک ہزار محابات والے کو دیا جائے گا والے کو دیا جائے گا اور ایک ہزار محابات والے کا معاف ہوگا، باتی ایک ہزار میں مشتری کوخرید نا ہوگا۔

حاشیہ : (الف)عمران بن حسین نے فرمایا کہ ایک آ دمی نے اپنی موت کے وقت چھ غلام آزاد کیا۔اوراس کے پاس اس کے علاوہ مال نہیں تھا تو اس کی خبر حضور گو ہوئی ۔ تو آپؓ نے سخت جملے کہے۔ پھران غلاموں کو بلیااور تین حصے فرمایااوران کے درمیان قرعہ ڈالا، پس دوکو آزاد کیااور چارکوغلام باقی رکھا۔ مع اصحاب الوصايا $[1 \ Y \ Y \] (2 \)$ فان حابى ثم اعتق فالمحاباة اولى عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى $[Y \ Y \] (Y \)$ فان اعتق ثم حابى فهما سواء $[Y \ Y \] (Y \)$ وقالا العتق اولى فى المسئلتين.

او و هب : مرض الموت میں غلام ہبہ کردیا توبیج ائز ہے۔ لیکن اس کی حیثیت بھی وصیت کی طرح ہوجائے گی۔ لیعنی تہائی سے کم ہے تو ٹھیک ہے اور تہائی سے کم اللہ علیہ میں توسب کو حصوں پر تقسیم کریں گے۔ ہے اور تہائی سے نادہ ہب کیا تو تہائی تک پیچھے ہٹایا جائے گا۔ اور اگر اس کے علاوہ بھی وصیتیں ہیں توسب کو حصوں پر تقسیم کریں گے۔

لغت حابی : محبۃ ہے مشتق ہے محبت میں زیادہ قیمت کی چیز کو کم قیمت میں چے دینا، یضر ب بدمع اصحاب الوصایا : وصیت والوں کے ساتھ شامل کر کے تقسیم کی جائے گی۔

[۳۱۲۲] (۲۵) اگرمحابات کی پھرآ زاد کیا تو محابات اولی ہوگی امام ابوحنیفه یخزد یک۔

تشری محابات کا مطلب گزر چکاہے کہ زیادہ قیمت کی چیز کومجت میں کم قیمت میں بچے دینا۔ اگر مرنے والے نے مرض الموت میں پہلے محابات کی مثلا دو ہزار کے غلام کوا کیسومیں بچے دیا اور دوسر نے غلام کوآ زاد کیا وہ بھی دو ہزار کا تھا اور کل مالیت چیے ہزارتھی۔ اب دونوں ملکر چپار ہوگئے تو تہائی سے زیادہ ہے اس لئے محابات کوتر جیجے دی جائے گی اور غلام کی بچے ایک سومیں نافذ کر دی جائے گی۔ اور جس غلام کوآ زاد کیا وہ چونکہ آزاد ہو چکا ہے اب واپس نہیں لوٹ سکتا اس لئے وہ اپنی پوری قیمت دو ہزار کی سعایت کرے گا۔

وجہ محابات پہلے کی ہے اور آزاد بعد میں کیا ہے۔ نیز محابات کچھ نہ کچھ رقم کے بدلے میں بچے ہے اور آزاد کرنامفت ہے اس لئے محابات افضل ہوگی اوراس کوتر جیے دی جائے گی۔

[۳۱۲۳] (۲۷) پس اگرآ زاد کیا پھرمحابات کی تو دونوں برابر ہیں۔

تشری پہلے آزاد کیا پھرمحابات کی تو دونوں کے درجے برابرہوں گے۔مثال مذکور میں میت کی ملکیت چھ ہزارہے۔اور آزاد کردہ غلام دو ہزار کا اور کا کہ ہزار سعایت کر کے میت کے ور شد کود کے اور کا بات کر دہ غلام کی قیمت ایک ہزار مشتری کو اور کا ہوگی۔

وج محابات بعد میں ہونے کی وجہ سے دونوں کے درجے برابر ہوں گے۔

[٣١٦٣] (٢٤) اورصاحبينٌ فرماتے ہيں کہا آزادگی اولی ہے دونوں مسلوں میں۔

تشری محابات پہلے کی ہویا آزاد پہلے کیا ہو ہر حال میں آزادگی کو ترجیح ہوگی۔اس لئے پہلے تہائی میں سے غلام آزاد ہوگا اس سے بچے گا تو محابات والے کو ملے گا۔ دونوں ملکر چار ہزار ہوئے جو تہائی سے محابات والے کو ملے گا۔ دونوں ملکر چار ہزار ہوئے جو تہائی سے زیادہ ہے۔ کیونکہ پوری ملکیت صرف چھ ہزار ہے۔اس لئے صرف غلام آزاد ہوگا اور محابات والے کوغلام کی پوری قیمت دیکر خریدنا ہوگا۔

[٢٨ ا ٣] (٢٨) ومن اوصلى بسهم من ماله فله اخس سهام الورثة الا ان ينقص عن السدس فيتم له السدس ال ٢٩ ا ٣] (٢٩) وان اوصلى بجزء من ماله قيل للورثة اعطوه ما

وج وہ فرماتے ہیں کہ محابات کی تیع مشتری کی جانب سے فنخ ہو سکتی ہے جبکہ آزاد گی فنخ نہیں ہو سکتی۔اس لئے آزاد گی محابات سے ہرحال میں افضل ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء قال یغیر الرجل من و صیته ماشاء الا العتاق (الف) مصنف ابن الی شیبة ،۲۵ الرجل یوسی بالوصیة ثم پریدان یغیر ھا،ج سادس ہی ۱۲۸ نمبر ۲۹۷ سے ۱سی اس اثر میں ہے کہ آزاد کیا ہوتواس کونہیں بدل سکتا۔اس لئے وہ ہرحال میں محابات سے افضل ہے۔

[۳۱۷۵] (۲۸) کسی نے وصیت کی اپنے مال کے ایک مہم کا تو اس کے لئے ور شد کا کمتر حصہ ملے گا مگر یہ کہ چھٹے کم ہوجائے تو اس کے لئے چھٹا پورا کیا جائے گا۔

ترق کسی نے اپنے مال کے ایک سہم کاکسی کے لئے وصیت کی۔اوریہ تعین نہیں کیا وہ سہام چھٹا ہے یا تہائی ہے تو اس کے ور شدمیں سے جس کوسب سے کم حصد ملے گا اتنا ہی موصی لدکونل جائے گا۔البتہ دورعایتیں ضروری ہیں۔ایک توبید کہ بید حصہ چھٹے سے کم نہ ہو،اگر چھٹے سے کم موسلے ہوتو پورا کر کے چھٹا حصہ مراد لیتے ہیں۔اور دوسری رعایت بیہ ہوتو پورا کر کے چھٹا حصہ مراد لیتے ہیں۔اور دوسری رعایت بیہ ہے کہ تہائی سے زیادہ نہ ہو کیونکہ تہائی سے زیادہ ور شدکی اجازت کے بغیر وصیت جائز نہیں۔

ج مطلق سہام سے چھٹا حصہ مراد ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔ ان عدیا سأل ایاسا فقال السهم فی کلام العرب السدس، دوسری روایت میں ہے۔ عن شریح انه قضی فی رجل اوصی لرجل بسهم من ماله ولم یسم قال ترفع السهام فیکون للموصی لروایت میں ہے۔ عن شریح انه قضی فی رجل اوصی لرجل بسهم ماله، جسادت، ص ۲۱۸، نمبر ۲۹۳ ۸۸۸۳۰۷) پہلی روایت سے له سهم (ب) (مصنف ابن الی شیخ میں الرجل یوصی لرجل بستم ماله، جسادت، ص ۲۱۸، نمبر ۲۹۳ ۸۸۸۳۰۷) پہلی روایت سے معلوم ہوا کہ تھم کلام عرب میں چھٹے مصے کو کہتے ہیں۔ اور دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ اگر سہم کی مقدار متعین نہیں کی تو وارثین میں سے کم حصہ جس کو طعے گاوہ حصہ دلوایا جائے گا۔

لغت اخس : كمترـ

[٣١٦٦] (٢٩) اگراپنے مال کے پچھ حصے کی وصیت کی تو ور شہ کو کہا جائے گا کہ جتنا چا ہواس کو دے دو۔

تشری اس سئے میں وصیت کرنے والے نے کچھ مقدار متعین نہیں کی ہے اور نہ کوئی حصہ تعین کیا ہے بلکہ اپنے مال کے جز کا لفظ بولا ہے۔ اور جز تھوڑے سے مال کو بھی کہتے ہیں۔ اس لئے ورثہ جو بھی دے دیں گے وہ جز ہو جائے گا۔ چونکہ اب ورثہ میت کے قائم مقام ہیں اس لئے ورثہ سے کہا جائے گا کہ آپ جو دیں وہ وصیت پوری ہونے کے لئے کافی ہے۔

لنت ۲: پگھ صد، پگھ 7۔

عاشیہ: (الف) حضرت عطاءً نے فرمایا وصیت میں سے جو چاہے تبدیل کرے گر آزاد کرنے کو (اس کو تبدیل نہیں کرسکتا) (ب)ایک آدمی نے ایک آدمی کے لئے وصیت کی ایک جھے کا اور وضاحت نہیں کی تو حضرت شرح نے فیصلہ فرمایا کہ سہام اٹھائے اور موصی لہ کے لئے ایک حصہ ہوگا۔ شئتم [٢ ٢ ١ ٣] (٣٠) ومن اوصلى بوصايا من حقوق الله تعالى قُدِّمت الفرائض منها على غيرها قدّمها الموصى او اخَرها مثل الحج والزكوة والكفارات[٢٨ ١ ٣] (١٣) وما ليس بواجب قُدِّم منه ماقدَّمه الموصى [٢٩ ١ ٣] (٣٢) ومن اوصلى بحجة الاسلام احجُّواعنه

تشری اللہ کے حقوق کے لئے چند وصیتیں کیں۔ان میں سے بعض میت پر واجب تھیں بعض متحب تھیں تو قاعدہ یہ ہوگا کہ پہلے فرائض کو پورے کئے جائیں گے پھرمستحبات کو، چاہے وصیت کرنے میں مستحب کو پہلے بیان کیا ہوا ور فرائض کی وصیت بعد میں کی ہو۔

وجے فرائض ذے میں ہیں ان کا ادا کرنا ضروری ہے۔ اور سنت اور ستجات ذے میں نہیں ہیں اس لئے فرائض کو پہلے ادا کیا جائے گا۔ اور سنت اور ستجات کو بعد میں (۲) اس کی اتنی اہمیت ہے کہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ پورے مال سے ادا کئے جا کیں گے۔ اثر یہ ہے۔ عن النوهری قال اذا کان علی الرجل شیء و اجب فہو من جمیع الممال (الف) دوسری روایت میں ہے۔ عن الحسن و طاؤس فی السرجل علیه حجة الاسلام و تکون علیه الزکوة فی ماله؟ قالا یکونان هذه بمنز لة الدین (ب) (مصنف ابن الی شیۃ ، ۲۹ الرجل بوسی بالج والبزکوة تکونقذ وجب علیہ فی ماله؟ قالا یکونان هذه بمنز لة الدین (ب) (مصنف ابن الی شیۃ ، ۲۹ الرجل بوسی بالج والبزکوة تکونقذ وجب علیہ قبل مونہ تکون من الثث اومن جمیع المال ، جسادی ، ص ۲۲۰ ، نمبر ۲۸۱۵ سرح بات دوسرے اثر سے معلوم ہوا کہ فرائض کی ادا کی کی دین کی طرح ہے۔ اور دین وصیت سے پہلے ادا کیا جا تا ہے اس لئے اس کا حق مستحبات سے پہلے موگا۔ البتہ بہت سے فرائض ہیں تو وسی کو اختیار ہے جس کو چا ہے پہلے ادا کر ہے جس کو چا ہے بعد میں ادا کرے۔ کیونکہ بھی واجب ہونے کی وجہ سے سب کا درجہ برا برہے۔

[٣١٦٨] اورجوواجب نہيں ہے تواس كومقدم كرے جس كوموصى نے مقدم كيا ہے۔

شری کئی وسیتیں کیں ہیں لیکن سب وسیتیں مستحبات میں سے ہیں تو جس کو وصیت کرنے والے نے پہلے بیان کیا ہے اس کو پہلے ادا کرے اور جس کو بعد میں بیان کیااس کو بعد میں ادا کرے۔

دجہ سبھی مستحب ہیں تو وصیت کرنے والا جس کی زیادہ اہمیت سمجھا اس کو پہلے بیان کیا اور جس کی کم اہمیت سمجھا اس کو بعد میں بیان کیا۔اس لئے اس کی مرضی کی رعایت کی جائے گی۔

[۳۱۹۹] (۳۲) کسی نے وصیت کی جج کرنے کی تواس کے شہرے ایک آ دمی کو جج کرائے جواس کی جانب سے کرے سوار ہوکر۔ پس اگر نفقہ وصیت کو نہ پنج سکے تواس کی جانب سے جج کرائے جہاں سے پہنچ سکے۔

شری کے جج جواس کی میں نے جج کروانے کی وصیت کی تو اصل ہیہ ہے کہ جس شہر میں موصی رہتا تھا اس شہر سے کسی آدمی کو جج بدل کے لئے بیھیج جواس کی حاشیہ: (الف) حضرت زہریؓ نے فرمایا اگر آدمی پر کوئی چیز واجب ہوتو وہ پورے مال سے ادا کیا جائے گا (ب) حضرت حسن اور طاؤس نے فرمایا کی آدمی پر حج فرض ہوا وراس کے مال میں زکوۃ ہوتو کیا ہوگا؟ دونوں نے فرمایا یہ دونوں قرض کے درج میں ہیں۔

رجلا من بلده يحج عنه راكبا فان لم تبلغ الوصية النفقة احجوا عنه من حيث m ومن خرج من بلده حاجًا فمات في الطريق واوصلي ان يحجّ عنه حج

جانب سے سوار ہوکر جج کرے۔اوراگر تہائی مال اتنانہیں ہے کہ اس کے شہر سے فج کروا سکے تو جہاں سے اس کا مال نفقہ کے لئے کافی ہوتا ہو وہاں سے کسی آ دمی کو قج کے لئے بھیجے اور وہاں سے کم از کم حج کروائے۔

وج کے تو گھر سے ہی کرتے ہیں۔اس لئے موصی کی مراد بھی بہی ہے کہ گھر سے کج کروائے۔اس لئے نققے میں گنجائش ہوتو گھر سے کج کروائے کی کروائے۔ پھر یہ بھی ہے کہ پیدل چال کرکوئی جلدی ج نہیں کرے گاخصوصا جب شہر مکہ مکر مہ سے دور ہو۔اس لئے سوار کرکے کج کروائے کی ضرورت ہوگی۔ لیکن اگر تہائی مال اتنانہیں ہے کہ گھر سے سوار ہوکر کج کرواسکے تو کم از کم اتنا ضرور کرے کہ جہاں سے نفقہ میں گنجائش ہووہاں سے کے کروادے۔ تاکہ موصی کی وصیت کم سے کم درجے میں پوری ہوجائے۔اس لئے کہ کج کروائے کی اہمیت اس حدیث میں ہے۔ عسن ابن عباس ان امرأ ق من جھینة جاء ت الی النبی عالیہ فقالت ان امی نذرت ان تحج فلم تحج حتی ماتت افاحج عنها؟ قال نعم حجی عنها ارأیت لو کان علی امک دین اکنت قاصیتہ؟ اقضو االلہ فاللہ احق بالو فاء (الف) (بخاری شریف، باب الج والند رعن لیت والرجل کے عن المرأ ق میں ہو یا تج عن المرأ ق میں ہو یا تج کی نذر اسلم شریف، باب الج والند رعن لیت والرجل کے عن المرأ ق میں کے کہ تج قرض کی طرح ہے۔ جس طرح قرض حتی الامکان اداکر تے ہیں اس طرح تج قرض کی طرح ہے۔ جس طرح قرض حتی الامکان اداکر تے ہیں اس طرح تج قرض کی طرح ہے۔ جس طرح قرض حتی الامکان اداکر تے ہیں اس طرح تج قرض کی غذر مائے ہوتواس کوتی الامکان اداکر سے میں اسے کے کہ تھ قرض کی طرح ہے۔ جس طرح قرض حتی الامکان اداکر سے ہیں اس کے جس شہر سے نفقہ ہو وہاں سے جج کرائے۔

[• کا ۳] (۳۳) کوئی اپنے شہر سے جج کیلئے نکلا۔ پس راستے میں مرگیا اور وصیت کی کہ اس کی جانب سے جج کرائے تو جج کرایا جائے اس کے شہر سے امام ابو حذیفہ ٹرکے نز دیک ۔ اور صاحبین ٌفر ماتے ہیں کہ حج کرائے جہاں سے مراہے۔

تشری ایک آدمی فج کے اراد سے گھر سے نکلا اور راستے میں مرگیا اور اپنی جانب سے فج کرانے کی وصیت کی ۔ تو امام ابوطنیفہ قرماتے ہیں کہ دوبارہ گھر سے فج کرائے۔ اور صاحبینؓ فرماتے ہیں کہ جہاں مراہے وہاں سے فج کرائے۔

وج الم صاحبٌ فرماتے ہیں کہ انقال کرنے کی وجہ سے جتنا راستہ طے کیا تھا وہ ساقط ہو گیا اور وصیت کرنے والے کی مرادگھر سے جج کروانا ہے۔ اس لئے گھر سے جج کروائے کی مرادگھر سے جج کروائے گھر سے جج کروائے گئی ہوجاتے ہوجاتے ہیں اس کی دلیل میدیث ہے۔ عن ابی ھریرة ان رسول الله عَلَیْتُ قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاثة اشیاء ،من صدقة جاریة او علم ینتفع به او ولد صالح یدعو له (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی الصدقة عن کھیت، س۲۲،

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جہینہ کی ایک عورت حضور کے پاس آئی اور کہا کہ میری ماں نے نذر مانی کہ ج کرے۔لیکن جی نہ کرسکی اور انقال کر گئو تو کیا میں اس کی جانب سے ج کرو تہاری کیا رائے ہے کہ تمہاری ماں پر قرض ہوتو کیا اداکر و گی؟ اللّٰہ کا قرض ادا کرو۔اللّٰہ زیادہ حقد ارہے کہ اس کے حق کو پورا کیا جائے (ب) آپ نے فرمایا جب انسان مرجا تا ہے تو اس کاعمل منقطع ہوجا تا ہے گر تین چیزیں۔صدقہ جاربیا ور جس علم سے فائدہ اٹھایا جائے اور نیک اولا د جواس کے لئے دعا کرے۔

عنه من بلده عند ابى حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى يحبُّ عنه من حيث مات [١ ك ١ ٣] (٣٥) ولا تصح وصية الصبى [٢ ك ١ ٣] (٣٥) ولا تصح المكاتب

نمبر • ۲۸۸)اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ مرنے ہے مل منقطع ہوجا تاہے۔اس لئے جج نہیں کیا تو وہ بھی منقطع ہو گیا۔اوراس کے لئے جوسفر کیا تھاوہ بھی منقطع ہو گیااس لئے گھر سے دوبارہ حج کروائے۔

فاكده صاحبينٌ فرماتے ہيں كہ جہال مراہے وہال سے مج كروائے۔

وج وہاں تک سفر کر چکا ہے اور اس کا اجر بھی مل چکا ہے اس لئے آگے کا سفر کروا کر ج کروائے (۲) آیت میں ہے۔ومن یخوج من بیته مها جو اللہ و رسوله ثم یدر که الموت فقد وقع اجره علی الله و کان الله غفورا رحیما (الف) (آیت ۱۰۰، سورة النساء ۲) اس آیت میں ہے کہ جمرت کے لئے نکلا ہواوررا سے میں انقال کر گیا تو اس کو اس کا اجرال گیا۔ اس لئے جہال مراہو ہیں سے ج کروائے۔

[الاس](۳۴) بيچ كى وصيت صحيح نهيں۔

وج حدیث میں ہے کہ بچوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے اس کئے اس کی وصیت کا اعتبار نہیں۔ حدیث ہیے۔ عن علی عن النبی علی قال دفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتی یستیقظ و عن الصبی حتی یحتلم و عن المجنون حتی یعقل (ب) (ابوداو وشریف، باب فی المجنون یسرق اویصیب حدا، ۲۵ منبر ۲۲ منبر ۱۵ منبر ۲۲ منبر ۲۵ منبر ۲۵ منبر ۲۲ منبر ۲۰ منب

فاكده امام شافعی فرماتے ہیں كه اگر خير میں ہوتو جائزہے۔

وج اثر میں ہے۔ان عشمانٌ اجساز وصیۃ ابن احسدی عشرۃ سنۃ (د) (مصنف ابن البی شیبۃ ،۳۵ من قال تجوز وصیۃ الصی ، ج سادس ، ۲۲۲ ، نمبر ۴۰۸۴ ، نمبر ۱۲۷۵ ، نمبر ۱۲۷۵ ، نمبر ۱۲۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچے وصیت کرسکتا ہے اگر خیر کا کام ہوتو۔

[٣١٤٢] مكاتب كي وصيت صحيح نهيں اگرچه وه اتنامال چھوڑے جوكافي مو۔

حاشیہ: (الف)جواپۓ گھر سے اللہ اور رسول کے لئے جمرت کے لئے فکتا ہو پھراس کی موت ہوجائے تواس کا اجراللہ پر ہوگیا اور اللہ معاف کرنے والا رحم کرنے والا ہے (ب) آپ نے فرمایا تین آ دمیوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے۔ سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہوجائے ، اور بنچ سے یہاں تک کہ بالغ ہوجائے اور مجنون سے یہاں تک کہ عقلمند ہوجائے (ج) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا بیچکا آزاد کرنا جائز نہیں ہے ، اور نداس کی وصیت کرنا اور نداس کا بیچنا اور نداس کا خریدنا اور نداس کی وصیت کرنا ور نداس کا بیچنا اور نداس کا خریدنا اور نداس کی طلاق دینا (د) حضرت عثمانؓ نے گیارہ سال کے لڑے کی وصیت جائز قرار دی۔

وان ترك وفاء [٣٦ ١ ٣] (٣٦) ويجوز للموصى الرجوع عن الوصية.

تشری مکاتب اتنامال چھوڑ کرمرا کہ مال کتابت ادا ہوسکتا تھالیکن مال کتابت ادا کر کے ابھی آزاد نہیں ہواتھا بلکہ مکاتب کی حالت ہی میں مرا تواس کی وصیت کرنا صحیح نہیں ہے۔

و وه ابھی تک غلام ہے اورغلام کی وصیت صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا مال حقیقت میں آقا کا مال ہے (۲) اثر میں ہے۔ سال طہمان ابن عبداللہ اید وصیح المعبد؟ قبال لا (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۴۸ فی العبدیوسی اتجوز وصیحة ، ج سادس ، ۲۲۳ ، نمبر ۲۲۸۸ ، نمبر ۲۲۸۸) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ غلام وصیت نہیں کرسکتا (۲) خود مکا تب وصیت نہیں کرسکتا اسکی دلیل بیاثر ہے۔ عن المحسن قال المحکاتب لا یعتق و لا یہب الا باذن مولاہ (ب) (سنن لیبہ تی ، باب لا تجوز ہہۃ المکاتب معلوم ہوا کہ مکا تب آقا کی اجازت کے بغیر وصیت نہیں کرسکتا (۳) حتی بیتر اُصا باذن السید، ج عاشر ، س ۲۵ میر ۱۸ اس اثر ہے معلوم ہوا کہ مکا تب آقا کی اجازت کے بغیر وصیت نہیں کرسکتا (۳) مکاتب ایک درہم اوا کر نے تک غلام ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔ عن عصر بن زعیب عن ابیه عن جدہ قال قال رسول الله عشو اللہ عشو اوقیق فادا ہا الا عشوا اوقیات فہو رقیق (ج) (ابن ماجہ شریف ، باب المکاتب الماکتب ، س ۲۵ میر ۲۵ میر ۱۳ میر ۱۳ میل میر ۱۳ میر ۱۳ میر ۱۳ میل میر ۱۳ میل میر ۱۳ میر اس کے مکاتب غلام ہے۔ اور بیا چالا کہ غلام کی وصیت جائز نہیں اس کئے مکاتب کی وصیت جائز نہیں ہے چاہے اتنا مال چھوڑ اموکہ مال کتابت اوا موجو اسے۔ ۱ور ۱۳ میر ۱۳ میر ۱۳ میر اس کے مکاتب غلام ہے۔ اور ۱۳ میر ۱۳ میر ۱۳ میر اور الے کے لئے وصیت سے رجوع کرنا۔

تشری وصیت کرنے کے بعد وصیت کرنے والاموت سے پہلے اپنی وصیت میں کوئی تبدیلی کرنا چاہتا ہویا وصیت کوختم کرنا چاہتا ہوتو اس کاحق ہے۔

وصیت مکمل ہوتی ہے موسی لہ کے قبول کرنے کے بعداقر موسی لہ موسی کے مرنے کا بعد قبول کر سکے گا۔ تو جس طرح بیج مکمل ہوتی ہے مشتری کے قبول کے بعداس لئے مشتری کے قبول سے پہلے رجوع کرسکتا ہے یا بیج میں تبدیلی کرسکتا ہے اسی طرح وصیت کو قبول کرنے سے پہلے وصیت سے رجوع کرسکتا ہے یا وصیت مثلا تہائی کی وصیت کی تقل تو اس کو تبدیل کر کے چھٹے کی وصیت کرے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة قالت لیکتب الرجل فی و صیته ان حدث بی حدث موتی قبل ان اغیر و صیتی ہذہ اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة قالت لیکتب الرجل فی و صیته ان حدث بی حدث موتی قبل ان اغیر و صیتی ہذہ (د) (سنن للبہ تقی ، باب الرجوع فی الوصیة و تغییر ہا، جسادس ، ص ۲۹ م، نمبر ۲۵ ۲۵ ۲۱ رمصنف ابن افی شیبة ، ۲۹ من کان یستخب ان یکتب فی وصیت ان صدح فی ان ان غیر وصیت میں تبدیلی کرسکتا ہے وصیت ان صدح فی الوصیت میں تبدیلی کرسکتا ہے (۳) قبال عدم ما اعتق الرجل فی مرضه من رقیقه فہی و صیة ان شاء رجع فیھا (ه) (مصنف ابن افی شیبة ، ۱۵ الرجل

حاشیہ : (الف) حضرت طہمان نے ابن عباسؓ سے پوچھا کیا غلام وصیت کرسکتا ہے؟ فرمایا نہیں (ب) حضرت حسنؓ نے فرمایا مکا تب آقا کی اجازت کے بغیر نہ آزاد کرسکتا ہے اور نہ ہبہ کرسکتا ہے (ج) آپ فرمایا کوئی بھی غلام سواوقیہ پر مکا تب بنایا گیا ہو پھر وہ سب اداکر چکا ہومگر دس اوقیہ تو ابھی بھی وہ غلام ہی ہے (د) حضرت عائشہؓ نے فرمایا آدمی کواپنی وصیت میں پیکھنا چاہئے میری موت سے پہلے کوئی حادثہ پیش آگیا اس بات سے کہاپنی وصیت کو بدلوں (ہ) (حاشیہ الگلے صفحہ پر) $[m](2^m)$ و اذا صرَّح بالرجوع او فعل ما یدل علی الرجوع کان رجوعا $[a](p^m)$ و من جحد الوصیة لم یکن رجوعا $[a](p^m)$ و من او صلی لجیرانه فهم

یوسی بالوصیة ثم پریدان یغیرها، ج سادس،ص ۲۱۷، نمبر ۳۰۷۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وصیت منسوخ کرسکتا ہے۔ [۳۷ اس] (۳۷) اگر صراحة رجوع کرے یااییا کام کرے جورجوع پر دلالت کرتا ہوتو رجوع ہوجائے گا۔

تشری صراحة رجوع کی صورت بیہ ہے کہ صاف لفظوں میں کہے کہ میں اس وصیت کووا پس لیتا ہوں۔اور دلالة رجوع کی صورت بیہ کہ مثلا کہ کہ کہ اس غلام کوفلاں کے لئے وصیت کرتا ہوں اور پھراس کونچ دے یا آزاد کردے تو دلالة پتا چلا کہ وہ وصیت سے رجوع کرنا چا ہتا ہے ورنہ غلام کو بیتجایا آزاد کیوں کرتا۔اس لئے بیتخااور آزاد کرنا اس بات پر دلالت ہے کہ وہ وصیت کوختم کرنا چا ہتا ہے۔

رجی حدیث میں ہے کہ اشارہ سے کہاتو صراحت کی طرح ہوگیا۔ سمعت من سھل بن سعد الساعدی صاحب رسول الله عَلَيْتُ الله عَلِي الله عَلَيْتُ الله عَلَيْ

[428] (۳۸) کسی نے وصیت کاا نکار کیا تورجوع نہیں ہوگا۔

شری یوں نہیں کہنا کہ میں نے وصیت کی ہے لیکن اس کوختم کرتا ہوں بلکہ یوں کہنا ہے کہ میں نے بھی وصیت کی ہی نہیں ہے۔ تو اس سے رجوع نہیں ہوگا۔ رجوع نہیں ہوگا۔

وج رجوع کا مطلب ہے کہ پہلے وصیت کی تھی اب اس کوختم کرر ہا ہوں۔اورا نکار میں بیہ ہے کہ میں نے بھی وصیت کی ہی نہیں تو انکار میں رجوع کامعنی نہیں پایاجا تا ہے اس لئے اس سے رجوع نہیں ہوگا۔

فائدہ امام ابو یوسف ؓ فرماتے ہیں کہ انکار میں بھی رجوع کامعنی پایا جاتا ہے۔ کیونکہ رجوع کامعنی ہے کہ پہلے وصیت کی تھی اب واپس لیتا ہوں۔اورا نکار میں ہے کہ بھی نہیں ہے۔ توا نکار میں رجوع کی بات کی شدت ہے اس لئے رجوع کامعنی پایا گیا۔اس لئے رجوع ہوجائے گا۔ [۳۱۷] (۳۹) جس نے وصیت کی اپنے پڑوسیوں کے لئے تو وہ ملے ہوئے پڑوسی ہوں گے امام ابوحنیفہ ؓ کے زدیک۔

تشری امام ابوحنیفہ کے نزد یک وصیت میں بڑوی سے وہ بڑوی حقد ار ہوں گے جوموصی کے گھر سے ملے ہوئے ہوں۔

رج حدیث میں ہے۔عن عائشة قلت یا رسول الله ان لی جارین فالی ایھما اهدی؟ قال الی اقربھما منک بابا (ب) (بخاری شریف،بابای الجواراقرب،ص ۳۰۰،نمبر ۲۲۵۹) اس حدیث میں ہے کہ میرے دو پڑوی ہیں۔جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ پورے

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) حضرت عمرؓ نے فرمایا کسی نے اپنے مرض الموت میں غلام آزاد کیا تو وہ بھی وصیت ہے اگر چاہے تو اس میں رجوع کر سے
(الف) آپ نے فرمایا میں اور قیامت اس طرح قریب قریب زمانے میں بھیجا گیا ہوں جس طرح یہ اس کے ساتھ ہے، یا یہ دونوں ہیں اور سبا بہ اور وسطی کی انگلی کو
ملایا (ب) آپ نے فرمایا میرے پاس دو پڑوی ہیں کس کو ہدید دوں؟ آپ نے فرمایا جس کا دروازہ تم سے قریب ہو۔

الملاصقون عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [24](4) ومن او صلى لاصهاره فالوصية

محلے کو پڑوئی نہیں کہا جائے گا بلکہ گھر کے دونوں طرف جن لوگوں کا گھر ملا ہوا ہے وہی پڑوئی ہیں اور انہیں لوگوں کو وصیت کی چیز ملے گی (۲) محاور ہے میں بھی انہیں لوگوں کو پڑوئی کہتے ہیں۔

فاكده صاحبين فرماتے ہيں كماس محلے كى مسجد سے جتنے لوگ متعلق ہيں سب بروس ہيں اور سب كے لئے وصيت كى چيز ہوگى۔

وه وه فرماتے بیں کہ مجد کی اذان کی آواز جہاں تک جاتی ہووہاں تک کے لوگ پڑوں میں داخل ہیں۔ حدیث میں اس کا جُوت ہے۔ عسن ابسی هریرة قال قال رسول الله عَلَیٰ الله عَلیٰ الله عَلیٰ الله عَلیٰ الله عَلیٰ الله عَلیٰ الله عَلیٰ الله علی المسجد فسمع المنادی بنادی فلم یجبه من غیر عذر فلا صلوة له (ب) (وارقطنی ، باب الحث لجارالمسجد علی الصلوة فیرالامن عذر ، ج اول ، سوم الم الله عند الله علی علی الله علی ا

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چالیس گھرتک بردوی شار کئے جائیں گے،وس گھر دائیں ،وس گھر ہائیں ،دس گھر آ گے،وس گھر پیچھے کے لوگ۔

و حدیث یہ ہے۔ عن عائشة ان النبی عَلَیْكِ قال اوصانی جبریل علیه السلام بالجار الی اربعین دارا عشرة من ههنا وعشرة من ههنا عشرة من ههنا عشرة من ههنا وعشرة من ههنا،قال اسمعیل عن یمینه وعن یساره وقباله و خلفه (ج) (سنن بیه قی، باب الرجل یقول ثلث مالی الی فلان الخ، ج سادس، ص ۱۵۸، نمبر ۱۲۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چالیس گھر تک پڑوی ہے سب کو وصیت میں حصہ ملے گا۔

لغت جیران : جار کی جمع ہے پڑوئی، الملاصق : ملا ہوا، متصل _

[۲۷ اسم] (۴۰) جس نے وصیت کی اپنے سسرال والوں کے لئے تو بیوی کے ہرذی رحم محرم کے لئے ہوگی۔

تشری وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ میرے سرال والوں کے لئے وصیت کرتا ہوں تو بیوی کے تمام ذی رقم محرم مثلا ماں، باپ، بھائی، بہن، جھتیجا بھتیجی وغیرہ شامل ہوں گے۔

وج حضرت جورييً كا مديث مين ان تمام كواصحاركها كيا بهاورتقر يباايك سوآ دكى ان كاصحار مين شامل موكر آزاد موئ ، مديث كالكرابي به حضرت جورية بنت الحارث بن المصطلق في سهم ثابت بن قيس بن شماس ... ان رسول الله عَلَيْتُهُم ، فما رأينا الله عَلَيْتُهُم ، فما رأينا

حاشیہ : (الف) پ نے فرمایا مسجد کے پڑوی کے لئے نماز نہیں ہوگی گر مسجد میں (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا جومسجد کے پاس ہواور مؤذن کی اذان سنتا ہواور کغیر عذر کے مسجد میں نہ آئے تو اس کی نماز ہی نہیں ہوتی (ج) آپ نے فرمایا حضرت جبرئیل نے مجھے کو جالیس گھر تک پڑوی کی نصیحت کی دس یہاں سے ، دس یہاں سے ، دس یہاں سے اور دس یہاں سے ۔اسمعیل فرماتے ہیں دس دائیں جانب ، دس بائیں جانب ، دس سامنے اور دس پیچھے سے ۔ لكل ذى رحم محرم من امرأته [4 5 6 7 9 ومن اوصلى لاختانه فالختن زوج كل ذات رحم محرم منه [4 5 6 7 7 7 9 ومن اوصلى لاقاربه فالوصية للاقرب فالاقرب من كل ذى

امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها اعتق في سببها مائة اهل بيت من بني المصطلق (الف) (ابوداؤدشريف، باب في سج المكاتب المكاتب ، مسرالي رشتة قرارديا كيا بي المكاتب المكاتب ، مسرالي رشتة قرارديا كيا جوسوآ دمي تقداس لئة ذي رحم محرم داخل بول گهر موسور المحرم و المحل مول گهر موسور المحرم و المحل مول گهر موسور المحرم و المحرم داخل مول گهر موسور المحرم و المحر

لغت اصهار: صهر کی جمع ہے اس کامعنی دامادیا بہنوئی ہے۔لیکن آ گے ختن کے مقابلے میں یہاں اس کا ترجمہ بیوی کے جوخاندان ہیں وہ مراد ہیں۔

[١٤٨٨] ام) كسى نے وصيت كى دامادوں كے لئے تو ہرذى رحم محرم عورت كاشو ہرختن ميں داخل ہے۔

تشری ختن کا ترجمہ داماد ہے اس لئے تمام ذی رحم محرم عورت مثلا بیٹی کا شوہر، کہن کا شوہر، چھو پھی کا شوہر اور خالہ کا شوہر بیسب ختن میں داخل ہوں گے۔اور ہرایک کووصیت میں حصہ ملے گا۔

وجہ کونے کے محاورے میں ان تمام لوگوں کوختن یعنی داماد کہتے ہیں (۲) اوپر حضرت جورید گی حدیث میں حضرت جو برید کے تمام ذی رخم محرم شامل ہوئے۔ اسی پر قیاس کر کےختن میں اپنی ذی رخم محرم کے تمام عور توں کے شوہر داماد میں داخل ہوں گے۔

فائده کیکن صاحب مدایہ کے شہر فرغانہ میں ختن صرف بیٹی کے شوہر کو کہتے ہیں اس لئے صرف بیٹیوں کے شوہروں کو وصیت میں حصہ ملے گا۔

لغت اختان : ختن کی جمع ہے عورت کی طرف سے رشتے جیسے سسر، سالہ، داماد، یہاں بیٹی کا شوہر مراد ہے۔

[۳۱۷۹] (۴۲) جس نے وصیت کی قربت داروں کے لئے تو وصیت اقرب فالاقرب کے لئے ہوگی ذی رحم محرم میں سے۔اوران میں والدین اوراولا دداخل نہیں ہوں گے۔اور دویااس سے زیادہ کے لئے ہوگی۔

تشری اس مسئے میں اقارب کامفہوم متعین کیا ہے۔ اور تین باتیں کہی ہیں۔ پہلی بات یہ ہے کہ اقارب کے لئے وصیت کی توذی رحم محرم رشتہ دار کے لئے وصیت کی توذی رحم محرم رشتہ دار کے لئے وصیت ہوگی۔ دامادگی کے رشتے والے داخل نہیں ہول گے۔ اور اس میں بھی جو قریب کے رشتہ دار ہول گے ان کو ملے گا۔ وہ نہ ہوں توان کے بعد کے رشتہ داروں کو وصیت ملے گی۔ دوسری بات یہ کہی کہ اقارب میں والدین اور اولا دداخل نہیں ہیں۔

وج کیونکہ محاورے میں اقارب اس کو کہتے ہیں جو بالواسطہ رشتہ دار ہوں۔اور والدین اور بیجے بالواسطہ رشتہ دار نہیں ہیں بلکہ براہ راست رشتہ دار ہیں۔اس لئے وہ اقارب کی وصیت میں داخل نہیں ہوں گے (۲) آیت میں بھی والدین کو الگ بیان کیا ہے اور اقربہ کو اس پر عطف کر کے الگ بیان کیا جس سے معلوم ہوا کہ والدین اقربہ میں داخل نہیں۔اس کی اہمیت اس سے بھی زیادہ ہے۔اور اسی پر اولا دکو قیاس کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عائش فرماتی ہیں کہ جوریہ بنت حارث ثابت بن قیس کے حصے میں گئی .. حضور ٹے جویریہ سے شادی کی تولوگوں نے اپنی قیدیوں کو چھوڑ دیااوران کو آزاد کردیا ۔ صحابہ کہنے لگے حضور کے سسرال کے لوگ ہیں ۔ کسی عورت کواپنی قوم کے لئے اتنی برکت والی نہیں دیکھی ۔ اس کے سبب سے بنی مصطلق کے سو گھروالے آزاد ہوئے۔ رحم محرم منه و لا يدخل فيهم و الوالدان و الولد و تكون للاثنين فصاعدا $[^{\wedge} ^{\cap}]^{(m)}$ و اذا اوصلى بذلك وله عمّان و خالان فالوصية لعمّيه عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى.

آیت ہے۔ کتب علیکم اذا حضر احد کم الموت ان ترک خیرا الوصیة للوالدین والاقربین بالمعروف حقا علی المتقین (الف) (آیت ۱۸۰ سورة البقرة ۲) دوسری آیت میں ہے۔ یسئلونک ماذا ینفقون قل ما انفقتم من خیر فللوالدین والاقربین والیتمی (ب) (آیت ۲۱۵ سورة البقرة ۲) ان دونوں آیتوں میں والدین کوخرج کرنے کے لئے الگذکر کیا اور اقربین کو الگذر کیا جس سے معلوم ہوا کہ والدین اقربین میں داخل نہیں ہیں۔

اورتیسری بات بیکی کہا قارب جمع ہے اقرب کی اس لئے میراث کے قاعد ہے سے کم ہے کم دودو کے لئے وصیت ہوگی ایک کے لئے نہیں۔

وج قاعدہ تو بہی ہے کہ جمع کا صیغہ تین کے لئے آتا ہے لیکن میراث میں جمع کا صیغہ دو کے لئے آتا ہے۔ اوروصیت میراث کی بہن ہے۔ اس لئے کم از کم دوکو شامل ہوگی۔ اور جس طرح میراث میں اقرب کو دیا جاتا ہے وہ نہ ہوت باس کے بعدوالوں کو دیا جاتا ہے۔ اس طرح وصیت الله میں اقرب کو دی جاتے گی۔ عن ابیہ قال کان لایوی الموصیة الا میں اقرب کو دی جائے گی۔ عن ابین طاؤ س عن ابیہ قال کان لایوی الموصیة الا لئوی الار حام اہل الفقر، فان او صبی بھا لغیر ہم نزعت منہم فردت الیہم (ج) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۱۲ من قال برد علی ذی القرابة ، جساد س، من 13 مبر ۲۵ کے 17 میں اثر میں ہے کہ دوروالوں کے لئے وصیت کی ہوت بھی اس کو ساقط کر کے قریب والوں کو نیس دی جائے گی۔ اشارہ اس آیت میں بھی ہے۔ یسئلونک ماذا ینفقون دی جائے گی۔ اشارہ اس آیت میں والاقر بین اسم تفضیل کا صیغہ استعال قل ما انفقت میں خیر فللو المدین و الاقربین و الیتمی (آیت ۲۱۵ میں والبقر قرا) اس آیت میں والاقر بین اسم تفضیل کا صیغہ استعال کیا ہے جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ زیادہ قریب والوں کو پہلے وصیت کا مال دے۔

لغت صاعد: اس کالفظی ترجمہ ہے چھڑتے ہوئے، یہاں مراد ہےاس سے زیادہ، یعنی دویااس سے زیادہ تین، چار۔ [۳۱۸۰] (۳۳) اگر وصیت کی یہی اور اس کے لئے دو چچ اور دو ماموں ہیں تو وصیت اس کے دو چچاؤں کے لئے ہوگی امام ابوحدیفہ ؒ ک نب

تشری اوپر قاعدہ گزرا کہ وصیت پہلے اقر ب کو دی جائے گی وہ نہ ہوتب اس کے بعد والے کو دی جائے گی۔ اب کسی نے اقارب کے لئے وصیت کی اور اس کے لئے ہوگی۔

وج اقرب کے قاعد سے کے اعتبار سے پچپاقر بین اور عصبہ بھی ہیں۔اور ماموں کا درجہ بعد کا ہے۔اس لئے پچپاؤں کو وصیت ملے گی (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔عن ابن عباس قال قال رسول الله علیہ الحقوا الفرائض باہلها فما بقی فلا ولی رجل ذکر علیہ : (الف) تم میں سے کسی کوموت آئے تو تم پر فرض کیا گیا ہے کہ اگر مال چھوڑا ہومعروف کے ساتھ والدین اور شتہ داروں کے لئے وصیت کرنی ہے۔ متعین پر بیر جق ہے (ب) آپ سے لوگ پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ آپ گہد ہے جو مال خرچ کروہ والدین، رشتہ دار اور تیموں کے لئے ہورج) حضرت طاؤس وصیت مناسب نہیں جھتے ہیں مگر فقیر ذی رحم محرم کے لئے۔ پس اگر اس کے علاوہ کے لئے وصیت کی تواس سے نکال کرذی رحم محرم کے لئے۔ پس اگر اس کے علاوہ کے لئے وصیت کی تواس سے نکال کرذی رحم محرم کی طرف واپس کردی جائے۔

[۱۸۱ m]($^{\alpha}$ $^{\alpha}$) وان كان له عمّ وخالان فللعمّ النصف وللخالين النصف [۱۸۲ m]($^{\alpha}$ $^{\alpha}$) وقالا رحمهما الله تعالى الوصية لكل من يُنسب الى اقصى اب له فى الاسلام [m 1 m 1 ومن اوصلى لرجل بثلث دراهمه او بثلث غنمه فهلك ثلثا ذلك وبقى ثلثه وهو

(الف) (بخاری شریف، باب میراث ابن الابن اذالم یکن این، ص ۹۹۷، نمبر ۲۷۳۵) اس حدیث میں ہے اہل حصہ کومیراث تقسیم کرنے کے بعد مذکر عصبہ کودو۔ اور مامول کے درمیان واسطہ مال کا ہے۔ کیونکہ وہ مال کا بھائی ہے اس لئے مؤنث کا واسطہ ہوگیا۔ اس لئے ان کا درجہ چچا کے بعد مؤکر عصبہ کودو۔ اور مامول کے بچا کو پہلے ملے گا (۳) ایک حدیث میں اس کی تصریح ہے۔ عن ابسی هر یسو۔ ق ان دسول الله علی قال المختال وارث من لاوادث له (ب) (دارقطنی، کتاب الفرائض والسیر، جرائع، ص ۲۹۹، نمبر ۲۷-۴۹ مصنف ابن البی شدید، ۲۰ رجل مات ولم یترک الا خالا، جسادس، ص ۲۵۱، نمبر ۱۹۱۸) اس حدیث میں ہے کہ کوئی وارث نہ ہوتب مامول وارث بنیں گے۔ اور چچا عصبہ کے اعتبار سے وارث بیں اس لئے مامول کو وصیت نہیں ملے گی۔

[١٨١٨] (٣٣) اورا گراس كے لئے ايك چچا ہواور دوماموں ہوں تو بچچا كے لئے آ دھااور دونوں ماموں كے لئے آ دھا ہوگا۔

تشری وصیت میں اقارب جمع کاصیغه استعال کیا ہے جس کا اطلاق میراث اور وصیت میں کم سے کم دوپر ہے۔ اور یہاں ایک ہی چپاموجود ہے اس کئے ایک پچپاکو وصیت کا آدھا ملے گا ہاقی آدھا اس کے بعد والے کو ملے گا۔ اور بعد والے میں دوماموں ہیں تو دوماموں کو آدھا ملے گا۔ اصول پر متفرع ہے کہ پہلے قریب والے کواس کے بعد جو قریب ہواس کو ملے گا۔

[٣١٨٢] (٣٥) صاحبينٌ فرماتے ہيں كه وصيت ہراس آ دمى كے لئے ہوگى جومنسوب ہواسلام ميں اس كے آخرى باپ كى طرف۔

تشریکا صاحبین کی رائے یہ ہے کہ وصیت کرنے والے کے باپ، دادا، پر داداجب سے مسلمان ہوئے ہیں اس وقت سے جینے قریبی رشتہ دار

بنتے ہیں چاہے وہ ذی رحم محرم ہوں یاغیر ذی رحم محرم ہوں وہ سب اقارب میں شامل ہیں۔اوروصیت میں سب کوتھوڑ اتھوڑ احصہ ملے گا۔

وجه وہ اقارب جمع کے صیغے کالفظی معنی لیتے ہیں۔وہ فرماتے ہیں کہ اقارب جمع کا صیغہ ہے اور قریب اور بعید کی قیدسے خالی ہے۔اس کئے مسلمان ہونے تک تمام رشتہ دار شامل ہوں گے۔وہ اقارب کے مفہوم عام کا اعتبار کرتے ہیں۔ کیونکہ موصی نے قریب بعید کی کوئی قید نہیں لگائی ہے۔

اصول پیمسکداس اصول پرہے کہ لفظ عام ہوتو مفہوم بھی عام رہنا جاہئے ۔اس کے اطلاق میں کوئی قید نہ ہو۔

لخت ینسب الی اقصی اب له فی الاسلام: باپ دادامیں سے جو پہلامسلمان مود ہاں تک کی رشتہ داری کا اعتبار موگا۔

[۳۱۸۳] (۴۲) جس نے وصیت کی کسی کے لئے اپنے درہم کے تہائی کی یاا پنی بکریوں کی تہائی کی پھران کی دوتہائی ہلاک ہوگئ اورا یک تہائی ا باقی رہی جواس کے باقی مال کی تہائی سے نکل سکتی تھی تو موصی لہ کے لئے تمام ہا بق_ی ہوگا۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا فرائض کواس کے اہل کو دو، جو باقی رہ گیاوہ مرد کے لئے ہے (ب) آپ نے فرمایا ماموں وارث ہے جس کا کوئی وارث نہیں ہے۔

یخرج من ثلث ما بقی من ماله فله جمیع مابقی $[\Lambda \Lambda] (\Delta \gamma)$ و من او صلی بثلث ثیابه فهلک ثلث اما بقی ثلثها و هو یخرج من ثلث با بقی من ماله لم یستحق الا ثلث مابقی من

شری مثلا کسی کے پاس نوہزار درہم تھے یا نوے بکریاں تھیں۔اس نے کسی کے لئے اس کی تہائی کی وصیت کی۔وصیت کے بعداس کی دو تہائی ہلاک ہوگئی مثلا چھے ہزار درہم یا ساٹھ بکریاں ہلاک ہوگئیں۔اور تین ہزاریا تمیں بکریاں باقی رہیں۔ یہ مال پورے مال کی تہائی ہے تو فرماتے ہیں کہ یہ باقی ماندہ مال جو بورے مال کی تہائی ہے موصی لہ کے لئے ہوگا۔اورور شاکو کچھنہیں ملے گا۔

وج یہ مسئلہ تین اصولوں پر ہے۔ پہلا اصول ہیہ کہ وصیت نافذ کرنے کا درجہ ورشہ کے تن سے پہلے ہے۔ اس کی دلیل ہے آیت ہے۔ ف ان کا نوو الکشر من ذلک فہم شرکاء فی الثلث من بعد و صیة یو صی بھا او دین (الف) (آیت ۱۲ ا، سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ دین اور وصیت کے بعد ورشہ کا حق ہے۔ دوسرااصول ہیہ ہے کہ جب وصیت کی تو موصی لہ کا حق ثابت ہوگیا۔ اس کے بعد دوثلث میں ہے کہ دین اور وصیت کے بعد ورشہ کی تمام درہم یا تمام بکریاں ایک ہی جنس ہیں۔ دوجنس نہیں ہیں۔ چونکہ ایک ہی جنس ہاس لئے تقسیم ہونے سے پہلے بھی کہا جا سکتا ہے کہ ذبی طور پر موصی لہ کا حصہ ایک تہائی تھا۔ اور اس کی ادائیگی چونکہ پہلے سے ہاس لئے اس میں سے ہلاک ہوئی۔ اور چونکہ جنس ایک ہوئیہ ہوئی۔ اور چونکہ جنس ایک ہوئی۔ اور چونکہ جنس ایک ہوئی۔ اس لئے کہا جا سکتا ہے کہ تقسیم سے پہلے بھی ذبی طور پر موصی لہ کا حصہ الگ ہوگیا۔ اس لئے وہ ہلاک نہیں ہوا۔ اس لئے موصی لہ کو باقی ماندہ ایک تہائی و دے دی جائے گی۔

قائدہ امام زفر فرماتے ہیں کہ چونکہ ابھی تقسیم نہیں ہوا تھااس لئے جب ہلاک ہوا تو ور شاور موصی لہ دونوں کا حصہ ہلاک ہوا۔ اور جو باقی رہااس میں سے اپنے اپنے جصے کے اعتبار سے دونوں کا مال باقی رہا۔ اب مثال مذکور میں تین ہزار درہم یا تمیں بکریاں باقی ہیں، اور ور شدکاحق دوگنا ہے لیعنی دو تہائی اور موصی لہ کاحق ایک گنا ہے لیعنی ایک تہائی اس اعتبار سے موصی لہ کوایک ہزار درہم یا دس بکریاں ملیں گی۔ اور ور شدکو دو ہزار درہم اور بیس بکریاں ملیں گی۔ وردر شدکو دو ہزار درہم اور بیس بکریاں ملیں گی۔

اصول ان کااصول یہ ہے کہ شرکت میں ہلاک ہوا تو سب کے جصے ہلاک ہوئگے۔ جیسے شرکت کے مال میں سب کا ہلاک ہوتا ہے۔ [۱۸۸۳] (۷۷) کسی نے اپنے تہائی کپڑوں کی وصیت کی ، پس اس کی دوتہائی ہلاک ہوگئی اورا یک تہائی باقی رہی۔اوروہ اس کے مابقی مال کی تہائی سے نکل سکتی ہے پھر بھی موصی لہ ستحق نہیں ہوگا مگر سابقی کپڑوں کی تہائی کا۔

تری مثلا مختلف قتم کے نو گھر کپڑے تھے۔ان میں سے ایک تہائی کی وصیت کی۔ بعد میں دو تہائی یعنی چھ گھر ہلاک ہوگئے اور تین گھر باقی رہے۔اس صورت میں موصی لہ باقی ماندہ تین گھر کی تہائی لیعنی ایک گھر کا مستحق ہوگا۔اوردو گھرور نہ میں تقسیم ہوں گے۔

وجہ اس مسلے میں کپڑے مختلف قتم کے ہیں۔اس لئے ذہنی طور پر بھی تقسیم نہیں ہوسکتی بلکہ ہراعتبار سے مشترک ہی رہیں گے۔اس لئے جب کپڑے مشترک رہوتوں کے ہوئے ور ثہ کے بھی اور موصی لہ کے بھی۔اس لئے اب موصی لہ کو باقی ماندہ کپڑوں کی تہائی لیعنی ایک عاشیہ: (الف) پس اگردوسے زیادہ ہوں تو وہ وصیت اور دین کی ادائیگی کے بعد تہائی میں شریک ہوں گے۔

الثياب $[^{\alpha} \Lambda] ^{m}] (^{\alpha} \Lambda)$ ومن اوصلى لرجل بالف درهم وله مال عين ودين فان خرج الالف من ثـلـث العيـن دُفعت الى الموصلى له وان لم يخرج دُفع اليه ثلث العين و كل ما خرج

گھر ملےگا(۲) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عطاء فی رجل او صبی بشلث مالہ و اشیاء سوی ذلک و ترک دارا یکون شلفها ایعطاها الموصی له بالشك؟ قال لا! ولکن یعطی بالحصة من المال و الدار (الف) (مصنف ابن ابی هیج ، ۹ فی رجل لہ دور فاوصی بشخها انجمع له فی موضع ام لا، ج سادس ، سالا، نمبر ۲۵ سر ۱۳ سائر میں متر و کشیء مال بھی ہے اور گھر بھی لیکن موصی لہ کو تہائی حصے میں صرف گھر نہیں دے دیا بلکہ مال میں سے بھی تہائی دی اور گھر میں سے بھی تہائی دی۔ جس سے معلوم ہوا کہ مختلف قتم کی چیزیں ہوں تو ہرایک میں تہائی تہائی حصہ ہوگا۔ اور ہرایک کا دو تہائی حصہ دو گھر اور ہرایک کا دو تہائی حصہ در شکا ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ باضا بطر تقسیم سے کہا جو جو چیز ہلاک ہوئی ہے اس میں ور شکا حصہ بھی تھا اور موصی لہ کا حصہ بھی تھا۔ اور جو باقی رہا اس میں ور شکا بھی حصہ ہے اور موصی لہ کا بھی حصہ ہے اور موصی لہ کا بھی ۔ اس اعتبار سے جو پچھر نے گیا اس میں موصی لہ کو تہائی دو تہائی ور ثبہائی ور شہ کے ہوئی ۔

اصول مختلف قتم کی چیزیں ہوں توبا ضابط تقسیم سے پہلے وہ مشترک ہی رہتی ہیں۔اس لئے ہلاک ہوں گی توسب کی ہوں گی۔

[۳۱۸۵] (۴۸) جس نے وصیت کی ایک آ دمی کے لئے ایک ہزار درہم کی اور اس کا کچھ مال نقد ہے اور کچھ قرض ہے۔ پس اگر ایک ہزار نقد کی تہائی نکل جائے تو موصی لہ کودے دیا جائے گا۔ اور اگر نہیں نکلے تو نقد کی تہائی دے دی جائے گا۔ اور جو کچھ وصول ہوتارہے قرض سے لیگا اس کی تہائی یہاں تک کہ ہزار یورے کرے۔

آشری ایسا دوست کے لئے ہزار درہم کی وصیت کی اوراس آدمی کے مال میں کچھ نقد مال اور کچھ رقم ہے۔ اور رقم لوگوں پرقرض ہے۔ پس اگر نقد مال مثلاثین ہزار موجود ہے تو اس کی تہائی ایک ہزار وصیت والے کودے گا۔ اورا گرتین ہزار نقذ نہیں ہے بلکہ دوہزار نقد ہے اور باقی قرض ہے تو دوہزار کی تہائی لینی 666.66 چے سوچھیا سٹھ درہم اور چھیا سٹھ پیسے ابھی وصول کرے گا اور باقی قرض وصول ہوتا جائے گا تو اس میں تہائی لیتنا جائے گا یہاں تک کہ اس کا پورا ایک ہزار کمل ہوجائے۔

وج مال میں قرض ہے اور نفذ ہے۔ تو گویا کہ مختلف جنس کے مال ہیں۔اس لئے ذہنی طور پرموصی لہ کا حصدالگ نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ دونوں مال ورشہ اور موصی لہ کے درمیان مکمل طور پر مشترک رہیں گے۔اس لئے جتنا نفذ ہے اس میں سے تہائی موصی لہ کو دی جائے گی۔اور جتنا قرض ہے اس کو وصول کرتے جائیں اور اس میں تہائی کیکر اپنا ہزار پورا کریں (۲) نفذکی ایک بڑی اہمیت ہے۔اگر بیصرف موصی لہ کو دے دیا جائے تو ورثہ کو نقصان ہوگا۔اس لئے اس میں سے تہائی ہی موصی لہ کو دیا جائے گا۔

اصول یہ مسئلہ بھی او پر کےاصول پر متفرع ہے کہ مال دوجنس کے ہوں تو موصی لہاور ور ثد نقداور قرض دونوں میں شریک رہیں گے۔

انت عين : نقد، دين : قرض، يستوفى : وفي مي مشتق ہے وصول كرنا ـ

حاشیہ : (الف) حضرت عطاء نے فرمایا کسی آ دی نے تہائی مال کی وصیت کی اور کچھ مال اس کے علاوہ ہے اور گھر چھوڑ اجس کی تہائی ہو عکتی ہے۔ کیا موصی لہ کو گھر کی تہائی دیدے؟ تو عطاء نے فرمایا نہیں، بلکہ مال اور گھر ہرا یک کی تہائی تہائی دے۔ شيء من الدين أخذ ثلثه حتى يستوفى الالف $[7 \, 1 \, 7]$ $[7 \, 7]$ وتجوز الوصية للحمل وبالحمل اذا وُضع لاقل من ستة اشهر من يوم الوصية $[2 \, 1 \, 7]$ واذا اوصلى لرجل

[٣١٨٦] (٣٩) جائز ہے وصیت جمل کے لئے اور حمل کی جبکہ وضع حمل ہوا ہو وصیت کے دن سے چھ مہینے سے کم میں۔

تشری حمل کے لئے وصیت کرنے کی شکل رہے ہے کہ مثلاز ید عمر کے اس بیٹے کے لئے وصیت کرتا ہے جوابھی ماں کے پیٹ میں ہے تو وصیت جائز ہے۔ لیکن اس میں شرط رہے کہ وصیت کے دن سے چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو۔ تا کہ یقین ہو جائے کہ وصیت کے وقت بچہ مال کے پیٹ میں موجود تھا۔

اگروصت کرنے کے چھاہ بعد بچہ پیدا ہوا تو یقین نہیں کیا جاسکتا ہے کہ وصیت کے وقت بچہ مال کے پیٹ میں موجود ہے۔ کیونکہ جمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔ وصیت جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ شریعت یہ چا ہتی ہے کہ بچہ پیدا ہوتو اس کی ملیت میں مال ہوتا کہ زندگی کرا نے میں آسانی ہو۔ اس نظر یہ کے تحت یہ صادر فر مایا کہ پیٹ میں وجود ہو چکا ہو۔ اور کسی رشتہ دار کا انتقال ہوتو اس بچکو میراث بھی ملے گرار نے میں آسانی ہو۔ اس نظر یہ کے تحت یہ صادر فر مایا کہ پیٹ میں اس کا اشارہ ہے۔ یوصیکہ اللہ فی او لاد کہ للذکر مشل حظ الانشیین گی اور کوئی وصیت کرتے وصیت بھی ملے گی (۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ یوصیکہ اللہ فی او لاد کہ للذکر مشل حظ الانشیین (الف) (آیت اا، سورة النساء میں) اس آیت میں ہے کہ اولا د کے بارے میں تم کواللہ وصیت کرتا ہے اور پیٹ میں حمل طہر گیا تو اولا دکا وجود شروع ہو گیا اس کوبھی میراث ملے گی اور وصیت بھی ملے گی (۳) مدیث میں ہے۔ عن ابسی ھریو ق عن النبی علاقتی الصلو ق علی الطفل المحمول و دورث (ب) (ابوداؤ دشریف، باب فی المولود سی ایک علامت یہ ہے کہ روئے تو اس کو وراثت ملے گی۔ اس پر قیاس کر کے کی کو وجود ماں کے پیٹ میں ہو چکا ہوتو اس کوبھی وراثت ملے گی۔ اور وصیت کا مال بھی ملے گا۔

اور حمل کودوسرے کے لئے وصیت کرےاس کی شکل میہ ہے کہ آ قا کہے کہ میں اپنی باندی کے حمل کوفلاں کے لئے وصیت کرتا ہوں۔ توجب میہ حمل پیدا ہوگا اس وقت موصی لہ کو میہ بچیل جائے گا اور اس کی وصیت کرنا صحیح ہوگا۔

وجہ میراث اور وصیت میں حمل ماں سے الگ شار کیا جاتا ہے۔ جب وہ ماں سے الگ ہو گیا تو اس کے لئے وصیت کرنا جائز ہوگا۔اوراس کو کسی اور کے لئے وصیت کی تووہ بھی جائز ہے۔

الغت الوصیا تحمل : حمل کے لئے کسی چیز کی وصیت کرے، الوصیة بالحمل : حمل کوکسی اور کے لئے وصیت کرے۔

[۳۱۸۷] (۵۰) اگروصیت کی ایک آدمی کے لئے باندی کی مگراس کے ممل کی تو وصیت صحیح ہے اوراتشناء میجے ہے۔

شری ایوں کہا کہاس باندی کوزید کے لئے وصیت کرتا ہوں مگراس کاحمل زید کے لئے وصیت نہیں کرتا بلکہ وہ میرے لئے ہے۔ توبیوصیت صحیح ہے۔ ہے۔ جس کی وجہ سے باندی زیدکول جائے گی اور حمل جب پیدا ہوگا وہ بچیآ قا کا ہوگا۔

وج بیمسئلہ اوپر کے اصول پر متفرع ہے بینی میراث اور وصیت میں حمل باندی سے الگ شیء ہے۔اس لئے باندی سی اور کے لئے ہوگی اور عاشیہ : (الف)اللہ تم کواولاد کے بارے میں وصیت کرتا ہے کہ مذکر کے لئے مؤنث کا دوگنا ہے (ب) آپ نے فرمایا بچیروئے تو وارث ہوگا۔

بجارية الا حملها صحت الوصية والاستثناء [١ ٨٨] (١ ٥) ومن اوصلى لرجل بجارية فولدت بعد موت الموصلى قبل ان يقبل الموصلى له ولدا ثم قبل الموصلى له وهما يخرجان من الثلث فهما للموصلى له وان لم يخرجا من الثلث ضرب بالثلث.

حمل کا استناء کر کے آقا کے لئے ہوگا۔

نوے بیج اور ہبہ میں حمل باندی کا جزشار کیا ہے اس لئے باندی بیچ یا ہبہ کرے اور حمل نہ بیچ یا ہبہ نہ کرے توضیح نہیں ہے۔ بلکہ باندی کے ساتھ حمل کی بھی بیج ہوگا۔

[۳۱۸۸] (۵۱) جس نے وصیت کی کسی آدمی کے لئے باندی کی۔ پس اس نے بچہ جنا موصی کی موت کے بعد موصی لہ کے قبول کرنے سے
پہلے، پھر موصی لہ نے قبول کیا۔ اور وہ دونوں نکلتے ہوں تہائی سے تو دونوں موصی لہ کے لئے ہوں گے۔ اور اگر نہ نکلتے ہوں تہائی سے تو شامل کر
لئے جائیں گے نگ میں۔

تشری مثلا زید نے اپنی باندی کی وصیت کی عمر کے لئے۔اس کے بعد زید کا انتقال ہو گیا۔اس کے انتقال کے بعد باندی نے بچہ دیا۔ بیک بعد عمر نے وصیت قبول کی ۔اور دونوں کی قیمت زید کی پوری ملکیت کی تہائی تھی۔مثلا زید کی پوری ملکیت نو ہزار درہم تھی اور باندی اور بچے دونوں مل جائیں گے۔

وج موسی زید نے باندی کی وصیت کردی اور بچہ باندی کا جز ہے اور اس کا استثناء نہیں کیا تو گویا کہ باندی کواس کے بچ کے ساتھ وصیت کی ۔ اس لئے موسی لہ کے قبوری ملکیت کی ۔ اس لئے موسی لہ کے بعد باندی اور بچہ موسی لہ کے لئے ہوجا ئیں گے۔ کیونکہ دونوں کی مجموعی قیمت موسی کی پوری ملکیت کی تہائی ہے۔

اصول بیمسکداس اصول پرہے کہ باندی کے ساتھ اس کا جزاوراس کی بڑھوٹری کی بھی وصیت شار کی جائے گی۔

اورا گردونوں کی قیت تہائی سے زیادہ ہوجائے مثلا زید کی کل ملکیت نو ہزارتھی۔اور باندی کی قیمت دو ہزاراور بچے کی قیمت دو ہزار مجموعہ چار ہزارہوگئے۔ جو تہائی سے ایک ہزارزیادہ ہے تو موصی لہ کو پوری باندی یا پورا بچنہیں ملے گا بلکہ ان میں سے ایک ہزار کے مطابق ور شہ کو دیا جائے گا۔اور باقی تین ہزار کے مطابق موصی لہ کو دیا جائے گا۔وان لم یخو جا من الثلث ضرب بالثلث کا بھی مطلب ہے کہ ماں اور بچے کی قیمت تہائی سے نہ نہائی ہو بلکہ ان دونوں کی مجموعی قیمت کل مالیت کی تہائی سے زیادہ ہوجاتی ہوتو ثلث میں صصص لگایا جائے گا۔اور اس میں سے جتنا حصہ ور شد کا ہوگا اتناور شد کو دلوایا جائے گا۔اور جتنا موصی لہ کا نکلتا ہے اتنا موصی لہ کو دلوایا جائے گا۔

نوے موصی نے وصیت کردی ہے اس لئے موصی لہ کو تبول کرنے کا حق ہے۔اور قبول کے وقت باندی اور اس کی نماء یعنی بچد دونوں موجود ہیں اس لئے دونوں کو قبول کرنے کا حق ہے۔

 $[9 \ 1 \ M](37)$ و اخذ ما یخصه منهما جمیعا فی قول ابی یوسف و محمد وقال ابو حنیفة رحمه الله تعالی یأخذ ذلک من الام فان فضل شیء اخذه من الولد $[9 \ 1 \ M](37)$ و تجوز الوصیة بخدمة عبده و سکنی داره سنین معلومة و تجوز بذالک ابدا.

[۳۱۸۹] (۵۲) اورموصی لہ حصہ لے گاان دونوں سے امام ابو یوسف ؓ اور امام مُحدؓ کے قول میں۔ اور امام ابوطنیفہ ؓ فرماتے ہیں کہ لے گاماں سے ، پس اگر باقی ﷺ جائے تو لے گائے سے۔

آشری صاحبین فرماتے ہیں ماں اور بچہ دونوں کی مجموعی قیت تہائی سے زیادہ ہوجائے تو موضی لہ کو دونوں سے تہائی سے نکال کر دیا جائیگا۔ اور وارثین کا جو حصہ نکلے گاوہ بھی ماں اور بچہ دونوں سے لیس گے ، صرف ایک سے نہیں لیس گے ۔ مثلا مثال مذکور میں موضی کی پوری ملکیت نو ہزار درہم تھی ، جن میں سے دو ہزار ماں کی قیمت اور دو ہزار بچے کی قیمت ہے ۔ مجموعہ چار ہزار ہوئے اور نو ہزار کی تہائی تین ہزار بنتے ہے۔ اس لئے اس میں سے ایک ہزار ورثہ کا ہوگا۔ اب صاحبین کے قاعدے کے مطابق پانچ سوماں کی قیمت سے اور ثانی قیمت سے ورثہ کو دلوائی جائے گی۔ اور باقی دیڑھ ہزار ماں کی قیمت سے اور ڈیڑھ ہزار بیچ کی قیمت سے ورثہ اور موضی لہ کو دلوایا جائے گا۔ تا کہ دونوں کی قیمت سے ورثہ اور موضی لہ کو دلوایا جائے گا۔ تا کہ دونوں کی قیمت سے ورثہ اور موضی لہ کو حلے ۔ ایسانہیں ہوگا کہ صرف بیچ کی قیمت سے ورثہ کو دلوائی جائے۔

- وجہ وہ فرماتے ہیں کہ وصیت میں ماں اور بچہ دونوں داخل ہیں اس لئے دونوں کی قیمت سے ور ثدا ورموصی لہ کو دلوائی جائے۔
- فائدہ امام ابوصنیفہ فرماتے ہیں کہ تہائی میں سے پہلے باندی موصی لہ کو دی جائے گی۔اگراس سے پوری ہوگئ تو ٹھیک ہے۔اوراگراس سے تہائی پوری نہیں ہوئی تو ٹھیک ہے۔اوراگراس سے تہائی پوری نہیں ہوئی تو بچے کی قیمت سے جو باقی بچی وہ ور شہودی جائے گی۔مثلال مذکور میں دو ہزار کی باندی موصی لہ کو دی جائے گی اور تہائی پوری کرنے کے لئے بچے کی قیمت سے بھی ایک ہزار موصی لہ کو دیا جائے گا۔اور باقی ایک ہزار ور شہو دیا جائے گا۔اور باقی ایک ہزار ور شہور دیا جائے گا۔اور باقی ایک ہزار ور شہور دیا جائے گا۔اور باقی ایک ہزار ور شہور دیا جائے گا کہ مال اور بچے دونوں میں سے تھوڑ اور شہور اموصی لہ کو دیا جائے۔
- وجہ وہ فرماتے ہیں کہاصل وصیت باندی کی ہے بچہ تو تابع ہے اور بعد میں پیدا ہوا ہے۔اس کئے پہلے وصیت ماں سے پوری کی جائے گ۔ بعد میں بیچے کو حصوں میں تقسیم کریں گے۔
 - اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جس کووصیت میں دی ہے وہ اصل ہے۔ پہلے وصیت اسی پر نافذ کی جائے گی بعد میں فرع پر۔
 - لغت يأ خذذ لك من الام: موصى له پہلے مال سے اپنی تہائی نکالے گا۔ اگراور کچھ لينے کاباقی رہاتو بچے کی قیت سے وصول کرے گا۔
 - [۳۱۹۰] (۵۳) وصیت جائز ہے اپنے غلام کی خدمت کی اور مکان کی رہائش کی معین سالوں تک اور جائز ہے یہ ہمیشہ کے لئے۔
- تشری اوپر کے مسکوں میں تھا کہ عین چیز کو ہبہ کرے یہاں ہے ہے کہ عین چیز کی وصیت نہ کرے بلکہ اس کے نفع کی وصیت کرے۔ مثلا یوں وصیت کرے کہ میں جو وصیت کرے کہ وصیت کرتا ہوں۔ یا میرے گھر میں جو وصیت کرتا ہوں۔ یا میرے گھر میں جو رہائش ہوں فلاں کے لئے تین سالوں تک کی وصیت کرتا ہوں یا ہمیشہ کے لئے وصیت کرتا ہوں تو بیرجا نزہے۔

[۱ 9 ۱ س] (۵۴) فان خرجت رقبة العبد من الثلث سُلِّمَ اليه للخدمة وان كان لا مال له غيره خَدَمَ الورثة يومين والموصلى له يوما.

جس طرح عين شيء كي قيت ہوتى ہے اسى طرح نفع كى بھى قيمت ہوتى ہے۔ اس كئاس كى بھى وصيت كرسكتا ہے (٢) وقف بين اس كا اشارہ ہے۔ عن ابن عمر قال اصاب عمر بخيبر ارضا فاتى النبى عَلَيْكِ فقال اصبت ارضا لم اصب مالا قط انفس منه فكيف تمامرنى به؟ قال ان شئت حبست اصلها و تصدقت بها، فتصدق عمر انه لا يباع اصلها و لا يوهب و لا يورث في الفقراء و القربى و الرقاب و في سبيل الله (الف) (بخارى شريف، باب الوقف كيف يكب ، ٣٨٨، نبر٢٤٢٢) اس مديث مين اصل زمين وقف نبين كى بلكه اس كا فقع وقف كيا جس ععلوم ہوا كرفع كى بھى وصيت كى جا كتى ہے (٢) اثر ميں ہے۔ و قال المزهرى مين وقف نبين مول في مسيل الله و دفعها الى غلام له تاجر يتجر بها و جعل ربحه صدقة للمساكين و الاقربين، هل للرجل ان ياكل من ربح تلك الالف شيئا؟ و ان لم يكن جعل ربحها صدقة في المساكين، قال ليس له ان ياكل منها للرجل ان ياكل من ربح تلك الالف شيئا؟ و العروض و الصامت ، ٣٨٩ منهر ٢٤٤٨) اس اثر مين بھى اصل ديناروقف نبين كيا ليس له ان ياكل منها بلك اس وقف المراع والعروض و الصامت ، ٣٨٩ منهر ٢٤٤٨) اس اثر مين بھى اصل ديناروقف نبين كيا بلكاس كن فع وقف كيا۔ اس پرقياس كر كوفع يعني غلام كی خدمت يا مكان كی رہائش كی وصيت پھي سالوں كے لئے بھى كرسكتا ہے اور بهيشه كيا بلك بھى كرسكتا ہے۔ وربيشه كيا عربيش ہے۔

اصول مسکسی چیز کا نفع وصیت میں اصل کی طرح ہے۔

لغت سكنى : رہائش، سنين : سنة كى جمع ہے سال۔

[۳۱۹۱] (۵۴) کیس اگرغلام نکل سکے تہائی مال سے تو موصی لہ کے حوالہ کر دیا جائے گا خدمت کے لئے۔اورا گراس کے علاوہ مال نہ ہوتو ور شد کی خدمت کرے گا دودن اور موصی لہ کی ایک دن۔

تشری مثلا غلام کی قیت تین ہزار ہے اور چھ ہزار مالیت ہے، کل ملا کرنو ہزار ہے۔اس صورت میں غلام پورے مال کی تہائی ہے اس کئے غلام کی پوری خدمت موضی لہ کے لئے موضی لہ کے لئے موضی لہ کے لئے موضی لہ کے لئے موضی لہ کے اور پوراغلام وصیت کی مدت تک کے لئے موضی لہ کے حوالے کردیا جائے گا تا کہ اس کی خدمت کرے۔

وجہ غلام پورے مال کی تہائی ہے اس لئے غلام کی پوری خدمت موصی لہ کے لئے ہوگ ۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمرٌ کو خیبر میں زمین ملی تو حضور کے پاس آئے اور کہا، جھکواتنی اچھی زمین ملی ہے کہ اس سے پہلے بھی نہیں ملی تھی۔ آپ بتائے اس کو کیا کروں؟ آپ نے فرمایا چا ہوتواس کی اصل نہ نیچی جائے نہ ہبد کی جائے نہ اس کا کوئی وارث ہو فقراء، رشتہ دار، غلام اور اللہ کے راستے میں (ب) حضرت زہریؓ نے فرمایا کوئی آ دمی سودینار اللہ کے راستہ میں صدقہ کر سے اور تاجر غلام کو دیدے تا کہ وہ اس سے تجارت کر سے اور اس کا فقع سے کھائے؟ اور نہ کھائے تواس کا نفع مساکین میں صدقہ کردے؟ فرمایا اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس سے کھائے۔

[۲ و ۳ س] (۵۵) فان مات الموصلي له عاد الى الورثة [۳ س] (۵۲) وان مات الموصلي له في حيو ة الموصي بطلت الوصية [9 ~ m] (24)واذا اوصلي لولد فلان فالوصية بينهم

اورا گرصرف یہی غلام موصی کی ملکیت ہے تب تو غلام کی دو تہائی خدمت ور ثذکے لئے ہے اورا بیک تہائی خدمت موصی لہ کے لئے ہے۔اس لئے دودن ور ثذکی خدمت کرے گا اورا بیک دن موصی لہ کی خدمت کرے گا۔

[۳۱۹۲] (۵۵) پس اگرموسی له مرگیا توغلام لوث آئے گاور ثه کی طرف۔

تشری مثلاتین سال کی خدمت کے لئے وصیت کی تھی اور موصی لیدو سال میں انتقال کر گیا تو غلام وصیت کرنے والے کے ورثہ کی طرف لوٹ آئے گا۔

وج (۱) موصی لہ کی خدمت کے لئے وصیت کی تھی اور وہی نہیں رہا تو کس کی خدمت کرے گا؟ اس لئے غلام موصی کے ورثہ کی طرف لوٹ آئے گا(۲) عین غلام کی وصیت نہیں ہے بلکہ اس کی خدمت کی وصیت ہے۔ اور موصی لہ کے وارث خدمت لیں گے تو مطلب یہ ہوا کہ غلام کی خدمت کی وراثت ہوئی۔ ایس جب غلام کی وراثت نہیں ہو سکتی ہے تو اس کی خدمت کی وراثت کیسے ہوگی؟ اس لئے غلام وصیت کرنے والے کے ورثہ کی طرف لوٹ آئے گا۔

اصول بیاس اصول پرہے کہ عین کی وراثت نہیں تواس کے نفع کی بھی وراثت نہیں ہوگ۔ [۳۱۹۳] (۵۲) اورا گرموصی لہ موصی کی زندگی میں مرگیا تو وصیت باطل ہوجائے گی۔

اجھ پہلے قاعدہ گزرا ہے کہ موصی کے مرنے کے بعد موصی لہ وصیت قبول کرے گا تب وصیت صحیح ہوگی۔ یہاں وصیت کرنے والے سے پہلے ہی موصی لہ مرگیا تو وصیت قبول کون کرے گا؟ اس لئے وصیت باطل ہوجائے گی (۲) جس کے لئے وصیت کی تھی وہی نہیں رہا تو وصیت کس کے لئے ہوگی؟ (۳) حدیث گرر چکی ہے۔ عبد اللہ بن ابی قتادہ عن ابیہ ان النبی عَلَیْ اللہ عین قدم المدینة سأل عن البراء بن معرور فقالوا تو فی واو صی بثلثه لک قال قدر ددت ثلثه علی ولدہ (الف) (سنن لیہ تی ، باب الوصیة للرجل و قبولہ وردہ، جس معاوم ہوا کہ مرنے کے بعد وصیت قبول کرنے یارد کرنے کا حق ہوتا ہے۔ اور یہاں قبول کرنے والا ہی پہلے مرگیا تو کون قبول کرے گا۔ اس لئے یہ وصیت باطل ہوجائے گی۔

[۳۱۹۴] (۵۷) اگروصیت کی فلال کی اولا د کے لئے تو وصیت ان کے درمیان مذکر اورمؤنث برابر ہول گے۔

تشری وصیت کی فلاں کی اولا د کے لئے تو اولا دمیں مذکر بھی ہوتی ہے اور مؤنث بھی۔اس لئے دونوں کو برابروصیت کا مال ملے گا۔

وج اولاد مونے میں دونوں کے درجے برابر میں (۲) اثر میں ہے۔ عن المحسن فی الرجل یقول لبنی فلان کذا و کذا قال هو لغنیه م و فقیر هم و ذکر هم و انشاهم (ب) (مصنف ابن الی شبیة ، ۸ فی رجل قال بنی فلان یعظی الاغنیاء، جسادس، ۲۱۲، نمبر عاشیہ : (الف) آپ جب مدینة ئوبراء بن معرور کے بارے میں پوچھا۔ تولوگوں نے کہااس کا انتقال موچکا ہے اوراس نے تہائی مال کا آپ کے لئے وصیت کی ہے۔ آپ نے فرمایا اس کا تہائی مال اس کی اولاد پرواپس کرتا موں (ب) حضرت حسن فرماتے ہیں کسی نے کہافلاں کی اولاد کے لئے اتنا اتنا (باتی اسکام صفحہ پر)

للذكر والانشى سواء [٩ ٩ ٣] (٥٨) ومن اوصلى لورثة فلان فالوصية بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين [٣ ١ ٩ ٣] (٥٩) ومن اوصلى لزيد وعمرو بثلث ماله فاذا عمروميّتُ فالثلث كله لزيد.

۳۰۷۴۵)اس اثر سے معلوم ہوا کہ مذکر ومؤنث دونوں کو برابر ملے گا۔

[۱۹۵۵] (۵۸) اگروصیت کی فلال کے ور شر کے لے تو وصیت ان کے درمیان مرد کے لئے دوعور توں کے جھے کے برابر ہوگی۔

شری اس میں اولا د کالفظ نہیں بولا بلکہ ور شد کالفظ بولا ہے۔اور وراثت للذ کرمثل حظ الانثیین ہے۔ یعنی عورت کوایک گنااور مر د کو دو گنا،اس لئے اس وصیت کا مال مر د کو دو گنا ملے گا۔اور عورت کواس کا آ دھا یعنی ایک گنا ملے گا۔

رجی اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن الحسن فی رجل او صبی لبنی عمد رجال و نساء قالوا للذکر مثل حظ الانشیٰ الا ان یک ون قال للذکر مثل حظ الانشین ، آیت ا ا ، سورة النساء ۴ (الف) مصنف ابن ابی شیبة ، ۷ فی رجل اوصی لبنی عمد وهم رجال ونساء، جسادس، ۱۲۰۳، نمبر ۱۳۰۷، نمبر ۱۳۰۷ اس اثر میں ہے کہ اگر للذکر مثل حظ الانثیین بولا ہوتو مذکر کے لئے مؤنث کا دوگنا ملے گا۔ اور یہاں ورشہ کا لفظ بولا ہے اس لئے یہاں بھی مردکو ورت کا دوگنا دیا جائےگا۔

ورشہ کا لفظ بولا ہے اس لئے ورشہ کا قاعدہ جاری ہوگا۔ اور ورشہ میں مردکو ورت کا دوگنا ماتا ہے۔ اس لئے یہاں بھی مردکو ورت کا دوگنا دیا جائےگا۔

[۳۹۲] (۵۹) کس نے وصیت کی زیدا ورعمر کے لئے تہائی مال کا۔ اور عمر اس وقت مرچکا تھا تو ساری تہائی زید کے لئے ہوگی۔

تشری مثلا خالد نے زیداور عمر دونوں کے لئے وصیت کی۔جس وقت وصیت کی تو خالد کو معلوم نہیں تھا کہ عمر مر چکا ہے۔لیکن حقیقت میں عمر مر چکا تھا تو یہ پوری تہائی زید کے لئے ہو جائے گی۔

وج موصی کی تمنایہ ہے کہ یہ مال دونوں کو یا دونوں ہی میں سے ایک کی خدمت میں چلا جائے اس لئے زیدکو پورا مال مل جائے گا (۲) وصیت کے بعد عمر تو قبول نہیں کر سکے گا کیونکہ وہ مرچکا ہے اس لئے اس کے بدلے میں زیدنے قبول کیا اس لئے وہ پوری تہائی کا مالک ہوگا۔

فائدہ امام ابو یوسف ؓ فرماتے ہیں کہ وصیت کرنے والے کومعلوم تھا کہ عمر مرچکا ہے پھر بھی زیداور عمر کو وصیت کی تب تو پوری تہائی زید کو ملے گا۔

وج کیونکہ موت کو جانتے ہوئے زیداور عمر کو وصیت کرنااس بات کی دلیل ہے کہ حقیقت مین صرف زید کے لئے وصیت کرنا ہے۔ لیکن اگر عمر کی موت کاعلم موصی کونہیں تھا اور زیداور عمر دونوں کی لئے وصیت کی تو چونکہ دونوں کو دینا چا ہتا ہے اس لئے زید کو تہائی کا آ دھا ملے گا اور باقی آ دھا موصی کے ورثہ کی طرف لوٹ جائے گا۔

حاشیہ: (پیچیلے صفحہ ہے آگے) وصیت کرتا ہوں تو اس کے مالدار کے لئے اس کے فقیر کے لئے اس کے مذکر کے لئے اوراس کے مؤنث کے لئے ہوگی (الف) حضرت حسن نے فرمایا کوئی آدمی اپنے پچپا کی اولا د فدکر اور مؤنث کے لئے وصیت کی تو فدکر کے لئے مؤنث کے برابر ہوگا مگریہ کہ جبیبا آیت میں ہے یعنی فدکر کے لئے مؤنث کا دوگنا۔

[4 9 1 m] (۲ ۲) وان قال ثلث مالى بين زيد وعمرو وزيد ميّتُ كان لعمر ونصف الشلث [۲ 9 1 m] (۲ ۲) ومن اوصلى بثلث ماله و لا مال له ثم اكتسب مالا استحق الموصلى له ثلث مايملكه عند الموت.

[۳۱۹۷] (۲۰) اگرکہا کہ میراتہائی مال زیداور عمر کے درمیان میں ہے اور زیدمر چکا ہے تو عمر کے لئے تہائی کا آ دھا ہوگا۔

وج لفظ مین دلالت کرتا ہے کہ دونوں کے درمیان آ دھا آ دھا ہو۔اس لئے زیدمر گیا تو اس کا حصہ موسی کے در شد کی طرف واپس لوٹ جائے گا۔اور باتی یعنی تہائی کا آ دھا عمر کول جائے گا۔

[۳۱۹۸](۲۱) کسی نے اپنے تہائی مال کی وصیت کی اور اس کے پاس مال نہیں ہے۔ پھر پچھے مال کمایا تو موصی لہ اس کی تہائی کا مستحق ہوگا جو موصی ما لک ہوموت کے وقت ۔ موصی مالک ہوموت کے وقت ۔

تشری سیمسکداس اصول پر ہے کہ وصیت کے وقت مال ہو یا نہ ہو،موت کے وقت کتنا مال ہے اس میں وصیت جاری ہوگی۔اب صورت مسکد میں وصیت کے وقت مال نہیں ہے کیکن بعد میں مثلا تین ہزار درہم کمایا تو اس کی تہائی ایک ہزار موصی لہ کو ملے گی۔

وج وصیت موسی کے مرنے کے بعد نافذ ہوتی ہے۔ اس لئے موت کے وقت کتنا مال موجود ہے اس کی تہائی میں وصیت نافذ ہوگی (۲) اس آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ ف لھن الشمن مما تر کتم من بعد و صیة تو صون بھا او دین (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں تبر کتم سے اشارہ ہے کہ موت کے وقت جو چھوڑے اس میں میراث اور وصیت جاری ہوتی ہے۔ اس سے پہلے کتنا مال ہے اس کا اعتبار نہیں ہے۔



﴿ كتاب الفرائض ﴾

[9 9 1 m](1) الـمُجمع على توريثهم من الذكور عشرة (1) الابن و (n) ابن الابن و ان سفل و (m) الاب و (n) البن العم و (n) البن العم و (n) العم

﴿ كَتَابِ الْفُرِائِضُ ﴾

ضروری نوٹ فرائض فریضت کی جمع ہے، اس کا معنی ہے متعین کرنا۔ چونکہ اس میں ورشہ کے حصاللہ نے متعین فرمایا ہے اس لئے اس کوفرائض کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ یہو صیب کہم الملہ فی او لاد کم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلہ ن ثبت اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ یہو صیب کہ الملہ فی او لاد کم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلہ ن شلہ ما ترک وان کانت و احدہ فلها النصف الن (الف) (آیت اا، سورۃ النماء م) اس آیت اور اس کے بعد کی آیت میں بہت سے وارثین کے حصے بیان کئے گئے ہیں۔ حصول کی تفصیل کی لئے سورۃ النماء می آیت نمبر اا، ۱۲ ااور ۲ کا ضرورا یک مرتبہ پڑھ لیں (۲) صدیث میں ہے۔ عن ابسی ہویوۃ قال قال رسول اللہ عَلَیْ اللہ اللہ عَلَیْ اللہ اللہ عَلَیْ اللہ عَلَیْ اللہ اللہ عَلَیْ اللہ عَلَیْ اللہ عَلَیْ اللہ عَلَیْ اللّٰ ا

نوط فرائض میں بعض بعض پر مقدم ہوں گے اس کی دلیل ہے آیت ہے۔ و او لوا الار حام بعضهم او لی ببعض فی کتاب الله (ج) (آیت ۵۵، سورة الانفال ۸) اس آیت میں الاقرب فالاقرب کا اصول بیان کیا گیا ہے۔

[۱۹۹۹](۱) مردول میں سے جن کے وارث ہونے پر اجماع ہے وہ دس ہیں۔(۱) بیٹا (۲) پوتا، اگر چہ نیچ کا ہو (۳) باپ (۴) دادا، لینی باپ کا باپ اگر چہاو پر تک ہو(۵) بھائی (۲) بھتیجا (۷) چچازاد بھائی (۹) شوہر (۱۰) آزاد کرنے والا آقا۔

تشری مردوں میں سے بیدس قتم کے آدمی ہیں جومیت کے وارث ہوتے ہیں۔اس کی تفصیل آ گے آرہی ہے۔

لخت ابن الابن: بیٹے کا بیٹا، جس کوار دومیں پوتا کہتے ہیں، وان سف : کامعنی ہے کہ پوتا نہ ہوتو پر پوتا کو وراثت ملے گی۔ اوراگر پر پوتا نہ ہوتو سر پوتا کو وراثت ملے گی، المجد : عربی میں جددادا کو بھی کہتے ہیں اور نانا کو بھی کہتے ہیں۔ اس کئے مصنف ؓ نے ابوالاب کہہ کر بات صاف کی کہ یہاں دادامراد ہے نانامراذ ہیں ہے۔ کیونکہ وہ ذوی الارحام میں سے ہے۔ اس لئے اس کو وراثت نہیں ملتی کوئی وارث نہ ہو تو اخیر میں نانا یا موں کو مال دے دیا جاتا ہے، مول سی المنعمة : مولی کی دو قسمیں ہیں۔ ایک مولی موالات، کوئی آ دمی کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہویا کسی کے ساتھ تم کھا کرزندگی بھر ساتھ رہے کا وعدہ کر بے تو وہ مولی موالات کہلاتا ہے اس کو وراثت نہیں ملتے۔ ہاں کوئی وارث نہ ہوتو آخیر میں اس کو مال دے دیا جاتا ہے۔ اور دوسرا وہ آتا ہے جس نے غلام کوآزاد کیا اس کومولی عتاقہ یا مولی النعمۃ کہتے ہیں۔ وہ غلام کا

عاشیہ : (الف)اولاد کے بارے میں اللہ تم کووصیت کرتے ہیں کہ مردوں کے لئے عورت کا دوگنا ہوگا۔ پس اگر دوسے زیادہ عورتیں ہوں تو ان کے لئے دو تہائی ہیں اس کا جو کچھ چھوڑا۔ اورا گرایک ہوتواس کے لئے آ دھا ہے (ب) آپ نے فرمایا فرائض اور قر آن کو سیھواورلوگوں کو سیھلاؤ۔ اس لئے کہ میری وفات ہونے والی ہے (ج) ارجام والے بعض اولی ہیں بعض سے کتاب اللہ میں۔

و(٩) الزوج و(٠١) مولى النعمة [٠٠٣] (٢) ومن الاناث سبع (١) البنت و(٢) بنت الابن و(٩) الزوج و(٣) الام و(٩) البخت و(١) الزوجة و(٤) مولاة النعمة [١٠٣] (٣) ولا يرث

وارث ہوتا ہے۔ یہاں مولی النعمۃ ہے آزاد کرنے والا آقا مراد ہے۔

[۳۲۰۰](۲)اورعورتوں میں سے وارث سات ہیں (۱) بیٹی (۲) پوتی (۳) ماں (۴) دادی (۵) بہن (۲) ہیوی (۷) آزاد کرنے والی سیدہ۔

شری میسات قسم کی عورتیں وارث بنتی ہیں جس پراجماع ہے،اس کی تفصیل آ گے آرہی ہے۔

لغت بنت الابن : بیٹے کی بیٹی جس کوار دومیں پوتی کہتے ہیں، مولاۃ العممۃ : وہ عورت جس نے اپنے غلام کوآ زاد کیا ہوتو اس آ زاد کر دہ غلام کی وراثت آقالینی سیدہ کو ملے گی ۔اس کومولاۃ العمۃ یا مولاۃ العماقہ کہتے ہیں۔ ہرایک کی دلیل آگے آرہی ہے۔

[٣٢٠١] (٣) اور چارآ دمی وارث نہیں ہوتے (۱) غلام (۲) قاتل مقتول کا (٣) مرید (۴) مختلف دین والے۔

شری میرچارفتم کے آدمی وارث نہیں ہوتے ہیں۔ایک تو غلام کسی کا وارث نہیں ہوتا۔اوروہ خود مرجائے تو اس کا سارا مال آ قا کا ہوتا ہے اس لئے کسی اور کو کچھنہیں ملتا۔

القاد المام كى كاوارث بن گاتو جسے بى اس كے ہاتھ بيں مال آئے گاوہ آقا كا ہوجائے گا۔ اس لئے وہ خودوارث بنا بھى نہيں بلكہ اس كا آقا وارث بن گيا جوميت كا كوئى نہيں ہے۔ اس لئے وہ كى كا وارث نہيں بن گار ٢) حديث بيں ہے كہ غلام كا مال با لئع كا ہوگا يا مشترى كا ہوگا۔ عن ابيہ قال سمعت رسول الله عليہ في قول ... ومن ابتاع عبدا وله مال فماله للذى باعه ہوگا۔ عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال سمعت رسول الله عليہ في قول ... ومن ابتاع عبدا وله مال فماله للذى باعه الا ان يشتر ط السبتاع (الف) (بخاری شریف، باب الرجل يكون له مراوشرب في حائط او في خل، ص٢٣٠ مسلم شريف، باب الرجل يكون له مراوشرب في حائط او في خل، ص٢٣٠ مسلم شریف، باب من باع نخلاعلی الم بائع كا ہوگا يا مشترى كا۔ اس لئے وہ وارث نہيں ہوگا (٣) اثر بیں ہے۔ ان عمليا كان يقول في المملوكين واله ل الكتاب لا يحبحبون و لا يورثون (ب) (مصنف ابن الى شية ٢٣٠ في المملوك واصل الكتاب من قال لا تجمون ولا يورثون ، حسادس، صادت بيں بنے گا۔ ہاں وہ آزاد سے معلوم ہوا كہ غلام كى كا وارث نہيں ہے گا۔ اور جو مال ہے وہ سب آقا كا ہے۔ اس لئے اس كا بھى كوئى وارث نہيں ہے۔ اس وہ آزاد ہوجائے پھرم سے قاس كے وارث ہوں گے۔

(۲) قاتل مقتول كاوارث نہيں ہوگا۔

وج اس نے قبل کر کے مقتول کا مال جلدی حاصل کرنا چا ہا تو شریعت نے اس کو وراثت سے ہی محروم کر دیا۔ تا کہ وراثت کے لئے کوئی کسی گوتل نہ کرے اور جرم زیادہ نہ ہو (۲) حدیث میں ہے کہ قاتل وارث نہیں بنے گا۔ حدیث کا ٹکڑا ہے ہے۔ عن عصر بن شعیب عن ابیہ عن ابیہ عن حضور گو کہتے سنا۔ کسی نے غلام بیچا اوراس کے پاس مال ہوتو اس کا مال بیچنے والے کے لئے ہوگا۔ ہاں! مشتری نے شرط کی ہوتو اس کو ملے گا (ب) حضور تالی کتاب کے بارے میں فرماتے تھے کہ وہ نہ کی کو مجوب کرتے ہیں اور نہ وارث ہوتے ہیں۔

اربعة المملوك والقاتل من المقتول والمرتد واهل الملتين [٢٠٢] (٣) والفروض

جده قال كان رسول الله عَلَيْكِ ... وقال رسول الله ليس للقاتل شيء وان لم يكن له وارث فوارثه اقرب الناس اليه ولا يرث القاتل شيء الله يرث القاتل شيئا (الف) (ابودا وَوشريف، باب ديات الاعضاء، ٣٥٠ / نبر ٢٥٨ / ١٥٠ / تاب الديات رتر مذى شريف، باب ماجاء في الطال ميراث القاتل من ١٣٥ / ٢٠٠١) اس حديث معلوم هوا كمة قاتل وارث نهيس هوگا۔

مرید وارث نہیں ہوگا۔

اس کوتوقل کردیاجائ گاتوه وارث کیے ہوگا (۲) وارث نہ ہونے کا اشاره اس آیت میں ہے۔ ومن یو تدد منکم عن دینه فیمت و هو کافر فاو لئک حبطت اعمالکم فی الدنیا و الآخرة (ب) (آیت ۲۱۷، سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ دنیا اور آخرت و هو کافر فاو لئک حبطت اعمالکم فی الدنیا و الآخرة (ب) کر بادی ہے بھی ہوگی کہ وہ وراثت سے محروم ہوجائے گا (۳) پجروہ کافر ہوگیا اور کافر مولیا اور کافر مسلمان کا وارث کیے ہوگا (۴) اثر میں ہے۔ عن عملی انه اتی بمستور د العجلی و قد ارتد فعرض علیه الاسلام فابی فقتله و جعل میراثه بین و رثته من المسلمین (ج) (مصنف ابن ابی شیخ ، ۸۰ فی المرتدعن الاسلام، جسادس، ص ۱۸۱، نمبر ۱۳۵۷ اس الرسے معلوم ہوا کہ مردم تد ہوتو قال کر دیاجائے گا۔ اس لئے وہ کسی کا وارث نہیں ہوگا۔ اور عورت ہوتو وہ تو بہ کرنے تک قید کر دی جائے گی اس لئے وہ بھی وارث نہیں ہوگا۔ اور عورت ہوتو وہ تو بہ کرنے تک قید کر دی جائے گی اس لئے وہ بھی وارث نہیں ہوگا۔

اور دودین والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

وج حدیث میں ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا اور مسلمان کا فرکا وارث نہیں ہوگا۔عن اسامة بن زید ان النبی عالی قال لایوث المسلم الکافر و لا الکافر و المسلم ، ج ۲، شام ، باب لا برث المسلم الکافر و لا الکافر و لا برث المسلم الکافر و لا برث الکافر المسلم ، ج ۲، شسم ، باب لا برث المسلم الکافر و لا برث الکافر المسلم ، ج ۲، شسم ، باب المسلم الکافر و لا برث الله برگ الله برگ باب لا یتوارث المل ملتین (ہ) (تر فدی شریف ، باب لا یتوارث الله ملتین ، ج۲، شکر ۲۰۱۸) اس حدیث میں ہے کہ دوختلف دین والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

تشری پچھلے زمانے میں کلکیو لیٹرنہیں تھااس لئے لوگ سرے حساب نہیں کرتے تھے بلکہ اصل مسئلہ میں ضرب دے کر سیحے عدو زکالتے تھے۔ لیکن ابھی کلکیو لیٹر کی سہولت ہے اس لئے اس کا حساب کھا جائے گا۔ چونکہ کلکیو لیٹر ہمیشہ سوسے حساب بنا تا ہے اس لئے ہمیشہ اصل مسئلہ سوسو

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا قاتل کے لئے کوئی چیز نہیں ہے۔اورا گراس کا وارث نہ ہوتو لوگوں میں سے جوقریب ہووہ اس کا وارث ہوگا۔اور قاتل کسی چیز کا وارث نہیں ہوگا (ب) کوئی اپنے دین سے مرتد ہوجائے اور مرجائے کفر کی حالت میں تو دنیا اور آخرت میں اس کے اعمال باطل ہوجا ئیں گے (ج) حضرت علیؓ کے سامنے مستور دالیجلی لایا گیا۔وہ مرتد ہوچکا تھا۔ پس اس پر اسلام پیش کیا تو اس نے انکار کر دیا تو اس کوقتل کر دیا اور اس کی میراث مسلمان ور شدمیں تھے کردی (د) آپ نے فرمایا دو فدہب والے وارث نہیں ہونگے۔

المحدودة في كتاب الله تعالى ستة النصف والربع والثمن والثلثان والثلث والسدس.

ہوگا نہ کم نہ زیادہ ۔ نیز حساب میں عشارہ استعال ہوگا جس کوانگریزی میں پوائنٹ کہتے ہیں ۔مثلا ڈھائی لکھنا ہوتو 2.5 دو پوائنٹ پانچ ککھا جائے گا۔جس کواردومیں دوعشاریہ پانچ کہتے ہیں۔

نوف پوائٹ کے بعد جوعد رآتا ہے وہ ایک عدد کا دسوال حصہ ہوتا ہے۔ اب حصوں کا حساب اس طرح ہوگا۔

سو کا آ دھا بچپاس ہوگا،سو کا چوتھائی بچپیں ہوگا،سو کا آٹھواں ساڑھے بارہ ہوگا 12.5 ،سو کی دو تہائی چھیاسٹھ پوائٹ چھیاسٹھ ہوگا 66.66، سو کی ایک تہائی تیتیس پوائنٹ تیتیس ہوگا 33.33،اورسو کا چھٹا حصہ سولہ پوائنٹ چھیاسٹھ ہوگا 16.66۔اس کی تفصیل ایک نظر دیکھیں۔

یځ کاحساب	في صد	גוג	تقسيم	سو	اردو	عربی ھے
6)	50	Ш	2 ÷	100	آ دھا	نصف
<u>ত</u>	25	=	4 ÷	100	چوتھائی	ربلع
•	12.5	=	8 ÷	100	آ گھواں	تثمن
	66.66	11	3x2 ÷	100	دوتهائی	ثلثان
(33.33	=	3 ÷	100	ايكتهائي	ثلث
Æ	16.66	=	6 ÷	100	چھٹاحصہ	سدس

(۵) آ دھا پانچ آ دمیوں کا حصہ ہے(۱) بیٹی (۲) پوتی جبکہ ملبی بیٹی نہ ہو(۳) حقیقی بہن (۴) باپ شریک بہن جبکہ حقیقی بہن نہ ہو(۵) شو ہر جبکہ میت کی اولا دنہ ہوں اور نہاولا د کی اولا د ہوجا ہے نیچے کا ہو۔

تشری ان پانچ آ دمیوں کوآ دھاماتا ہے۔ کس حالت میں آ دھا ملے گااس کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) اگر صرف ایک بیٹی ہواور بیٹانہ ہوتواس کوآ دھاملے گا۔

وج آیت میں ہے۔ یو صیک م الله فی او لاد کم للذ کر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلاثا ماترک وان کانت و احدة فلها النصف (الف) (آیت اا، سورة النساء م) اس آیت میں ہے کہ بیٹانہ ہواور ایک بیٹی ہوتو اس کو آدھا ملے گا (۲) مدیث میں ہے۔قال اتانا معاذ بن جبلٌ بالیمن معلما و امیرا فسألناه عن رجل توفی و ترک ابنته و اخته فاعطی الابنة

حاشیہ : (الف)تم کواولاد کے بارے میں اللہ وصیت کرتے ہیں کہ مرد کے لئے عورت کا دوگنا ہوگا۔ پس اگر دوعورتوں سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے تر کہ کی دوتہائی ہوگی۔اوراگرایک ہوتو اس کے لئے آ دھا ہے۔ النصف و الاخت النصف (الف) (بخاری شریف، باب میراث البنات، ص ۹۹۷، نمبر ۲۷۳۳ / ابوداؤ دشریف، باب ماجاء فی میراث الصلب، ص ۴۲، نمبر ۲۸۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک بیٹی ہوتو اس کو آدھاملے گا۔

(٢) اگر صلبی بیٹی موجود نه ہواورایک پوتی ہوتو صلبی بیٹی کی طرح ایک پوتی کوآ دھا ملے گا۔

صلی بیٹی نہ ہونے کی شکل میں پوتی بیٹی کی جگہ پر ہوتی ہے۔ اور جس طرح ایک بیٹی کو آدھا ملتا ہے اس طرح پوتی کو بھی آدھا ملے گا(ا) اثر میں ہے کہ ملبی بیٹی نہ ہوتو پوتا اس کی جگہ رپاتنا ہی کا حصہ دار ہوتا ہے اس طرح صلی بیٹی نہ ہوتو پوتی اس کی جگہ است ہی کا حصہ دار بنتی ہے۔ اس لئے ایک پوتی ہوتو ایک بیٹی کی طرح اس کو آدھا ملے گا۔ اثر یہ ہے۔ قال ابن ثابت ولد الابنناء بمنز لة الولد اذا لم یکن دو نهم ولد ذکر ر، ذکر هم کذکر هم ، وانظاهم کانظاهم، یر ثون کما یر ثون ویحجبون کما یحجبون ، ولا یر ث ولد الابن مع الابن (ب) (بخاری شریف، باب میراث ابن الابن اذا لم یکن ابن ، ص ۹۹۷ میٹر ۱۹۷۵) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ صلی اولا دنہ ہوتو ایک پوتی ایک بیٹی کی جگہ پر ہوکر آدھا ملی ان ابن ان ابن البیت ہے کہ ایک بیٹی ہوا درا یک پوتی ہوتو دو تہائی مکمل کرنے کے لئے بیٹی کو آدھا اور پوتی کو چھٹا حصہ ملے گا تا کہ دو بیٹی کی طرح دو تہائی مکمل ہوجائے۔ حدیث ہیہ ہے۔ سسئسل ابو موسی عن ابنة و ابنة ابن و احت … اقصنی کو چھٹا حصہ ملے گا تا کہ دو بیٹی کی طرح دو تہائی مگمل ہوجائے۔ حدیث ہیہ ہے۔ سسئسل ابو موسی عن ابنة و ابنة ابن و احت … اقصنی فیصا بسما قصنی النبی علی شرح بی بیٹی کی بیٹی نہ ہونے پر دو ثلث پورا کرنے کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو ثلث پورا کرنے کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر دو تک کے لئے پوتی کو حکی گو

(٣) ماں باپ شریک بہن یعنی بیٹی بھی نہیں ہے اور بیٹا بھی نہیں ہے اور پوتی بھی نہیں ہے اور ایک ماں باپ شریک بہن ہے جس کو حقیقی بہن کہتے ہیں تواس کو آ دھا ملے گا۔

وج حدیث گزر چکی ہے۔قال اتانا معاذ بن جبل بالیمن معلما وامیرا فسألناه عن رجل توفی و ترک ابنته واخته فاعطی الابنة النصف والاخت النصف (د) (بخاری شریف، باب میراث البنات، ص ۹۹۷، نمبر ۱۷۳۳) اس حدیث معلوم ہوا کے حقیق ایک بہن کے لئے آدھا ہے (۲) آیت میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ یستفتو نک قل الله یفتیکم فی الکلالة ان امرؤ هلک لیس له ولد وله اخت فلها نصف ماترک وهو یر ثها ان لم یکن لها ولد، فان کانتا اثنتین فلهما الثلثان مماترک وان

حاشیہ: (الف)ہمارے پاس حضرت معاذین جبل شعلم اورامیر بن کرآئے۔ہم نے ان کو پوچھا کہ کوئی آدمی وفات پا جائے اور اپنی بیٹی اور بہن چھوڑے؟ تو بیٹی کو آدھا اور بہن کوآ دھادیا (ب) حضرت ابن ثابت ٹے نے فر مایا پوتا بیٹے کے درجے میں ہا گراس کے پہلے کوئی ذکر اولا دخہ ہو پوتے کا ذکر بیٹے کے ذکر کی طرح اور پوتا پوتی بیٹی کی طرح ہے۔ جیسے وہ وارث ہوتے ہیں بیوارث ہوں گے۔اور جیسے وہ مجوب ہوتے ہیں بید مجوب ہوتے ہیں بید گھوب ہوں گے۔اور جیسے وہ مجوب ہوتے ہیں بید محبوب وہ سے کے مار پوتا پوتی بیٹے کے ساتھ وارث نہیں ہوں گے رحضرت ابوموں کو چھا بڑی ہواور بہن ہوتو کتنا ملے گا؟ فر مایا ان میں وہی فیصلہ کرتا ہوں جو حضور کے فر مایا، بیٹی کے لئے آدھا، پوتی کے لئے چھٹا دو کہت پورا کرنے کے لئے آل کہ ان کو پوچھا کہ کوئی آدمی وفات گھٹ پورا کرنے کے لئے باتی ایک بہن کے لئے (د)ہمارے پاس حضرت معاذین جبل شعلم اور امیر بن کر آئے۔ہم نے ان کو پوچھا کہ کوئی آدمی وفات یا جائے اور این بیٹی اور بہن چھوڑے؟ تو بیٹی کوآدھا اور بہن کوآدھا در بہن کو ایک کوئی آدمی د

[٣٢٠٣] (٥) والنصف فرض خمسة (١) البنت و (٢) بنت الابن اذا لم تكن بنت الصلب و

کانوا اخو قر جالا و نساء فللذ کر مثل حظ الانشین (الف) (آیت ۱ کا، سورة النهایم) اس آیت پس ہے کہ کوئی نہ ہوا کید بہن ہوں تو دوہ بائی ،اور بھائی بہن دونون ہوں تو بھائی کودوگنا اور بہن کوا کیگ گنا طے گا (۳) ماں ماں باپ شریک بہن مقدم ہونے کی دلیل سیصدیث ہے۔ عن علیؓ ... المرجل یوٹ اخاہ لابیه وامه دون اخیه لابیه (تر نہ کی شریف، باب ماجاء فی میراث الاخوة من الاب والام بھر ۲۹ بہن ۲۹ بہن مقدم بین صرف باپ شریک بہن ہے۔ میراث الاخوة من الاب والام بھر ۲۹ بہن اگر ماں باپ شریک بہن مقدم بین صرف باپ شریک بہن ہے۔ میراث الاخوة من الاب والام بھر بہن اگر ماں باپ شریک بہن نہ ہواور صرف باپ شریک بہن ایک بوتواں کو فیقی بہن کا طرح ہوگی ۔ یونکہ آیت میں اخت کا لفظ فیقی بہن اور باپ شریک بہن کا طرح ہوگی ۔ یونکہ آیت میں اخت کا لفظ فیقی بہن اور باپ شریک بہن اصلاح کا ہے۔ البتہ ماں باپ شریک بہن اصل ہے اس کے وہ مقدم ہوگی ۔ اور وہ نہ ہوت صرف باپ شریک بہن کا حق ہوگا (۲) اثر میں اس کا شوت ہوگی ۔ اور وہ نہ ہوت صرف باپ شریک بہن کا حق ہوگا (۲) اثر میں اس کا شوت ہوگی ۔ کونکہ آیت لاب وام، واخت واخو ہ لاب، ابن مسعود کان ہو ہے ۔ کان عبد الله یقول فی ابنی وابنی ابن وبنی ابنی ، وبنی اخت لاب وام، واخت واخو ہ لاب، ابن مسعود کان یعطبی هذه النصف شمین بین کا خوات لاب کو حضرت عبداللہ بن معود نے آ دھادیا۔ قال زید بن ثابت و میواث الاخوة من مادی سن بنی الام والاب کمیواث الاخوة کالاب والام سواء ذکر ہم کذکر ہم وانفاہم کانفاہم (ج) (سنن للبہتی ، باب میراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب ، جرائ من میں ۲۳۱۱)

وج آیت بین اس کا ثبوت ہے۔ ولکم نصف ماترک ازواجکم ان لم یکن لهن ولد فان کان لهن ولد فلکم الربع مما ترکن من بعد وصیة یوصین بها او دین (و) (آیت ۱۱، سورة النمایم) اس آیت بین ہے کہ اولاد نہ ہوتو شوہر کو آدھا ملے گا۔ اور اولا ہوتو چوتھائی ملے گار) صدیث بین ہے۔ عن ابن عباسٌ قال ... و جعل للمرأة الشمن والربع وللزوج الشطر والربع (ه) (بخاری شریف، باب میراث الزوج مع الولد وغیره، ص ۹۹۸، نمبر ۹۹۸) اس صدیث بین ہے کہ شوہر کو آدھا ملے گا یعنی اولاد نہیں ہوگی تو۔ اور چوتھائی ملے گی اگر اولاد ہو۔

حاشیہ: (الف) آپ سے لوگ پوچھے ہیں اللہ آپ گوفتوی دیے ہیں کلالہ کے بارے ہیں اگر کوئی ہلاک ہوجائے اوراس کے لئے کوئی اولا دنہ ہو اوراس کے لئے کہن ہوں تو مرد بہن ہوتواس کے لئے ترکہ کا آ دھا ہوگا۔ وہ وارث ہوگا اگراس کے لئے اولا دنہ ہو۔ اورا گر دو ہوں تو ان کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہوگی ۔ اورا گر بھائی بہن ہوں تو مرد کے لئے عورت کا دوگنا ہوگا (ب) حضرت عبداللہ فرماتے ہیں بیٹی ہواور پوتا ہوا ورحقیق بہن کی اولا دہواور باپ شریک بہن اور بھائی ہوتوا بن مسعود گھرماتے ہیں کہ بھائی بہن کو پہلے دو پھر دیکھوکہ کون لوگ لینے والے ہیں (ج) حضرت زید بن ثابت نے فرما یا اگر حقیق بھائی نہ ہوتو باپ شریک بھائی اس کی طرح ہے۔ ان کا فیرکن کی طرح ان کی مؤنث کی طرح ہے (د) جو پھھ بیوی نے چھوڑا اس کا آ دھا تمہارے لئے ہا گر بیوی کو اولا دنہ ہو۔ اورا گراولا دہوتو تمہارے لئے جو تھائی کیا اور شوہر کے لئے آ دھا اور چو تھائی کیا اور شوہر کے لئے آ دھا اور چو تھائی کیا۔ چو تھائی کیا۔

($^{\prime\prime}$) الاخت لاب وام و($^{\prime\prime}$) الاخت لاب اذا لم تكن اخت لاب وام و($^{\prime\prime}$) الزوج اذا لم يكن للميت ولد وولد ابن وان سفل $^{\prime\prime}$ ($^{\prime\prime}$) والربع للزوج مع الولد وولد الابن وان سفل ولذوجات اذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن $^{\prime\prime}$ ($^{\prime\prime}$) والثمن للزوجات مع الولد او ولد الابن.

لغت بنت الابن : بیٹے کی بیٹی لیخی پوتی، بنت الصلب : صلبی بیٹی، پنی بیٹی، الاخت من الاب والام : باپ بھی ایک ہواور مال بھی ایک ہواور مال بھی ایک ہواور مال بھی ایک ہوجس کو مال باپ شریک بہن اور حقیقی بہن کہتے ہیں، ولد ابن : بیٹے کی اولا د، مراد پوتا پوتی اوران سفل سے مراد پر پوتا، پر پوتی، سر یوتی۔ پوتا، سریوتی۔

[۳۲۰۴] (۲) شوہر کے لئے چوتھائی ہے اولا د کے ساتھ یا بیٹے کی اولا د کے ساتھ اگر چہ نیچ کا ہو۔اور بیوی کے لئے جبکہ میت کی اولا د نہ ہو اور نہ بیٹے کی اولا د ہو۔

شری چوتھائی حصہ دوآ دمیوں کو ملتا ہے۔ایک شوہر کواگر بیوی کی صلبی اولا دہویا بیٹے کی اولا دہومثلا پوتایا پوتایا پر پوتایا پر پوتایا سر پوتایا سر پوتی ہوتو شوہر کو بیوی کی میراث میں چوتھائی ملے گی جاہاں شوہر سے اولا دہوجا ہے دوسرے شوہر سے۔

وج آیت گزرچکی ہے۔ فیان کیان لھن ولد فلکم الربع مماتر کن… ان لم یکن لکم ولد فان کان لکم ولد فلهن الشمن مساتر کتم (الف) (آیت ۱۲ اسورة النساء ۲) اس آیت میں دونوں باتوں کا تذکرہ ہے کہ اگر بیوی کواولا دبوتو شوہر کو چوتھائی ملے گی۔اور اگرشو ہرکواولا دبوتو بیوی کو تھواں حصہ ملے گا (۲) عدیث میں گزرا۔وعن ابن عباس اگرشو ہرکواولا دنہ ہوتو بیوی کو تھواں حصہ ملے گا (۲) عدیث میں گزرا۔وعن ابن عباس اللہ قال … و جعل للمرأة الشمن والربع وللزوج الشطر والربع (ب) (بخاری شریف، باب میراث الزوج مع الولدو غیرہ ۹۹۸، نمبر ۲۷۳۹) اس عدیث میں فرمایا کہ عورت کے لئے آٹھواں ہے یعنی شوہرکواولا دکے وقت ،اور چوتھائی ہے اگرشوہرکواولا دنہ ہو۔اور شوہرکواولا دنہ ہو۔

[۲۰۰۵] () اورآ تھوال ہے بیوی کے لئے اولا د کے ساتھ یا بیٹے کی اولا د کے ساتھ۔

تشری اگر شوہر کی اولا دلیعنی بیٹا یا بیٹی ہے جاہے اس بیوی سے یا دوسری بیوی سے یا بیٹے کی اولا دلیعنی پوتا یا پوتی ہے تو بیوی کوشوہر کی میراث ہےآتھواں حصہ ملے گا۔

رج اوپرآیت گزری فان کان لکم ولد فلهن الشمن مماتر کتم (ج) (آیت ۱۲، سورة النساع ۴) اور حدیث بخاری (نمبر ۲۷۳۹)

۔ الف) اگر بیوی کے لئے اولا د ہےتو تمہارے لئے تر کہ کی چوتھائی ہے وصیت اور قرض کی ادائیگی کے بعد۔اور بیو بیوں کے لئے تر کہ کی چوتھائی ہے اگر تمہاری اولا د ہے،اور اگر تمہاری اولا د نہیں ہے توان کے لئے تر کے کا آٹھواں حصہ ہے (ب) حضرت ابن عباسؓ نے بیوی کے لئے آٹھواں اور چوتھائی کیا اور شوہر کے لئے تر کہ کا آٹھواں حصہ ہے۔

[٢٠٠٦] (٨) والثلثان لكل اثنين فصاعدا ممن فرضه النصف الا الزوج.

گزرچکی ہے.

[۳۲۰۲] (۸) دوثکث ہردو کے لئے یازیادہ کے لئے جن کا حصہ آ دھا ہے سوائے شوہر کے۔

تشری عادتم کی عورتوں کا حصه آ دھا ہے۔ یہ عورتیں دویا دو سے زیادہ ہول تو ان کا حصہ دوتہائی ہوجائے گا۔ایک ہے بیٹی ، دوسری پوتی جب بیٹی نہ ہو، تیسری حقیق بہن، چوتھی باپ شریک بہن۔

(۱) بیٹی ایک ہوتواس کوآ دھاملتا ہے۔اوراگر دوسے زیادہ ہوتو دو تہائی ملے گی۔اس سے زیادہ نہیں ۔اس میں سب بیٹی شریک ہوں گی۔باتی ایک تہائی عصبہ میں تقسیم ہوگی۔

اس آیت میں اس کا جُوت ہے۔ یہ وصیکہ الله فی او لاد کم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ماترک وان کانت واحدة فلها النصف الخ (الف) (آیت اا، سورۃ النساء می اس آیت میں ہے کہ بیٹی دوسے زیادہ موقو دو تہائی دی جائے گی (۲) صدیث میں ہے۔ سئل ابو مسی عن ابنة وابنة ابن واخت ... اقضی فیها بما قضی النبی علیہ للابن النصف و لابنة الابن السدس تکملة الثلثین (ب) (بخاری شریف، باب میراث ابنۃ ابن مع ابن می ۹۹۷، نمبر ۱۳۵۲) اس صدیث میں ہے کہ یوتی کو چھا دیا جائے گا بیٹی کی دو تہائی پوری کرنے کے لئے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ دو بیٹیاں ہوں تو ان کو دو تہائی دی جائے گا (۳) اثر میں ہے۔ وقال زید بن ثابت اذا توک رجل او امر أة بنتا فلها النصف و ان کانتا اثنتین او اکثر فلهن ثلثان (ح) (بخاری شریف، باب میراث الوالد من ابیامہ میں ہوتی ہے اس لئے دویا دوسے زیادہ یوتیاں ہوں تو ان کو دو تہائی دی جائے گا۔

رج اس کے لئے اوپر کی آیت فیان کسن نسساء فوق اثنتین فلھن ثلثا ما ترک وان کانت واحدہ فلھا النصف (د) (آیت اا، سورۃ النساء ۲) ہے۔اس آیت میں ہے کہ دویا دوسے زیادہ ہوتوان کے لئے دوتہائی ہے۔

(٣) ماں باپ شریک بہن دویا دوسے زیادہ ہوں توان کے لئے دوتہائی ہے۔ بشر طیکہ بیٹی ، بیٹا، پوتی ، پوتا نہ ہو۔

بہن ہوتواس کے لئے تر کہ کا آ دھاہے۔اور بھائی بہن کاوارث ہوگا اگر بہن کی اولا دنہ ہو۔اوراگر بہن دوسے زیادہ ہوں توان کے لئے دوتہائی ہوگی تر کے کی ۔

[4-27] (٩) والشلث للام اذا لم يكن للميت ولد ولا ولدابن ولا اثنان من الاخوة و

بہنیں دوہو یادو سے زیادہ ہوں توان کے لئے دوتہائی ہیں۔

(۴) ماں باپشریک بہنیں نہ ہوتو صرف باپ شریک بہنوں کا وہی درجہ ہوگا جو ماں باپشریک بہنوں کا درجہ ہے۔اس لئے باپشریک بہنیں دوہوں تو ان کو دو تہائی ملے گی۔

رجہ دلیل اوپر کی آیت ہے۔

نوك شو ہر كو بھى آ دھاملتا ہے كيكن چونكہ بيك وقت دوشو ہزئييں ہو سكتة اس لئے ان كودوتها كى دینے كاسوال نہيں ہوتا۔

[۲۰۲۰] (۹) مال کے لئے تہائی ہے اگرمیت کا بیٹا نہ ہواور نہ بوتا ہواور نہ دو بھائی ہوں اور نہ دو بہنیں ہوں یااس سے زائد۔

تشریک چارفتم کے آ دمیون کوتہائی ملے گی (۱) میت کی ماں ہواور بیٹایا پوتا یا دو بھائی یا دو بہنیں نہ ہوں تو مان کوا یک تہائی ملے گی۔اورا گرمیت کو ماں ہواور بیٹا ہو یا پوتا ہو یا دو بھائی ہوں یا دو بہنیں ہوں تو مان کو چھٹا حصہ ملے گا۔

و دونوں باتوں کا جوت اس آیت میں ہے۔ ولا بوید لکل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له ولد فان لم یکن له ولد وور شه ابواه فلامه الثلث فان کان له اخوة فلامه السدس من بعد وصیة یوصی بها او دین (الف) (آیت اا، سورة النماء میں اس آیت میں ہے کہ بیٹا یا پوتا یا دو بھائی یا دو بہیں نہ بول تو مان کے لئے تہائی ہے۔ اور اگر یولوگ بول تو مال کے لئے پھٹا حصہ ہے۔ اس آیت میں ولد سے بیٹا اوروہ نہ ہوتو پوتا مراد ہے۔ اس طرح اخوة جمع کا صیغہ ہج جس کا ترجمہ دو بھائی اور اس میں دو بہینی بھی واخل ہیں (۲) اثر میں اس کا جبوت ہے۔ ان معانی هذه الفرائض واصولها عن زید بن ثابت واما التفسیر فتفسیر ابی الزناد علی معانی زید قال و میراث الام من ولدها اذا تو فی ابنها و ابنتها فترک ولدا او ولد ابن ذکر ا او انشی او ترک الاثنین من الا خوة فصاعدا ذکور ا او اناثا من اب وام او من اب او من ام السدس، فان لم یترک المتوفی ولدا ولا ولد ابن ولا اثنین من الا خوة فصاعدا فان للام الثلث کاملا الا فی فریضتین فقط و هما ان یتوفی رجل ویترک اور آته و ابویها فیکون لزوجها النصف و لامه الثلث مما بقی و هو الربع من رأس المال، وان تتوفی امر أة و تترک زوجها و ابویها فیکون لزوجها النصف و لامه الثلث مما بقی و هو السدس من رأس المال (ب) (سنن للبی بی ، باب فرض الام، تاران مادی، المال مادی (ب) (سند الله و المال مادی (ب) (سند الله و الدی الله و المال المال (ب) (سند الله و المال المال (ب) (سند الله و الله و الدی الدی الدی الله و السدس من رأس المال (ب) (سند الله و المال المال الله و المال المال المال المال المال (ب) (سند الله و الله المال الما

حاشیہ: (الف) ماں باپ میں سے ہرا یک کے لئے تر کے میں سے چھٹا ہے اگر میت کی اولا دہو۔ اور اگر اولا دنہ ہوتو والدین وارث ہوں گے تو ماں کے لئے تہائی ہے۔ اور اگر میت کو بھائی ہوتو ماں کے لئے تر کے میں سے چھٹا ہے اگر میت کو بھائی ہوتو ماں کے لئے چھٹا ہے وصیت اور قرض کی ادائیگی کے بعد (ب) ان فرائض کے معانی اور اس کے اصول زید بن ثابت سے منقول ہے۔ اور تفسیر ابی الزناد کی ہے۔ حضرت زید نے فرمایا بچے سے ماں کی میراث جب اس کا بیٹا یا بٹی انتقال کر جائے اور اولا دچھوڑ کی یا بیٹے کی اولا دچھوڑ کی نہ کر ہویا مونث یا دو بھائی چھوڑ سے یا چھوڑ کی نہ بیٹے کی اولا دچھوڑ کی نہ دو بھائی جپوڑ سے نہ نہ و کی تہائی ہے مگر دوموقع پر صرف ۔ وہ کہ آ دمی انتقال کرے اور بیوی اور والدین چھوڑ سے تو بیوی کے لئے چوتھائی اور ماں کے لئے ماقی کی تہائی اور وہ پورے مال کی چوتھائی ہے۔ اور دوسری صورت سے ہے کہ عورت مرے اور شوہر اور والدین چوڑ سے تو شوہر کے لئے آ دھا اور ماں کے لئے ماقی کی تہائی اور وہ پورے مال کی چوتھائی ہے۔ اور دوسری صورت سے ہے کہ عورت مرے اور شوہر اور والدین چوڑ سے تو شوہر کے لئے آ دھا اور ماں کے لئے ماقی کی تہائی اور وہ پورے مال کی چوتھائی ہے۔ اور دوسری صورت سے ہے کہ عورت مرے اور شوہر اور والدین چوڑ سے تو شوہر کے لئے آ دھا اور ماں کے لئے ماقی کی تہائی اور وہ پورے مال کی چوتھائی ہے۔

الشرح الثميري

الاخوات فصاعدا $[\Lambda \cdot \Lambda](\cdot 1)$ ويفرض لها في مسئلتين ثلث مابقى وهما زوج و ابوان او امرأة و ابوان فلها ثلث مابقى بعد فرض الزوج او الزوجة.

ص ۲۷۲۱، نمبر ۱۲۲۹) اس اثر میں ہے کہ میت کو بیٹا یا پوتا ایود و بھائی یا دو بہنیں ہوں تو اس کی ماں کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اور ان میں سے کوئی نہ ہوں تو تہائی ملے گا۔ اور اگر ماں کے ساتھ میت کی بیوی ہو میت عورت ہوتو اس کا تو تہائی ملے گا۔ اور اگر ماں کے ساتھ میت کی بیوی ہو میت عورت ہوتو اس کا شوہر ہوتو بیوی یا شوہر اپنا حصہ لے لے اس کے بعد جو بچے اس میں ماں کوتہائی ملے گی جس کوثلث ما بھی کہتے ہیں۔

ميت 100

اں 66.66 33.33

اس مسئلے میں اصل مسئلہ سوسے بنایا جس میں سے ماں کو پوری مال کی تہائی دی اور باقی دوتہائی عصبہ کے طور پر چھا کودے دیا۔

[۳۲۰۸] (۱۰) اور مقرر کیا جاتا ہے ماں کے لئے دومسکوں میں مابقی کی تہائی وہ دومسکے سے ہیں (۱) شوہر ہوں اور ماں باپ ہوں (۲) ہیوی ہو اور ماں باپ ہوتو ماں کے لئے شوہریا ہیوی کے حصے کے بعد مابقی کی تہائی ہے۔

تشری دوصورتوں میں مان کے لئے پورے مال کی تہائی نہیں ہے بلکہ شوہریا بیوی اپنا حصہ لے لے اس کے بعد جو بیچے اس کی تہائی ملے گی۔ایک صورت توبیہے کہ میت کا شوہر ہوتو شوہر کے لینے کے بعد مال کوتہائی ملے گی۔مسکلہ اس طرح ہوگا۔

ايت 100

ماں باپ شوہر 50 33.33 16.66

اس مسلے میں سومیں ہے آ دھالیعنی بچپاس شوہر کودے دیا۔ باقی بچپاس کی تہائی کی تو 16.66 یعنی پورے مال کا چھٹا ماں کو ملااوراس کا دوگنا یعنی پورے مال کی تہائی باپ کوملی۔ آپ کو یا دہے کہ اولا دنہ ہوتو شوہر کو آ دھا ملتا ہے۔

(۲) دوسری صورت ہے ہے کہ میت کی بیوی ہواور ماں باپ ہوتو بیوی کے لینے کے بعد جو بیچے ماں کواس کی تہائی ملے گی۔اور باپ کواس کا دوگنا ملے گا۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

ايت 100

اں باپ بیوی 25 50 25

میت کی اولادنہ ہوتو ہوی کو چوتھائی ملتی ہے اس لئے ہوی کوسومیں سے چوتھائی 25 دے دیا۔ باقی 75 بیچے اس میں سے تہائی یعنی 25 جو

[٩٠٠] [١١) وهو لكل اثنين فصاعدا من ولد الام ذكورهم واناثهم فيه سواء.

پورے مال کی چوتھائی ہے ماں کو دیا۔ اور اس کا دوگنا یعنی بچاس 50 باپ کو دیا جو پورے مال کا آ دھا ہے۔

رجی بیوی یا شوہر کے لینے کے بعد مابقی کی تہائی ماں کو ملتی ہے اس کی دلیل اوپر کا اثر (۲) ایک اثریہ بھی ہے۔ عن عبد الله قال اتبی عمر سی امرأة و ابوین فجعل للمرأة الربع و للام ثلث مابقی و للاب مابقی (الف) (متدرک للحاکم، کتاب الفرائض، جرائع، صلح معلوم ہوا کہ بیوی موجود ہوتو اس کے لینے کے بعد جو بچگا ماں کو اس کی تہائی ملے گی۔

[۳۲۰۹] (۱۱) اورتہائی ہردویازیادہ کے لئے ہےا خیافی بہن بھائیوں سے ان کے مذکر اور مؤنث اس میں برابر ہیں۔

تشری ایک ماں شریک بھائی ہو یا ایک ماں شریک بہن ہوتواس کے لئے چھٹا حصہ ہے۔لیکن اگر دویا دوسے زیادہ ماں شریک بھائی یادویا دوسے زیادہ ماں شریک بھائی ایدویا دوسے زیادہ ماں شریک بہن ہول توان کے لئے میت کے مال میں سے تہائی ملی ۔اور بھائی بہن سب کو برابر ملے گا۔مرد کے لئے دوثلث اور عورت کے لئے ایک ثلث نہیں ہوگا بلکہ دونوں کو برابر برابر حصہ ملے گا۔مسلداس طرح بنے گا۔

اں شریک بھائی ماں شر

نوٹ دیکھنے اس مسکلے میں بہن کو بھی بھائی کے برابر ہی 16.16 دیا گیا اور تہائی کے علاوہ جو بچاوہ چیا کو 66.66 بطور عصب دیا گیا۔

اس آیت میں اس کا شہوت ہے۔ وان کان رجل یورث کلالة او امرأ قوله اخ او احت فلکل واحد منهما السدس فان کانوا اکثر من ذلک فهم شرکاء فی الثلث من بعد وصیة یوصی بها او دین (ب) (آیت ۱۱ اسورة النمای ۱۳ اس آیت میں ہے کہ ایک سے زیادہ ماں شریک بھائی بہن ہوں توان سب کے لئے ایک تہائی ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ فتفسیر ابی الزناد علی معانی زید بن ثابت قال و میراث الاخوة للام انهم لا یر ثون مع الولد و لا مع ولد الابن ذکر اکان او انشی شیئا و لا مع الاب ولا مع الحب منهم السدس ذکر اکان او انشی، فان کانوا اثنی نفوا کان او انشی، فان کانوا اثنین فصاعدا ذکور ا او اناثا فرض لهم الثلث یقتسمونه بالسواء (ج) (سنن للیہ قی، باب فرض الاخوة والاخوات لام، ح

حاشیہ: (الف) حضرت عمرٌ پوچھا گیا ہوی اور والدین کے بارے میں تو آپؓ نے ہوی کے لئے چوتھائی ، مال کے لئے ماقبی کی تہائی اور باپ کے لئے ماقبی مقرر کیا (الف) حضرت عمرٌ پوچھا گیا ہوی اور والدین کے بارے میں تو آپؓ نے ہوں کے کیا (ب) اگرکوئی آ دمی کا لہ ہویا عورت کا لہ ہوا وراس کا بھائی ہویا بہن ہوتو ہرا کیکو چھٹا سلے گا۔ اور اس سے بھائی بہن زیادہ ہوں تو تہائی میں سب شریک ہول گے وصیت اور قرض کے بعد (ج) زیاد بن ثابت نے فرمایا ماں شریک بھائی کی میراث یہ ہے کہ وہ اولا داور بیٹے کی اولا دکے ساتھ وارث نہیں ہوگا۔ اولا د مذکر ہویا مؤنث نے اور اگر دوسے زیادہ ہو ذکریا مؤنث تو اس کے لئے جھٹا حصہ ہوگا ذکر ہویا مؤنث۔ اور اگر دوسے زیادہ ہو ذکریا مؤنث تو اس کے لئے جھٹا حصہ ہوگا ذکر ہویا مؤنث۔ اور اگر دوسے زیادہ ہو ذکریا مؤنث تو اس کے لئے ہوئی کہ متعین کی جائے گی وہ اس میں برابر تقسیم کریں گے۔

[• ٢ ٢ ٣] (٢ ١) والسدس فرض سبعة لكل واحد من الابوين مع الولد او ولد الابن وهو

سادس، ص۹۷۹، نمبر۱۲۳۲۴)اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ ماں شریک بھائی بہن ہوں توان کو تہائی ملے گی۔اور بھائی بہن سب کو برابر برابر دیاجائے گا۔

لغت ولدالام: مال شريك بھائی بہن۔

[۳۲۱۰] (۱۲) چھٹا حصہ سات لوگوں کا حصہ ہے(۱) ماں باپ میں سے ہرایک کے لئے بیٹے یا پوتے کے ساتھ(۲) اور ماں کے لئے بھائیوں کے ساتھ(۳) اور چھٹا ہے دادی کے لئے ایک بیٹی کے کے ساتھ(۳) اور چھٹا ہے دادی کے لئے ایک بیٹی کے ساتھ(۲) اور علاقی بہنوں کے لئے ایک حقیقی بہن کے ساتھ(۲) اور علاقی بہنوں کے لئے ایک حقیقی بہن کے ساتھ(۷) اور ایک اخیافی بہن کے لئے،

تشری ان سات قتم کے لوگوں کو چھٹا حصہ ملتا ہے۔ ہرایک کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) ماں کے ساتھ میت کا بیٹا ہو یا پوتا ہوا سی طرح باپ کے ساتھ میت کا بیٹا ہوتو مال ، باپ کو چھٹا حصہ ملے گا۔اور بیٹا یا پوتا نہ ہوتو او پر گزر چکا ہے کہ مال کے لئے تہائی ہے۔

وج آیت میں اس کا جُوت ہے۔ ولا بویہ لکل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له ولد ، فان لم یکن له ولد وور ثه ابواه فلامه النلث فان کان له اخوة فلامه السدس من بعد وصیة (الف) (آیت ا، سورة النمایم) اس آیت میں ہے کہ بیٹا ہو اوروہ نہ ہو (تو پوتا بھی بیٹے کے در ہے میں ہے) تو مال باپ کے لئے چھٹا ہے (۲) اثر گرر چکا ہے۔ عن زید بن شابت واما التفسیر فتفسیر ابی الزناد علی معانی زید قال و میراث الام من ولدها اذ اتو فی ابنها و ابنتها فترک ولدا او ولد ابن ذکرا او انشی ، او توک الاثنین من الاخوة فصاعدا ذکورا او اناثا من اب وام ، او من اب او من ام السدس (ب) (سنن لیہ تی ، باب فرض الام ، جسادس، سر ۲۷ میر میں ایک چھٹا حصہ ملے گا۔

اب فرض الام ، جسادس، سر ۲۵ میر میں کو چھٹا ملے گا۔

(۲) دوسری عورت یہ ہے کہ گئی بھائی ہوتو مال کو چھٹا ملے گا۔

رج (۱) او پرآیت گزری ـ فان کان له اخوة فلامه السدس (ج) (آیت ۱۱، سورة النساء ۲) (۲) اوراثر بھی گزرا ـ او توک الاثنین من الاخوة قصاعدا ذکورا او اناثا من اب وام او من اب او من ام السدس (د) (سنن لبیقی ، باب فرض الام، جسدس، صمن الاخوة قصاعدا ذکورا او اناثا من اب وام او من اب او من ام السدس (د) (سنن لبیقی ، باب فرض الام، جسدس، صمن الاحوة من الاحوة علی المرب المرب

(۳) ماں نہ ہوتو دا دی کو چھٹا ملے گا۔

حاشیہ: (الف) ماں باپ ہرایک کے لئے ترکہ میں سے چھٹا ہے اگر اس کی اولاد ہو۔اور اگر اولاد نہ ہوں اور ماں باپ وارث ہوں تو اسکی ماں کے لئے تہائی ہے۔اور بھائی ہوتو ماں کے لئے چھٹا ہے وصیت کے بعد (ب) حضرت زیرؓ نے فر مایا ماں کی میراث اس کی اولاد سے اگر اس کا بیٹایا بیٹی انتقال کرجائے اور وہ لڑکا یا پہتا ہوتو ماں کے لئے چھٹا ہے (ج) اگر بھائی ہوتو ماں کے لئے چھٹا ہے (ج) اگر بھائی ہوتو ماں کے لئے چھٹا ہے (ج) اگر بھائی ہوتو ماں کے لئے چھٹا ہے (د) اگر دویا زیادہ بھائی بہن چھوڑ مے قیق ہویا باب شریک یوماں کے لئے چھٹا حصہ ہے۔

للام مع الاخوة وهو للجدات والجدمع الولد او ولد الابن ولبنات الابن مع البنت

وج حدیث میں ہے۔ عن ابسی بسریدة عن ابیه ان النبی عَلَیْ جعل للجدة السدس اذا لم تکن دو نها ام (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الحبد ق م ۲۸۹۵ ، نمبر ۲۸۹۵ ، تر ندی شریف، باب ماجاء فی میراث الحبد ق م ۳۰۰ ، نمبر ۲۱۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال نه ہوتو دادی کو چھٹا حصہ ملے گا۔

کئی دا دیاں ہوتو سب کو چھٹے حصے ہی میں شریک ہونا ہوگا۔

وج شم جاء ت الجدة الاخرى الى عمر بن الخطاب تسأله ميراثها فقال مالك فى كتاب الله شىء وماكان القضاء المذى قضى به الا لغيرك وما انا بزائد فى الفرائض ولكن هو ذلك السدس فان اجتمعتما فيه فهو بينكما وايتكما ما خلت به فهو لها (ب) (ابوداؤد شريف، باب فى الجدة، ص ٣٥، نمبر ٢٨٩٥ / ترزندى شريف، باب ماجاء فى ميراث الجدة، ص ٣٠٠، نمبر ١٠١١) اس الرسط معلوم بواكم داديال بول توسب كو چه طاحصه بى طح الدس مين تقسيم كرد مسئله اس طرح بن گاد

رادی بیٹا <u>83.34 بیٹا</u> 83.66

اس میں دادی کو چھٹا حصہ دیااور باقی بیٹے کودیا۔اوراگر بیٹااور پوتا نہ ہوتب بھی چھٹا ہی ملے گاعورت ہونے کی وجہ سے مزید عصبہ کے طور پر کچھنہیں ملے گاکیونکہ دادی عصبے نہیں ہے۔

(م) باپ نہ ہوتو دادا کے لئے بیٹے یا پوتے کے ساتھ چھٹا حصہ ملے گا۔اورکوئی نہ ہوتو چھٹا حصہ ملنے کے علاوہ عصبہ کے طور پر مزید چھٹا حصہ ال

وج حدیث میں ہے۔عن عمران بن حصین ان رجلا اتی النبی علیہ فقال ان ابن ابنی مات فمالی من میراثه؟ قال لک السدس ، فلما ادبر دعاہ فقال ان السدس الآخر طعمة (ج) (ابوداؤر شک السدس ، فلما ادبر دعاہ فقال ان السدس الآخر طعمة (ج) (ابوداؤر شریف، باب ماجاء فی میراث الحد، ص ۲۰۹، نمبر ۲۸۹۵ مرز فرین میں ہے کہ دادا کے ساتھ بیٹایا بوتا ہوتو چھا حصہ ملے گا۔اورا گرکوئی نہ ہوتو اس چھے کے علاوہ عصبہ کے طور پر مزیدل جائے گا۔

حاشیہ: (الف)حضور نے دادی کے لئے چھٹا حصہ تعین کیا جب کہ اس سے بنچے ماں نہ ہو (ب) چردوسری دادی حضرت عمر کے پاس آئی اورا پنی میراث مانگنے گلی تو فرمایا کتاب اللہ میں تنہارا کچھنیں ہے۔ جو فیصلہ تبہارے علاوہ کے لئے ہوااس سے زیادہ کرنے والانہیں ہوں۔اوروہ چھٹا حصہ ہے۔اگرتم دونوں اس میں شریک ہوجا و تو تم دونوں کے درمیان ہوگا اور جو لے اڑی وہ لے اڑی وہ لے اڑی (ج) ایک آ دمی حضور کے پاس آیا اور کہا میرا پوتا انتقال کر گیا ہے جھے اس کے ترکے سے کیا ملے گا۔ فرمایا تجھاکو چھٹا حصہ ملے گا۔ پھر جب واپس لوٹا تو اس کو بلایا اور فرمایا بیدوسرا پچھٹا عصبہ کے طور رہے۔

وللاخوات للاب مع الاخت للاب والاموللواحد من ولد الام .

(۵) پوتیوں کے لئے ایک بیٹی کے ساتھ لینی ایک بیٹی ہواور بیٹانہ ہوتو دوثلث پورا کرنے کے لئے پوتیوں کو چھٹا حصہ ملےگا۔ کیونکہ ایک بیٹی کو آ دھا ملےگا۔اور پوتیوں کا چھٹا حصہ ملاتو دونوں ملا کر دوتہائی ہوجائے گی۔

وج حدیث میں ہے۔ سئل ابو موسی عن ابنه وابنة ابن واخت ... اقضی فیها بما قضی النبی عَلَیْ للابنة النصف ولابنة الابن السدس تکملة الشاشين و ما بقی فللاخت (الف) (بخاری شریف، باب میراث ابنة ابن مع ابنة ، ص ٩٩٧، نمبر ١٧٥٠ / ابودا وَدشریف، باب ماجاء فی میراث الصلب ، ص ٢٨٩، نمبر ٢٨٩٠) اس حدیث میں ہے کہ ایک بیٹی ہوتو اس کو آ دھا ملے گا۔ اور دو ثلث پورا کرنے کے لئے بوتی کو چھٹا حصد یا۔ کیونکہ دو بیٹیول کوثلث ماتا ہے۔ مسئلہ اس طرح ہے۔

ايك بين ايك پوتى بهن 33.33 بين ايك پوتى بهن 50

اس میں بیٹی کوآ دھالینی سومیں سے بچاس دیا، پوتی کو چھٹالینی 16.66 دیااور باقی ایک تہائی 33.33 بہن کے لئے بچاوہ بہن کو دیا۔
(۲) باپ شریک بہن کو مان باپ شریک بہن کے ساتھ چھٹا ملے گا۔اس کی تفصیل یہ ہے کہ قیقی بہن موجود ہوتو باپ شریک کا درجہ بعد میں ہو جاتا ہے۔اس لئے ایک بہن محقیقی ہے لینی مال باپ شریک ہے اس لئے اس کوآ دھامل جائے گا اور دوثلث پورا کرنے کے لئے باپ شریک بہن جس کوعلاتی بہن کہتے ہیں اس کو چھٹا حصالی جائے گا۔

وج اثريس ہے۔وفی قول عبد الله بن زيد للاخت من الاب والام النصف وللاخوات من الاب السدس تكملة الثلثين ومابقى للاخ من الاب (ب) (سنن للبهتى، باب ميراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب، جسادس، سادس، شهر ١٢٣٢٥) الثلثين ومابقى للاخ من الاب (ب) (سنن عبهتى، باب ميراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب، جسادس، صادس، مادس، معلوم ہوا كہ باب ثريك بهن كوايك حقيقى بهن كساتھ چھٹا حصد ملے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

ميت 100

ایک علاتی بھائی	ایک علاتی بہن	ایک حقیقی بهن
33.33	16.66	50

ا کیے حقیقی بہن کوسوکا آ دھا پیچاس دیا۔علاقی بہن کو چھٹا حصہ 16.66 دیا اور باقی ایک تہائی سومیں سے 33.33 علاقی بھائی کول گئی۔ (۷) ایک اخیافی بہن کے لئے چھٹا حصہ ہے۔ یعنی اگر بیٹا، بیٹی، پوتا نہ ہوں اور ماں شرک بہن ہوجس کواخیافی بہن کہتے ہیں یا اخیافی بھائی ہو

حاشیہ: (الف) حضرت ابوموی سے پوچھا بیٹی، پوتی اور بہن ہوتو کتنا ملے گا؟..فر مایا اس میں وہی فیصلہ کروں گا جوحضور نے کیا۔ بیٹی کے لئے آدھا اور پوتی کے لئے جھٹا دو تہائی پوری کرنے کے لئے اور ایک تہائی بہن کے لئے (ب) عبد اللہ بن زید نے فر مایا ایک حقیق بہن کے لئے آدھا اور باپ شریک بہن کے لئے چھٹا دو تہائی پوری کرنے کے لئے اور باقی باپ شریک بھائی کے لئے۔

[١ ٢ ٢] (١٣) وتسقط الجداتُ بالام [٢ ١ ٣] (١ ٢) والجد والاخو ةُ والاخواتُ بالاب

تواس کو چھٹا حصہ ملےگا۔اور بھائی ہوتو اس کوبھی چھٹا حصہ ملےگا۔

وج آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ وان کان رجل یورٹ کلالۃ او امرأۃ ولہ اخ او اخت فلکل واحد منهما السدس (الف) (آیت اسورۃ النساء ۲) اس آیت میں ہے کہ اخیافی بہن اور اخیافی بھائی کے لئے چھا حصہ ہے (۲) اثر گزرچکا ہے۔ فتفسیر ابی الزناد علی معانی زید بن ثابت قال و میراث الاخوۃ للام انهم لایر ثون مع الولد ولا مع ولد الابن ذکرا کان او انثی شیئا ولا مع الاب ولا مع الد منهم السدس ذکرا کان او ولا مع الاب ولا مع الد منهم السدس ذکرا کان او انشی مفان کانوا واثنی نفوش للواحد منهم السدس ذکرا کان او انشی ،فان کانوا اثنین فصاعدا ذکورا او اناثا فرض لهم الثلث یقتسمونه بالسواء (ب) (سنن للیم قی ،باب فرض الاخوۃ والاخوات لام، جسادس موس الله میں ہے کہ اخیافی بھائی بھائی بھائی بہن کو چھٹا حصہ ملے گا۔ مسئلہ اس طرح بے گا۔

ميت 100

مال شريك بهن	مال شريك بھائی	بیوی
16.66	16.66	25

اس مسلے میں بیوی کو چوتھائی لینی سوکا 25 دیا گیا۔ اور ماں شریک بھائی کو چھٹا حصہ 16.66 اور ماں شریک بہن کو چھٹا حصہ دیا گیا لینی سومیں سے 16.66 اور باقی 41.68 عصبہ کودی دیا جائے گا۔

[۳۲۱](۱۳) دادی، مال کی دجہ سے ساقط ہوگی۔

تشري مال موجود بوتو دادي كوحصه نبيل ملے گا۔ وهنبيل ہوگي تو دادي كوحصه ملے گا۔

رج حصول میں مقدم اور مؤخر کا اعتبار ہوتا ہے جو پہلے ہوتا ہے اس کو حصد ماتا ہے۔ وہ نہ ہوتو بعد والے کو ماتا ہے۔ یہاں ماں موجود ہے اس لئے دادی کونہیں ملے گا(۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن بریدة عن ابیه ان النبی عَلَیْتُ جعل للجدة السدس اذا لم تکن دو نها ام (ج) (ابودا وَدشریف، باب فی الحِدة، ص ۲۸ منبر ۲۸۹۵) اس حدیث میں ہے کہ دادی کے لئے چھٹا حصہ ہے بشر طیکہ مال نہ ہو۔ اس لئے مال سے دادی مجوب ہوجائے گی۔

[٣٢١٢] (١٨) دادااور بھائى اور بېنىس باپ سے ساقط موجاتے ہيں۔

تشری باپ موجود ہوتو دادا کو بھی حصنہیں ملے گا۔اور نہ بھائیوں کو ملے گا اور نہ بہنوں کو ملے گا۔ بیسب باپ کی وجہ سے ساقط ہوجا ئیں گے۔ وجہ تیت میں ہے کہاولا دبھی نہ ہواور باپ بھی نہ ہو۔جس سے معلوم ہوا

حاشیہ: (الف)اگر آ دمی کلالہ ہو یاعورت کلالہ ہواوراس کا بھائی یا بہن ہوتو ہرا یک کے لئے چھٹا حصہ ہے (ب) حضرت زید بن ثابت نے فرمایا کہ ماں شریک بھائی وارث نہیں ہوگا اولاد کے ساتھ نہ پوتے اور پوتی کے ساتھ اور نہ دادا کے ساتھ ۔وہ ان کے علاوہ میں ایک کے لئے چھٹا حصہ ہوگا ذکر ہو یا مؤنث ۔اور دویا دو سے زیادہ ہوں فدکریا مؤنث توان کے لئے تہائی ہوگی ، برابر برابرسب تقسیم کریں گے (ج) حضورؓ نے دادی کے لئے چھٹا حصہ کیاا گراس سے پہلے ماں نہ ہو۔

[٣٢١٣] (١٥) ويسقط ولد الام باحد اربعة بالولد وولد الابن والاب والجد.

کہ باپ ہوتو بھائی اور بہن کا حصہ ساقط ہوجائے گا۔اثر میں کلالہ کی تفسیر اس طرح ہے۔انسہ مسمع ابن عباس یقول الکلالة الذی لا یعد ع ولدا و لا و الدا (الف) (سنن للبہقی، باب ججب الاخوة والاخوات من کا نوابالاب والا بن وابن الابن، جسادس میں میں ۲۹۳، نمبر ۱۲۲۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باب ہوتو بھائی بہنوں کو حصہ نہیں ملے گا۔

باپ کی وجہ سے دادا ساقط ہوجائے گااس کی دلیل بیاثر ہے۔ عن ابی بکو قال الجد بمنزلة الاب مالم یکن اب دونه و ابن الابن بمنزلة الاب مالم یکن اب دونه و ابن الابن بمنزلة الابن مالم یکن ابن دونه (ب) (مصنف ابن الى شيبة ، ٢٦ فى الحبد من جعله ابا ، حسادت ، سمادت ،

[٣٢٣] (١٥) اخيافي بھائي جهن ساقط موجاتے ہيں جار كى وجه سے، اولا دسے، بوتے سے، باپ سے اور داداسے۔

تشری اولا دجن کو ماں شریک بھائی بہن ، جن کواخیافی بھائی بہن کہتے ہیں وہ چارشم کےلوگوں سے ساقط ہوجاتے ہیں (۱) بیٹوں سے (۲) پوتوں سے (۳) باپ سے اور دا داسے ۔ یعنی ان چاروں میں سے کوئی ایک موجود ہوتو ماں شریک بھائی بہن کوحصہ نہیں ملےگا۔

وج بیٹے اور پوتے سے ساقط ہوتا ہے اس کی دلیل خود آ یت ہے۔ وان کان رجل یورٹ کلالة او امرأة وله اخ او اخت فلکل واحد منه ما السدس (ج) (آیت ۱۱ سورة النساء ۲۰) اس آیت میں ہے کہ کلالہ ہوتو اخیا فی بہن بھائی کو چھٹا حصد دیا جائے گا۔ اور کلالہ اس کو کہتے ہیں جس کی اولاد یا پوتا نہ ہواور نہ والد ہو۔ جس کا مطلب سے ہوا کہ اولاد ہو یا پوتا ہو یا باپ ہوتو اخیا فی بہن کی ساقط ہو جا کیس گے۔ اور باپ نہ ہوتو دادا بھی باپ کے درج میں ہے۔ اس لئے دادا ہوتے وقت بھی اخیا فی بھائی بہن ساقط ہوں گے۔ کلالہ کی تغییر اور پائی ہے اس عباس یقول الکلالة الذی لا یدع ولدا و لا والدا (د) (سنن للبیم قی ، باب جب الاخوة والاخوات من کا نوا بالاب والا بن وابن الا بن ، ج سادس می ۱۹۳۹ نمبر ۲۵ کا ۱۳۲۵ (۳) بلکہ اولاد کی وجہ سے ماں باپ شریک بھائی بھی ساقط ہوجاتے ہیں۔ تو اخیا فی بھائی بہن برج کو اول ساقط ہوں گے۔ آیت ہے۔ یستی فتونک قبل المله یفتیکم فی الکلالة ان امرؤ هلک لیس له ولد وله اخت فلها نصف ماترک و هو یو ٹھا ان لم یکن لها ولد (ه) (آیت ۲ کا ، سورة النساء) اس آیت میں ہے کہ اولاد نہ ہو (اور اس میں بوتا بھی داخل ہے) تو بھائی بہن وارث ہوں گے۔ اورا گریہوں تو وہ ساقط ہوجا کیں گے۔

لخت ولدالام: مال کی اولاد،اس سے مراد مال شریک بھائی اور مال شریک بہن ہیں جن کواخیافی بھائی ،اخیافی بہن کہتے ہیں۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کلالہ اس کو کہتے ہیں کہ اولاد بھی نہ ہواور والد بھی نہ ہو(ب) حضرت ابو بکر فرماتے ہیں وراثت میں دادا باپ کے درجے میں ہے اگر باپ نہ ہو۔ اور پوتا بیٹے کے درجے میں ہے اگر بیٹا نہ ہو(ج) اگر مردیا عورت کلالہ ہواور اسکو بھائی یا بہن ہوتو ان میں سے ہرایک کے لئے چھٹا حصہ ہے (د) حضرت ابن عباس نے فرمایا کلالہ اس کو کہتے ہیں کہ اس کو نہ اولا دہواور نہ والدہو۔ (ہ) آپ سے فتوی پوچھتے ہیں ، آپ گہہ دیجئے کہ اللہ کلالہ کے بارے میں فتوی دیتے ہیں کہ آگر کوئی آدمی الم کی ہوجائے اور اس کی اولا دنہ ہواور اس کی بہن ہوتو اس کے لئے ترکے کا آدھا ہے۔ اور بھائی بھی بہن کا وارث ہوگا گراس کی اللہ دیں۔

[٣٢١٨] (٢١) واذا استكملت البنات الثلثين سقطت بنات الابن الا ان يكون بازائهن او

[۳۲۱۴] (۱۷) اگر بیٹیاں دو تہائی لے لیس تو پوتیاں ساقط ہوجاتی ہیں گرید کہ اس کے برابر میں یاان سے نیچے پوتا ہوتوان کوعصبہ بنادےگا۔ تشری مسلے میں گزر چکا ہے کہ دوبیٹی ہویااس سے زیادہ ہوتو سب کو دو تہائی ہی ملے گی اس سے زیادہ نہیں۔اسی میں تمام بیٹیوں کوشر کت کرنی

ہوگی۔اب پوتیاں ہوں توان کو پچھنمیں ملےگا۔ کیونکہ دوتہائی بیٹیاں لے چکی ہیں۔اب پچھ باقی نہیں رہا۔اس لئے پوتیوں کو پچھنہیں ملےگا۔

وج آیت میں ہے کہ دوسے زیادہ بیٹیاں ہوں تب بھی دوتہائی ہی ملے گی یو صید کم الله فی او لاد کم للذ کو مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ما ترک (الف) (آیت اا،سورة النساء ۲۰)

البتۃ اگر پوتیوں کے ساتھ پوتا ہویااس کے نیچے پر پوتا ہواور بیٹیوں کے دو تہائی لینے کے بعد جوالیک تہائی نیج گئ ہووہ پوتوں کو بطور عصبہ مل رہی ہوتو پوتیوں کو بھی اس میں سے مل جائے گا۔اس صورت میں پوتوں کو دو گنا اور پوتی کوایک گنا ملے گا۔اور پوتیاں بھی پوتوں کے ساتھ عصبہ بن جائے گی۔

ميت 100

<u> </u>	پوتی	دو بیٹیاں
22.22	11.11	66.66

یہاں سومیں سے دوتہائی لیعنی 66.66 دوبیٹیوں کو دیا۔ باقی ایک تہائی لیعن 33.33 جو باقی بچی وہ پوتی اور پوتے کے درمیاں بطور عصبقسیم ہوئی۔اس لئے اس میں پوتے کو دوگنا 22.22 دیا اور پوتی کوایک گنالیعنی 11.11 دیا گیا۔اگر پوتا نہ ہوتا تو اس صورت میں پوتی کو کچھنیں ماتا

حاشیہ: (الف) تم کواللہ اولاد کے بارے میں وصیت کرتا ہے مرد کے لئے عورت کا دوگنا ہے، پس اگر دوسے زیادہ عورتیں ہوں تو اس کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہوگی (ب) زید بن ثابت نے فرمایا اگر مذکر اولا دنہ ہوں اور دویا اس سے زیادہ ئیٹیاں ہوں تو ان کے ساتھ پوتیوں کومیر اثنہیں ہے۔ مگر میکہ پوتیوں کے ساتھ اس درج کا پوتا ہویاان سے نیچ کے پوتے ہوں تو لوٹائی جائے گی۔ جواس درج میں ہویا اس سے او پر کی پوتیاں ہوں تو مال زیادہ ہوا ہو پھراس کومرد کے لئے عور تو سے مدو گرائی کے دوگنا کے طور پر تقسیم کریں گے۔ اور اگر کچھ نہ بے توان پوتیوں کے لئے کچھ نہیں ہے۔

اسفل منهن ابن ابن فيُعصّبهن [٢ ١ ٢] (٢ ١) واذا استكمل الاخوات لاب وام الثلثين سقطت الاخوات لاب الا ان يكون معهن اخ لهن فيعصّبهن.

[۳۲۱۵] (۱۷) اگر ماں باپشر یک بہنیں دوتہائی وصول کرلیں تو باپ شر یک بہنیں ساقط ہو جا ئیں گی مگریہ کہان کے ساتھان کا بھائی ہو جو ان کوعصبہ بنادے۔

تشری او پرمسکا گزر چکا ہے کہ دوقیقی بہنیں ہوں توان کو دو تہائی ملے گی۔اس سے زیادہ نہیں اب دویا اس سے زیادہ بہنیں تھیں ان کو دو تہائی دورہ تہائی دورہ تہائی ملے گا۔ کیونکہ کچھ باقی نہیں رہا۔ دے دی گئی۔اس لئے باپ شریک بہنیں جن کوعلاتی بہن کہتے ہیں ان کو کچھ نہیں ملے گا۔ کیونکہ کچھ باقی نہیں رہا۔

وج آیت میں ہے۔فان کانتا اثنتین فلھما الثلثان مما ترک وان کانوا اخوۃ رجالا ونساء فللذکر مثل حظ الانثیین (الف) (آیت ۲۱)،سورۃ النساء م) اس آیت میں ہے کہ دویا اس سے زیادہ بہنیں ہوں تو ان کودو تہائی ملے گی۔اس لئے اب باپ شریک بہنول کو کچھ نہیں ملے گا۔

ہاں ان بہنوں کے ساتھ بھائی ہوتو حقیقی بہنوں کے جصے لینے کے بعد تہائی حصہ جو بچے گاوہ بھائی کوبطور عصبہ ملے گا۔ پھراس میں سے علاتی بہنوں کوللذ کرمثل حظ الانثیین ملے گا۔ یعنی بھائی کودو گنااور بہن کوایک گنا ملے گا۔

وج اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ فان کان بنو الام والاب امر أتين فاکثر من ذلک من الاناث فيفرض لهن الثلثان و لا ميراث معهن ذكر بدئ بفر ائض من كانت له فريضة ميراث معهن ذكر بدئ بفر ائض من كانت له فريضة فاعطوها، فان فضل بعد ذلک فضل كان بين بنى الاب للذكر مثل حظ الانثيين فان لم يفضل شيء فلا شيء لهم (ب) (سنن لليبقى، باب ميراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب، جسادس، سادس، شريم بهر الاسلام، تم علوم بواكم فيقى بهيس دوتهائى لے لياس كے بعد جو بے وہ بھائى كوبطور عصب ملى الداس ميں سے باب شريك بهيں لى مسلماس طرح بنے گا۔

ميت 100

باپشریک بھائی	باپشریک بهن	دو حقیقی بہنیں
22.22	11.11	66.66

اس مسئے میں سوسے اصل مسئلہ بنایا۔اس میں سے دوتہائی یعنی 66.66 حقیقی بہنوں کو دیا۔باتی ایک تہائی یعنی 33.33 باپ شریک بھائی اور باپ شریک بہن کوبطور عصبر دی گئی۔ جس میں سے دو گنا یعنی 22.22 بھائی کواورا یک گنا 11.11 بہن کو دیا گیا۔

حاشیہ: (الف) اگراڑ کیاں دوسے زیادہ ہوں تو ان کے لئے ترکہ کی دوتہائی ہے۔اور اگر بھائی بہن مذکر اور مؤنث ہوں تو مرد کے لئے عورت کا دوگنا ہوگا (ب)
پس اگر حقیقی دو پہنیں یازیادہ ہوں تو ان کے لئے دوتہائی ہوگی۔اور ان کے ہوتے ہوئے باپ شریک بہنوں کی میراث نہیں ہے۔گریہ کہ بہنوں کے ساتھ باپ شریک
بھائی ہو۔ پس اگر باپ شریک بھائی ہوتو تقسیم شروع کی جائے گی جس کے لئے جھے ہوں۔ پس ان کودو، پس اگر اس سے فیج جائے تو باپ شریک بھائی بہن میں تقسیم
ہوگی۔اس اصول پر کہ مرد کے لئے عورت کا دوگنا۔ پس اگر چھند بچے تو ان کے لئے کچھنیں ہوگی۔

﴿ احوال وارثین ایک نظر میں ﴾ حصہ لینے والے بارہ آ دمی ہیں۔ان میں سے حیار مرد ہیں اور آٹھ عورتیں ہیں۔

حصه لينے والى عورتيں		حصه لينے والے مرد	
بیوی	(1)	باپ	(1)
صلبی بدیی	(r)	دادا	(r)
پوتی	(٣)	ماں شریک بھائی	(٣)
ماں باپشر یک بہن	(4)	شوہر	(4)
باپشریک بهن	(۵)		
ماں شریک بہن	(٢)		
ماں	(∠)		
دادي	(1)	_	·

﴿ مردول کے تھے ﴾

(۱) باپکی حالتیں: تین ہیں۔

ھے	2	بطورعصبه	کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا		
ملےگا	16.66	×	جب بيٹا ہو يا پوتا ہو يا پر پوتا ہو۔		
, کے طور پر	16.66	33.33	جب بيٹي ہو ياپوتى ہو ياپر پوتى ہو۔		
ور پر	×	100	جب نه بیٹا ہونہ پوتا ہونہ بیٹی ہونہ پوتی ہو۔		

(٢) دادا کی حالتیں: چارہیں۔

کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا	لطورعصبه	ھے	ھے	
جب بيڻا يا پوتا ڀاپر پوتا هو	×	16.66	صرف چھٹاحصہ ملے گا	(1)
جب بيٹي ہو ياپوتی ہو ياپر پوتی ہو	33.33	16.66	چھٹا حصہ بھی اور عصبہ کے طور پر	(r)
جب نه بیٹا ہونہ پوتا ہونہ بیٹی ہونہ پوتی ہو	100	×	صرف عصبہ کے طور پرسب	(٣)
جب باپ موجود ہو	×	×	داداسا قط ہوجائے گا	(٣)

نوٹ حصوں کی میرتیب سراجی سے ماخوذ ہے،حصوں سے مرادسہام ہیں جوقر آن اوراحادیث میں کسی حصد دارکودیئے گئے ہیں۔

(۳) مان شریک بھائی کی حالتیں: تین ہیں۔

کس حالت میں کونسا حصہ ملے گا	بطورعصبه	ھے	<u>e</u>	
ایک بھائی ہو یا ایک بہن ہو	×	16.66	چھٹاحصہ	(1)
بھائی بہن دونوں ہوں یا دو بھائی یا دو بہن ہوں	×	33.33	تهائی حصه	(r)
بیٹایا پوتایا باپ یا دادا ہو	×	×	ساقط ہوجا ئیں گے	(٣)

(۴) شوہر کی حالتیں: دوہیں۔

کس حالت میں کونسا حصہ ملے گا	لطورعصبه	2	<u> </u>	
بيٹا، بيٹي، پوتا، پوتی نه ہوں	×	50	آ دھا ملے گا	(1)
بیٹا، بیٹی، بوتا، پوتی میں ہے کوئی موجود ہو	×	25	چوتھائی ملے گ	(r)

﴿ عورتوں کے ھے ﴾

(۱) بیوی کی حالتیں : دو ہیں۔

کس حالت میں کون ساحصہ ملے گا	بطورعصبه	2	ع	
جب بیٹایا بٹی یا پوتا، پوتی یا پر پوتانہ ہوں	×	25	چوتھائی ملے گی	(1)
جب بيٹايا بيٹي يا پوتايا پوتى ہوں۔	×	12.5	آ ٹھواں ملے گا	(r)

(۲) صلبی بیٹی کی حالتیں: تین ہیں۔

کس حالت میں کون ساحصہ ملے گا	بطورعصبه	2	ھ	
صرف ایک بیشی ہو	×	50	آ دھا ملے گا	(1)
دویااس سے زیادہ بیٹیاں ہوں	×	66.66	دوتہائی ملے گی	(r)
جب بيٹے کے ساتھ ہو	33.33	×	للذ كرمثل حظ الانثنين	(٣)

نوٹ ایک بیوی کو جتنا حصہ ملے گا چار ہوتہ بھی اتنا ہی ملے گا۔اوراسی میں چاروں کو تقسیم کر کے لینا ہوگا۔

(۳) پوتی کی حالتیں: چھ ہیں۔

کس حالت میں کون ساحصہ ملے گا	لطورعصبه	Q	2	
جب ایک پوتی ہواور بیٹی نہ ہو	×	50	آ دھا ملے گا	(1)
جب دویااس سے زیادہ پوتیاں ہوں اور بیٹی نہ ہو	×	66.66	دوتہائی ملے گی	(r)
صرف ایک بیٹی ہواور پوتی ہو	×	16.66	چھٹا حصہ ملے گا	(٣)
دویااس سے زیادہ بیٹیاں ہوں	×	×	ساقط، پچھہیں ملے گا	(٢)
دو بیٹیاں ہوں اور پوتی کے ساتھ پوتا ہو	33.33	×	مابقى بطورعصبه ملے گا	(۵)
جب بييام وجود مو	×	×	ساقط، چھہیں ملے گا	(٢)

(۴) ماں باپ شریک بہنوں کی حالتیں: سات ہیں۔

کس حالت میں کونسا حصہ ملے گا	لطورعصبه	ھے	ھے	
اگرایک بهن ہو	×	50	آ دھا ملے گا	(1)
اگردویااس سے زیادہ بہنیں ہوں	×	66.66	دوتہائی ملے گی	(r)
جب بہن کے ساتھ بھائی ہو	33.33	×	للذكرمثل حظ الانثيين ملے گا	(٣)
جب دو بیٹیاں ہوں	33.33	×	مابقی تہائی بطور عصبہ ملے گا	(٣)
جب دویااس سے زیادہ پوتیاں ہوں	33.33	×	ما بقى تنهائى بطور عصبه ملے گا	(4)
جب بيثا يا يوتا هو	×	×	ساقط، کچھ جم نہیں ملے گا	(۲)
جب باپ یا دا داموجود ہو	×	×	ساقط، کچھ جم نہیں ملے گا	(4)

(۵) مان شریک بہنوں کی حالتیں: تین ہیں۔

کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا	لطورعصبه	ھے	ته	
اگرایک بهن ہو	×	16.66	چھٹا حصہ ملے گا	(1)
اگرباپ شریک بهن یا حقیقی بهن ہو	×	×	کے نہیں ملے گا چھابیں ملے گا	(r)
اگرایک بھائی یاایک بہن سے زیادہ ہوں	×	33.33	تهائی میں شرکت	(٣)

<u> </u>									
کس حالت میں کون ساحصہ ملے گا	بطورعصبه	ھ	ی						
ا گرصرف ایک بهن هو	×	50	آ دھا ملے گا	(1)					
دویادوسے زیادہ بہنیں ہوں اور حقیقی بہنیں نہ ہوں	×	66.66	دوتہائی ملے گا	(r)					
اگرایک حقیقی بهن ہو	×	16.66	چھٹا حصہ ملے گا	(٣)					
اگر دوهی چنیں ہوں	×	×	ساقط، پچنہیں ملے گا	(٢)					
دوحقیقی بہنوں کےعلاوہ باپشریک بھائی ہو	33.33	×	ما ^{بق} ى للذكر مثل حظ الانثنين	(3)					
دو بیٹیاں یااس سے زیادہ ہوں	33.33	×	بطورعصبه باقى	(٢)					
جب دویااس سے زیادہ پوتیان ہوں	33.33	×	بطورعصبه باقى	(4)					
<u>بيڻا يا پ</u> وتاموجود ہو	×	×	ساقط، کچنہیں ملے گا	(1)					
جب باپ یا دا داموجود ہو	×	×	ساقط، کچنہیں ملے گا	(9)					
حقیقی بھائی موجود ہو	×	×	ساقط، پچھیں ملے گا	(1•)					
ا گرفیقی بہن، بیٹی یا پوتی کی وجہ ہے عصبہ بنی ہو	×	×	ساقط، کچھبیں ملے گا	(11)					

(۷) مال کی حالتیں: آٹھ ہیں۔

کس حالت میں کون ساحصہ ملے گا	لطورعصبه	ھے	ھ	
بيڻايا بيڻي هو	×	16.66	چھٹاحصہ	(1)
پوتايا پوتى، پر پوتايا پر پوتى ہو	×	16.66	چھاھ	(r)
حقیقی دو بھائی یا دو بہنیں ہوں	×	16.66	چھاھە	(٣)
علاتی یااخیافی دو بھائی یادو بہنیں ہوں	×	16.66	چھاھ	(٣)
اگر بیٹایا پوتایا دو بھائی یا دو بہنیں نہ ہوں	×	33.33	كل مال كى تتها ئى	(4)
اگر بیوی ہوتواس کے لینے کے بعداور باپ ہو	×	33.33	کل مال کی تہائی	(٢)
اگرشو ہر ہوتواس کے لینے کے بعداور باپ ہو	×	33.33	كل مال كى تتها ئى	(4)
ا گرشو ہر یا بیوی ہوا ور دادا ہو	×	33.33	كل مال كى تہائى	(A)

(۸) دادی کی حالتیں: تین ہیں۔

	ڪ	ھے	لطورعصبه	کس حالت میں کون ساحصہ ملے گا
(1)	چھٹا حصہ ملے گا	16.66	×	ایک دا دی ہو یا بہت اور مال نہ ہو
(r)	ساقط، کچنہیں ملے گا	×	×	جبکه مال ہو
(٣)	چھٹا حصہ ملے گا	16.66	×	جبك.دادا <i>ه</i> و

(۹) نانی کی حالتیں: دوہیں۔

کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا	لطورعصبه	2	ته	
ایک نانی ہویا بہت اور مال نہ ہو	×	16.66	چھٹا حصہ ملے گا	(1)
جبکه مال ہو	×	×	ساقط چھنیں ملے گا	(r)

نوے قاعدہ: جب بھی بھائی بہن دونوں جھے لینے والے ہوں توللذ کر مثل حظ الانتین ہوجا تا ہے۔ یعنی بھائی کودو گنا اور بہن کوایک گنا۔ چاہے وہ دونوں میت کے لئے بیٹا اور بیٹی ہویا پوتا اور پوتی ہویا بھائی اور بہن ہو۔ البتہ بیدونوں آپس میں بھائی اور بہن ہوں گے۔



﴿ باب العصبات ﴾

[٢١٦] (١) واقرب العصبات البنون ثم بنوهم ثم الاب ثم الجد ثم بنو الاب وهم

﴿ بابالعصبات ﴾

ضروری نوٹ عصبات عصبہ کی جمع ہے۔ اس کا ترجمہ ہے والد کے رشتہ دار، چونکہ یہ جھے لینے والے سب باپ کے رشتہ دار بین اس لئے ان کوعصبات کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس صدیث میں ہے۔ عن ابن عباسٌ قال الحقوا الفو ائض باهلها، فیما تو کت الفو ائض فلا واللہ خور والف (بغاری شریف، باب بی عمرات العصبة ولی رجل ذکو (الف) (بغاری شریف، باب بی عمرات العصبة میں ہے جھے داروں کو جھے دیدو پھر جو باقی بیچ وہ فرکر عصبہ کودیدو (۲) آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ یو صید کم اللہ فی او لاد کم للذکو مثل حظ الانشیین (ب) (آیت اا، سورة النہ ایم) س آیت میں بیٹے کے لئے دو گنا اور بیٹی کے لئے ایک گنا بطور عصبہ ہے۔ اس لئے اس آیت میں عصبہ کودیئے کا اشارہ ہے۔

﴿ اقسام عصبات ﴾

عصبات كى حيارتسمين بين (١) عصبه بنفسه (٢) عصبه بغيره (٣) عصبه غيره (٨) عصبه بالسبب

(۱) عصبہ بنفسہ : جولوگ خود بخو دعصبہ ہوں ،کسی دوسرے کے بنانے کی وجہ سے نہ ہوں اس کو عصبہ بنفسہ کہتے ہیں،ان میں بیٹا، پوتا، باب۔دادا، بھائی، بھیجیا، چیا، چیازاد بھائی عصبہ ہیں۔

(۲) عصبہ بغیرہ: خودتو عصبہ بیں تھالیکن بھائیوں نے اس کو عصبہ بنادیا اس لئے غیر کی وجہ سے عصبہ بن گئے ۔اس لئے ان کو عصبہ بغیرہ کہتے ہیں۔ان میں بٹی بیٹے کے ساتھ ،عصبہ ہیں۔ان لوگوں کو ہیں۔ان لوگوں کو بین میں بٹی بیٹے کے ساتھ ،عصبہ ہیں۔ان لوگوں کو لذکر مثل حظ الانٹیین ملے گا۔یعنی مردکودو گنا اور عورت کوایک گنا۔

(۳) مع غیرہ: یوورتیں خودتو عصبہ نیس تھیں اور نہ کسی نے اس کوعصبہ بنایا۔البتہ بیٹی نے یا پوتی نے اپناا پنا حصہ لیا اور عصبہ مرد کوئی نہیں تھا تو حقیق بہن نے یا باقی بال آدھا یا ایک تہائی لیا۔تو چونکہ بیٹی یا پوتی کے ساتھ عصبہ بنی ہے اس لئے ان کو عصبہ مع غیرہ کہتے ہیں۔ مثلا ایک بیٹی تھی اور ایک پوتی تھی۔ بیٹی نے آدھا لیا اور دوثلث پورا کرنے کے لئے پوتی کو چھٹا دیا۔ باقی ایک تہائی بچی وہ بہن کو بطور عصبہ دیا۔اس لئے بہن عصبہ مع غیرہ ہوئی۔

(۴) عصبہ بالسبب: آزاد کرنے کے سبب سے آقایا سیدہ غلام کے مال کا بطور عصبہ وارث بنے اس کو عصبہ بالسبب کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ نسب کی وجہ سے عصبہ نہیں جنے بلکہ آزاد کرنے والا آقا (۲) آزاد کرنے والی سبب کی وجہ سے عصبہ نہیں جنے بلکہ آزاد کرنے والی سبب سے عصبہ بنے ۔ یہ دوشم کے لوگ ہیں (۱) آزاد کرنے والی آقا (۲) آزاد کرنے والی سیدہ۔اس تفصیل کے بعد ترجمہ اور شرح دیکھیں۔

حاشیہ : (الف) آپؓ نے فرمایا جھے اس کے لینے والے کو دواور جھے والے چپوڑ دیں تو ند کرعصبات کے لئے ہوگا (ب) تم کواللہ اولا د کے بارے میں وصیت کرتے ہیں کہ مرد کے لئے عورت کا دوگنا ہوگا۔

الاخوة ثم بنوالجدوهم الاعمام ثم بنواب الجد [١٥] ٣٢] (١) واذا استوى بنواب في

[۲۱۲۳](۱) عصوں میں سے قریب (۱) بیٹے ہیں (۲) پھر پوتے ہیں (۳) پھر باپ (۵) پھر باپ کے بیٹے وہ بھائی ہیں (۲) پھر دادا کے بیٹے وہ بھائی ہیں (۲) پھر دادا کے بیٹے وہ چھائی ہیں دادا کے بیٹے وہ چھائی ہیں دادا کے بیٹے جس کودادا کے بعائی کہتے ہیں۔

تشری اس عبارت میں سات قتم کے عصبات کوذکر کیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ قریب والاعصبہ موجود ہوتو اس سے بعدوالے کو پھے نہیں ملے گا۔ مثلا بیٹا موجود ہوتو دادا کونہیں ملے گا۔ اور دادا ہوتو بھائی کو مثلا بیٹا موجود ہوتو دادا کونہیں ملے گا۔ اور دادا ہوتو بھائی کو نہیں ملے گا۔ اور بھائی ہوتو بھائی ہوتو بھائی کونہیں ملے گا۔

وج آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ یستفتونک قبل الله یفتیکم فی الکلالة ان امرؤهلک لیس له ولد وله اخت فلها نصف ماتوک و هو یو ثها ان لم یکن لها ولد (الف) (آیت ۲ کا،سورة النسائ) اس آیت میں ہے کہ اولا دخہ ہوت بہن کو ملے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اولا دجوقریب کا عصبہ ہوتو اس سے دور کے عصبہ کوئیس ملے گا (۲) اور مذکر عصبہ کودین دلیل میحدیث ہے۔ عن ابن عباسٌ عن المنبی قال الحقوا الفو ائض باهلها، فیما تو کت الفو ائض فلا ولی دجل ذکو (ب) (بخاری شریف، باب ابن عم احدها اخلام والآخرز وج ، ص، نمبر ۲۵ مرائودا و دشریف، باب فی میراث العصبة ، ص ۲۵ منبر ۲۸۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصحاب فرائض کے دینے کے بعد جو بیچے وہ مذکر عصبات کو دیئے جا کیں گے۔

[۲۱۲۳] (۲) جب باپ کے بیٹے درج میں برابر ہوں تو زیادہ مستحق وہ ہے جو ماں اور باپ دونوں کی طرف ہے ہو۔

تشری بھائی بہنوں کی تین قسمیں ہوتی ہیں (۱) بھائی اور بہن ماں میں بھی شریک ہوں اور باپ میں بھی شریک ہوں ان کواعیان بنی الام کہتے ہیں۔ اردو میں حقیقی بھائی جقیقی بہن کہتے ہیں۔ یہ دوسرے بھائی بہنوں سے زیادہ حقد ار ہیں (۲) صرف باپ دونوں کے ایک ہو۔ اور ماں الگ الگ ہوجس کوعلاتی بھائی یا علاتی بہن کہتے ہیں۔ اردو میں سوتیلا بھائی یا سوتیلی بہن کہتے ہیں (۳) صرف ماں دونوں کی ایک ہوجس کو

حاشیہ : (الف)لوگ آپ سے فتوی پوچھتے ہیں۔اللہ تم کوکلالہ کے بارے میں فتوی دیتے ہیں کہا گر آ دمی ہلاک ہوجائے۔اس کی اولا دنہ ہواواس کی بہن ہوتواس کے لئے ترکہ کا آدصا ہوگا۔اور بھائی بھی بہن کا وارث ہوگااگراس کی اولا دنہ ہو (ب) آپ نے فرمایا جھے والوں کو جھے دواور جوچھوڑ دیتو فرکر کے لئے ہے۔

درجة فاولهم من كان من اب وام [٨ ١ ٣] (٣) والابنُ وابن الابن والاخوة يقاسمون

اخیافی بھائی یااخیافی بہن کہتے ہیں۔یامال شریک بھائی بہن کہتے ہیں۔

ماں باپ شریک بھائی، یا ماں باپ شریک بہن سو تیلے بھائی بہن سے زیادہ ستحق ہیں۔ یعنی اگر ماں باپ شریک بھائی یا بہن ہوتو سو تیلے بھائی یا سوتیلی بہن کوئییں ملے گاس کی دلیل بیے صدیت ہے۔ عن علی انه قال ... و ان رسول الله عَلَیْ الله عَلیْ الله عَلی الله عَلیْ الل

لغت استوى : برابردرج كيهول، اولى : مقدم موالد

[۳۲۱۸] (۳) بیٹااور پوتااور بھائی تقسیم کر کے دیں گےاپنی بہنوں کو مذکر کے لئے مؤنث کے دوجھے کے برابر۔

تشری یہ چارتیم کے لوگ ایسے ہیں کہ مرد کے ساتھ عورت بطور عصبہ دارث بنیں تو مرد کو دو گناا ورعورت کو ایک گنا ملے گا(ا) میت کا بیٹا اور بیٹی میت کے دارث بنیں تو اور اصحاب فرائض کے حصہ لینے کے بعد بیٹا کو دونا اور بیٹی کو اس کا ایک گنا ملے گا۔ اور بید دونوں بیٹا بیٹی آپس میں بھائی اور بہن ہیں کا اور بہن ہیں کے دارث سبن تو اور اصحاب فرائض کے حصہ لینے کے بعد جو بچے اس میں سے پوتا کو دو گنا اور پوتی کو ایک گنا ملے گا۔ اور بید دونوں آپس میں بھائی اور بہن ہیں۔

ميت 100

بيثي		بييًا	بيوى
₹->	87.50	← 7	12.5
29.16	√ 7	58.33	

اس مسلے میں سومیں سے آٹھواں حصہ بیوی کودیا جو 12.5 بنے گا۔ باقی 87.5 رہااس میں سے ایک تہائی بیٹی کو 29.16 انتیس بوائے فسولہ

عاشیہ : (الف) حضرت علیؓ نے فرمایا...آپؓ نے قرض کا فیصلہ وصیت سے پہلے کیا۔اور میہ کہ حقیقی بھائی بہن سو تیلے بھائی بہن سے پہلے وارث ہوں گے۔آ دمی حقیقی بھائی کا وارث ہوگا سو تیلے بھائی سے پہلے۔

اخواتهم للذكر مثل حظ الانثيين [9 | 7 | 7 | 7 | 7 | ومن عداهم من العصبات ينفر د بالميراث

دیا۔اوراس کی دوتہائی یعن 58.33 اٹھاون پوائٹ تینتیں بیٹے کودیا۔اور پوتے اور پوتی کا حساب بھی اسی طرح بنے گا۔

[¹] میت کے حقیقی بھائی اور بہن وارث بنے تو حصے داروں کے حصے لینے کے بعد جو بچےاس میں سے بھائی کو دو گنااور بہن کوایک گنا ملے گا۔ بہ دونوں آپس میں بھائی بہن ہوئے۔

[۴] میت کے سوشلے بھائی اور سوتیلی بہن وارث بنے تو بھائی کو دو گنا اور بہن کوایک گنا ملے گا۔اور بید دونوں آپس میں بھائی بہن ہیں۔

وج ان دونوں مسلوں کی دلیل اس آیت میں ہے۔وان کانوا اخوۃ رجالا و نساء فللذ کر مثل حظ الانثیین (ب) (آیت ۲ کا، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ بھائی بہن دونوں ہوں تو بھائی کودو گنااور بہن کوایک گنا ملے گا۔

مسكهاس طرح موگا_

ميت 100

حقیقی بہن		حقیقی بھائی	بيوى
سوتیلی بهن		سونیلا بھائی	25
₹→	75	₽	
25	~ 7	50	

اس مسئلے میں اولا ذہبیں ہے اس لئے ہیوی کوسومیں سے چوتھائی یعنی 25 دیابا تی 75 بچا۔ ان میں سے بھائی کو دو گنایعنی 50 دیا اور بہن کوایک گنایعنی 25 دیا۔

اصول حصے لینے والے آپس میں بھائی بہن ہوں توللذ کرمثل حظ الانٹیین ہوجا تا ہے۔ یعنی بھائی کو دو گنااور بہن کوایک گنا ملے گا(۲) یہ عورتیں عصبہ بغیرہ ہوئے۔

[٣٢١٩] (٣) ان کےعلاوہ عصبات میں سے مرد تنہا ہوتے ہیں میراث لینے میں نہ کدان کی عورتیں۔

نہیں ملےگا۔ مثلا باپ کو بیٹے کے مال میں سے بطور عصبہ ملےگالیکن مال کو بطور عصبہ ماتا ہے۔ ان کے ساتھ جوعور تیں ہیں ان کو بچھ نہیں ملےگا۔ مثلا باپ کو بیٹے کے مال میں سے بطور عصبہ ملےگالیکن مال کو بطور عصبہ نہیں ملےگا۔ اور نہ باپ کی بہن پھوپھی کو بطور عصبہ ملےگالیکن مال کو بطور عصبہ نہیں ملےگا (٣) جی بھی کے مال میں سے بطور عصبہ ملے گالیکن اس کی بہن لیعنی کے مال میں سے بطور عصبہ ملےگالیکن اس کی بہن لیعنی بھوپھی کو بھی کے مال میں سے بطور عصبہ نہیں ملےگا (٣) بھی کے مال میں سے بطور عصبہ ملےگالیکن اس کی بہن لیعنی بھوپھی کو بطور عصبہ نہیں ملےگا (٣) بھی کو بطور عصبہ ملےگالیکن اس کی بہن گویا کہ دادی کو بطور عصبہ نہیں ملےگا۔ حاصل میک بہن گویا کہ دادی کو بطور عصبہ نہیں ملیگا۔ حاصل میک بہن گویا کہ دادی کو بطور عصبہ لیں گے تو اس کے ساتھ عور تیں یعنی ان ہرا یک کی بہنوں کو بطور عصبہ لیں گے تو اس کے ساتھ عور تیں یعنی ان ہرا یک کی بہنوں کو بطور عصبہ لیں گے تو اس کے ساتھ عور تیں یعنی ان ہرا یک کی بہنوں کو بطور عصبہ لیں گے تو اس کے ساتھ عور تیں یعنی ان ہرا یک کی بہنوں کو بطور عصبہ لیں گے تو اس کے ساتھ عور تیں یعنی ان ہرا یک کی بہنوں کو بطور عصبہ لیں بین نہ نہر اور مؤنث ہوں تو نہ کر کومؤنث کا دوگنا ہوگا۔

ذكورهم دون اناثهم [۳۲۲۰](۵) واذا لم يكن عصبة من النسب فالعصبة هو المولى المُعتِقُ [۳۲۲۱](۲) ثم الاقرب فالاقرب من عصبة المولى.

عصبہ بیں ملے گا۔

لغت عداهم : ان كعلاوه

٣٢٠٠] (۵) اگرميت كانسبي عصبه نه بوتو آزاد كرنے والا آقا عصبه بوتا ہے۔

آشری اس عبارت میں عصبہ بالسبب کا تذکرہ ہے۔ لینی اگرنسبی عصبہ موجود نہ ہو۔ اور میت آزاد کر دہ غلام تھا تواس کا آقاجس نے آزاد کیا تھا وہ آزاد کرنے کے سبب سے عصبہ بنے گا۔ اور سارا مال وہ والد کے طور پر لے جائے گا۔ چاہے آزاد کرنے والا مرد لینی آقا ہویا آزاد کرنے والے عورت لینی سیدہ ہو۔

وجه حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت اشتریت بریرة فقال النبی عَلَیْ اشتریها فان الولاء لمن اعتق (الف) (بخاری شریف، باب الولاء لمن اعتق ومیراث اللقیط ، ۹۹۹ ، نمبرا ۲۷۵) اس حدیث میں ہے کہ جس نے آزاد کیااس کوغلام کامال بطور عصبه ملیگا۔ [۳۲۲۱] (۲) پھرآ قاکے عصبات میں سے سب سے زیادہ جوقریب ہو۔

آزاد کردہ غلام کے عصبات میں عورت کو حصہ نہیں ماتا ہے۔ ہاں! عورت نے آزاد کیا تو وہ ولاء عورت کو ملے گا۔ لیکن مثلا باپ نے غلام آزاد کیا تو غلام کا ولاء آقا کے بیٹے کو ملے گاعورت کو نہیں ملے گا۔ اور یہ بھی ہے کہ جومر دمیت کے قریب کے عصبات ہیں اس کوسب سے پہلے ملے گا۔ وہ نہ ہوتواس کے بعدوالے کو ملے گا۔ البتۃ اگرولاء وراثت میں آگیا تو وراثت کے اعتبار سے عورت کول سکتا ہے۔

وج اثر میں ہے۔عن علی و عبد الله وزید بن ثابت انهم کانوا یجعلون الولاء للکبر من العصبة ولا یو ثون النساء الا ما اعتقن او اعتق من اعتقن (ب) دوسری روایت میں ہے۔کان عمر و علی وزید بن ثابت لا یو رثون النساء من الولاء الا ما اعتقن او اعتق من اعتقن (ج) (سنن لیبہ قی ،باب لاتر ثالناء الولاء الامن اعتقن اواعتی من اعتقن ،ج عاشر، ص ۵۱۵، نمبر ۱۵۱۲/۲۱۵۱۲/مصنف ابن الی شیبة ، ۹۷ فیمن تر ثالناء من الولاء و ما هو؟ ، ج سادس، ص ۲۹۲، نمبر ۱۹۲۵ سیار شرع معلوم ہوا کے عورت دوسرے کے آزاد کردہ غلام کی وارث بطور عصبہ بیس ہوگی۔اوراو پر کے اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عصبہ بھی تر تیب کے ساتھ ہوں گے۔کیونکہ اثر میں یہ جعلون الولاء للکبر من العصبة کالفظ ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ جو مقدم ہواس کو پہلے ملے گا۔وہ نہ ہوتواس کے بعدوالے کو ملے گا (۲) خود آقا بطور فرض کے وارث نہیں ہوا ہے بلکہ سبب کے طور پر عصبہ ہو کر وارث ہوا ہے اس کے بعد کے مرد بھی بطور عصبہ بی وارث ہوں گے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا باندی کوخرید لوولاء آزاد کرنے والے کے لئے ہوگا (ب) حضرت علیؓ ،حضرت عبداللہ اور زید بن ثابت ولاء عصبہ میں سے بڑے
کے لئے کرتے تھے۔اورعورتیں ولاء کا وارث نہیں ہوگی مگر جس غلام کوخود آزاد کی ہویا اس کے آزاد کردہ غلام نے آزاد کیا ہواس ولاء کا وارث ہوگی (ج) حضرت علیؓ ،اور زید بن ثابت عورتوں کوولاء کا وارث نہیں بناتے تھے مگرخود آزاد کی ہوتو اس ولاء کی وارث ہوگی۔

*	نظرمين	رادایک	ت کی تعد	عصبار	
1	•	**	•	•	//

ھے	عصب بنفسه		ھے	عصب بنفسہ	
×	پھرماں باپشریک چ <u>پ</u> ا	(1•)	×	ييا	(1)
×	پھرباپ شریک چچا	(11)	×	چ <i>ر</i> پوتا	(r)
×	<u>پھر</u> ماں باپ شریک چچا کا بیٹا	(11)	×	پھر پر پوتا	(٣)
×	پھرباپشریک چ _ا کابیٹا	(11")	×	پ <i>ھر</i> باپ	(٢)
×	<i>چر</i> باپکاماں باپ شریک چ <u>پا</u>	(۱۳)	×	چ <i>ھر</i> دا دا	(4)
×	پ <i>ھر</i> باپکاباپشریک چ <u>ا</u>	(10)	×	پھر ماں باپ شر یک بھائی	(٢)
×	پھرباپ کے ماں باپ شریک چچا کا بیٹا	(٢١)	×	پھر باپ شریک بھائی	(2)
×	پھرباپ کے باپ شریک چچا کا بیٹا	(14)	×	پھر ماں باپ نثر یک بھتیجا	(A)
×	پھر دادا کا چپا	(IA)	×	پھر باپ شریک جھیجا	(9)

نوٹ اس نقشے میں عصبات کی تر تیب بیان کی گئی ہے۔ نوٹ

ھے	عصب بغيره		ھے	عصبابغيره	
×	سو تيان جي ت بجي سو ييان جيتبجي	(٢)	33.33	بی ^م ی جبکه بیٹا ساتھ ہو	(1)
×	پچو پچھی	(4)	33.33	پوتى جبكه پوتاساتھ ہو	(r)
×	سونتلی پھوپیھی	(1)	33.33	بهن جبکه بھائی ساتھ ہو	(٣)
×	<u>پچا</u> زاد بهن	(9)	33.33	سوتنلی بهن جبکه بھائی ساتھ ہو	(٣)
×	سوتنلی چپازاد بهن	(1•)	×	يخينجى	(3)

عصبه مع غيره (بي بينين بين)		عصبه مع غيره (ريبهنين بين)	
پوتی کے لینے کے بعد، ماں شریک بہن کو ملے گا	(٣)	بٹی کے لینے کے بعد، ماں باپ شریک بہن کو ملے گا	(1)
بوتی کے لینے کے بعد، باپ شریک بہن کو ملے گا	(٣)	بٹی کے لینے کے، باپ شریک بہن کو ملے گا	(r)

آزاد کے سبب سے عصبہ		آ زاد کے سبب سے عصبہ	
آ زاد کرنے والی سیدہ	(r)	آزادکرنے والا آقا	(1)

[٣٢٢٢] (١) وتحجب الام من الثلث الى السدس بالولد او ولد الابن او اخوين.

﴿ بابالحجب ﴾

ضروری نوٹ جب کے معنی روکنا،اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ مثلا ماں کواولا د نہ ہونے پر تہائی ملتی تھی کیکن اولا دنے ماں کو تہائی سے روک دیا اور چھٹا دلوایا۔تو گویا کہ اولا دکی وجہ سے مال مجموب ہوگئی۔ یہ جب نقصان ہوا۔ کیونکہ اولا دکی وجہ سے تہائی سے چھٹا ملا۔اورا گر ایک بیٹی ہوتی تو پوتی کو چھٹا ملتا۔لیکن دوبیٹیاں ہوں تو پوتی کو پچھٹیس ملے گا تو دوبیٹیوں کی وجہ سے پوتی محروم اور مجموب ہوگئی تو ہیہ جب حرمان ہے۔

وجی ججب نقصان کی دلیل بیآیت ہے۔ولکم نصف ماترک ازواجکم ان لم یکن لهن ولد فان کان لهن ولد فلکم الربع مساتر کن (الف) (آیت ۱۱ سورة النساء ۲۳) اس آیت میں اولا دنہ ہوتو شوہر کوآ دھا دیا گیا۔اوراولا دہوتو انہوں نے شوہر کونقصان دے کر آدھاسے چوتھائی پر لے آیا۔تواس میں ججب نقصان ہوا (۲) اور ججب حمان کی دلیل بیحدیث ہے۔ عن ابن بریدة عن ابیه ان النبی علیہ جعل للجدة السدس اذالم تکن دونها ام (ب) (ابوداؤدشریف، باب فی الجدة ، ۳۵۵، نمبر ۲۸۹۵) اس حدیث میں ہے کہ مان نہیں ہوگی تو دادی کو چھٹا ملے گا۔مطلب یہ ہوا کہ مان ہوتو دادی محروم اور مجوب ہوجائے گی۔اس میں جب حرمان ہے۔

[٣٢٢٢] (١) مان مجوب موتى ہے تہائى سے چھٹے كى طرف بيٹے يا پوتے يادو بھائيوں كے مونے كى وجہ سے۔

تشری آگر بیٹا، پوتا اور دو بھائی نہ ہوں تو ماں کوتہائی ملے گی۔اوران میں سے کوئی موجود ہوتو تہائی سے کم ہوکر چھٹا حصہ ملے گا۔ یہ ججب .

نقصان ہوا۔

وج اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ ولا بویہ لکل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له ولد فان لم یکن له ولدو ورثه ابواه فلامه الثلث فان کان له اخوة فلامه السدس (ج) (آیت اا، سورة النساء ۲) اس آیت میں ہے کہ اولاد نہ ہواورائی میں پوتا بھی شامل ہے تو تہائی ملے گا۔ اور دو بھائی سے کم ہوکر چھٹا ملے گا۔ اسی طرح دو بھائی نہ ہوں تو تہائی ملے گا۔ اور دو بھائی ہوں تو تہائی سے کم ہوکر چھٹا ملے گا۔ سے کم ہوکر چھٹا ملے گا۔ اخوة: اخ کی جمع ہے دو بھائی۔ مسلماس طرح ہوگا۔

ميت 100 ماں دو بيمائی 83.33 16.66

حاشیہ: جو پھے تہماری ہیویوں نے چھوڑ اس کا آدھا ہوگا گران کی اولا دنہ ہو۔ اور اگران کی اولا دہوتو تہمارے لئے ترکے کی چوتھائی ہے (ب) آپ نے فرمایا دادی
کے لئے چھٹا ہے اگر ماں نہ ہو (ج) ماں باپ میں سے ہرایک کے لئے چھٹا ہے ترکے میں اگراس کی اولا دنہ ہوتو اس کے ماں باپ وارث
ہوں گے۔ پس اس کی ماں کے لئے تہائی ہے۔ اور اگر اس کے گئی بھائی ہوں تو اس کی ماں کے لئے چھٹا ہے۔

[٣٢٢٣] والفاضل عن فرض البنات لبنى الابن واخواتهم للذكر مثل حظ الانثيينؤ ٣٢٢٣] (٣) والفاضل عن فرض الاختين من الاب والام للاخوة والاخوات من

اس مسئلے میں ماں کو چھٹا حصہ یعنی سومیں سے 16.66 ملے گااور باقی 83.33 دو بھائیوں کو ملے گا۔

[٣٢٢٣] (٢) اور جوباقی نی جائے بیٹیوں کے لینے سے وہ یوتے اوران کی بہنوں کے لئے ہے مردکوعورت سے دوگنا۔

تشری دویااس سے زیادہ بٹیاں ہوں توان کو دو تہائی ملے گی، باقی ایک تہائی پوتے اور پوتیوں کوبطور عصبہ ملے گی۔اس ایک تہائی میں مرد کو عورت کا دوگنا ملے گا۔اگر بٹیاں نہ ہوتی توسب مال پوتے اور پوتیون کو ملتا اکیکن بٹیوں کی وجہ سے پوتے اور پوتیوں کو ججب نقصان ہوا کہ صرف ایک تہائی میں ان کوتھیم کرنا پڑا۔

وج اثر میں گزرا عن خارجة بن زید عن عن ابیه زید بن ثابت ... وان لم یکن الولد ذکرا و کانتا اثنتین فاکثر من البنات فانه لا میراث لبنات الابن معهن الا ان یکون مع بنات الابن ذکر هو من المتوفی بمنزلتهن او هو اطرف منهن فیرد علی من بمنزلته و من فوقه من بنات الابناء فضلا ان فضل فیقسمونه للذکر مثل حظ الانثیین فان لم یفضل شیء فیلا شیء لهم (الف) (سنن لیه قی ، باب میراث اولادالابن ، جرادس میراث الابنات الابنات کدو بیشول سے جو نیج گاوه یوتے اور یوتی کوم دکوورت کادوگنا ملی گا مسکله اس طرح ہوگا۔

ىت 100

بوتی		بوتا	دو بیٹیاں
₹→	33.33	₽	66.66
11.11	~ 7	22.22	

اس مسکے میں بیٹیوں کو دو تہائی یعنی سومیں سے 66.66 دیا۔اور باقی ایک تہائی 33.33 پوتا اور پوتی میں تقسیم ہوئی جس کی بنا پر پوتا کو دوگنا 22.22 اور یوتی کوایک گنا 11.11 ملا۔

[٣٢٢٨] (٣) اور جوباتی رہے حقیقی بہنوں کے حصے سے وہ سوتیلے بھائی بہنوں کے لئے ہے۔مرد کے لئے عورت کا دوگنا ہے۔

شرت ماں باپ شریک دو حقیق بہنیں ہوں تو ان کو دو تہائی مل جائے گی۔اور ایک تہائی باقی رہی وہ باپ شریک بھائی اور بہن کے لئے ہوگی۔اس میں بھائی کے لئے دوگنااور بہن کے لئے ایک گناہوگا۔

وج اثر مي بــ فتفسير ابى الزناد على معانى زيد بن ثابت ... فان كان بنو الام والاب امرأتين فاكثر من ذلك من

حاشیہ: (الف) حضرت زید بن ثابت نے فر مایا گراولا د مذکر نہ ہوں اور دویازیادہ بیٹیاں ہوں تو پوتیوں کا اس کے ساتھ میراث نہیں ہے۔ گرید کہ پوتیوں کے ساتھ اس درجے میں متوفی کا پوتا ہو۔ یا اس سے نیچے درجے کا پوتا ہوتو اس درجے کی پوتیوں پر یا اس سے اوپر کی پوتیوں پر تقسیم کی جائے گی اگر فاضل رہے تو اس کوتقسیم کریں گے مردکو عورتوں کا دوگنا ہوگا۔ اور اگر کچھ باتی نہیں رہاتو ان کے لئے کچھ نہیں ہوگا۔

الاب للذكر مثل حظ الانثيين $[\alpha, \gamma, \gamma](\gamma)$ واذا ترك بنتا وبنات ابن وبنى ابن فللبنت

الاناث فیفرض لهن الثلثان و لا میراث معهن لبنات الاب الا ان یکون معهن ذکر من اب ،فان کان معهن ذکر بدئ بفرائض من کانت له فریضة فاعطوها فان فضل بعد ذلک فضل کان بین بنی الاب للذکر مثل حظ الانثیین فان لم بفرائض من کانت له فریضة فاعطوها فان فضل بعد ذلک فضل کان بین بنی الاب للذکر مثل حظ الانثیین فان لم یفضل شیء فلا شیء فلا شیء لهم (الف) (سنن للیمقی باب میراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب، جسادس، سال ۱۲۳۲، نمبر ۱۲۳۲۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دوقیقی بہنوں کے لینے کے بعد جو نیج گاوہ سو تیلے بھائی اور بہن میں تقسیم ہوگا۔ اس طرح کہ مردکو تورت کا دوگنا ملح گار ۲) آیت میں اس کااثنارہ ہے۔ فان کانت اثنتین فلهما الثلثان مموترک و ان کانوا اخو ق رجالا و نساء فللذ کر مثل حط الانثیب ن (آیت ۲ کا، سورة النساء ۲) اس آیت میں ہے کہ بھائی اور بہن دونوں ہوں تو مرد کے لئے تورت کا دوگنا ہوگا۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

ميت 100

ایک سونیلی بهن		ايك سويتلا بھائی	دو حقیقی بہنیں
₹-	33.33	₽	66.66
11.11	~ ₹→	22.22	

اس مسئے میں دوحقیق بہنوں کے لئے سومیں سے دوتہائی 66.66 ملا۔ باقی ایک تہائی 33.33 سوتیلے بھائی اور بہن میں تقسیم ہوئی۔جس میں سے بھائی کودوگنا22.22، لااور بہن کوایک گنا 11.11 ملا۔

[۳۲۲۵] (۴) اگر چھوڑی ایک بیٹی اور چند پوتیاں اور چند پوتے توبیٹی کے لئے آ دھا ہوگا۔ اور باقی پوتے اوران کی بہنوں کے لئے ہے۔ مرد کے لئے عورت کا دوگنا۔

تشری کے لئے بطور عصبہ ہوگا۔ اس میں پوتے کے لئے پوتی کے لئے بطور عصبہ ہوگا۔ اس میں پوتے کے لئے پوتی کا دوگنا ہوگا اور پوتی کوایک گنا ہوگا۔

اگربٹی نہ ہوتی توسب مال پوتے اور پوتی کا ہوتالیکن بٹی کی وجہ سے ان کوآ دھاہی ملاجو ججب نقصان ہے۔

وج آیت میں ہے کہ ایک بیٹی کے لئے آدھا ہے اس لئے جوآدھا باقی رہے گاوہ پوتا اور پوتی کوبطور عصبہ ملے گا۔ آیت یہ ہے۔فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ماترک وان کانت واحدة فلها النصف (ب) (آیت ا،سورة النساء م) اس آیت میں ہے کہ ایک

حاشیہ: (الف) حضرت زید بن ثابت نے فرمایا اگر حقیقی بہنیں دویاان سے زیادہ ہوں توان کے دو تہائی متعین ہوگی۔اوران کے ساتھ سو تیلی بہن کومیرا نے نہیں ملے گی مگر یہ کہان کے ساتھ سو تیل بھائی بہنوں میں ہوگا۔مردکو عورت کے گی مگر یہ کہان کے ساتھ سو تیل بھائی بہنوں میں ہوگا۔مردکو عورت کے دو گئے کے اصول پر۔اورا گرنہیں بچا توان کو پچھنہیں ملے گا (ب) اگرعورتیں دوسے زیادہ ہوں توان کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہوگی اور ایک ہوتواس کے لئے آدھا م

النصف والباقى لبنى الابن واخواتهم للذكر مثل حظ الانثيين[٣٢٢](٥) وكذلك الفاضل عن فرض الاخت للاب والام لبنى الاب وبنات الاب للذكر مثل حظ الانثيين.

بیٹی ہوتواس کوآ دھا ملے گا۔اور چونکہ بوتی کےساتھ یوتا بھی ہےاس لئے باقی آ دھاعصبہ کےطور پر دونوں لےلیں گے۔

ميت 100

پوتی		بوتا	ایک بیٹی
₹-	50	€7	50
16.66	← 7	33.33	

اس مسلے میں بٹی کوآ دھالیعنی سومیں سے 50 دیا۔اور باقی آ دھالیعنی 50 میں سے ایک تہائی لیعنی 16.66 پوتی کودیا۔اوراس کا دو گنا 33.338 یوتے کودیا۔

[٣٢٢] (۵) ایسے ہی جو باقی بچا یک حقیقی بہن کے حصے سے وہ سوتیلے بہن بھائی کے لئے ہے، مرد کے لئے عورت کا دو گنا۔

شرت ایک ماں باپ شریک بہن ہوتواس کوآ دھا ملے گا اور باقی جوآ دھار ہاوہ باپ شریک یعنی سو تیلے بھائی اور بہن کو ملے گا۔مرد کو دوگنا اور عورت کوایک گنا۔

وج ایک حققی بہن ہوتواس کے لئے آ دھا ہے اس کی دلیل کے لئے آ یت گزر چکی ہے۔ یستفتونک قل الله یفتیکم فی الکلالة ان امرؤ هلک لیس له ولد وله اخت فلها نصف ماترک (ب) (آیت ۲ کا اسورة النساء ۴) اس میں ہے کہ ایک حقیقی بہن ہوتواس کو آدھا ملے گا۔ اور باقی آ دھا سو تیلے بھائی بہن کو ملے گا اس کی دلیل بیا ثر ہے۔ فیان کیان مع بنات الاب اخ ذکر فلا فریضة لهم ویسداً باهل الفرائض فیعطون فرائضهم فان فضل بعد ذلک فضل کان بین بنی الاب للذکر مثل حظ الانثیین

حاشیہ: (الف) پس اگر پوتی کے ساتھ پوتا ہوائی درج میں تو پوتی کو چھٹا نہیں ملے گا اور نہ اس کا کوئی باضابطہ حصہ ہوگا لیکن اگر جھے داروں کے لینے بعد پھھ باقی رہ گیا تو یہ بقیہ پوتے کے لئے ہوگا۔اوراس کے درج میں جو پوتی ہے اس کے لئے بھی ہوگا۔مرد کے لئے عورت کے دوگنا کے اصول پر (ب) آپ سے فتوی ما تکتے میں تو فرماد بچئے کہ اللہ کا لہ کے بارے میں فتوی دیتے ہیں کہ آ دمی مرجائے اوراس کی بہن ہوتو اس کے لئے ترکے کا آدھا ہوگا۔

[٢٢٢] (٢) ومن ترك ابنى عم احدهما اخ لام فللاخ السدس والباقى بينهما نصفان.

(ج) (سنن للبیمقی ، باب میراث الاخوة والاخوات لا ب وام اولا ب ، ج سادس ، ص ۱۲۳۲ ، نمبر ۱۲۳۲)اس اثر میں ہے کہ علاقی بہن بھائیوں کو ہاقی ملے گا۔اس طرح کیمر دکے لئے عورت کا دو گنا ہوگا۔مسّلہ اس طرح بنے گا۔

ميت 100

علاتی بہن	_	علاتی بھائی	حقیقی بہن
₹-	50	← 7	50
16.16	← ブ <u></u> <u> </u>	33.33	

اس مسلط میں حقیقی ایک بہن کوسو کا آدھا 50 دیا۔ باقی آدھے میں سے ایک تہائی 16.66 باپ شریک بہن کو دیا۔ اور اس کا دو گنا 33.33 باپ شریک بھائی کو دیا۔ باپ شریک بھائی کو دیا۔

[۳۲۲۷] (۲) کسی نے چھوڑے دو چھاڑاد بھائی،ان میں سے ایک مال شریک بھائی ہے تو ان کے لئے چھٹا حصہ ہوگا۔اور باقی دونوں کے درممان آ دھا آ دھا ہوگا۔

تشری بیمسکای اصول ہرہے کہ ایک آدمی کی دوقر ابتیں ہوں تو دونوں قر ابتوں کے الگ الگ حصملیں گے۔

ایک آدمی نے دو چپازاد بھائی چھوڑے۔ایک چپازاد بھائی اس کا ماں شریک بھائی بھی ہوتا تھا، کیونکہ اس کی ماں نے چپاسے شادی کی تھی تو ماں شریک بھائی کواخیافی بھائی کا چھٹا 16.66 حصہ پہلے ملے گا۔ پھر جو 83.33 باقی رہے گا اس کو دونوں بھائی بطور عصبہ کے آدھا آدھا تقسیم کریں گے۔

عج ماں شریک بھائی کو چھا حصہ ملنے کی دلیل ہے آ بت ہے۔وان کان رجل یورث کلالة او امرأة وله اخ او اخت فلکل واحد منهما السدس (الف) (آیت۱۱، سورة النساء ۴) اس آیت میں ایک ماں شریک بھائی کو چھا حصہ دیا گیا ہے (۲) اور پچپازاد بھائیوں کے درمیان باقی مال طور عصبہ آ دھا آ دھا ہوگا اس کی دلیل ہے اثر ہے۔ کان علی وزید یقولان فی بنی عم احدهم اخ لام یعطیانه السدس و ما بقی بینه و بین بنی عمه و کان عبد الله یعطیه المال کله (ج) (مصنف ابن الی شیخ ، ۱ فی بنی عمه امرهم اخ الام میان کی جھائی کو چھا حصہ دیا جائے گا۔ اس کے بعد دونوں میں آ دھا آ دھا تھیم کیا جائے گا۔ اس کے بعد دونوں میں آ دھا آ دھا تھیم کیا جائے گا۔ اس کے بعد دونوں برابر درجے کے عصبہ ہیں۔مسکلہ اس طرح ہوگا۔

حاشیہ: (الف) اگر سوتیلی بہن کے ساتھ بھائی ہوتو ان کے لئے باضابطہ حسنہیں ہے۔البتہ پہلے جھے والوں کو جھے دیئے جائیں۔اگر اس سے نی جائے تو بھائی بہن کے لئے ہوگا، مردکو تورت کے دوگئے جائے تو بھائی ماردیا جورت کا لہ ہوا ور اس کے بھائی یا بہن ہوتو ہرایک کے لئے چھٹا چھٹا ہوگا (ج) حضرت علی اورزید تر ماتے ہیں کہ چھاز دیھائی ماں شریک بھائی بھی ہے تو اس کو چھٹا دیا جائے گا۔اور جو باقی رہاتو اس کو اور دوسرے چھاز ادبھائی کے درمیان ہوگا۔اور حضرت عبد اللہ تو اس کا ماں شریک بھائی بھی ہے تو اس کو چھٹا دیا جائے گا۔اور جو باقی رہاتو اس کو اور دوسرے پھاڑا دبھائی کے درمیان ہوگا۔اور حضرت عبد اللہ تو اس ماں شریک بھائی کو پورا ہی مال دیتے تھے۔

[٣٢٢٨](٤) والمشتركة ان تترك المرأة زوجا وأمًّا او جدةً واخو قمَّن ام واحًا من اب

			ميت 100
	چپازاد بھائی	_	ماںشریک بھائی۔ چپازاد بھائی
		83.33	16.66 +
	41.66		41.66
-		_	58.32

اس مسئلے میں سومیں سے پہلے اخیافی بھائی کو چھٹا لیعنی 16.66 دیا۔اور باقی 83.33 دونوں بھائیوں میں آ دھا آ دھاتقسیم کیا تو دونوں کو 41.66 ملا۔اس لئے ماں شریک بھائی کو دونوں کا مجموعہ 58.33 ہوا۔

[۳۲۲۸](۷) مشتر کہ مسئلہ میہ ہے کہ عورت ،شوہر ، مال یادادی اور کئی مال شریک بھائی اور حقیقی بھائی چھوڑے تو شوہر کے لئے آ دھا ہوگا اور ماں کے لئے چھٹا اور مال شریک اولا د کے لئے تہائی اور حقیقی بھائیوں کے لئے پچھنہیں ہوگا۔

ترت یہ سکتہ شتر کہ ہے۔ کیونکہ اس میں کی شتم کے بھائی ہیں۔ اور مال اور دادی کا مسکتہ بھی ہے۔ اس لئے اس مسکتے کوشتر کہ کہتے ہیں۔ مسکتے کی تشریح اس طرح ہے۔ یورت نے (ا) شوہر، (۲) مال (۳) مال شریک کی بھائی (۴) اور مال باپ شریک بھائی چوڑے۔ ایک صورت میں آیت قرآن کے مطابق شوہر کوآ دھا ملے گا۔ کیونکہ میت کی اولا زمیں ہے۔ ولکہ نصف ماترک ازواجکم ان لم یکن لھن ولد (الف) (آیت ۱۲ مورة النساء ۴) اور مال کے لئے چھٹا ہوگا۔ آیت میں ہے۔ فان لم یکن لہ ولد وور ثه ابواہ فلامه الثلث فان کان له اخو ق فلامه السدس (ب) (آیت ۱۱ مورة النساء ۴) یہال کی بھائی ہیں اس لئے مال کو چھٹا تھے دیا جائے گا۔ اور مال شریک گی بھائیوں کو تہائی ملے گی۔ کونکہ آیت میں ہے۔ وان کان رجل یور ث کلالة او امر أـ ق و لـه اخ او اخت فلکل واحد منهما السدس فان کانوا اکثر من ذلک فہم شرکاء فی الثلث (ج) (آیت ۱۲ مورة النساء ۴) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ ایک تریادہ مال شریک بھائی یا بہن ہوں تو ان کو پورے مال کی تہائی ملے گی۔ اس اعتبار سے سب صے پورے ہوگئے اور حقیق بھائیوں کو بھائیوں کو تہائی وریے کے لئے پچھٹیں رہا اس لئے وہ محروم ہوں گے۔ کیونکہ شوہر کوآ دھا 50 ملا۔ مال کو چھٹا 16.66 ملا۔ اور مال شریک بھائیوں کو تہائی دیے دیے لئے پچھٹیں رہا اس لئے وہ محروم ہوں گے۔ کیونکہ شوہر کوآ دھا 50 ملا۔ مال کو چھٹا 16.66 ملا۔ اور مال شریک بھائیوں کو تہائی میں کہ سے کے لئے پپھٹیں رہا اس لئے وہ محروم ہوں گے۔ کیونکہ شوہر کوآ دھا 50 ملا۔ مال کو چھٹا 16.66 ملا۔ اور مال شریک بھائیوں کو تھا کہ 18.60 ملا۔ سال کو چھٹا 16.66 ملا۔ سیل کر سو 1000 ہوگا۔

حاشیہ: (الف) تمہارے لئے آ دھا ہے اس میں سے جوتمہاری ہیو یوں نے چھوڑا۔اگران کی اولا د نہ ہو (ب) اگرلڑ کے کواولا د نہ ہواور ماں باپ وارث ہوں تو اس کی مال کے لئے تہائی ہے۔اورا گرمیت کو بھائی ہوتو مال کے لئے چھٹا ہے (ج) اگر مر داور عورت کلالہ ہواوران کے بھائی بہن ہوں تو ان میں سے ہرا یک کو چھٹا ملے گا۔اوران سے زیادہ ہوں تو وہ تہائی میں شریک ہوں گے۔

وام فللزوج النصف وللام السدس ولاولاد الام الثلث ولا شيء للاخوة للاب والام.

رج یہاں ماں باپ شریک بھائی اگر چرمیت کے بہت قریب ہیں۔ لیکن وہ عصبہ ہیں اس لئے حصے داروں کے حصے کے بعد بیچ گا تب لیں گے۔ اور یہاں کچھ بچانہیں اس لئے ان کو کچھ ہیں ملے گا(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابسر اهیم قال کان عبد اللہ وعمر یشسر کان قال و کان علی لایشسر ک قال ابو بکر ٹو ھذہ من ستة اسهم للزوج النصف ثلاثة اسهم وللام السدس و للاخوة من الام الثلث و ھو سهمان (الف) (مصنف ابن الی شیخ ، کا، فی زوح وام واخوة واخوات لاب وابن واخوة لام من شرک بین میں سے آدھا تین حص شو ہرکودیں۔ اور چھٹا حصہ یعنی میں سے آدھا تین حص شو ہرکودیں۔ اور چھٹا حصہ یعنی چھ میں سے دو حصے ماں شریک بھائیوں کودیں۔ اس سے چھ حصے پورے ہوگئے۔ اس کے ماں بیشریک بھائیوں کودیں۔ اس سے چھ حصے پورے ہوگئے۔ اس کے ماں باب شریک بھائیوں کودیں۔ اور ایک تہائی لیعنی چھ میں سے دو حصے ماں شریک بھائیوں کودیں۔ اس سے چھ حصے پورے ہوگئے۔ اس

ميت 100

كئ حقيقى بھائى	كئ اخيافى بھائى	ماں	شوہر
×	33.33	16.66	50

نائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ماں باپشر یک بھائی ماں شریک بھائی سے زیادہ قریب ہیں اس لئے جب ماں شریک بھائی کو حصہ ملا تو ان کو بھی اس کی تہائی میں شریک کرنا چاہئے۔

وج اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن شریع و مسروق انھ ما شرکا الا خوق من الاب و الام مع الا خوق من الام. اور دوسری روایت میں ہے۔ ان عشمان شسرک بینھم (ب) (مصنف ابن البی شیبۃ کافی زوج وام واخوۃ واخوات لاب وابن واخوۃ لام من شرک بینھم ، ج سادس ، ۱۳۸۹ ، نبر ۲۸۸۲ ، نبر ۲۸۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حقیق بھائی ماں شرکہ بھائی کے حصے میں شرکہ ہوں گے۔ مسئلہ اس طرح سے گا۔

ىيت 100

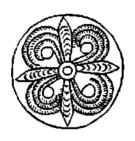
				100 -
کئی حقیقی بھائی	_	كئي اخيافي بھائي	دادی	شوهر
	33.33		16.66	50
16.66	_	16.66		

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ عبداللہ اور حضرت عمر حقیقی بھائی کو ماں شریک بھائی کے حصے میں شریک کرتے تھے۔ اور حضرت علی شریک نہیں کرتے تھے۔ اور حضرت بابو بکر ٹے نے رمایا بیر مسئلہ چھ حصوں سے ہوگا۔ شوہر کے لئے آ دھا جو تین حصے ہوئے۔ اور ماں کے لئے چھٹا اور ماں شریک بھائیوں کے لئے تہائی جو چھٹیں سے دو حصے ہوں گے (اور حقیقی بھائیوں کے ساتھ (باقی اسکلے صفحہ پر) سے دو حصے ہوں گے (اور حقیقی بھائیوں کے ساتھ (باقی اسکلے صفحہ پر)

اس مسئلے میں اخیافی بھائیوں کو جو تہائی 33.33 ملی تھی اس میں سے آ دھا حقیقی بھائی کودیا۔ جس کی وجہ سے دونوں کو 16.66 اور اخیافی بھائیوں کو 16.66 مل گیا۔

لغت المشتركة: السمسك كومشتر كه مسئله كهتے ہيں۔اس كئے كه هيقى بھائى انكاركر ديئے جاتے ہيں اور بھی شريك كئے جاتے ہيں۔ايك عبارت ميں المشركه بهرات مايا اور بعض حضرات عبارت ميں المشركه بهرائى كے حصے ميں شريك فرمايا اور بعض حضرات في شريك نہيں فرمايا۔
في شريك نہيں فرمايا۔

(ججب نقصان ایک نظر میں اور ججب حرمان ایک نظر میں اگلے صفحات پر دیکھئے)



🦑 ججب نقصان ایک نظر میں

حالات	حصہ	ئس حالت میں کتنا ملے گا	حصه لينے والا	نمبرشار
		ئ شوبر ت	تعمر بي دالا	16/.
		·	(.	(1)
	50	اولادنه ہوتو آدھا ملے گا	شوهرکو	(1)
	50	اولادہوتو چوتھائی ملے گا	شوهركو	(r)
		ته بیوی تی		
	25	اولا دنه ہوتو چوتھائی ملے گی	بيوی کو	(٣)
	12.5	اولا دہوتو آٹھواں ملے گا	بيوی کو	(4)
		☆∪1 ☆		
	33.33	اولاد، پوتااوردو بھائی نہ ہوں تو تہائی	ماں کو	(۵)
	16.66	اولا دہوتو چھٹا ملے گا	ماں کو	(٢)
	16.66	پوتا، پوتی ہوں تو چھٹا ملے گا	ماں کو	(2)
	16.66	بھائی، بہن ہوں تو چھٹا ملے گا	ماں کو	(1)
		**		
		ڮڸۏؾ۫ڮ		
	50	صلبی بیٹی نہ ہوتو آ دھا ملے گا	پوتی کو	(9)
دوتہائی بوری کرنے کے لئے	16.66	ایک سلبی بیٹی ہوتو چھٹا ملے گا	پوتی کو	(1•)
	×××	دوبیٹیاں ہوں تو کیچنہیں ملے گا	پوتی کو	(11)
ما بقی کی تہائی	33.33	پوتاساتھ ہوتو عصبہ بنے گی	پوتی کو	(Ir)
		☆باپثریک بهن		
	50	ماں باپشر یک بہن نہ ہوتوآ دھاملے گا	ایک باپ شریک بهن کو	(۱۳)
دوتہائی پوری کرنے کے لئے	16.66	ماں باپشر یک ایک بہن ہوتو چھٹا ملے گا	باپشریک بهن کو	(۱۳)
	xxx	ماں باپ نثر یک دوبہن ہوں تو کچھنیں ملے گا	باپشریک بہن کو	(12)
ما بھی کی تہائی	33.33	باپ شریک بہن کے ساتھ بھائی ہوتو عصبہوگ	باپ شریک بهن کو	(rI)

﴿ جبحر مان ایک نظر میں ﴾

ججب حرمان کی دوقتمیں ہیں۔

(۱) ایک توبه که دوسرول کومروم کرتے ہیں لیکن خود وراثت سے محروم نہیں ہوتے۔ بلکہ ھے کے طور پر یا عصبہ کے طور پر ای حاتی ہے۔ یہ چھ فتم کے لوگ ہیں (۱) بیٹا (۲) باپ (۳) شوہر (۴) بیٹی (۵) ماں (۲) بیوی۔ یہ دوسرول کومروم کرتے ہیں لیکن خود عصبہ یا ھے کے طور پر وراثت لے لیتے ہیں۔

(۲) دوسری قتم وہ لوگ جو ہمیشہ کے لئے وراثت سے محروم ہوجاتے ہیں۔وہ پانچ قتم کے لوگ ہیں(۱) کا فر(۲) قاتل (۳) غلام (۴) مرتد

(۵) اختلاف دارین بیمیت کے مال کے ورثنہیں ہوتے۔

(کسی حال میں محروم نہیں ہوتے)

کس طرح ملتاہے	حصے دار	نمبرشار
ہمیشہ عصبہ کے طور پر لیتا ہے	بيثا	(1)
ھھے کے طور پر ، اور ^{بھ} ی عصبہ کے طور پر	باپ	(r)
ہمیشہ جھے کے طور پر ،عصبہ کے طور پڑہیں	شوہر	(٣)
ھھے کے طور پر ،اوراس کے ساتھ بیٹا ہوتو عصبہ کے طور پر	بیٹی	(٢)
ہمیشہ ھے کے طور پر	ماں	(۵)
ہمیشہ ھے کے طور پر	بيوى	(٢)

(ہمیشہ محروم ہوتے ہیں)

س طرح ماتا ہے	حصے دار	نمبرشار
مسلمان كاوارث نهيس ہوتا	كافر	(1)
مقتول كاوارث نهيس ہوتا	قاتل	(r)
کسی کے دار پنہیں ہوتے	غلام يابا ندى	(٣)
کسی کاوار نے نہیں ہوتا	مرتد	(٢)
دارالاسلام والا دارالحرب واليكا وارث نهيس ہوگا	اختلاف دارين	(1)

器器器

﴿ باب الرد ﴾

[٣٢٢٩] (١) والفاضل عن فرض ذوى السهام اذا لم تكن عصبة مردود عليهم بقدر

﴿ باب الرو)

ضروری نوط اس باب میں رد کے علاوہ بھی بہت سے مسائل کا تذکرہ ہے۔ اس لئے 'باب الردُا یک جزوی نام ہے۔

رد کامعنی ہے واپس لوٹانا۔ حصے والے حصے لے لیس پھر بھی کچھ حصے باقی رہ جائیں اور لینے والے عصبہ نہ ہوں نہ ذوی الارحام ہوں تو باقی حصوں کونسبی اورخاندانی حصد داروں پران کے حصے کے مطابق دوبار ہ تقسیم کردیں اس کور دکرنا کہتے ہیں۔ چونکہ شوہراور بیوی نسبی رشتہ داراور حصد ارنہیں ہیں اس لئے ان دونوں کو حصہ لینے کے بعد دوبارہ کچھنہیں ملے گا۔ جوان کے سہام ہیں اس پر ہی اکتفاء کریں گے۔

وج اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابسراھیہ من علیا کان یو د علی کل ذی سہم الا الزوج والمرأة (الف) (مصنف ابن البی شدیة ۲۱۰ فی الردواختلام فیہ، جسادس، ۲۵۵، نمبر ۱۱۵۹ اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیوی اور شوہر کے علاوہ جونسبی حصے دار ہیں ان کوان کے جھے کے مطابق مال تقسیم کر دیا جائے گا۔

[۳۲۲۹](۱) جو مال بچا ہو جھے والوں کے جھے سے جبکہ عصبہ نہ ہوتو والپس لوٹا یا جائے گا جھے والوں پران کے جھے کے مطابق سوائے ہو می اور شوہر کے۔

تشری عصبہ نہ ہوتو جینے جھے والے ہیں ان پر باقی مال ان کے جھے کے مطابق تقسیم کردیا جائے گا سوائے ہیوی اور شو ہر کے۔مسکداس طرح بنے گا۔

ميت 100

اچ.	دو بیٹیاں	شوہر
8.34	66.66	25
بچاہوا	+ 8.34	
مجموعه	75	

اس مسئلے میں عورت نے شوہراور دو بیٹیاں چھوڑی۔ شوہر کواولا دہونے کی وجہ سے چوتھائی یعنی سومیں سے 25 ملی۔ اور بیٹیوں کو دو تہائی یعنی 66.66 ملی۔ باقی 8.34 حصے باقی چے گئے وہ دو بیٹیوں کو دے دیا۔ اور شوہر کونہیں دیا کیونکہ اثر میں اس کو دینے سے ممالعت ہے۔

فاكده امام شافعي فرماتے میں كه جون جائے وہ بيت المال كوديں _واپس حصوالوں پر خالوٹا كيں _

وجه ان کی دلیل بیا تر بے۔قال ابر اهیم لم یکن احدمن اصحاب النبی عَلَیْلَهٔ یو د علی الموأة و الزوج شیئا قال زید یعطی کل ذی فرض فریضته و مابقی جعله فی بیت المال (الف) (مصنف ابن الی شیبة ۲۶۰ فی الردواختلوم فیه، جمادس، ۲۵۲،

عاشیہ : (الف)حضرت علی ہر جھے دارکو دوبارہ بقیہ مال دیتے تھے سوائے شوہراور بیوی کے (ب)حضرت ابراہیم مختی فرماتے ہیں کہ حضور کے اصحاب (باقی الگلے صفحہ پر)

سهامهم الاعلى الزوجين.

نمبرے٣١١٦)اس اثر میں ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ باقی مال کو بیت المال میں داخل کرواتے تھے۔ حصے والوں پرواپس نہیں لوٹاتے تھے۔

لغت سہام : سہم کی جمع ہے ھے

﴿ ردكانياطريقه ﴾

کلکیو لیٹر سے رد کا طریقہ بیہ ہے کہ حصہ لینے والوں نے جتنا حصہ لیا ہے تمام حصوں کے مجموعے کو بلخوظ رکھیں اوراس کے ذریعہ ان حصوں میں تقسیم دیں جو پچ گئے ہیں۔تقسیم کے بعد جوحاصل تقسیم ہوگا وہ تمام حصہ لینے والوں کا ایک حصہ ہوگا۔ بعد میں اس کے ذریعہ ہرایک حصوں سے ضرب دے دیں توسب حصے داروں کو پورا پورا حصامل جائے گا۔

> نوٹ یا در ہے کہ کلکیو لیٹرا یک پینس کا حساب ہمیشہ چھوڑ دیتا ہے اس لئے اس کو بعد میں پینس بڑھا کرسیٹ کرلیا کریں۔ (مثالیں)

> > جو حصے نچ گئے ہیںان کو دوبارہ حصے داروں کوکس طرح دیں گےاس کومثالوں سے مجھیں۔

ړېږلې مثال ₁ مثلامیت نے ماں نثریک دو بھائی چیوڑےاور ماں چیوڑی تو ماں نثریک دونوں بھائیوں کوایک تہائی یعنی سومیں سے 33.33 ملے گا۔اور ماں کو چھٹا حصہ یعنی 16.66 ملے گا۔اور 50 ما تی رہ جائے گا۔

بھائيوں نے33.33 ليا ہےاور مال نے16.66 ليا ہے جن كامجموعہ 50 ہوا۔اب اس 50 سے بيح ہوئے 50 ميں تقسيم دين تو حاصل تقسيم '1'ہوگا_

پھر'1' سے 16.66 میں ضرب دیں تو ماں کورد کے طور پر دویارہ 16.66 مل جائے گااور مجموعہ 33.33 ہوجائے گا۔

اور'1' سے بھائیوں کے جھے 33.33 میںضرب دیں توان کوبھی دوبارہ رد کےطوریر 33.33 مل جائے گا۔اوران کو 100 میں سے مجموعہ

66.66 مل حائے گا۔ مسلماس طرح سے گا۔

	50÷50=1	(ایک حصه)	ميت 100		
	بچاہوا	ماں	ںشر یک دو بھائی	حصول کا مجموعہ ما	
	50	16.66	33.33	50	
	لطوررد	+16.66	+33.33		
		33.33	66.66	مجموعه حصه	
((رد کاطریقه	16.66×1 =	= 16.66	ماں کورد کا ملا	
		33.33×1 =	= 33.33	مال شريك بھائيوں كورد كاملا	

عاشيه : (پچھلے صفحہ ہے آگے) ہوی اور شوہر کو دوبارہ کچھنیں دیتے تھے۔اور حضرت زید ہر حصد ارکوحصہ دے دیتے اور جوباتی بچاس کو بیت المال میں جمع کر دیتے۔

[دوسری مثال] میت نے ایک بیٹی اورایک پوتی چھوڑی اس لئے بیٹی کو 100 میں ہے آ دھا50 ملے گا۔اور دوتہائی پوری کرنے کے لئے پوتی کو چھٹا یعنی 100 میں سے 16.66 ملے گا۔اور تمام حصوں کا مجموعہ 66.66 ہوجائے گا۔

اب66.66 سے 33.33 میں تقلیم دیں توایک حصہ 0.5 نکل آئے گا۔ پھر 0.5 سے پوتی کے جھے 16.66 میں ضرب دیں تو پوتی کورد میں سے 8.33 مل جائے گااورمجموعہ 25 ہوجائے گا۔

اسی طرح 0.5 سے بیٹی کے جھے 50 میں ضرب دیں تو 25 ہوجائے گا۔اور یہ بیٹی کوبطور ردمل جائے گا۔اور حصہ اور رد ملا کرمجموعہ 75 مل جائے گا۔

مسئلهاس طرح بنے گا۔

33.33÷66.6	(ایک حصه) 6=0.5		ميت 100	
بچاہوا	پوتی	ایک بیٹی	حصوں کا مجموعہ	
33.33	16.66	50	66.66	
بطوررد	+8.33	+25		
	25	75	مجموعه	

پوتی کوردکاملا <u>16.66×0.5</u> = <u>8.33</u> ایک باٹی کوردکاملا <u>9.00×0.5</u> = 50.00×0.5

[تیسری مثال] میت نے دو بیٹیاں چھوڑی اور ماں چھوڑی ۔اس لئے بیٹیوں کو 100 میں سے دو تہائی 66.66 دیا۔اور ماں کو چھٹا حصہ 16.66 دیا۔ دونوں حصوں کو ملا کر 83.32 ھے ہوئے۔اور ہاتی 16.68 ہجا۔

اب83.32 سے ماں کے 16.66 میں تقسیم دیں تو حاصل تقسیم 0.200 نکلے گا۔

پھر 0.200 کو ماں کے 16.66 میں ضرب دیں تو 3.33 آئے گاجو ماں کو بطور ردیلے گا۔ اور مجموعہ 19.99 یعنی 20 ہوجائے گا۔ اور مجموعہ 19.99 میں ضرب دیں تو 13.33 آئے گاجو دونوں بیٹیوں کو بطور ردمل جائے گا۔ اور مجموعی ھے 97.99 میں 80 ہوں گے۔ مسئلہ اس طرح سے گا۔

16 60 . 02 22 - 0 200 (3 (1)

10.00 703.32	:')	نتیت 100	
بچاہوا	ماں	دو بیٹیاں	حصول کا مجموعه
16.68	16.66	66.66	83.32
بطوررد	+3.33	+13.33	
	19.99	79.99	مجموعه

(الشرح الثميري)

[٢ ٣ ٢٣] (٢) و لا يرث القاتل من المقتول [١ ٣ ٢٣] (٣) والكفر ملة واحدة يتوارث به

اهله.

ماں کورد کا ملا <u>3.33 = 16.66 × 0.200</u> = ماں کورد کا ملا

نوط حساب كلكيو ليثر سے سيٹ كركيں۔

﴿ محروم كابيان ﴾

[۳۲۳۰](۲) قاتل مقتول كاوارث نہيں ہے گا۔

وج حدیث میں ہے۔عن عسر بن شعیب عن ابیه عن جدہ قال کان رسول الله عَلَیْ ... وقال رسول الله عَلَیْ ایس کان رسول الله عَلیْ البوداوَدشریف، باب دیات للقاتل شیئا (الف) (ابوداوَدشریف، باب دیات الاعضاء، ج۲،ص ۲۱، نبر ۲۵۸، نبر ۲۵۸، کتاب الدیات رتز مذی شریف، باب ماجاء فی ابطال میراث القاتل، ج۲،ص ۳۱، نبر ۲۱۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قاتل وارث نبیں ہوگا۔

[٣٢٣] (٣) ہوشم کا كفرايك ملت ہے اس لئے كا فر دوسر سے كا فر كا وارث ہوگا۔

تشری کے رشتہ داریہودی ہوتو وارث ہوگا ہی ۔ لیکن یہودی کارشتہ دارنصرانی یا مجوی ہوتو وارث ہوگا یا نہیں تو اس بارے میں اختلاف ہے ۔مصنف کی رائے ہے کہ نصرانی یا مجوسی یہودی کا وارث ہوگا۔

وج کافر چاہے یہودی ہویانصرانی ایک ندہب ہے لینی کافر ہے۔اس لئے وہ ایک دوسرے کے دارث ہوں گے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔حدثنا سفیان الاسلام ملة والشرک ملة (ب) (مصنف ابن البية ،۸۸ فی انصرانی بریث الیہودی والیہودی برث النصرانی ،جسادس،ص ۲۸۸ نمبر ۳۱۴۴۴) اس اثر میں ہے کہ تمام کفرگویا کہ ایک مذہب ہے۔اس لئے وہ ایک دوسرے کے دارث ہوں گے۔

فاکدہ بعض ائمہ کی رائے ہے کہ یہودی نصرانی کے اور نصرانی یہودی کے وارث نہیں ہول گے۔

حاشیہ: (الف)حضور یفر مایا قاتل کے لئے کوئی ورا ثین نہیں ہے۔اورا گراس کا کوئی وارث نہ ہوتو قریب کےلوگ اس کے وارث ہوں گے۔اور قاتل کسی چیز کا وار شنہیں ہوگا (ب) حضرت سفیان نے فر مایا اسلام الگ دین ہے اور شرک الگ دین ہے (ج) حضرت حسن نے فر مایا یہودی نصرانی کا وارث نہیں ہوگا۔اور نصر انی یہودی کا وارث نہیں ہوگا (د) حضور نے فر مایا دودین والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔ [٣٢٣٢] (٣) ولايرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم [٣٢٣٣] (٥) ومال المرتد لورثته المسلمين وما اكتسبه في حال رِدَّتِه فيءُ [٣٢٣٣] (٢) واذا غرق جماعة او سقطت عليهم حائط فلم يُعلم من مات منهم اوَّلا فمال كل واحد منهم للاحياء من ورثته

[٣٢٣٢] (٣) مسلمان كافر كااور كافرمسلمان كاوارث نہيں ہوگا۔

[۳۲۳۳] (۵) مرتد کامال اس کے مسلمان ور شکا ہوگا۔اور جو پچھ کمایا مرتد کی حالت میں وہ فنیمت ہے۔

شری مرتد چونکه کافر ہو چکا ہے اس لئے حالت ارتداد میں جو کچھ کمایا اس کا وارث مسلمان نہیں ہوسکتا کیونکہ او پرگزر چکا ہے کہ مسلمان کا فرکا وارث نہیں ہوسکتا۔البتہ اسلام کی حالت میں جو کچھ کمایا اس کا وارث نہیں ہوسکتا۔البتہ اسلام کی حالت میں جو کچھ کمایا اس کا وارث مسلمان ہوگا۔ کیونکہ دونوں کا ندہب ایک ہے۔

رج اثر میں ہے۔عن علی انه اتبی بمستورد العجلی وقد ارتد فعرض علیه الاسلام فابی فقتله و جعل میراثة بین ورژته من المسلمین (ب) (مصنف ابن البی شبیة ، ۸۰ فی المرتدعن الاسلام ، جسادس ، ۱۸۸ ، نمبر ۱۳۷۵ مصنف عبدالرزاق ، باب میراث المرتد ، جعاشر ، سسمان ورثه کے درمیان تقییم ہوگا۔ المرتد ، جعاشر ، سسمان ورثه کے درمیان تقییم ہوگا۔ اور كفر کے زمانے كامال گویا كہ حربی كامال ہوا اس كئے وہ فی شاركیا جائے گا۔

[۳۲۳۴](۲)اگرایک جماعت ڈوب گئی یاان پر دیوارگر گئی اور معلوم نہیں ہوا کہان میں سے کون پہلے مرا توان میں سے ہرایک کا مال اس کے زندہ ور ثذکے لئے ہوگا۔

آشن ایک جماعت کے لوگ آپس میں رشتہ دار تھے اور ایک دوسرے کے وارث تھے سبھی کشتی میں ڈوب کرمر گئے۔ یہ معلوم نہیں ہوا کہ
کون پہلے مرااورکون بعد میں ۔ توالی صورت میں وہ لوگ آپس میں وارث نہیں ہوں گے۔ بلکہ جولوگ زندہ ہیں وہ لوگ وارث ہوں گے۔
جو عن عہد بلکہ جولوگ زندہ ہیں وہ لوگ آپس میں وہ الاحوات و لا یورث الغرقی بعضهم من بعض (ج) مصنف ابن
ابی شدیۃ ، کے من قال برث کل واحد منصم وارثہ من الناس ولا یورث بعض ، جسادس ، ص ۲۵۸، نمبر ۱۳۳۸ رالداری ، باب میراث
الغرقی ، ج ثانی ، ص ۲۷ م، نمبر ۲۳۷ میں اس اثر سے معلوم ہوا کہ غرق ہونے والے ایک دوسرے کے مالک نہیں ہوں گے بلکہ ان کے بعد جو
ماشیہ : (الف) آپ نے فرمایا مسلمان کا فرکا اور کا فرمسلمان کا وارث نہیں ہوگا (ب) حضرت علیؓ کے سامنے مستورد بی لایا گیاوہ مرتد ہوگیا تھا۔ پس اس پر اسلام
پیش کیا گیا، اس نے انکار کردیا تو اسکوتی کردیا اور اس کی میراث مسلمان ورثہ کے درمیان تقسیم کردی (ج) عبد العزیز فرماتے ہیں زندہ آدمی مردوں کا وارث ہوگا۔ لیکن ڈوب ہوئے آدمی بعض کے وارث نہیں ہوں گے۔

 $[mrm_{3}](2)$ واذا اجتمع في المجوسي قرابتان لوتفرقت في شخصين ورث احدهما مع الأخر وُرِّث بهما $[mrm_{3}](\Lambda)$ و لايرث المجوسي بالانكحة الفاسدة التي يستحلونها في

زندہ ہیں وہ وارث ہوں گے(۲) پیة بھی نہیں ہے کہ کون پہلے مراہے تو کس کوکس کا وارث بنا ئیں؟

لغت حائظ : د يوار

اس مسئلے کو بیجھنے کے لئے پہلے یہ بچھ لیں کہ بجوسی اپنی ماں اور بیٹی ہے بھی نکاح کرنا جائز سیجھتے ہیں اور نکاح کرتے ہیں۔ اب مثلا ماں سے نکاح کرلیا تو وہ ماں بھی بنی اور بیوی بھی بن گئی۔ اب یہ بجوسی مرگیا تو اس عورت کو ماں کی وراثت دیں یا بیوی ہونے کی وراثت دیں یا دونوں طرح کی وراثت دیں ۔ تو مصنف فر ماتے ہیں کہ جو حلال طریقہ کی رشتہ داری ہے وہ وراثت ملے گی۔ اس لئے اس عورت کو ماں ہونے کی وراثت ملے گی۔ بیوی ہونے کی وراثت نہیں ملے گی۔ دوسری مثال لے لیں۔ اس عورت سے بجوسی کی بیٹی پیدا ہوگئی تو یہ بیٹی بھی ہونے کی وراثت نہیں ملے گی۔ دوسری مثال لے لیں۔ اس عورت سے بجوسی کی بیٹی ہونے کی یا ماں شریک بہن بنا بھی نکاح فاسد کی وجہ سے ہاور ماں شریک بہن بننا بھی نکاح فاسد کی وجہ سے ہاں گئے دونوں کی وراثت دے دورونوں قرابتوں کی ورقاثت مت دو۔

وج کیونکہ اسلامی نثریعت کے اعتبار سے اس قتم کی دوقر ابتیں نہیں ہو سکتیں۔ ایک قرابت ہو سکتی ہے۔ اس لئے ایک قرابت کی وراثت دو (۲) اثر میں ہے۔ عن النو هوی قبال بوث بیادنی النسبین (الف) (دوسری روایت میں ہے۔ سألت حسمادا عن میراث السمجو سسی قبال بوثون من الوجه الذی یحل (ب) (مصنف ابن الی شیبة ،۸۳ فی الحجوس کیف برثون مجوسیامات و ترک ابنته ، ج سادس، ص ۲۸۴ ، نمبر ۲۸۲ سرا اس اثر میں ہے کہ دوقر ابتوں میں سے جوقر بیب تر ہواس قرابت سے وارث بنے گی۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ جوقر ابت صلال طریقے پر ہواس قرابت کی وجہ سے وارث بنے گی۔

[٣٢٣٦] (٨) مجوى نهيں وارث ہوگا نكاح فاسدے جس كووه اپنے دين ميں حلال سمجھتا ہو۔

تشری اپنی ماں سے، بیٹی سے، بہن سے نکاح کرناوہ لوگ حلال سبھتے ہیں ۔ لیکن شریعت میں ماں ، بیٹی بہن وغیرہ ذی رقم محرم سے نکاح کرنا حرام ہے۔ اس لئے ایسے لوگوں کے ساتھ نکاح کرنے سے وارث ہوں گے۔ بلکہ حلال عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے سے وارث ہوں گے۔ گھے۔

رج اوپراٹر گزرچکا ہے۔ سألت حمادا عن ميراث المجوسى قال يرثون من الوجه الذى يحل (مصنف ابن البي شبية ، ۸۳ فی عاشيه : (الف) حضرت زبرگ نے فرمایا که مجوی دونب میں سے جوقریب کا نسب ہے اس سے دارث ہوگا (ب) میں نے حضرت مادسے مجوی کی میراث کے بارے میں یو چھا۔ فرمایا جس طریقے سے حلال ہے اس نسب سے دارث ہوگا (حرام سے نہیں)

دينهم $[^{mrm}](^{9})$ وعصبة ولد الزنا وولد الملاعنة مولى امهما $[^{mrm}](^{9})$ ومن مات وترك حملا وُقف ماله حتى تضع امرأتُه حملها في قول ابي حنيفة رحمه الله

الحوس کیف بریثون مجوسیامات وترک ابدیہ ،ج سادس،ص۲۸، نمبر۳۱۲۱۲ ساز ساز میں ہے کہ حلال طریقے سے نکاح کیا ہوتو اسی سے وارث ہول کے ور نہ نہیں۔

[۳۲۳۷] (۹)ولدالز نااور ولد ملاعنه كاعصبهان دونوں كى مال كے رشته دار ہيں۔

تشری زناسے جو بچہ پیدا ہوا ہے شرعی اعتبار سے اس کا باپ نہیں ہے۔ یا جس عورت سے باپ نے لعان کرلیا تو اس بچے کا رشتہ باپ سے ختم ہوگیا۔ ہوگیا۔ اب وہ باپ ہی نہیں رہا۔ اس لئے نہ باپ وارث ہوگا اور نہ باپ کے رشتہ داروارث ہوں گے۔ بلکہ اس کا تعلق مال کے ساتھ ہوگیا۔ اس لئے ماں وارث ہوگی اور مال کے رشتہ داروارث ہول گے۔ اور بیلڑ کا مال کا وارث ہوگا اور مال کی جانب سے جورشتہ دار ہیں ان کا وارث ہوگا۔ موگا۔

وج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ حدث نا مکحول قال جعل رسول الله عَلَیْ میراث ابن الملاعنة لامه ولور ثنها من بعدها (الف) (ابوداو دشریف، باب میراث ابن الملاعنة ،ص ۲۵، نمبر ۲۹۰ (۲) بخاری میں اس طرح ہے۔ عن ابن عمر ان رجلا لاعن امرأته فی زمن النبی عَلَیْ و انتفی من ولدها ففرق النبی عَلَیْ بینهما والحق الولد بالمرأة (ب) (بخاری شریف، باب میراث الملاعنة ،ص ۹۹۹، نمبر ۸۷۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت سے لعان کیا اس عورت کا وہ بچہ باپ کا وارث نہیں ہوگا۔ اور نہ باپ اس کا دارث ہوگا۔ اور نہ باپ اس کا دارث ہوگا۔

اورزناسے پیداشدہ بچے کے بارے میں بیر حدیث ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ابیه عن جدہ ان رسول الله عَلَیْ قال ایما رجل عاهر بحرة او امة فالولد ولد زنا لا یوث ولا یورث (ج) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی ابطال میراث ولدالزنا، ص ۳۱۱ منبر ۲۱۱۳) اس مدیث میں ہے کہ باپ کونہ لڑکی وراثت ملے گی اور نہ لڑکا باپ کا وارث ہوگا۔

لغت ملاعنة : وه عورت جس نے زنا کی تہمت کی وجہ سے شوہر سے لعان کیا، مولی : آقا، یہاں ماں کے رشتہ دار مراد ہیں۔
[۳۲۳۸](۱۰)کسی کا انتقال ہوا اور حمل چھوڑ اتو اس کا مال موقوف رہے گا۔ یہاں تک کداس کی بیوی حمل جن دے امام ابو حذیفہ کے قول میں۔
تشریخ ایک آدمی کا انتقال ہوا اس وقت اس کی بیوی حاملہ تھی۔ تو اس حمل کو بھی باپ کی وراثت ملے گی۔ اس لئے اگر یہی ایک بچہ ہے تو ابھی وراثت تقسیم نہیں کی جائے گی۔ بلکہ وضع حمل کے بعد وراثت تقسیم ہوگی۔ اور اگر دوسری اولا دبھی موجود ہے تو اس حمل کو گرکا مان کراس کا حصہ الگ رکھ لیا جائے گا۔ کیونکہ لڑکے کا حصہ زیادہ ہوتا ہے اور لڑکی کا کم۔ پس اگر لڑکی کا حصہ مان کر باقی مال تقسیم کر دیا جائے اور لڑکا بیدا ہو جائے تو

۔ (الف) حضور ؓ نے لعان والی عورت کے بیٹے کی میراث اس کی مال کے لئے کیا اور جواس کے بعد ور شہ ہیں ان کے لئے کیا (ب) حضرت ابن عمر تفر ماتے ہیں کہ ایک آدی نے حضور ؓ کے زمانے میں ایک عورت سے لعان کیا اور اس کے بچے کو اپنے سے نفی کی تو حضور ؓ نے دونوں کے درمیان تفریق کی اور بچے کوعورت کے ساتھ ملا دیا۔ (ج) آپ ؓ نے فرمایا کسی مردنے آزادیا باندی کے ساتھ زناکیا تو بچے زناکا ہوگا۔ باپ نداس کا وارث ہوگا اور ندوہ باپ کا وارث ہوگا۔

تعالى [٣٢٣٩] (١١) والجد اولى بالميراث من الاخوة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى

دوبارہ وارثین سے مال واپس کرنامشکل ہے۔ اس لئے پہلے ہی احتیاط کر کے لڑے کا حصد رکھا جائے۔ تا کہ وارثین سے مال واپس نہ لینا پڑے۔ اورا گرلڑ کی پیدا ہوئی تواس کو حصد دینے کے بعد جو بچے گا وہ باقی وارثین کو بعد میں دے دیا جائے گا۔ حمل وارث ہوگا اس کی دلیل بیہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابسی ھریو ہ تھین المنبسی علیل ہے قال افدا استھل المولود ورث (الف) (ابودا وَوثریف، باب فی المولود مدیث کرر چکی ہے۔ عن ابسی ھریو ہ تھین المنبسی علیل ہے قال افدا استھل المولود ورث (الف) (ابودا وَوثریف، باب فی المولود مدیث ہوتا کہ بچہ سے معلوم ہوا کہ بچہ نہیں ہوا کہ جہ کے اصلاح علی اوراس کے لئے الگ کر کے مال رکھا جائے گا۔ سے بی بھی ثابت ہوا کہ مل گھر نے کے بعد کوئی مرجائے تواس کی وراثت حمل کو ملے گی اوراس کے لئے الگ کر کے مال رکھا جائے گا۔

[۳۲۳۹](۱۱)دادا زیادہ حقدار ہے میراث کا بھائیوں سے امام ابوحنیفہؓ کے نزد یک۔اورصاحبین فرماتے ہیں کہوہ بھائیوں کے برابر پائے گا۔گرید کہاس کونفسیم کرنے میں تہائی سے کم پہنچے۔

تشری امام ابو حنیفہ کے نزدیک دادا بھائیوں سے مقدم ہے اس لئے پہلے ان کودیا جائے گا۔ اس سے بچے گا تب بھائیوں کودیا جائے گا۔ اور صاحبین ؓ فرماتے ہیں کہ اصحاب سہام کے بعد جومال بچااس میں دونوں کوآ دھا آ دھادیا جائے۔ البتداگر آ دھا آ دھادیے میں دادا کو تہائی سے کم ملے تودادا کو پہلے تہائی دی جائے گاوہ بھائی کودیا جائے گا۔

ام ابوطنینگی دلیل بیاتر ہے۔وقال ابو بکر وابس عباس وابس الزبیر الجد اب وقرأ ابن عباس یا بنی آدم (آیت ۲۲، سورة الاعراف ک) واتبعت ملة آباءی ابراهیم واسحاق ویعقوب (ب) (آیت ۳۸، سورة یوسف۱۱) (بخاری شریف، باب میراث الجد مع الاب والاخوة ،ص ۹۵۷، نمبر ۷۳۷) اس اثر میں ہے کہ دادا کو باپ قرار دیا کیونکہ آیت میں بھی حضرت یعقوب کو باپ کہا عالانکہ وہ دادا ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ دادا باپ کورج میں ہیں۔ اور باپ سے بھائی ساقط ہوتا ہے۔ اس لئے دادا سے بھی بھائی ساقط ہوتا ہے۔ اس لئے دادا سے بھی بھائی ساقط ہوگا ہے۔ اس لئے دادا سے بھی بھائی ساقط ہوگا ہے۔ اس اللہ عالی من میں دادا کی المسدس المنہ عالی من میں اشہ ؟ قال لک المسدس فلما ادبر دعاہ فقال ان السدس الآخر طعمة میں دیا اور عصبہ کے طور پر بھی چھٹا حصہ دیا (ج) (ابودا کو دشریف، باب ماجاء فی میراث الجد ،ص ۲۵، نمبر ۲۸۹) اس حدیث میں دادا کو حصہ بھی دیا اور عصبہ کے طور پر بھی چھٹا حصہ دیا اس لئے بھائی کے مقالے میں دادا کی ائیست ہے۔

صاحبين كى دليل بياثر بــ عن الزهرى قال كان عمر بن الخطاب يشرك بين الجد والاخ اذا لم يكن غيرهما ويجعل

عاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا اگر بچیروئے تو وہ وارث ہوگا (ب) حضرت ابوبکر اور ابن عباس اور ابن زبیر نے فرمایا کہ داداباپ کی جگہ پر ہے۔ پھر دلیل کے لئے حضرت ابن عباس نے آیت یاب نی جگہ پر ہے۔ پھر دلیل کے لئے حضرت ابن عباس نے آیت یاب نی تعم اور آیت و اتب عت ملة آب ائی ابر اهیم و استحاق و یعقوب پڑھی (ج) حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضور کے پاس آیا ورکہا کہ میرے بوتے کا انتقال ہوا تو مجھے اس کی میراث سے کیا ملے گی؟ فرمایا تمہارے لئے چھٹا ہے۔ واپس لوٹا تو اس کو بلایا اور کہا تمہارے لئے دوسرا چھٹا بھی ہے۔ پھر واپس لوٹا تو اس کو بلایا اور کہا ہید وسرا چھٹا عصبہ کے طور پر کھانے کے لئے ہے۔

وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى يقاسمهم الا ان تنقصه المقاسمة من الثلث [٢٠ ٣٠] (٢) واذا اجتمع الجدات فالسدس لاقربهن.

له الشلث مع الاخوین و ما کانت المقاسمة خیر له قاسم و لا ینفص من السدس فی جمیع المال (الف) دوسری روایت میں ہے۔و حضرت الخلیفتین قبلک ،یرید عمر و عثمان یقضیان للجد مع الاخ الواحد النصف و مع الاثنین الثلث فاذا کانوا اکثر من ذلک لم ینقص من الثلث شیئا (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب فرض الجد، ج عاشر ۲۲۲، نمبرا۲۹۹/ فاذا کانوا اکثر من ذلک لم ینقص من الثلث شیئا (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب فرض الجد، ج عاشر ۱۹۰۲) مصنف ابن ابی شیخ ، ۱۹۰۳ از اترک اخوة و جداوا ختلاص فیہ ج سادس، ۲۲۲، نمبر ۱۳۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دادا کو بھائی کا آدھاتشیم کر کے دیاجائے گا۔ البتقسیم کر نے میں تہائی سے کم ہوتو دادا کو تہائی دی جائے گی۔ یونکہ دوسرے اثر میں ہے لم ینقص من الثلث شیئا کرتہائی سے کم نہ کیاجائے۔

لغت يقاسم: باب مفاعلت سے ہے ایس میں تقسیم کرنا۔

[۳۲۴۰] (۱۲) اگرکئی دادیاں جمع ہوجائیں تو چھٹا حصدان کے قریب والی کے لئے ہوگی۔

شری مثلادادی بھی ہےاور پردادی بھی ہےانی بھی ہےاور پرنانی بھی ہےالیں صورت میں جودادی یانانی قریبی ہےاس کو چھٹا حصہ ملے گا اور چرنانی کو پھٹیس ملے گا۔ کیونکہ وہ دور کی نانی اور جو دور کی ہے۔ سال کو بھٹیس ملے گا۔ کیونکہ وہ دور کی نانی ہے۔ ہے۔

وج اثر میں ہے۔عن الحسن انه کان یورث ثلاث جدات ویقول ایتهن کانت اقرب فهو لها دون الا خوی فاذا استوتا فهو بینه ما (ج) (مصنف ابن الب شبیة ۱۲۰ فی الجدات لم ترث منص ،ج سادس ، ۱۲۵ نمبر ۱۲۵۵ مصنف عبدالرزاق ، باب فرض الجدات ، ج عاشر ، ۱۲۵ نمبر ۱۹۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جودادی یا نانی قریب ہواس کو ملے گا۔اوراگر دونوں برابر درج کے ہوں تو چھٹا حصد دونوں میں تقسیم ہوگا۔

وج اثر ميں ہے۔ ثم جاء ت الجدة الاخرى الى عمر بن الخطابُّ تسأله ميراثها ... وما انا بزائد فى الفرائض ولكن هو ذلك السدس فان اجتمعتما فيه فهو بينكما وايتكما ماخلت به فهو لها (د)(ابوداوَو شريف، باب فى الجدة، ص ٣٥٥،

حاشیہ: (الف) حضرت عمرٌ دادااور بھائی کوشر یک کرتے اگر دونوں کے علاوہ نہ ہوتا۔اور دادا کے لئے دو بھائیوں کے ساتھ تہائی ہوتی۔اور اگر تقسیم کرتے بھر بھی تمام مال میں چھٹے ہے کم نہ کرتے (ب) آپ ہے پہلے دوخلیفہ گزرے یعنی حضرت عمرٌ اور عثانٌ ۔دونوں دادا کے لئے ایک بھائی کے ساتھ آ دھے کا فیصلہ کرتے تھے اور دو بھائیوں کے ساتھ ایک تہائی کا۔اور اگر اس سے زیادہ بھائی ہوتے تب بھی تہائی سے کم نہیں کرتے (ج) حضرت حسن فرماتے ہیں کہ تین دادیاں وارث ہو بھی میت کے قریب ہو وراثت اس کے لئے ہوگی دوسرے کے لئے نہیں۔اور دونوں دادیاں برابر درجے کی ہوں تو دونوں کے درمیان ہوگی دوسرے کے الئے نہیں ہوں لیکن میہ چھٹا ہے اگرتم دونوں جمع ہو

[١٣٢٣] (١٣) ويحجب الجدُّ أُمَّه [٣٢٣٢] (١٠) والترث ام اب الام بسهم [٣٢٣٣]

(۵ ا) و كل جدة تحجب امَّها.

نمبر۲۸۹۴ رتر مذی شریف،باب ماجاء فی میراث الحد ۃ ،ص ۳۰ ،نمبر ۲۱۰۰)اس اثر میں ہے کہ کی دادیاں یا کئی نانیاں جمع ہوجا کیں تو چھٹا حصہ سب کونتسیم کردیا جائے گا۔

اصول تمام دادیوں اور نانیوں کے لئے صرف چھٹا حصہ ہی ہے۔

[۳۲۴] (۱۳) داداانی مال کومجوب کریدےگا۔

تشری داداموجود ہوتواس کی مال کو پھینیں ملے گا۔

وج داداخودعصبہ ہے جس کی وجہ سے وہ تمام مال جمع کر لیتا ہے۔اس لئے اس کے بعدوالے کو کیا ملے گا۔

[۳۲۴۲] (۱۴) نہیں وارث ہوگی ماں کے باپ کی ماں کچھ بھی۔

تشری مال کے باپ کی مال ، مال کی دادی ہوئی اور میت کی پرنانی ہوئی۔اس میں نانا ذوی الارحام ہےاوروہ نانا کی مال ہے۔ جب ذوی الارحام عصبیٰ بیں ہوتا تواس کی مال عصبہ کیسے بنے گی اور نہاس کو پچھ حصہ ملے گا۔

[٣٢٣٣] (١٥) ہردادی اپنی مال کو مجوب کردیتی ہے۔

وج دادی مال کے درج میں ہے۔اور مال ہوتو دادی کو یا نانی کو پھٹییں ماتا وہ مجوب کردیتی ہے۔اسی طرح دادی اپنی مال کو مجوب کردیتی ہے۔

وج حدیث میں ہے۔عن ابن برید ق عن ابیہ ان النبی عَلَیْ جعل للجدة السدس اذا لم تکن دونها ام (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الحبدة، ص ۲۸۹، نمبر ۲۸۹۵) اس حدیث میں ماں ہوتو دادی کو پھی ماتا۔ کیونکہ ماں دادی کو مجموب کردیتی ہے۔اسی طرح دادی ہوتو دو اپنی مال کومجوب کردیتی ہے۔



حاشیہ: (الف)آپ نے دادی کے لئے چھٹا حصہ کیا اگر مال نہ ہوتو۔

﴿ باب ذوى الارحام ﴾

[٣٢٣٨] (١) واذا لم يكن للميت عصبة ولا ذوسهم ورثه ذو والارحام وهم عشرة ولد

﴿ باب ذوى الارحام ﴾

ضروری نوٹ وہ قریبی رشتہ دار جونہ ہے والے ہوں اور نہ عصبہ ہوکہ حصہ لینے کے بعد بیتمام مال جمع کر لے ان کو ذوی الارحام کہتے ہیں۔اگرسہام والے بھی ہوں اورعصبہ بھی نہ ہوں تو مال ذوی الارحام کو دیاجائے گا۔اسکا ثبوت اس آیت میں ہے۔و اولو الارحام بعضہ ما ولی ببعض فی کتاب الله ان الله بکل شیء علیم (الف) (آیت ۵ے،سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ ذوی الارحام وراثت کے لئے زیادہ بہتر ہے۔اس لئے عصبہ نہ ہوتو بیت المال میں داخل کرنے کے بجائے ذوی الارحام کو دیا جائے گا(۲) حدیث میں ہے۔عن المقدام قال قال رسول الله علیہ اللہ علیہ المواث وارث من لا وارث له یعقل عنه ویر ثه (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی میراث ذوی الارحام ،ص ۳۰، نمبر ۱۹۸۹ رز مذی شریف، باب ماجاء فی میراث الخال ،ص ۳۰، نمبر ۲۱۰۳) اس حدیث میں ہے کہ کوئی وارث نہ ہوتو ماموں وارث ہے۔اور ماموں ذوی الارحام میں سے بیں۔جس سے معلوم ہوا کہ ذوی الارحام وارث میں گول گے۔

فاكره عبدالله بن مسعود كل رائے ہے كه عصب نه به تو تو ذوى الارحام كونه دياجائے بلكه بيت المال ميں داخل كردياجائے ـ ان كا اثر يہ ہے ـ عسن مسروق قال اتيت عبد الله يعنى ابن مسعود فقلت ان رجلاكان فينا ناز لا فخرج الى الجبل فمات و ترث ثلث مائة درهم فقال عبد الله هل ترك و ارثا او لاحد منكم عليه عقد و لاء ؟ قلت لا قال له ههنا و رثة كثير فجعل ماله فى بيت المال (ج) (سنن للبه قى ، باب من جعل ميراث من لم يرع وارثا ولامولى فى بيت المال ، جسادس، س ١٩٩٩، نمبر ١٢٢٥، مرم ١٢٢٠ رمصنف ابن الى شيبة ، ١٨ من قال للملاعنة الله وماقى فى بيت المال ، جسادس، ص ٢٥١، نمبر ١٣١٣) اس اثر سے معلوم ہوا كه عصب نه به تو قو مالى بيت المال ميں داخل كردياجائة كهام مسلمانوں كوئل جائے ـ

[۳۲۴۴](۱) اگرمیت کا عصبه نه ہواور نه ذوی الفروض ہوتو اس کے دارث ہوں گے ذوی الارحام اور وہ دس ہیں۔(۱) بیٹی کی اولا د(۲) بہن کی اولا د(۳) بھائی کی بیٹی (۴) چچا کی بیٹی (۵) ماموں (۲) خالہ (۷) نانا (۸) اخیافی چچا(۹) پھوپھی (۱۰) اخیافی بھائی کی اولا د

تشری میرست کے آدمی ذوی الارحام ہیں جن کو حصے دار اور عصبہ نہ ہونے پر میت کا مال بالتر تیب ملتا ہے۔اس میں پہلا بیٹی کی اولا دہے جس کونواسا یا نواسی کہتے ہیں۔ بیلوگ میت کی اولا دہے جن کو پہلے دیاجائے گا۔وہ نہ ہوتواس کے بعد والے کو ملے گا(۲)اس کے بعد بہن کی

حاشیہ: (الف) ذی رحم بعض سے بہتر ہے اللہ کی کتاب میں یقیناً اللہ ہر چیز کو جانتا ہے (ب) آپ نے فرمایا جس کا وارث نہیں ہے ماموں اس کا وارث ہے۔ ماموں بھانے کی دیت بھی دے گا وروارث بھی ہوگا (ج) حضرت مسروق فرماتے ہیں میں عبداللہ بن مسعود کے پاس آیا ارکہا کہ ایک آ دمی ہمارے پاس مہمان آیاوہ پہاڑی طرف گیا اور مرگیا اور تین سودرہم چھوڑے۔ حضرت عبداللہ نے پوچھا کوئی وارث چھوڑا؟ یا تمہارا اس پرکوئی عقد ولاء تھا؟ میں نے کہانہیں فرمایا یہاں اس کے وارث بہت ہیں۔ اس کے مال کو بیت المال میں رکھ دو۔

البنت وولد الاخت وبنت الاخ وبنت العم والخال والخالة وابو الام والعم لام والعمة ولد ولد الاخ من الام $(7)^m (7)^m (7)^m (7)^m$ ومن ادلى بهم فاولهم من كان من ولد الميت ثم ولد الابوين او احدِهما وهم بنات الاخو ة واو لاد الاخوات ثم ولد ابوى ابويه اواحدهما وهم الاخوال والخالات والعمات $(7)^m (7)^m (7)^$

اولادہ جن کو بھانجایا بھانجی کہتے ہیں۔ یہ باپ ماں کی اولاد ہوئی (۳) تیسرے درجے میں بھائی کی بیٹی ہے جن کو بیٹے ہیں۔ یہ بھی ماں باپ کی اولاد ہوئی (۵) پانچویں درجے میں ماموں باپ کی اولاد ہوئی (۵) پانچویں درجے میں ماموں ہے۔ یہ ماں کی جانب سے ہوئی اور نانا کی اولاد ہوئی (۷) چھے درجے میں خالہ ہے۔ یہ بھی ماں کی جانب سے ہوئی اور نانا کی اولاد ہوئی (۷) میٹے درجے میں خالہ ہے۔ یہ بھی ماں کی جانب سے ہوئی اور نانا کی اولاد ہوئی (۷) تھویں درجے میں اخیافی چیاہے جو باپ کا ماں شریک بھائی ہے (۹) نویں درجے میں ساتویں درجے میں اخیافی بچو بھی ہے جو باپ کا ماں شریک بھائی ہے (۹) نویں درجے میں پچو بھی ہے جو باپ کی بہن ہے (۱) دسویں درجے میں اخیافی بھائی کی اولاد ہے۔ جس کو ماں شریک بھائی کی اولاد یعنی بھیجا بھیجی کہتے ہیں۔ بھو بھی ہے جو باپ کی بہن ہے (۱) دسویں درجے میں اخیافی بھائی کی اولاد ہے۔ جس کو ماں شریک بھائی کی اولاد ہے۔ عن بھو بھو بھی ہے درجے اس لئے متعین کئے گئے ہیں تا کہ قریب والے کو پہلے ملے اور دوروالے کو بعد میں ملے (۲) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے دعن علی میں در الف کی (مصنف مایں اگر میں اس کا اشارہ ہے الی ان قبیل میں ایس اس کی اور دوروالے کو بعد میں ملے دیں اس کی دورے الی دورے الکو بھو کی دورے الکو پہلے ملے اور دوروالے کو بعد میں درجے اس کے متعین کئے گئے ہیں تا کہ قریب والے کو پہلے ملے اور دوروالے کو بعد میں ملے دیں ان دورے میں اس کی شور کی اس کر درجے اس کے متعین کئے گئے ہیں تا کہ قریب والے کو پہلے ملے اور دوروالے کو بعد میں میں دورے اس کے متعین کئے گئے ہیں تا کہ قریب والے کو پہلے میں دورے دارائی دورے اس کے متعین کئے کہ دورے دوروالے کو بھول میں دورے دوروالے کورے دوروالے کر دوروالے کورے دوروال

على و زيد قالا في المجدات السهم لذوى القربي منهن (الف) (مصنف ابن الې شيبة ،٦٣ من كان يقول اذااجتمع الجدات فيمو للقر فې نهن ، جسادس، ٣٢٨ ، نمبر ٣١٢٨)اس اثر ميس ہے كہ جوزيادہ قريب ہواس كو پہلے دو۔ - ١٨٠٨ - ١٨ ١١ - ١١ - ١١ متعلق ميں تا الله معرف الله ميں الله ميں الله ميں الله ميں الله معرف كريا الله معرف ك

[۳۲۴۵] (۲) اور جوان سے متعلق ہوں تو ان میں سے زیادہ بہتر وہ ہے جومیت کی اولا دہو، پھروہ جو ماں باپ کی یاان میں سے ایک کی اولا د ہو۔اوروہ جنتیجیاں اور بہنوں کی اولا دہیں، پھروالدین کے والدین کی اولا دیاان میں سے ایک کی اولا داوروہ ماموں اور خالا ئیں اور پھو پھیاں میں

آنٹرنگ اس مسئلے میں ذوی الارحام کی ترتیب بتائی جارہی ہے کہ ذوی الارحام میں سب سے مقدم وہ ہیں جومیت کی اولا دہوجیسے نواسا اور نواسی، پھر ماں باپ کی اولا دجیسے بھانجا، بھانجی، یا جیتی کے پاپ کی اولا دجیسے چپازاد بہن، ماموں، خالہ، پھوپھی۔ان لوگوں کواسی ترتیب سے حصلیں گے۔

اصول میت کی اولاد کی اولاد (۲) پھر باپ کی اولاد کی اولاد (۳) پھردادادادی یا نانا نانی کی اولاد (۴) یاان کی اولاد دی رام کے اعتبار سے مستحق ہوگی۔اس اصول کی دلیل بیآیت ہے۔واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله (ب) (آیت ۵۵، سورة الانفال ۸) اس آیت میں بعض ذوی الارحام کو بعض سے اولی بتلایا گیا ہے۔

[٣٦٣٣] (٣) اگر باپ کی اولا دورج میں برابر ہوں توان میں سے اولی وہ ہے جومیت کے زیادہ قریب ہوکسی وارث کے ذریعیہ۔اور قریب

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ اورزیڈنے دادیوں کے بارے میں فرمایاان کا حصدان کے قریب کے دشتہ داروں کو ملے گا (ب) ذی رحم بعض بعض سے اولی ہے کتاب الله میں۔

ادلى بوارث واقربهم اولى من ابعدهم [2747] [4] وابوالام اولى من ولد الاخ والاخت.

والامقدم ہوگا بعیدی رشتہ والے سے۔

آشری باپ کی اولا دیس سے دو ذوی الارحام برابر درج کے ہیں۔لیکن ایک ذی رحم کسی وارث کی اولا دہے اور دوسرا ذی رحم وارث کی اولا دہے اور دوسرا نجو پھی زاد دہیں ہے بلکہ اس کے والدین بھی صرف ذی رحم ہیں توجو وارث کی اولا دہے وہ مقدم ہوگی۔مثلا ایک چیاز ادبہن ہے اور دوسرا پھو پھی زاد بھائی ہے تو میت کے لئے دونوں درج میں اور رشتے میں برابر ہیں۔لیکن چیا وارث ہے اس لئے اس کی لڑکی چیاز ادبہن کو دیا جائے گا اور پھو پھی وارث نہیں ہے اس لئے اس کی لڑکے وایدی بھو پھی زاد بھائی کؤئیس ملے گا۔مسکلہ اس طرح بنے گا۔

ميت 100

چپازاد بهمانی پیمو پھی زاد بھائی 100 ×

دوسری مثال ہے ہے: ایک بیٹی کی نواس ہے اور دوسرے بیٹے کی نواسی ہے۔میت کے لئے دونوں کی رشتہ داری برابر درجے کی ہے۔لیکن بیٹے کی بیٹی یعنی پوتی وارث نہیں ہے اس لئے اس کی بیٹی یعنی بیٹی یعنی پوتی وارث نہیں ہے اس لئے اس کی نواسی کوئیس دیا جائے گا۔اور بیٹی کی بیٹی وارث نہیں ہے اس لئے اس کی نواسی کوئیس دیا جائے گا۔مسئلہ اس طرح بنے گا۔

ىيت 100

بیٹی کی نواس بیٹے کی نواس ۲۰۰۸ میٹے کی نواس ۲۰۰۷ میٹے کی نواس

اس مسلے میں بیٹی کی نواس کو کچھ نہیں ملا۔البتہ بیٹے کی نواسی کو بقیہ مال ذوی الارحام کے طور پر دے دیا گیا۔ کیونکہ وہ وراثت کی وجہ سے مقدم ہے۔

اصول وراثت والے کی اولا دمقدم ہوگی۔

اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن زیادہ قبال انسی لاعلم بما صنع عمر جعل العمة بمنزلة الاب و الخالة بمنزلة الام (الف) (مصنف، ١٩ فی الخالة والعمه من كان يورشها، ج سادس، ص ٢٥٠، نمبر ١٥٠ اس اثر میں چوچی كوباپ كے درج میں اور خاله كو الف) ماں كے درج میں كیا۔ جس سے معلوم ہوا كہ جو وارث ہے اس كی اولا دمقدم ہوگی۔ كيونكه چوچی باپ كے دشتہ میں ہے۔ اور خاله مال كے دشتے میں ہے۔ ورخاله مال كے دشتے میں ہے۔

[٣٢٣٤] (٣) نانامقدم ہے بھائی کی اولا دسے اور بہن کی اولا دسے۔

شرت میت کی بھتنجی ہو یا بھانجااور بھانجی ہواور ناناہوتوامام ابوصنیفہ کے نزد یک نانامقدم ہوگا بھتنجی اور بھانجا، بھانجی ہے۔

عاشیہ: (الف)حضرت زیاد نے فرمایا میں جانتا ہوں کہ حضرت عمر کے کیا کیا؟ انہوں نے چھوچھی کو باپ کے درجے میں اورخالہ کو مال کے درجے میں کیا۔

[٣٢٣٨] (۵) والمعتق احقُّ بالفاضل عن سهم ذوى السهام اذا لم تكن عصبة سواه [٣٢٣٨] (٢) ومولى الموالاة يرث.

دج وہ فرماتے ہیں کہوہ ماں کاباپ ہے جو قریب ہوا۔اور جی بھانجا اور بھانجی بھائی اور بہن کی اولاد ہے تو یہ کچھ دور ہوئے۔اس لئے نانا کے مقابلے میں بیوارث نہیں ہول گے۔

فاكده صاحبينٌ فرماتے ہيں كَتَعِيْجي اور بھانجااور بھانجي نانا سے مقدم ہے۔

وج پیلوگ صلبی اولا دمیں ہیں۔اورنا ناصلبی نہیں ہے بلکہ ماں کا باپ ہےاس لئے صلبی اولا دنا ناسے بہتر ہوگی۔

اصول صلبی اولا دذ وی الارحام سے بہتر ہے۔

[٣٢٣٨] (۵) آزاد کرنے والا زیادہ حقدار ہے بچے ہوئے مال کا ذوی الفروض سے جبکہاس کے علاوہ کوئی عصبہ نہ ہو۔

تشری آزادشدہ غلام مرا۔اس نے حصوالوں کوچھوڑ ااور عصبہ کے طور پر آزاد کرنے والے آقا کوچھوڑا۔ آقا کے علاوہ کوئی قریب کا عصبہ بیس تھا۔الیں صورت میں حصوالوں کے لینے کے بعد جو مال بچاوہ آزاد کرنے والے آقا کو ملے گا۔ بیرمال دوبارہ حصوالوں پرواپس نہیں لوٹایا جائے گا۔

لغت مسهم ذوى السهام: حصيوالي كاحصه

[۳۲۴۹](۲)مولی موالات وارث ہوتا ہے۔

تشری ایک آدمی کسی آدمی کے ہاتھ پراسلام لائے اور یول کہے کہ آج سے آپ میرے وارث ہیں۔ اگر میں مرگیا تو آپ میری وراثت لیس گے۔ اور اگر میں نے کوئی جنایت کی یاقتل کیا تو آپ میری دیت اوا کریں گے۔ اس کومولی موالات کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کوئی اور وارث نہ ہوتو مولی موالات کو وراثت ملے گی۔ مال بیت المال میں داخل نہیں کیا جائے گا۔

وج اگر حصد دارموجود ہویا عصبہ ہویا مولی عتاقہ موجود ہوتب تو مولی موالات کوئیس ملے گا۔ اور بیلوگ نہ ہوں تب مولی موالات کو ملے گا۔
آیت میں ہو اولو الار حام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله (آیت ۵۵ سورة الانفال ۸) اس آیت میں ہے ذوی الارحام بعض بعض ہے۔ اس لئے ذوی الارحام بھی موجود ہوتو مولی موالات کوئیس ملے گا۔ کیونکہ بیلوگ نسبی طور پر وارث ہیں۔ اور مولی موالات کو موالات کو وراثت ملے گا اس کی دلیل بیآیت ہے۔ ولکل مولی موالات کو وراثت ملے گا اس کی دلیل بیآیت ہے۔ ولکل عاشیہ: (الف) حضرت عائش فی فرمایا میں نے بریرہ کو فریدا تو حضور نے فرمایا اس کو فریدا تو حضور نے فرمایا سے کوئی نے فرمایا سے کو فریدا تو حضور نے فرمایا سے کوئیل سے کہ کوئی سے کوئیل سے کوئیل سے کوئیل سے کہ کوئیل سے کو

[• ٣٢٥] () واذا ترك المعتق اب مولاه وابن مولاه فماله للابن عندهما وقال

جعلنا موالی مماترک الوالدان والاقربون والذین عقدت ایمانکم فأتوهم نصیبهم (الف) آیت ۳۳ سورة النمایم) اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس سے عہدو پیان کیا اس کواس کا حصد دولیعنی وارث نہ ہونے پر وہ وارث ہوگا (۳) حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن تسمیم الداری اندہ قبال یا رسول اللہ! ماالسنة فی الرجل یسلم علی یدی الرجل من المسلمین؟ قال هو اولی النباس بسمحیاہ و مماتہ (ب) (ابوداوَ وشریف، باب الرجل یسلم علی یدی الرجل بر ۲۹۱۸ برتر ندی شریف، باب الرجل یسلم علی یدی الرجل بر ۲۹۱۸ برتر ندی شریف، باب ماجاء فی عمیراث الرجل الذی یسلم علی یدی الرجل بی اس محدیث سے معلوم ہوا کہ مولی موالات زندگی اور موت میں زیادہ بہتر ہے لیے ن تخیر میں اس کو وراثت ملے گی (۴) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان عسمر بن المخطاب قبال اذا والی رجل رجلا فلہ میواثه و علیه عقلہ (ج) مصنف ابن الی شیبة ، ۹ و افی الرجل یسلم علی یدی رجل ثم یموت من قال بریش، جسادس مورم، نبر ۲۹۹ سام اس اثر میں سے کہ کسی سے موالات کیا تو دہ اس کا وارث ہوگا اور دیت بھی دے گا۔

فاكده امام شافعيٌ مولى موالات كوورا ثت نهيس دية بين _

وج وه فرماتے ہیں کداوپر کی آیت۔ اولوا الار حام بعضهم اولی ببعض (د) آیت ۵۵، سورة الانفال ۸) کی وجہ ہے آیت۔ والذین عقدت ایمانکم فأتو هم نصیبهم (ه) (آیت ۳۳ سورة النساء ۴) منسوخ ہے۔ اس لئے حصدار ذوی الارحام اور مولی عمّا قدنہ بھی ہو تب بھی مولی موالات کونییں ملے گا۔ بلکہ مال بیت المال میں داخل کر دیاجائے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال میر اثه للہ مسلمین وعقلہ علیهم (و) (مصنف ابن البی شیبة ، ۱۰ امن قال اذا اسلم علی یدیفلیس لدمن میراث شیء، جسادس، ۳۰۰، نبر کا سادی اس اثر میں ہے کہ اس کی وراثت عام مسلمانوں کو ملے گی یعنی بیت المال میں داخل ہوگی۔

[۳۲۵-](۷) اگر چھوڑا آزاد شدہ غلام نے اپنے آقا کے باپ کو اور اس کے بیٹے کو تو اس کا مال بیٹے کا ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک۔اور امام ابویوسف کے نفر مایا چھٹا حصہ باپ کے لئے اور باقی بیٹے کے لئے۔

آزادشده غلام مرا-اس کا کوئی نسبی وارث نہیں تھا، آقا بھی زندہ نہیں تھا بلکہ آقا کا باپ اور بیٹا تھا تو امام ابو حنیفہ اُورامام محمد ُفر ماتے ہیں کہ باپ کوئییں ملے گا۔سب مال بیٹے کوئل جائے گا۔

وج آزادشدہ غلام کا مال عصبہ کے طور پر ملتا ہے اور وارثین میں بھی عصبہ کے طور پرتقسیم ہوتا ہے۔ اور بیٹا پہلاعصبہ ہے اس کے بعد باپ کا نمبر ہے۔ اس لئے بیٹے کی موجود گی میں باپ کو کچھ نیس ملے گا(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ وقبال زید بین شاہت الممال للابن ولیس

حاشیہ: (الف) ہرایک کے لئے ہم نے مولی بنایا، جو کچھ چھوڑ اوالدین اور رشتہ داروں نے اور جن لوگوں سے قتم کا عقد باندھاان کوان کا حصہ دو (ب) حضرت تمیم داری نے کہا کوئی آ دمی کسی مسلمان آ دمی کے ہاتھ پر مسلمان ہوتو آئمیں سنت کیا ہے؟ تو فر مایا زندگی اور موت میں وہ لوگوں سے زیادہ بہتر ہے (ج) حضرت عمر نے فرمایا کوئی آ دمی کسی آ دمی سے موالات کر ہے تو اس کے لئے اس کی میراث بھی ہے اور اس پر دیت بھی لازم ہے (د) ذی رحم بعض بعض سے زیادہ بہتر ہے (ہ) جن لوگوں نے قتم کا عقد باندھاان کوان کا حصہ دو (و) حضرت حسن فرماتے ہیں اسکی میراث مسلمانوں کے لئے ہے اور انہیں مسلمانوں پر اس کی دیت ہے۔

ابويوسف رحمه الله تعالى للاب السدس والباقى للابن [1 1 1 1 فان ترك جد مولاه واخا مولاه فالمالُ للجد عند ابى حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف و محمد

للاب شیء (الف) دوسری روایت میں ہے۔عن الحسن قال هو للابن (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ، ۱۱ رجل مات وترک ابنه واباه ومولاه ،ثم مات المولی وترک مالا ، ح سادس ، ۲۹۴ ، نمبر ۱۱۵ ۱۳ سال ۳۱۵ سال شمیں ہے کہ وراثت بیٹے کودی جائے گی۔

فاكده امام ابويوسف فرماتے ہيں كه چھا حصد باپ كوديا جائے گا اور باقى 83.33 بيشے كوديا جائے گا۔

وج وہ فرماتے ہیں کہ عصب تو بیٹا بھی ہے اور باپ بھی ہے۔ البتہ باپ بیٹے کے بعد ہے۔ اس لئے جب دونوں جمع ہوئے تو عام وراثت کی طرح بیٹے کی موجود گی میں باپ کو چھٹا حصد دیا جائے گا اور باقی بیٹے کو ملے گا۔ (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن قتادة عن شریح و زید بن شاہت فی رجل مات و ترک ابنہ و اباہ و مولاہ ثم مات المولی و ترک مالا فقال شریح لابیہ السدس و ما بقی فللابن (ح) (مصنف ابن ابی شیبة ، اارجل مات و ترک ابنہ واباہ و مولاہ ثم مات المولی و ترک مالا، جسادس، م ۲۹۳، نمبر ۱۵۱۱ اس اثر میں ہے کہ باپ کو چھٹا حصہ ملے گا باقی میٹے کے لئے ہوگا۔ مسکلہ اس طرح بے گا۔

ميت 100 باپ بيٹا 83.33 16.66

اس مسك مين چھاحصه يعن 16.66 باپ كوديا۔ باتى پانچ سدس يعن 83.33 بيشے كوديا۔

[۳۲۵](۸)اگر آزادشدہ غلام نے آزاد کرنے والے کا دا دااور بھائی جھوڑا تو کل مال دادا کے لئے ہوگا امام ابوحنیفہ ؒ کے نزدیک ۔اورامام ابو پوسٹ ؓ اورامام محمدؓ نے فرمایا وہ دونوں کے درمیان ہوگا۔

تشریک آزادشدہ غلام نے آقا کے دادا کواوراس کے بھائی کوچھوڑا توامام ابوصنیقة فرماتے ہیں کہ سارا مال دادا کے لئے ہوگا اور آقا کا بھائی محروم ہوگا۔

وج امام ابوطنیفتگی دلیل اثر میں بیہ۔عن الزهری فی رجل ترث جدہ و اخاہ قال الولاء للجد لانه ینسب الی الجد ولا ینسب الی الجد ولا ینسب الی الجد (د) (مصنف ابن الب شیبة ،۱۰ فی رجل مات وترک مولی له وجدہ وا خاہ لمن الولاء، جسادس، ۲۹۵، نمبر ۳۱۵۲۵) اس اثر میں ہے کہ مال داداکو ملے گا۔ کیونکہ آقاداداکی طرف منسوب ہوتا ہے بھائی کی طرف منسوب ہوتا (۲) یوں بھی امام ابوطنیفہ کے نزدیک

حاشیہ: (الف) زید بن ثابت نے فرمایا مال بیٹے کا ہوگا، باپ کے لئے بچھ نہیں ہے (ب) حضرت حسن نے فرمایا مال بیٹے کے لئے ہوگا (ج) حضرت شریح نے فرمایا کوئی آدمی مرجائے اور بیٹا اور بیٹا اور باپ اور آزاد شدہ غلام چھوڑ ہے پھر ہی آزاد شدہ غلام مرجائے اور مال چھوڑ ہے؟ تو حضرت شریح نے فرمایا باپ کے لئے چھٹا حصہ ہے اور باقی پانچ حصے بیٹے کے لئے ہے۔ اس لئے کہ آدمی دادا کچھوڑ ہے اور بھائی چھوڑ ہے تو فرمایا ولاء دادا کے لئے ہے۔ اس لئے کہ آدمی دادا کی طرف منسوب ہوتا ہے بھائی کی طرف منسوب ہوتا ہے بھائی کی طرف منسوب نہیں ہوتا۔

رحمهما الله تعالى هو بينهما [٣٢٥٢] (٩) ولا يباع الولاء ولايوهب.

دادا کی موجود گی میں بھائی کووراشت نہیں ملتی ہے۔

فائدہ امام صاحبینؓ کے نزویک دونوں کے درمیان آ دھا آ دھا ہوگا۔

رج اثر میں ہے۔ عن عطاء فی رجل مات و تبرک مولی له و جده و اخاه لمن و لاء مو لاه ؟قال عطاء الو لاء بینهما نصفین (الف) (مصنف ابن البیشیة ، ۱۰ افی رجل مات و ترک مولی له وجده و اخاه لمن الولاء ، جسادس ، ۲۹۵ ، نبر ۳۱۵۲۳) اس اثر میں ہے کہ ولاء دادااور بھائی دونوں شریک ہوں گے اس لئے یہاں بھی دونوں شریک ہوں گے اس لئے یہاں بھی دونوں شریک ہوں گے۔

[٣٢٥٢] (٩) ولاءنه بيجا جائے گااور نه بهبه کیا جائے گا۔

وج حدیث میں ہے۔ عن ابن عسمر قال نھی رسول الله علیہ عن بیع الولاء و عن هبته (ب) ابوداؤدشریف، باب فی سیج الولاء، ص ۴۸، نمبر ۲۹۱۹) اس حدیث میں ہے کہ حضور کے ولاء کو بیچے اور ہبہ کرنے سے منع فر مایا ہے۔

(ذوى الارحام ايك نظر مين الطَّلِصْغِه يرد مَكِيَّكِ)



﴿ ذوی الارحام ایک نظر میں ﴾ (ان لوگوں کونبسر کی ترتیب سے دراثت ملے گی)

	(U = 1) = +1 10) : 10 1 10 1						
ميت كي نسبت	اردو	عر بې كاتر جمه	نمبرشار				
میت کی اولاد	نواسا،نواسی	بیٹی کی اولا د	(1)				
باپ کی اولا د کی اولا د	بھانجا، بھانجی	بہن کی اولا د	(r)				
باپ کی اولا د کی اولا د	بجيتجي	بھائی کی بیٹی	(٣)				
باپ کے باپ کی اولاد	<u>چ</u> ازاد بهن	چا کی بیٹی	(r)				
ماں کے باپ کی اولاد	ماموں	مامول	(۵)				
ماں کے باپ کی اولاد	خالہ	غال <u>ہ</u>	(r)				
ماںکاباپ	tt	tt	(2)				
باپ کی ماں کی اولا د	مان شريك چپا	اخيافي چپا	(1)				
باپ کی اولا د	پھو پھی	پيوپيمي	(9)				
ماں کی اولا د	مان شريك بفتيجا، يتجي	اخیافی بھائی کی اولا د	(1•)				



﴿ باب حساب الفرائض ﴾

[٣٢٥٣] (١) اذا كان في المسئلة نصف ونصف او نصف ومابقي فاصلها من اثنين.

﴿ باب حساب الفرائض ﴾

ضروری نوٹ پہلے عرض کیا جاچکا ہے کہ پرانے حساب میں پوائٹٹ نہیں ناپ سکتے تھے اس لئے اصل مسکلہ میں ضرب دے کرعد دھی فکا لتے تھے۔ پھر ور ثة پر تقسیم کرتے تھے۔ لیکن اس وقت کلکیو لیٹر ہمیشہ کسر کا حساب کرتا ہے جس کوانگریزی میں پوائٹٹ کہتے ہیں اور اردو میں عشاریہ کہتے ہیں۔ اس لئے حساب الفرائض میں کلکیو لیٹر کا حساب دیا جائے گا۔ اور پرانا حساب بھی دیا جاتا ہے تا کہ دونوں حساب ہمیشے میں آسانی ہو۔ نیا حساب ہمیشہ 100 سے کیا جاتا ہے۔

(حصوں کی تعدا دا یک نظر میں)

بشكاحساب	فيصد	גוג	تقسيم	سو	اردو	عربی حصے	نمبرشار
6)	50	Ш	2 ÷	100	آدھا	نصف	(1)
십	25	11	4 ÷	100	چوتھائی	ربع	(r)
•	12.5	11	8 ÷	100	آ گھواں	تثمن	(٣)
-	66.66	ш	3 × 2 ÷	100	دوتها کی	ثلثان	(r)
(33.33	ш	3 ÷	100	ایکتہائی	ثلث	(۵)
Æ	16.66	ш	6 ÷	100	وجهظا	سدس	(٢)

[٣٢٥٣] (١) جب مسلم مين دونصف مول ياايك نصف اور ما قبى موتواصل مسلم دوسے موگا۔

تشری دوآ دمیوں کوآ دھا آ دھاملتا ہوتواصل مسئلہ دو سے ہوگا۔ مثلاعورت نے شوہراورا پنی بہن چھوڑی تو شوہر کوآ دھا ملے گا اور بہن کے لئے بھی آ دھا ہوگا۔ اور مسئلہ دو سے چلے گا۔ اور دونوں کوآ دھا آ دھا لینی ایک ایک دے دیا جائے گا۔

مسّلهاس طرح بنے گا۔

	يت 2
جهن	شوہر
1	1

كلكيوليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

[m r a ho] وان كان فيها ثلث ومابقى او ثلثان ومابقى فاصلها من ثلثة

	ىت 100
ر من	شوہر
50	50

اس مسئلے میں شو ہر کوسوکا آ دھالیعنی 50 اور بہن کوبھی ھے کے اعتبار سے 100 کا آ دھالینی 50 دے دیا گیا۔

نصف و ہا بقیے کی صورت پرہے۔مثلاعورت نے شوہر چھوڑ اتواس کوبطور جھے کے آ دھا دے دیا جائے اور جو باقی رہےاس کوبطور عصبہ کے چیا کودے دیا جائے۔

مسكلهاس طرح بنے گا،

كلكيو ليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

[۳۲۵۴] (۲) اورا گرمسکے میں تہائی اور مابقی ہویا دو تہائی اور مابقی ہوتو اصل مسکلہ تین سے ہوگا۔

تشری مثلاعورت نے ماں اور چیا جھوڑ اتو ماں کوا یک تہائی بطور حصہ ملے گی اور باقی دوتہائی چیا کوبطور عصبہ ملے گی۔اس صورت میں مسلہ تین

سے چلے گا۔مسکداس طرح بنے گا۔

كلكيو ليثر كاحساب اس طرح ہوگا۔

اس مسئے میں مال کوایک تہائی بطور صے کے دی جوسو میں سے 33.33 ہوتا ہے۔اور باقی دوتہائی یعنی 66.66 بطور عصبہ بچا کودی گئی۔ دوتہائی و مابقی کی صورت پہ ہے۔مثلا میت نے دوبیٹی چھوڑی تواس کو دوتہائی ملے گی ۔اورایک تہائی جو بچی و چیا کوبطور عصبہ ملے گی۔

[٣٢٥٥] (٣) وان كان فيها ربع ومابقى او ربع ونصف فاصلها من اربعة

		-	مسّلهاس طرح بنے گا۔
			ميت 3
		<u></u>	دو بیٹیاں
		1	2
		کر ح ہوگا۔	كلكيو ليثركا حساب اسط
			ميت 100
		يج.	دو بیٹیاں
		33.33	66.66
ورباقی ایک تہائی لیعن سومیں سے 33.33 بطور عصبہ چچا کو دیا گیا	66 بطورسهام دیا گیا۔او	وتہائی لینی سومیں سے 66.	اس مسئلے میں دوبیٹیوں
<i>ں صورت میں مسئلہ جا رہے ہوگا۔</i>	يا چوتھا ئی اور نصف ہوتو ا	اِس میں چوتھا ئی اور مابقی ہو	[۳۲۵۵] (۳)اوراگر
چوتھائی بطورعصبہ ملے گی ۔اس لئے مسّلہ جیار سے ہوگا۔			
	00 12 2 222 0 -		مسئلہاں طرح بنے گا۔
		•	
		1.1.	ميت 4
		دادا 3	بيوى 1
		-	' کلکیو لیٹر کا حساب اس ط
		_09(U)	
		<u>رادا</u>	ميت 100 بيوى
			25
بنی سومیں سے 75 دا دا کوبطور عصبہ دیا۔	ا اوراقی تین حوتهائی ^{یا}		
ڑا۔ چونکہایک بیٹی ہےاس لئے اس کوآ دھا ملے گا۔اوراولا دہو_ ۔	•	•	
بچپا کو ملے گی ۔اورمسکلہ حپار سے حپلے گا۔	ب چوتھا کی عصبہ کے طور پر	چوتھائی ملے کی۔اور باقی ایک	کی وجہ سے شو ہر کوا یک
			مسئلہاں طرح ہے گا۔
			ميت 4
	<i>ÿ.</i> .	ايك بيٹي	شوہر
	1	2	1
	•••••••••	******	**********

[4 7

كلكيو ليثركا مسئلهاس طرح موگا-

ميت 100

ÿ.	ایک بیٹی	شوہر
25	50	25

اس مسئلے میں سومیں سے چوتھائی یعنی 25 شو ہر کو دیا۔اور آ دھالیعنی 50 بیٹی کو دیا۔اور باتی ایک چوتھائی یعنی 25 پیچا کو دے دیا۔ ۲۵۲۶ ۳۲۵ (۴) اگر مسئلے میں آٹھوال اور مابقی ہویا آٹھوال اور آ دھا ہوتو اصل مسئلہ آٹھ سے ہوگا۔

تشري مثلا بيوى اوربينا جھوڑ اتوبيوى كوآٹھواں ملے گا۔اور باقی سات ھے بيٹے كوبطور عصبہ ملے گا۔اوراصل مسكه آٹھ سے چلے گا۔

مسكلهاس طرح بنے گا۔

ييت 8

بيوى <u>بيا</u> <u>سيا</u> 7 1

كلكيو ليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

يت 100

يوى بيئا 87.5 12.5

اس مسئے میں ہیوی کوآٹھواں بعنی سومیں سے 12.5 ساڑھے بارہ دیا۔اور باقی سات حصے بعنی سومیں سے 87.5 میٹا کوبطور عصب دیا۔ آٹھواں اور نصف کی صورت میہ ہوگی ۔ ہیوی اور ایک بیٹی اور پچاچھوڑ اتو بیٹی کی وجہ سے ہیوی کوآٹھواں ملے گا۔اور ایک بیٹی ہے اس لئے اس کو آ دھاملے گا اور باقی تین سہام چھا کوبطور عصبہ ملے گا۔

مسكهاس طرح بنے گا۔

ميت 8

<u> </u>	ايك بيٹي	بيوى
3	4	1

كلكيوليثركا حساب اس طرح موگا-

ميت 100

يج.	ايك بييني	بيوى
37.5	50	12.5

[٢٥٤] (٥) وان كان فيهاسدس وما بقى او نصف وثلث او نصف وسدس فاصلها من

اس مسئلے میں آٹھواں حصہ بعنی سومیں سے 12.5 بیوی کودیا۔اور آ دھا بعنی سومیں سے 50 ایک بیٹی کودیا۔اور باقی 37.5 چپا کوبطور عصبہ دیا۔ [۳۲۵۷] (۵)(۱)اوراگراس میں چھٹااور مابقی ہو(۲) یا آ دھااور تہائی ہو(۳) یا آ دھااور چھٹا ہوتواصل مسئلہ چھ سے ہوگا۔ جوعول کرے گا سات سے اور آٹھ سے اور نوسے اور دس سے۔

آثری اگر لینے والے چھٹا حصہ ہواور مابھی ہوتو مسئلہ چھ سے چلے گا۔ بعض مرتبہ لینے والے چھ حصول کے اندر ہوں گے۔ لیکن بعض مرتبہ لینے والے استے ہوں گے کہ ان کے حصول کو جوڑا جائے تو چھ سے زیادہ ہوجا کیں گے۔ اب مسئلہ بنایا چھ سے اور جھے ہو گئے سات تو اصل مسئلہ سے جھے زیادہ ہونے کوعول کہتے ہیں۔ عول کے لغوی معنی ہے مائل ہونا اور ظلم کرنا۔ چونکہ باقی حصہ داروں کو اب نقصان ہوگا اس لئے ایسے مسئلے کا نام عول ہے۔ مصنف ؓ اس عبارت میں چھ سے مسئلہ بنار ہے ہیں۔ اور ایک صورت میں سات تک عول ہوتا ہے، دوسری صورت میں آگھ تک اور تیسری صورت میں نوتک اور چوتھی صورت میں دس تک عول ہوتا ہے۔ سب کی تفصیل آگے آر ہی ہے۔

تین صورتوں میں مسکد چھسے چلےگا : (۱) لینے والے چھٹا ہواور مابقی ہو(۲) لینے والے آ دھا ہواور تہائی ہو(۳) لینے والے آ دھا ہواور چھٹا ہوتو مسکد چھسے چلے گا۔

﴿ عول كى شكليس ﴾

اصل مسئلہ چھسے چلےاور حصیسات ہوجا ئیں اس کی صورت ہیہے۔میت نے شوہر چھوڑ ااور دوخیقی بہن چھوڑی۔اس میں شوہر کوآ دھا ملے گا کیونکہاولا ذنہیں ہے۔اور دوخیقی بہنول کو دونہائی اس لئے مسئلہ چھ سے چلے گا۔مسئلہاس طرح ہوگا۔

> میت 6 عول 7 شوہر دوماں باپشریک بہنیں 3

اس میں شوہر کوآ دھا تین دے دیااور دو بہنوں کو دوتہائی چیر میں سے جاردے دیا۔ دونوں کا مجموعہ سات ہو گیا تو گویا کہ عول سات سے ہوا۔ کلکیو لیٹر کا حیاب اس طرح ہوگا۔

ميت 100 عول ڪ بعدا يک حصه 116.66 = 0.8571 ÷ 100

شوہر دوماں باپشر یک بہنیں 66.66 50 57.13 42.85

دوماں باپ شریک بہنوں کوعول کے بعد ملا <u>57.13</u> = <u>57.13</u> × <u>0.8571</u> × <u>0.8571</u> = <u>42.85</u> × <u>0.8571</u> = <u>42.85</u> × <u>99.98</u>

ستة وتعول الى سبعة وثمانية وتسعة وعشرة.

اس مسئلے میں شوہر کوسوکا آ دھا 50 دے دیا۔اور دو حقیقی بہنوں کوسو کی دو تہائی 66.66 دیا۔ دونوں کو جوڑیں تو 116.66 ایک سوسولہ پوائٹ چھیاسٹھ ہوگیا جوسوسے زیادہ ہے۔اس کوعول کہتے ہیں۔

البتہ ہمیں سو کے اندر ہی حصدر کھنا ہے اس لئے 116.66 کو 100 میں تقسیم دیا تو 0.8571 ہوا۔ یعنی ایک حصے والے کو اتنا ملے گا۔ اس کو 50 سے ضرب دیا 50 8571 ہوا۔ یہ اب شوہر کا حصد ہوا۔ اور 66.66 کو 0.8571 سے ضرب دیا 66.66 کہ 66.66 کو 0.8571 سے ضرب دیا 66.66 کہ 66.66 کو 57.13 سے ضرب دیا 66.66 کو 57.13 سے ضرب دیا 66.66 کو 25.13 سے ضرب دیا 66.66 کو 25.13 سے کہ کا کہ کو عہد 99.98 ہوا جو سو کے قریب ہے۔ یہ اصل میں سوہی ہے۔ لیکن کلکیو لیٹر کے حساب میں ایک نئے بینے کی کی رہتی ہے۔

نوف اب شو ہر کوسود رہم میں سے 42.85 درہم ، اور بہن کوسود رہم میں سے 57.13 درہم ملے گا۔

وج عول ہونے کی دلیل بیاثر ہے۔ عن ابسراهیم عن علی و عبد الله و زید انهم اعالوا الفریضه (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ،۳۲۲ فی الفرایض من قال لاتعول و من اعالها، جسادس، ص ۲۵۸ ، نمبر ۱۳۱۸ سنن للبیه قی ، باب العول فی الفرائض، جسادس، ص ۱۳۸۸ ، نمبر ۱۲۳۵) اس اثر میں ہے کہ بید حضرات عول فرماتے تھے۔

سات تک عول کی دوسری مثال: میت نے شوہر،ایک حقیق بہن اورایک باپ شریک بہن چھوڑی۔ چونکہ اولا دنہیں چھوڑی اس لئے شوہر کو آ دھاملیگا۔ایک حقیقی بہن کوآ دھا ملے گا۔اورایک باپ شریک بہن کو دو تہائی پورا کرنے کے لئے چھٹا حصہ دیا جائے گا۔اس لئے مسئلہ چھ سے چلے گا اور مجموعہ سات ہوجائے گا۔ جس کوعول کہتے ہیں۔مسئلہ اس طرح سنے گا۔

میت 6 عول 7

_	باپشریک جهن	ايك		ن	ايك حقيقي جهر	_	شو ہر
_	1				3	_	3
						رح ہوگا۔	كلكيو ليثركا حساب اسطر
	100 ÷ 166	6.6	6= 0.8571	يك حصه	عول کے بعدا	116.6	ميت 100عول 66
	باپشریک بہن	ایک	_	ن	ايك حقيقى بهر	_	شوهر
	16.66				50	_	50
_	14.27		<u> </u>		42.85	_	42.85
	16.66	×	0.8571	_ =	14.27	کے بعد ملا <u>-</u>	باپشریک بہن کوعول۔
	50	×	0.8571	_ =	42.85	ر ملا	حقیقی بہن کوعول کے بعد
	50	×	0.8571	_ =	42.85	=	شو ہر کوعول کے بعد ملا

عاشیہ : (الف) حضرت ابرا ہیم فرماتے ہیں کہ حضرت علیٰ ،حضرت عبداللہ اور حضرت زیر فریضہ کو ول کرتے تھے۔

99.97

اس مسلے میں شوہر کوسومیں ہے آ دھا 50 دیا۔ بہن کوسومیں ہے آ دھا 50 دیا۔ اور باپ شریک بہن کو چھٹا حصہ 16.66 دیا۔ ان سب کا مجموعہ 116.66 ہوا۔ جس کوعول کہتے ہیں۔ چونکہ سو سے ہی حساب رکھنا ہے۔ اس لئے 116.66 کو 100 میں تقسیم دیں تو 0.8571 فکے گاجو ایک حصہ والے کا حصہ ہے۔ اس کو 50 میں ضرب دیں 50×42.85 = 42.85 ہوگا جو شوہر کا بھی حصہ ہے اور حقیقی بہن کا بھی حصہ ہے۔ یہ دونوں کودے دیں۔ اور 16.66 کو 0.8571 میں ضرب دیں تو 14.27 فکے گا۔ یہ باپ شریک بہن کودے دیں جس کا چھٹا حصہ تھا۔ اور سب کا مجموعہ 99.97 ہوگا جوسو کے قریب ہے۔

نوٹ اب شوہر کوسودرہم میں سے 42.85 درہم جقیقی بہن کوسودرہم میں سے 42.85 درہم ملے گا۔اور باپ شریک بہن کوسودرہم میں سے 14.27 درہم ملے گا۔

آٹھ تک عول ہونے کی مثال: میت نے شوہر، دوباپ شریک بہن اور ماں چھوڑی، چونکہ اولا دنہیں ہے اس لئے شوہر کوآ دھا ملے گا۔اور باپ شریک دوبہنیں ہیں اس لئے ان کو دو تہائی ملے گی۔اور ماں کو چھٹا ملے گا۔اس لئے مسئلہ چھ سے چلے گا۔سب حصوں کا مجموعہ آٹھ ہوگا۔ مسئلہ اس طرح سنے گا۔

عول كا بعدا يك حصه 0.7500 = 133.33 ÷ 100

		يت 6 عول 8
ماں	باپشریک دو بہنیں	شوهر
1	4	3

كلكيو ليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

ميت 100 عول 133.32

ماں	باپشریک دوبہنیں	شوہر
16.66	66.66	50
12.49	49.99	37.50

اس مسكلے ميں شوہر كوسوكا آدھا 50ديا، باپ شركك بهن كوسوكى دو تهائى 66.66 ديا۔ اور ماں كو چھٹا حصہ 16.66 ديا۔ سب كا مجموعہ 133.32 موسو سے زيادہ ہے اور عول ہے۔ چونكہ سو ہى سے حساب ركھنا ہے اس لئے 133.32 سے 100 كوتقسيم كر ديا تو 0.7500 آيا جوايك جھے والے كو ملے گا۔ اب اس كو 50 ميں ضرب ديں 50×37.50 = 37.500 ہوگا جوشو ہر كا حصہ ہوگا۔ اور 66.66 كو 0.7500 سے ضرب ديا تو 49.99 ہوا جو بہن كوديا۔ اور 16.49 كو 0.7500 سے ضرب ديا تو 49.99 ہوا جو بہن كوديا۔ اور 16.49 كو 0.7500 سے ضرب ديا تو 12.49 ہوا جو مال كود ب

دیا۔اورسب کا مجموعہ 99.98 ہوا جوسو کے قریب ہے۔

نو تک عول ہونے کی مثال: میت نے شوہر، دوباپ شریک بہنیں اور دو ماں شریک بہنیں چھوڑی۔ چونکہ اولا دنہیں ہے اس لئے شوہر کوآ دھا ملا۔ دوباپ شریک بہنیں ہیں اس لئے ان کو دو تہائی ملے گی۔اور دوماں شریک بہنیں ہیں اس لئے ایک تہائی ان کو ملے گی۔مسئلہ چھسے چلے گا اور مجموعہ نو ہوجائے گا۔،مسئلہ اس طرح سنے گا۔

		میت 6 عول 9
ماںشریک دو بہنیں	باپشریک دوبهنیں	شوهر
2	4	3

كلكيو ليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

ميت 100 عول 149.99 = 0.6667 عول كے بعدا يك حصه 149.99 = 149.99 × 100

ماں نثریک دو بہنیں	باپشریک دو بہنیں	شوهر
33.33	66.66	50
22.22	44.44	33.33

اس مسئلے میں شوہر کوسوکا آ دھا 50 دیا، باپ شریک بہنون کو دو تہائی لیعنی 66.66 دیا۔ اور ماں شریک بہنوں کو ایک تہائی لیعنی 33.33 دیا جن کا مجموعہ 149.99 ہوگیا۔ چونکہ حساب سوپر ہی رکھنا ہے اس لئے 149.99 سے 100 میں تقسیم دی تو 66.667 آیا جوایک جھے والے کو ملے گا۔ اب 50 کو 66.667 میں ضرب دیں تو 33.33 ہوگا جو شوہر کا حصہ عول ہوکر ہوگا۔ اور 66.666 کو 66.667 میں ضرب دیں تو 22.22 ہوگا جو ماں شریک دو بہنون کا حصہ ہوگا۔ اور 66.667 میں ضرب دیں تو 22.22 ہوگا جو ماں شریک دو بہنون کا حصہ ہوگا۔ اور سب کا مجموعہ 69.99 ہوگا۔

دس تک عول کی صورت رہے: میت نے شوہر، دوباپ شریک بہنیں، دوماں شریک بہنیں اور مان چھوڑی۔ چونکہ اولا ذہبیں ہے اس لئے شوہر
کوآ دھا ملے گا۔ دوباپ شریک بہنون کو دو تہائی ملے گی۔ اور دوماں شریک بہنوں کوایک تہائی ملے گی۔ اور مان کو چھٹا حصہ ملے گا۔ مسئلہ چھ سے
حلے گا اور مجموعہ دس ہوجائے گا۔ مسئلہ اس طرح سنے گا۔

میت 6 عول 10

[٣٢٥٨] (٢) وان كان مع الربع ثلث او سدس فاصلها من اثنى عشر وتعول الى ثلثة عشر وخمسة عشر وسبعة عشر.

كلكيو ليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

ميت 100 عول 166.65 عول كے بعدا يك حصه 0.60006 = 166.65 ÷ 100

ماں	دو ماں شریک بہنیں	دوباپشریک بہنیں	شوہر
16.66	33.33	66.66	50
9.99	19.99	39.99	30.00

عول كاطريقه عول کے بعد ماں کوملا 9.99 16.66 × 0.60006 عول کے بعد ماں شریک بہنوں کوملا 33.33 × 0.60006 19.99 عول کے بعد ماپٹر یک بہنوں کوملا × 0.60006 39.99 66.66 عول کے بعد شوہر کوملا 30.00 50 × 0.60006 99.97

اس مسئلے میں شوہر کوسو میں سے 50 ملا، دو باپ شریک بہنوں کو دو تہائی لینی 66.66 ملا۔ اور دو ماں شریک بہنوں کوسو میں سے ایک تہائی لینی 33.33 ملا۔ اور مان کو چھٹا حصہ سو میں سے 16.66 ملا۔ اور سب کا مجموعہ 166.65 ہوا۔ چونکہ حساب سو سے ہی رکھنا ہے اس لئے 166.65 کو 100 میں تقسیم دیا تو 0.60000 نکلا۔ اس کوشوہر کے حصے 50 میں ضرب دیا تو 10000 ہوا جوشوہر کو دیا جائے گا۔ اور دو باپ شریک بہن کا حصہ ہوگا۔ اور ماں شریک بہن کا حصہ ہوگا۔ اور ماں شریک بہن کا حصہ ہوگا۔ اور ماں کا حصہ ہوگا۔ اور ماں کا 260000 میں ضرب دیا تو 99.99 ہوا ہو سے ہوگا۔ اور ماں کا حصہ ہوگا۔ اور ماں کا 260000 میں ضرب دیا تو 99.99 ہوا جو سے تریب ہے۔ ضرب دیا تو 99.99 ہوا ہوا ہے ماں کو دیا جائے گا۔ ان سب کا مجموعہ 99 ہوا جو سوسے قریب ہے۔

اس حساب کا مطلب بیہ ہوگا کہ سودرہم تر کہ ہوتو اس میں سے شوہر کو 30.00 دو، باپ شریک بہنوں کو 39.99 دو، مال شریک بہنوں کو 19.99 دو۔ اور مال کو 99.99 در ہم ملے گا۔

[۳۲۵۸] (۲) اگر چوتھائی کے ساتھ تہائی ہویا چھٹا ہوتو اصل مسئلہ بارہ سے ہوگااور عول کرے گاتیرہ، پندرہ اورسترہ کی طرف۔

تشری اگر چوتھائی کے ساتھ تہائی لینے والا ہو، یا چھٹا لینے والا ہوتو مسلہ بارہ سے چلے گا لیکن کبھی ایسے بھی لینے والے ہوں گے کہان کا حصہ

زیادہ ہوکر بارہ کے بجائے تیرہ ہوجائے گا بہجی پندرہ ہوجائے گا اور بھی سترہ ہوجائے گا ۔تفصیل نیچے دیکھیں۔

تیرہ کی طرف عول کی صورت ہے ہے: میت نے بیوی اور دو حقیقی بہنیں اور ماں چھوڑی تو بیوی کو چوتھائی ، دو حقیقی بہنوں کو دو تہائی اور ماں کو چھٹا ملے گا، مسئلہ بارہ سے چلے گا۔لیکن تمام حصل کرتیرہ حصے ہوجائیں گے جس کوعول کہتے ہیں۔

باب حساب الفرائض	(ra2)		الشرح الثميري
*****************************	****************	·····	مسّلهاس طرح ہوگا۔
			میت 12عول 13
		دوهیقی بهبنیں	<u>یوی</u>
	2	8	3
		ہوگا۔	كلكو ليثركا حساب اس طرح
	100 ÷ 108.32 = 0.92	108 عول کے بعدا یک حصہ 31	ميت 100 عول 32.
	ماں	دو حقیقی بہنیں	بیوی
	16.66	66.66	25
	15.37	61.53	23.07
(عول كاطريقه)	16.66 × 0.9231	= 15.37	عول کے بعد ماں کوملا
	66.66 × 0.9231	= 61.53	عول کے بعد حقیقی بہنوں کوملا
	25 × 0.9231	= 23.07	عول کے بعد بیوی کوملا
		99.97	مجموعه
ہے 66.66 دیا۔اور مال کو چھٹا حصہ یعنی 16.66	قیقی بہنوں کو دونہائی لیعنی سومیں _	تھائی میں سے 25 دیا۔اور دو ^ح	اس مسئلے میں بیوی کو چوا
ہے ہی رکھنا ہے اس لئے 108.32 کو 100 میں	اورعول ہے۔اب چونکہ حساب سو۔	108 ہوا جوسوسے زیادہ ہےا	ديا۔سب کا مجموعہ 32.
23.0 ہوا جو بیوی کا حصہ عول کے بعد ہوا۔ اور	بیوی کے 25 میں ضرب دیا تو 7	، ا آیا۔جوایک حصہ ہے اس کو	تقسيم ديا تو 0.9231
ں کا حصہ 16.66 کو 0.9231 میں ضرب دیا تو	جو دونوں بہنوں کا حصہ ہوا۔اور ماا) میں ضرب دیا تو 61.53 ہوا	66.66 كو 9231.
ٹرنے بیں دیا ہے۔ شرخے بیں دیا ہے۔	ریب ہے۔ دویسے کا حساب کلکیو لیا	کا مجموعہ 99.97 ہوا جوسو کے ق	15.37 ہوا۔اورسب د
َ پھوڑی۔اس لئے بیوی کو چوتھائی، دو حقیقی بہنوں کورو			X .
ھے پندرہ ہوجا ئیں گے۔مسکلہاس طرح بنے گا۔		•	• •
	•		ميت 12 عول 15
	دو مال شر یک بهبنیں	دو حقیقی بہنیں	بيوى
	4	8	3
		- אפא	کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح
<u>-</u>	100 × 124.99 = 0.80006		ميت 100 عول 99.
	دومان شریک بهنیں	دو حقیقی بہنیں	بيوی
	33.33	66.66	25
	26.66	53.33	20.00

		_					
(باب حساب الفرائض	(YOA)			میری	الشرح الث
(عول كاطريقه)	33.33	×	0.80006	_ = _	26.66	پک بہنوں کوملا	عول کے بعد ماں شر
	66.66	×	0.80006	_ =	53.33	نو <u>ل کوملا</u>	عول کے بعد حقیقی ہو
	25	×	0.80006	_ = _	20.00	<u>م</u> لا	عول کے بعد بیوی کو
					99.99		مجموعه
يك بهنوں كوايك تهائى 33.33 ديا_سب كا	یا۔اور دو ماں شر	66	كودوتها كى 66.) بہنوں	25ديا،دوحقق	ی کوسو کی چوتھا کی ذ	اس مسئلے میں بیو
ضرب دیا تو 20.00 آیا جو بیوی کا حصہ ہے۔	0.8000 ميں	ئ كو5	.0 آیا۔ پھر 25	800	وقسيم كيا تو06	1 ہوا۔اس سے سوک	مجموعه 24.99
۔اور 33.33 کو0.80006 سے ضرب	نول کا حصہ ہوا.	ن بهز	5 ہوا جو دو حقیق	3.33	، ضرب دیاتوا	0.80006	اور66.66 کو
						جودو ماں شریک ب	
" ·							
	20.0050				'	مب ہیں، وہ سے بیط ں گے۔اورا یک ب	,
i di con con la la constanti de la constanti d	بر کہنے ہیں ج						'
پھوڑی، بیوی کو چوتھائی ملے گی کیونکہ اولا دنہیں ا							
گا۔اس کئے مسکلہ بارہ سے چیلے گا اور حصوں کا)کو چھٹا حصہ ملے ً	ر مال	کوایک تہائی او	بهنوا			
					رح بنے گا۔	ئے گا۔مسئلہاس طر	•
			• • • • • •				<u>ميت 12 عول</u>
	ماں	_	نریک ^{بہنیں}	دو مال	بس	دو حقیق بہن	بیوی
	2		4			8	3
						ال طرح ہوگا۔	كلكيو ليثركا حساب
	100 × 14	1.6	5 = (0.705		**		ميت 100 عول
	ماں	_	تريك ^{به} نين 	دو مال	بس	دو خقیق بهبن <u>ہ</u> 	بيوى
	16.66	_	33.3	3	6	66.66	25
	11.76		23.5	2	4	7.05	17.64
ري المطراح	16 66		v 0.70506	_	11 77	(1	عمل کروں لان کو

(عول كاطريقه)	16.66	×	0.70596	=	11.77	عول کے بعد ماں کوملا
	33.33	×	0.70596	=	23.52	عول کے بعد ماں شریک بہنوں کوملا
	66.66	×	0.70596	=	47.05	عول کے بعد حقیقی بہنوں کوملا
	25	×	0.70596	=	17.65	عول کے بعد بیوی کوملا
					99.97	مجموعه

اس مسئلے میں بیوی کوسو کی چوتھائی 25 دیا، دوحقیقی بہنوں کوسومیں سے دوتہائی 66.66 دیا، دوماں شریک بہنوں کوایک تہائی 33.33 دیا۔اور

[٣٢٥] () واذا كان مع الثمن سدسان او ثلثان فاصلها من اربعة وعشرين وتعول الى

ماں کوسوکا چھٹا حصہ 16.66 دیا۔ ان سب کا مجموعہ 141.65 ہوا۔ اس سے سوکونسیم کیا توایک جھے میں 0.70596 آیا۔ اس کو 25 میں ضرب دیا تو 17.64 ہوا جو دوھیتی بہنوں کا حمہ ہوا۔ اور 66.66 کو 0.70596 میں ضرب دیا تو 47.05 ہوا جو دوھیتی بہنوں کا حمہ ہوا۔ اور 0.70596 کو 0.70596 ہوا جو دو مال شریک بہنوں کا حصہ ہوا۔ اور 0.70596 میں ضرب دیا تو 23.52 ہوا جو دو مال شریک بہنوں کا حصہ ہوا۔ اور 16.66 کو 0.70596 ہوا جو دو مال شریک بہنوں کا حصہ ہوا۔ اور سب کا مجموعہ 99.97 ہوا جو سوکے قریب ہے۔

[۳۲۵۹] (۷) اگرآ تھویں کے ساتھ دوچھٹے جھے ہوں یا دوتہائی ہوں تواصل مسلہ چوبیں سے ہوگا اور ستائیس کی طرف عول کرے گا۔

تشریکے جب مسئلے میں آٹھواں حصہ لینے والا ہواور دوآ دمی چھٹا چھٹا لینے والے ہوں تو مسئلہ چوہیں سے چلے گااور ستائیس کی طرف عول کریگا۔ ستائیس کی طرف عول کرنے کی صورت میہ ہوگی: میت نے ہیوی، دو بیٹیاں اور ماں باپ چھوڑے ۔ تو اولا دہے اس لئے ہیوی کوآٹھواں حصہ ملے گا۔ اور دو بیٹیوں دو تہائی اور باپ کو چھٹا حسہ اور ماں کو چھٹا حصہ ۔ اس لئے مسئلہ چوہیں سے چلے گا۔ اور تمام کے حصے ملا کرستائیں ہو جائیں گے جس کوعول کہتے ہیں۔ مسئلہ اس طرح جلے گا۔

ميت 24 عول 27

ماں	باپ	دو بیٹیاں	بیوی
4	4	16	3
		ی طرح ہوگا۔	كلكو ليثركا حساب لأ

ميت 100 عول 112.48 عول كے بعدايك حصه 0.8890 = 112.48 ÷ 100

ماں	باپ	دو بیتیاں	بیوی
16.66	16.66	66.66	12.5
14.81	14.81	59.26	11.11

عول كاطريقه عول کے بعد ماں کوملا 16.66 × 0.8890 41.81 عول کے بعد بار کوملا × 0.8890 41.81 16.66 عول کے بعد بیٹیوں کوملا 66.66 0.8890 59.26 عول کے بعد ہوی کوملا 12.50 × 0.8890 11.11 99.99

اس مسئے میں بیوی کوآٹھواں حصہ یعنی سومیں سے 12.5 دیا گیا۔اورلڑ کیوں کودوتہائی سومیں سے 66.66 دیا گیا۔اور باپ کوسومیں سے چھٹا 11.46 دیا گیا۔اور سب کا مجموعہ 112.48 ہوا۔اس سے سو کوتقسیم کریں تو 16.66 دیا گیا۔اور سال کو بھی سومیں سے چھٹا حصہ 16.66 دیا گیا۔اور سب کا مجموعہ 11.11 ہوا جو بیوی کا حصہ ہوگا۔اور 66.66 کو 0.8890 کین ضرب دیا تو 11.11 ہوا جو بیوی کا حصہ ہوگا۔اور 66.66 کو

0.8890 میں ضرب دیا تو 59.26 ہوا جو دو بیٹیوں کا حصہ ہوگا۔اور 16.66 کو 0.8890 سے ضرب دیا تو 14.81 ہوا جو باپ کا حصہ ہوا۔اور ماں کا حصہ 16.66 کو 0.8890 میں ضرب دیا تو 14.81 ہوا جو ماں کا حصہ ہوگا۔اور سب کا مجموعہ 99.99 ہوا جو سو کے قریب ہوا۔اور ماں کا حصہ ہوگا۔اور سب کا مجموعہ 99.99 ہوا جو سو کے قریب ہوا۔اور ماں کا کیو کیو ڈریا۔

اس حساب کا مطلب بیہ ہوا کہ اگر میت 100 درہم چھوڑ ہے تو بیوی کو 11.11، دو بیٹیوں کو 59.26، باپ کو 14.81 اور مال کو 14.81 دراہم ملیں گے۔

﴿ ورثه كوعد دريتسيم كرنے كاطريقه ﴾

[۳۲۲۰] (۸) جب مسئلہ قسیم ہو جائے ور ثہ پر توضیح ہے۔ اور اگر تقسیم نہ ہوان میں سے کسی فریق کا حصہ لینے والے پر تو اس کے عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دو۔ اور اس کے عول کو اگر عول والا ہو۔ پس جو حاصل ضرب ہواس سے مسئلہ حیج ہوگا۔ جیسے بیوی اور دو بھائی۔ پس بیوی کے لئے چوتھائی ہے ایک حصہ اور دو بھائیوں کے لئے بقیہ تین جھے ہیں جو ان پر تقسیم نہیں ہوتے۔ پس دو کو ضرب دیں اصل مسئلہ میں تو بی آٹھ ہو جا نمیں گے۔ اور اسی سے مسئلہ حیج ہوگا۔

تشری جتنا حصہ فریق کو ملاوہ اس کے عدد پر تقسیم ہوجا تا ہوت تو اصل مسئلہ میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ مثلا دوسہام ملے تھے اور لینے والے دو بھائی جے تو اصل مسئلہ میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر تین سہام ملے اور لینے والے دو بھائی ہیں تو دو کو تین سہام ڈیٹر ھو ڈیٹر ھو ہوگا جو کسر ہے۔ اس لئے دو بھائی کو اصل مسئلہ میں ضرب دے کر اصل مسئلہ کو بڑھا کیں تا کہ دو بھائی وی پر تقسیم ہو سکے۔ مثلا میت نے بیوی اور دو بھائی چھوڑے اس لئے مسئلہ چار سے بنے گا۔ جس میں سے ایک چو تھائی بیوی کو دی جائے گی۔ اور تین چو تھائی بھائی کو بطور عصب دی جائے گی۔ چونکہ بھائی دو ہیں اس لئے تین اس پر تقسیم نہیں ہو سکے گا۔ اس لئے دو کو اصل مسئلہ چار میں ضرب دو۔ جس سے اصل مسئلہ عصبہ دی جائے گا۔ اور دونوں بھائیوں کو اس میں چھلیں گے اور ہرایک بھائی کو تین تین مل جائیں گے۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

4×2=	8	8 %	ميت 4
	دو بھائی	_	بیوی
	3		1
ایک بھائی کو 3 ملیں گے۔	6		2

$$= 2$$
 القيح ك بعد بيوى كو ملا $= 2$ القيح كا طريق $= 3 \times 2$ $= 6$ القيح ك بعد بهائي كو ملا $= 6 \times 2 = 3$ $= 6 \times 2 = 3$ $= 6 \times 2 = 3$ $= 6 \times 2 = 3$

فماخرج صحت منه المسئلة كامرأة واخوين للمرأة الربع سهم وللاخوين مابقى ثلثة اسهم لاتنقسم عليهما فاضرب اثنين في اصل المسئلة فتكون ثمانية ومنها تصح المسئلة

كلكيوليركاحساب اسطرح موكا

کلکیو لیٹر چونکہ کسر کا حساب کرتا ہے اور ایک عدد کا ہزارواں حصہ پوائنٹ کر کے نکالتا ہے اس لئے کلکیو لیٹر کے حساب میں تقییح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ميت 100

اس حساب میں دو بھائیوں کو 75 ملاتھااس لئے اس کو 2 سے قشیم دیا توایک بھائی کو 37.5 یعنی ساڑھے بنتیس ملیں گے۔

عول کی صورت یہ ہوگی: میت نے شو ہراور تین حقیقی بہنیں چھوڑی۔اولا دنہ ہونے کی وجہ سے شو ہرکوآ دھا ملے گا۔اور تین حقیقی بہنیں ہونے کی وجہ سے دو تہائی ملے گی۔اصل مسئلہ جھ سے حلے گا۔لیکن سب کے حصیل کرسات ہوں گے جوعول ہے۔مسئلہ اس طرح سے گا۔

ميت 6 عول 7 تشخي 21 21=3×7

شوہر 3 دھتقی بہنیں 4 3

تشجيح کے بعد شو ہر کوملا <u>9 ع×3</u> = <u>8</u>

تصحیح کے بعد تین بہنوں کوملا <u>12 = 4×4 _____</u>

برایک بهن کوملا <u>4 = 2÷3</u>

اس مسئلے میں بہن تین ہیں اور حصے چار ہیں جو تقسیم نہیں ہوں گے۔اس لئے تین بہنوں کوعول کے سات میں ضرب دیا جس سے جے 21 ہو گیا۔ اور 4 کوتین سے ضرب دیا تو 12 ہو گیا۔اور ہر بہن کو 4 مل جا کیں گے۔

كلكيو ليثركا حساب اس طرح موگا-

میت 100 عول 116.66 عول کے بعدا یک حصه 108571 ÷100 ÷100

 شوہر
 3

 66.66
 50

 57.13
 42.85

57.13 ایک بہن کو 19.04 ملیں گے۔

[٢٢١](٩) فان وافق سهامهم عددهم فاضرب وفق عددهم في اصل المسئلة كامرأة

(عول كاطريقه	66.66	×	0.8571	= .	57.13	عول کے بعد بہنوں کوملا
	50	×	0.8571	. = _	52.85	عول کے بعد شوہر کوملا
	57.13	÷	3	_ = .	19.04	ہر جہن کو ملا

اس مسئلے میں 57.13 کو لینے والی تین بہنیں تھیں اس لئے 57.13 میں 3 سے تقسیم دیا جس کی وجہ سے 19.04 نکلا جوایک بہن کا حصہ ہوا۔ لینی میت نے 100 دراہم وراثت چھوڑی تو شو ہر کو 42.85 دراہم اور ہرایک کو بہن کو 19.04 دراہم ملیں گے۔

[۳۲۷۱](۹) پس اگرتوافق ہوسہام اورعد درؤس میں تو ضرب دے وفق عد د کواصل مسئلہ میں ۔جیسے ایک بیوی اور چھ بھائی ۔ بیوی کے لئے چوتھائی ہے اور بھائیوں کے لئے تین سہام ہیں جوان پرتقسیم نہیں ہوتے توان کے ثلث عد د لیعنی دوکواصل مسئلہ میں ضرب دیں اسی سے مسئلہ جج مسئلہ گئے۔ ہوجائے گا۔

تری توافق کا مطلب ہے ہے کہ چھوٹا عدد ہڑے عدد کو برابر سے تقسیم کر دے۔ جیسے تین چھ کو دو برابر میں تقسیم کرتا ہے۔اس لئے دوسے چھاور تین میں توافق ہوتو جس عدد سے توافق ہے اس سے تین میں توافق ہے۔اس کو مصنف ؓ نے فرمایا کہ حصہ لینے والوں کی تعداد میں اوراس کے حصوں میں توافق ہوتو جس عدد سے توافق ہے اس سے اصل مسئلہ میں ضرب دیں تو مسئلہ حجم ہوجائے گا۔مسئلہ اس طرح بنے گا۔

2	×4=8	8 جيح	ميت 4
	6 بھائی		بيوى
	3		1
ایک بھائی کو1 دیاجائے گا۔	6		2

اس مسلے میں لینے والے چھ بھائی تھے اور سہام کل تین تھے۔البتہ تین اور چھ میں توافق تھا کیونکہ تین دومر تبہ میں چھوفنا کردیتا ہے۔اس لئے دو کے عدد سے توافق ہوا۔اس لئے دوسے اصل مسلہ چار میں ضرب دیا جس سے آٹھ ہوا۔اس میں سے چھ بھائیوں کوملا،اور ہرایک بھائی کوایک

_ 110

كلكيو ليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

_		اليت 100
	6 بھائی	بيوى
ايك بھائىءكو 12.5 دياجائے گا۔	75	25

كككيوليٹر كے حساب ميں يہ ہوگا كہ 75 چھ بھائيوں كوملاتو چھ سے 75 كوتقسيم كريں۔ ہرايك بھائى كو 12.5 مل جائے گا۔

وستة اخوة للمرأة الربع وللاخوة ثلثه اسهم لاتنقسم عليهم فاضرب ثلث عددهم في اصل المسألة ومنها تصح [٣٢٦٢] (١٠) فان لم تنقسم سهام فريقين او اكثر فاضرب

نوے تماثل (۲) نداخل (۳) توافق (۴) تباین کیا ہیں؟ اوپر کے مسئلے کو سمجھنے کے لئے ان چار محاورات کو سمجھنا ضروری ہے۔ تماثل، نداخل، توافق اور تباین۔

(۱) تماثل : دوعد دایک جیسے ہوں ان کوتماثل کہتے ہیں۔ جیسے جاراور جار کہ دونوں عدد ایک جیسے ہیں، دس، دس کہ دونوں عدد ایک جیسے ہیں۔اس صورت میں کسی ایک عدد سےاصل مسئلہ میں ضرب دینا کافی ہوگا۔

(۲) تداخل: جچوٹاعدد بڑے عدد میں داخل ہوجائے ایک مرتبہ کے ساتھ، چاہے دومرتبہ کے ساتھ، چاہے تین مرتبہ کے ساتھ، جیسے بیں اور چارے کی نبست چار۔ کیونکہ چار بیس میں پانچ مرتبہ داخل ہوتا ہے۔ یا چار اور بارہ کہ چار بارہ میں تین مرتبہ داخل ہوتا ہے۔ تو ان دونوں میں تداخل کی نبست ہوئی۔ اس کے بڑے عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے تھے ہو جائے گی۔ مثال مذکور میں بیس سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے تھے ہو جائے گی۔ مثال مذکور میں بیس سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے تھے ہو جائے گی۔ مثال مذکور میں بیس سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے تھے ہو

(٣) توافق: دوعد دکسی تیسر بے عدد سے موافق ہواس کوتوافق کہتے ہیں۔ مثلا آٹھ اور دس ہے۔ اس میں آٹھ دوس میں داخل نہیں ہے لیکن دوکا عدد جار مرتبہ میں آٹھ کو فنا کرتا ہے۔ اور پانچ مرتبہ میں دس کوفنا کرتا ہے۔ تو چونکہ دونے دس اور آٹھ دونوں کوفنا کیااس لئے دوکا عدد توافق کے عدد جار میں آٹھ اور دس میں توافق کی نسبت ہوئی۔ اس میں جوتوافق کا عدد ہے جیسے مثال مذکور میں دو، اس سے فنا شدہ عدد کو ضرب دے کر جوما مصل ہواس سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے مجھے ہوگی۔

(۴) تباین: دوعد دول کے درمیان نہ توافق کی نسبت ہواور نہ تداخل کی نسبت ہواس کو تباین کہتے ہیں۔مثلانو اور دس،ان دونوں عددول کو کو تباین: دوعد دول کے درمیان تباین کی نسبت ہے۔ان دونوں عددول کو تباین کہتے ہیں۔اس کا طریقہ ہوگی تیسراعد دبھی نہیں کا ٹیا۔اس لئے ان دونوں عددول کے درمیان تباین کی نسبت ہے۔ان دونوں عددول کو تباین کہتے ہیں۔اس کا طریقہ یہوگا کہ دونوں عددول کو ایک دوسرے سے ضرب دیں پھر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں توضیح ہوگی۔ سے ضرب دیں توضیح ہوگی۔

[۳۲۶۲] (۱۰) اگرتقسیم نہ ہوں دوفریق یا اس سے زیادہ کے سہام میں تو ضرب دے ایک فریق کے عدد کو دوسرے میں۔ پھر حاصل ضرب کو ضرب دے تیسر نے فریق کے عدد میں پھر حاصل ضرب کواصل مسئلہ میں۔

تشری حصہ لینے والے گی فریق ہوں۔ اور ہرایک فریق کی تعداد کچھالی ہو کہ حصہ لینے والوں کی تعداد میں اوران کے حصوں کے درمیان تابع و نہ چھوٹا عدد بڑے عدد میں داخل ہوتا ہواور نہ توا فق کے طور پر کوئی تیسرا عدد دونوں کو کا ثنایا فنا کرتا ہو۔ ایسی صورت میں تمام عددوں کو تابین ہو۔ نہ چھوٹا عدد بڑے عدد میں داخل ہوتا ہوا ور نہ توا فق کے طور پر کوئی تیسرا عدد دونوں کو کا ثنایا فنا کرتا ہو۔ ایسی صورت میں تمام عددوں کو ایک دوسرے سے ضرب دیں گے اور حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا۔ جس سے تھے ہوگی۔ مثلا میت نے دو ہیویاں ، تین دادیاں اور پانچ بھائی چھوڑے اس لئے مسئلہ بارہ سے چلے گا۔

احد الفريقين في الأخر ثم ما اجتمع في الفريق الثالث ثم ما اجتمع في اصل المسئلة.

صورت مسئلهاس طرح ہوگا۔

5×3×2=30×12	= 360	ميت 12 تقيح 360
5 بھائی	3دادياں	2 بيويال
7	2	3
210	60	90
هرایک کو42	ہرایک کو20	هرایک کو 45

یہ مسئلہ بارہ سے چلایا۔اس لئے دو بیویوں کو بارہ کی چوتھائی تین دیا۔تین دادیوں کو بارہ کا چھٹا حصہ دودیا۔اور باقی سات حصیبا پنچ بھائیوں کو بطور عصبہ دیا۔دو بیویوں میں تین حصے تشیم نہیں ہو سکے کیونکہ اس صورت میں کسر لازم آئے گا یعنی ڈیڑھڈیڑھ ہوگا۔ پھر دواور تین میں توافق یا تداخل نہیں ہے۔ بلکہ تابن کی نسبت ہے۔

تین دا دیوں کودو حصے ملے جوان پر تقسیم نہیں ہو سکتے ، پھر تین اور دو کے درمیان تباین ہے۔

پانچ بھائیوں کوسات حصے ملے جوان پرتقسیم نہیں ہو سکتے کیونکہ کسر لازم آئے گا۔ پھر پانچ اور سات میں تباین کی نسبت ہے۔

دوسری بات بیہ ہے کہ عددرؤس دو، تین اور پانچ کے درمیان بھی تباین ہے۔اس لئے پانچ کوتین میں ضرب دیں پندرہ ہوگا، پھر پندرہ کو دومیں ضرب دیں توتیس ہوگا۔اورتیس کواصل مسکلہ بارہ میں ضرب دیں تو تین سوساٹھ ہوگا۔اس لئے تھیجے تین سوساٹھ سے ہوگی۔

ہرایک حصداروں کو حصہ کس طرح دیاجائے:

چونکہ تمیں سے اصل مسئلہ بارہ میں ضرب دیا تھا اس لئے تمیں سے دو ہویوں کے جھے تین میں ضرب دیں تو نوے ہوں گے۔ یہ نوے دو ہویوں کو دیں اور ہرایک ہوی کو بینتالیس ملیں گے۔ اس تمیں سے تین دا دیوں کے جھے دو ہیں ضرب دیں تو ساٹھ ہوں گے۔ اس کو تین دا دیوں پر تقسیم کریں تو ہرایک دادی کو ہیں ہیں ملیں گے۔ اس تمیں سے پانچ بھائیوں کے جھے سات میں ضرب دیں تو دوسودس ہوں گے۔ اس کو پانچ

[٣٢٦٣] (١١) فان تساوت الاعداد اجزأ احدهما عن الأخر كامرأتين واخوين فاضرب

بھائیوں پرنشیم کریں تو ہرایک بھائی کو بیالیس بیالیس ملیں گے۔

كلكيوليثركاحساب اس طرح ہوگا۔

ميت 100

5 بھائی	3دادیاں	2 بيوياں
58.34	16.66	25
<u> برایک کو 11.66</u>		

اس حساب میں کسی فریق کے حصد داروں کو ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ کلکیو لیٹر پوائنٹ ناپتا ہے اس لئے کسراور پوائنٹ سے تقسیم کردیں۔ ہرایک حصد دار کو پوائنٹ کے حساب سے حصد مل جائے گا۔ مثلا ہربیوی کوساڑھے بارہ ملا تو 12.5 لکھ دیا۔ یعنی سورو پیدمیت کی میراث ہے تواس میں سے ایک بیوی کو 12.5 یعنی ساڑھے بارہ روپیئے ملیس گے۔اسی پرآگے قیاس کرلیں۔

نوٹ بیتاین کی مثال ہے۔

[۳۲ ۲۳] (۱۱) اگراعدادا برابر ہوں توان میں سے ایک دوسرے کے لئے کافی ہے۔ جیسے دو بیویاں اور دو بھائی۔ پس ضرب دیں دوکواصل مسئلہ میں۔

تشری اس مسئلے میں دو بیویاں اور دو بھائی ہیں۔ دونوں میں تماثل ہے بینی دونوں عددا یک ہی قتم کے ہیں۔اس لئے دونوں سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ صرف ایک عدد سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے تصبیح ہوجائے گی۔

مسکهاس طرح ہوگا۔

2×4=8	ميت 4 تصحيح 8
2 بھائی	2 بيوياں
3	1
6	2
ہرایک کو 3	هرایک کو 1

اثنين في اصل المسئلة [٣٢٦٣] (١٢) وان كان احد العددين جزءً من الأخر اغنى الاكثر

تقیم کاطریقه)

<u>2÷2</u> = 1

تقسيم كے بعدد وبيو يوں كوملا

 $6 \div 2 = 3$

تقسیم کے بعد دو بھائیوں کوملا

اس مسئلے میں دو بیو یوں کوایک حصه ملا جو دو پرتقسیم نہیں ہوسکتا۔اسی طرح دو بھائیوں کو تین حصے ملے جو دو بھائیوں پرتقسیم نہیں ہو سکتے لیکن دونوں میں دو دو ہیں اس لئے ایک عدد لیعنی دو سے اصل مسئلہ چار ہیں ضرب دیا اور تھے آٹھ ہوا۔

كلكيو ليثركا حساب اسطرح موكا

ميت 100

2 بھائی	2 بيوياں
75	25
<u>مراک کو 37 5</u>	ى اىك كو 5 12 مى اىك كو 5 12

چونکہ کلکیو لیٹر پوائنٹ ناپتاہے اس لئے دو بیویوں کو 25 ملاتواس کوآ دھا آ دھا کر دیا۔اس لئے ہربیوی کو 12.5 مل گیا۔اس طرح دو بھائیوں کو 75 ملے تواس کوآ دھا آ دھا کر دیا تو ہرا ک بھائی کو 5.75 ملے۔

نوٹ یہتماثل کی مثال ہے۔

تشری یہ تداخل کی مثال ہے۔اس مسئلے میں جار بڑا عدد ہے۔اور دو چھوٹا عدد ہے۔اور دو جار میں دومر تبہ کے ساتھ داخل ہے۔اس کئے بڑے عدد سے اصل مسئلے میں ضرب دینا چھوٹ عدد کے لئے بھی کافی ہے۔اس سے چھچ ہوگی۔

مسكهاس طرح بنے گا۔

4×4=16	ميت 4 تشح 16
2 بھائی	4 بيوياں
3	1
12	4
ہرایک کو6	هرایک کو 1

تصحیح کے بعد دو بھائیوں کوملا اقت

تصحیح کے بعد جاربیویوں کوملا

عن الاقل كاربع نسوة واخوين اذا ضربتَ الاربعة اجزأك عن الأخوين[٣٢١٥](١٣) فان وافق احد العددين الأخر ضربتَ وفق احدهما في جميع الأخر ثم ما اجتمع في اصل المسئلة كاربع نسوة واخت وستة اعمام فالستة توافق الاربعة بالنصف فاضرب نصف احدهما في جميع الأخر ثم ما اجتمع في اصل المسئلة تكون ثمانية واربعين ومنها تصح

تقیم کے بعد ہرایک بھائی کو ملا <u>6</u> = <u>12÷2</u> تقیم کا طریقہ تقیم کے بعد ہرایک بیوی کو ملا 1 = 4÷4

اس صورت میں اولا ذہیں ہیں اس لئے جاروں ہیو یوں کو پورے مال کی چوتھائی دی گئی اور باقی تنین چوتھائی دو بھائیوں کوبطور عصبہ دے دیا گیا اور مسئلہ جارہے بنایا گیا۔

اس مسکے میں چار بڑا عدد تھا اور دو چھوٹا عدد تھا۔اور دو جار میں تداخل تھا۔اس لئے جار سےاصل مسکلہ چار میں ضرب دیا۔جس سے سولہ ہوگیا۔اور سولہ سے تھیج ہوئی۔

كلكيوليشركا حساب اسطرح موكا

يت 100 4يوياں 2 بھائی 75 25 برایک کو 37.5

چار بیویوں کو پچیس ملے تھے چاروں پرتقسیم کردیا۔ ہرایک بیوی کو 6.25 ملے۔دو بھائیوں کو 75 ملے تھے اس کو 2 سے تقسیم کردیا تو ہرایک بھائی کو 37.5 مل گبا۔

نوٹ پیمثال تداخل کی ہے۔

[۳۲۷۵] (۱۳) اگرتوافق ہودوفریقوں کے عدد میں تو ضرب دے دومیں سے ایک کے وفق سے دوسرے کے کل میں۔ پھر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں۔ جیسے چار ہویاں اور ایک بہن اور چھ چچا ہوں۔ کہ چھا اور چار میں تو افق بالنصف ہے تو ان میں سے ایک کے نصف کو دوسرے کے کل میں ضرب دے۔ پھر اصل مسئلہ میں ضرب دے تو یہ اڑتا لیس ہوں گے اور اسی سے مسئلہ جج ہوگا۔ جب مسئلہ جج ہوجائے تو ہر وارث کے سہام ضرب دے ترکہ میں پھرتقسیم کرے حاصل ضرب کو اس پر جس سے مسئلہ ہوا۔ تو ہر وارث کا حق نکل جائے گا۔

شری میں مثال ہے۔ کیونکہ چار ہیوی اور چھ چچامیں توافق ہے۔ دو کاعد ددونوں کوفنا کرتا ہے۔ اس لئے توافق بالنصف ہوا۔ اس لئے پہلے چھ کو چار کے بجائے دو سے ضرب دیں توبارہ نظے گا، پھر بارہ کواصل مسئلہ چار میں ضرب دیں تواڑ تالیس ہوگا۔ اور اس سے چھے ہوگی۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

المسئلة فاذا صحت المسئلة فاضرب سهام كل وارث في التركة ثم اقسم ما اجتمع على ما صحت منه الفريضة يخرج حق ذلك الوارث.

6×2=12×4 =	ميت 4 تشحيح 48	
<u>ķ</u> .6	1 بهن	4 بيوياں
1	2	1
12	24	12
هرایک کو2	هرایک کو 24	هرایک کو 3

اس مسئلے میں چھاور چار میں توافق تھا۔ دوکی عدد دونوں کوفنا کررہا تھا۔ اس لئے چھکودو سے ضرب دینا کافی تھا۔ چار سے دینے کی ضرورت نہیں۔ چنانچہ چھکودو سے ضرب دیا تو بارہ ہوا۔ پھر بارہ کواصل مسئلہ چار میں ضرب دیا تو اڑتا لیس ہوا۔ بارہ سے اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا تھا اس لئے بارہ سے بیویوں کا حصہ ہوگا۔ پھر بارہ کو چار سے تھیے کریں تو ہرا یک بیوی کو تین تین جھے ل جا کیں گے۔ اس طرح بارہ سے بہن کے جھے دو سے ضرب دیں تو چوہیں ہوں گے جوا یک بہن کا حصہ ہوگا۔ اور بارہ سے چھ بیان دودوآئے گا جو ہر بارہ کو چھ سے تھیے مریں تو ہرایک بچچا کے جھے میں دودوآئے گا جو ہر بارہ کو جھ سے تھیے مرین تو ہرایک بچچا کے جھے میں دودوآئے گا جو ہر بیک کا حصہ ہوگا۔

كلكيو ليثركا حساب اس طرح موكا_

		میت 100
<u>ķ</u> .6	1 بهن	4 بيوياں
25	50	25
هرایک کو 4.16	ہرایک کو 50	<u> برايك كو 6.25</u>

[۲۲۲ $^{\prime\prime}$] واذا لم تقسم التركة حتى مات احد الورثة فان كان مايصيبه من الميت

یغی سورو پیئے تر کہ چھوڑ اتوا یک بیوی کو 6.25 ملیں گے۔اور بہن کو 50رو پیئے ملیں گے۔اور ہرایک چھاکو 16.4رو پیٹے ملیں گے۔

لغت فاذا صحت المسئلة الن : يہاں ہے مصنف یہ بتلانا چاہتے ہیں کھی کے بعد ہرایک وارث کا حصہ کیسے نکالا جائے گا۔ مثلا چار ہویاں ہیں توقعی کے بعد ہر بیوی کواڑ تالیس میں سے کتنا کتنا ملے گا؟ اور اس کا حساب کیسے کریں گے؟ اس کے لئے مصنف ؓ نے تھوڑا کا لمبا راستہ اختیار کیا ہے۔ لیکن آسان ترکیب یہ ہے کہ جس عدد سے اصل مسئلہ میں ضرب دیا ہے اسی عدد سے فریق کے سہام میں ضرب دیں تو فریق کا حصد نکل آئے گا۔ مثال مذکور میں بارہ سے اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا تھا۔ جس سے اڑ تالیس سے چھے ہوئی تھی۔ تو اسی بارہ سے بیویوں کا حصد ہوگیا۔ اب اس کو چارسے تقسیم کریں تو ہرایک بیوی کو تین تین مل جا کیں گے۔ یہ ہر بیوی کا حصد نکل گیا۔

یا مثلا چھ بچپا کا حصہ ایک تھا۔ تو ہارہ کوایک سے ضرب دے قوبارہ آئے گا۔ یہ چھ بچپا کا حصہ ہوگیا۔اب چھ سے بارہ میں تقسیم دیں تو ہرایک بچپا کو دودول جائیں گے۔ یہ ہر بچپا کا حصہ اڑتا کیس میں نکل آیا۔تھچ کے طریقہ میں حساب کی تفصیل دکھے لیں۔

نوك كلكيو ليٹر كے حساب ميں اتنالمباكرنے كى ضرورت نہيں ہے۔اس ميں كسراور پوائنٹ سے تقسيم كرديں۔

[۳۲۶۱] (۱۴) ابھی تر کہ تقسیم نہیں ہوا تھا کہ کوئی وارث مرگیا۔ پس جتنا پہلی میت کوملا تھاوہ تقسیم ہوجا تا ہودوسرے میت کے ورشہ کی تعداد پرتو دونوں مسئلے اسی سے چھے ہوجا ئیں گے جس سے پہلامسئلہ چھے ہوا تھا۔

تشری ایک میت کا نقال ہوا۔ ابھی اس کی وراثت تقسیم بھی نہیں ہوئی تھی کہ اس کے ورثہ میں سے کسی کا نقال ہوگیا۔ اس کئے اب دونوں کی وراثت تقسیم ہوگی۔ ایسے حساب کو مناسخہ کہتے ہیں۔

اگر پہلی میت سے ور ثة کو جو ملاتھا دوسری میت کے ور ثة کی تعدادالی تھی کہ بغیر پچھ حساب کئے اس پرتقسیم ہو جاتی ہے تو پچھ کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ دوسری میت کے ور ثة کو بھی اسی سے دے دیا جائے گا۔ مثلا ایک بیوی ، ایک باپ شریک بہن اور پانچ بچپا چھوڑا تو مسکلہ چارسے بے گا۔ اور چونکہ پانچ بچیا ہیں اس کے تھیجے ہیں سے ہوگی۔ مسکلہ اس طرح بے گا۔

5×4=20		ميت 4 گھيج 20
<u>ķ</u> .5	باپشریک بهن	بيوى
1	2	1
5	10	5

چونکہ ایک حصہ پانچ چاپرتقسیم نہیں ہوسکتا تھااس لئے پانچ سے اصل مسکہ چار میں ضرب دیا جس سے بیس ہوااوراسی سے بھی ہوئی۔اب بیوی

الاول ينقسم على عدد ورثته فقد صحت المسئلتان مما صحت الاولى[٢٢٥] (١٥) وان لم ينقسم صحت فريضة الميت الثاني بالطريقة التي ذكرنا ها ثم ضربت احدى

کے ایک حصے کو ہانچ سے ضرب دیا تو اس کو ہانچ مل گئے۔

بعد میں ہیوی کا انتقال ہو گیا اوراس نے یا نچ باپ شریک بھائی چھوڑے تو چونکہان کےعلاوہ کوئی نہیں ہےاس لئے بطور عصبہ سارا مال انہیں کو ملے گا۔اب میت کی بیوی کے ہاتھ میں پانچ ہے۔اوراس نے بھائی بھی پانچ ہی چھوڑے ہیں۔اس لئے ہرایک کوایک ایک مل جائے گا۔اس کئے ہیں ہی سے مسکھنچ ہے۔ دوبارہ حساب کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

> میت (بیوی) کے ہاتھ میں 5 ہے 5باپشریک بھائی 1 ہرا یک کوملا

تقشیم کے بعد ہرا یک بھائی کوملا $5 \div 5 = 1$ كلكيوليثر كاحساب اس طرح ہوگا۔

ميت 100

باپشریک بهن 50 25 برایک کو5

> ہاتھ میں 25 تھا بیوی مری 5 بھائی 25 ہرایک کو 5

(تقسيم كاطريقه تقسیم کے بعد ہرا یک بھائی کوملا <u>5 = 5</u> ٣٢٦٤] اورا گرتقسیم نه ہوتوضیح ہوگا میت ثانی کا فریضہ اس طریقے ہے جس کوہم نے ذکر کیا ہے۔ پھر ضرب دوایک مسئلے کو دوسرے

میں اگرمیت ثانی کے سہام میں اور جس سے میچے ہوا ہے فریضہ موافقت نہ ہو۔

تشری کیلی میت کی وراثت تقسیم ہونے سے پہلے کسی وارث کا انتقال ہو گیا اور وارث کو جو حصے ملے ہیں ان میں اور ان کے ورثہ کی تعداد میں



المسئلتين في الاخرى ان لم يكن بين سهام الميت الثاني وما صحت منه فريضة مو افقة.

موافقت نہیں ہے بلکہ تبائن ہے تو وارث ثانی کی تعدا دکواصل مسکہ میں ضرب دیں۔اور جھے جو جھے ملیں گےاس کو وارث ثانی کی تعدا دیر تقسیم کریں تو مسکلہ تھے ہوجائے گا۔مثلامیت نے بیوی جقیقی بہن اور تین چچا چھوڑے۔اس لئے مسکلہ چارسے چلے گا۔اور تھے بارہ سے ہوگی۔مسکلہ اس طرح بنے گا۔

3×4=12×5=60	نح <u>ي</u> 60	ميت 4 لقيح 12 / لق
<u>ķ</u> .3	ایک حقیقی بهن	بیوی
3	2	1
3	6	3
15	30	15

بيوى مرى / ميت 10=60 × باتھ ميں 3 ہے 5 بھائی 3 15 برا مک کو 3 سائے

تقسیم کے بعد ہرایک چیا کوملا <u>5 = 5 + 35</u>

تقسیم کے بعد ایک بہن کوملا <u>30 = 1 ÷ 30</u>

تقسیم کے بعد ایک بہن کوملا <u>15 = 15</u>

تقسیم کے بعد ایک بیوی کوملا <u>15 = 1 ÷ 3</u>

اس مسلے میں تین چچا تھے اوران کوا یک ملاتھا۔اس لئے تین سے اصل مسلہ چار میں ضرب دیا تو بارہ سے تھے ہوئی۔ پھر بیوی کوا یک ملا تھا تو اس کو تین سے مسرب دیا تو اس کو چھ ملا۔اور چچا کوا یک ملااب اس کو تین سے مسرب دیا تو اس کو چھ ملا۔اور چچا کوا یک ملااب اس کو تین سے ضرب دیا تو تین ملا۔اور ہرایک چچا کوا یک ایک ہوجائے گا۔

[٣٢٦٨] (٢١)فان كانت سهامهم موافقة فاضرب وفق المسئلة الثانية في الاولى فما

اجتمع صحت منه المسئلتان

ور ثقتیم ہونے سے پہلے ہیوی کا انتقال ہوگیا۔اوراس نے پانچ بھائی چھوڑے۔اب ہیوی کے ہاتھ میں صرف تین جصے ہیں اور بھائی پانچ ہیں جن پر تقسیم نہیں ہوسکتی۔اور تین اور پانچ میں تباین بھی ہے۔اس لئے پانچ سے اصل مسئلہ بارہ میں ضرب دیا تو ساٹھ ہوگیا۔اب دونوں میت کے وارثین کوساٹھ سے حصولیں گے۔اورجن کو پہلے ملا ہےان کے حصول کو پانچ سے ضرب دیں گے۔

چنانچہ بیوی کو پہلے بارہ سے تین ملے تھے اس کو پانچ سے ضرب دیں تو پندرہ ہو جائیں گے۔ تو گویا کہ بیوی کے ہاتھ میں اب پندرہ جھے ہو گئے۔اورعصبہ کے طور پر مال لینے والے یانچ بھائی ہیں تو ہرایک بھائی کو تین تین ملیں گے۔او پر کے حساب کوغور سے دیکھیں۔

نوے بیمثال دونوں میت کے وارثین میں تباین کی ہے۔

كلكيو ليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 یوی ایک حقق بهن

> يوى مرى / ميت 25 ہاتھ ياں ہے 5 بھائی 25 125÷5=5 - گوٹ طبے گا

کلکیو لیٹر کے حساب میں تبائن، تماثل، تداخل اور توافق کا اعتبار نہیں ہے۔ کسر کے ذریعہ سے سب پرتقسیم کردیا جائے گا۔ [۳۲۲۸] (۱۲) اوراگران کے سہام میں موافقت ہوتو ضرب دے دوسر مے مسئلے کے دفق کو پہلے مسئلے میں۔ پس جوحاصل ضرب ہواس سے صحیح ہوں گے دونوں مسئلے۔

تشری یہ دفق کی مثال ہے۔ مطلب میہ ہے کہ جو وارث مراہے اس کو جو حصہ ملااس میں اور جس سے مسئلہ چلے گااس میں توافق کی نسبت ہے تو تو افق سے پہلے میت کے اصل میں ضرب ویں۔ جو حاصل ضرب ہوگا اس سے دونوں مسئلوں کی تضیح ہو جائے گی۔ مثلا میت نے ایک بیوی، ایک باپ شریک بہن اور پانچ بچا چھوڑے۔ اس لئے مسئلہ چارسے چلے گا۔ لیکن پانچ بچا کو ایک حصہ ملے گا جوان پر تقسیم نہیں ہو سکے گا۔ اس لئے پانچ کو چاراصل مسئلہ سے ضرب دیا جائے گا تو بیس ہوگا۔ اور اسی بیس سے میت اول کی تضیح ہوگی۔

مسئلہاس طرح بنے گا۔

5×4=20×6=1	20 120 🕏	ميت 4 شيح 20 / أ
<u>i</u> g., 5	باپشريک بهن	بيوى
1	2	1
5	10	5
30	60	30

دوبار القبيح كے بعد 5 پيجا كوملا
$$\frac{30}{6 \times 5} = \frac{30}{6 \times 10}$$
 و وبار القبيح كے بعد ايك بهن كوملا $\frac{60}{6 \times 10} = \frac{60}{6 \times 10}$ و وبار القبيح كے بعد ايك بيوى كوملا $\frac{30}{6 \times 10} = \frac{30}{6 \times 10}$

ابھی تقسیم ہوئی بھی نہیں تھی کہ باپ شریک بہن مرکئی اور شوہر، مال، ایک بیٹی اور پچا چھوڑا۔ اس لئے مسئلہ بارہ سے چلے گا۔لیکن مشکل بیہ ہے کہ بہن کے ہاتھ میں دس جصے ہیں اور مسئلہ بارہ سے چل رہا ہے جوزیادہ ہے۔ البتہ دس اور بارہ میں توافق ہے۔ دونوں دوسے فنا ہوجاتے ہیں۔ اس لئے بارہ کا آ دھا چھ سے میت اول کے اصل مسئلہ ہیں میں ضرب دیا تو حاصل ضرب ایک سوہیں ہوجائے گا۔ اور بہن کے ہاتھ میں دس کو جھ سے ضرب دیں گے تو ساٹھ ہوجائے گا۔ اب ساٹھ بہن کے وارثوں پرتقسیم ہوگا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

ہاتھ میں ہے	10×6=60		ميت 12 هيچ 60
پي.	ایک بیٹی	ماں	شوهر
1	6	2	3
5	30	10	15

اس مسئے میں چونکہ دو سے توافق تھااس لئے دس کا آ دھا پانچ ہوگا۔اور تمام وارثوں کے حصوں کو پانچ سے ضرب دینے سے سب وارثوں کے حصون کو پانچ سے ضرب دیا تو تھیجے پندرہ سے ہوا۔اور مال کے دو حصون کو پانچ سے ضرب دیا تو تھیجے پندرہ سے ہوا۔اور مال کے دو حصوں کو پانچ سے ضرب دیا تو پانچ ہوگیا۔اور مجموعہ ساٹھ حصے ہوگئے جو باپ شریک میت سے ملے تھے۔

ہین کے ہاتھ میں پہلی میت سے ملے تھے۔

كلكيو ليثركا حساب اس طرح ہوگا۔

		ميت 100
<i>i</i> .5	باپشريک بهن	بيوى
25	50	25

ایک حصہ 0.5 = 100 ÷ 50 ہاتھ میں ہے			ميت 100	بہن مرگئی ر
Ļ.	ایک بیٹی	ماں	شوهر	
8.34	50	16.66	25	
4.17	25	8.33	12.5	

﴿ مناسخه كانياطريقه ﴾

کلکیو لیٹر سے مناسخہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ جو پہلے مراہے اس کے وارثین کو 100 سے تقسیم کرکے اپنا اپنا حصہ دیدیں۔اوپر کی مثال میں 100 سے مسئلہ بنایا اور بیوی کو 25 ، بہن کو 25 اور پچا کو 25 دیا۔

اس دوران باپ شریک بہن زاہدہ مرگئی اوراس کے ہاتھ میں 50 تھا۔اور وارثین میں شوہر، ماں، ایک بیٹی اور پچا چھوڑا۔تو پہلے ان وارثین کو 100 سے ان کے حصوں کے مطابق تقسیم کریں۔اس طرح شوہر کو چوتھائی 25 ملے گا، ماں کو چھٹا 16.66 ملے گا، بیٹی کوآ دھا 50 ملے گا اور جو 8.34 بچاوہ چچا کوبطور عصبہ ملے گا۔

اب ہاتھ میں ہے 50 اور حصہ تقسیم کیا ہے 100 سے۔اس کئے طریقہ بیہ ہے کہ 50 کو 100 سے تقسیم دیں اور جو پچھ تقسیم کے بعد نکلے گاوہ ایک حصہ ہوگا۔ پھراس سے تمام وارثین کے حصوں سے ضرب دیں تو ہرایک وارث کو ہاتھ میں جورقم ہے اس سے حصال جائے گا۔

		.0 پیرحصه، موار	5=100÷50	تقسيم ال طرح ہوگا	
ِ نَكُلا جُو چِياٍ كُو عِلْے گا	4.17	8.34سے ضرب دیا تو			
ِ تڪلا جو بيڻي کو <u>ملے</u> گا	25.00	50.00سے ضرب دیا تو	_ بیٹی ھے	اب 0.5	
ِ نَكَلَا جُومِاں كو <u>ملے</u> گا	8.33	16.66سے ضرب دیا تو	ماں کے تھے	اب 0.5	
ِ نَكَلَا جُوشُو ہِرِ كُو <u>م</u> لے گا	12.5	25.00سے ضرب دیا تو	شوہر کے ھے	اب 0.5	
سب كالمجموعة بوا 50					

اب مثلا بیٹی راشدہ مرگئی اور شوہر،ایک بیٹی اور ایک بیٹی زینب چھوڑی۔تو مسئلہ 100 سے بنا کر شوہر کو چوتھائی 25 دیا۔اور باقی 75 بیٹا اور بیٹی للذ کر مثل حظ الانتہین دیا یعنی بیٹا کو دو گنا 50 دیا اور بیٹی کوایک گنا 25 دیا۔لیکن بیٹی راشدہ کے ہاتھ میں وراثت سے صرف 25 ملا ہے اس لئے 25 کو 100 سے تقسیم دیں تو 0.25 کے گا جوایک حصہ ہوگا۔

[8 ۲۲۹] (1) و كل من له شيء من المسئلة الأولى مضروب فيما صحت منه المسئلة الثانية مضروب في و فق تركة الميت الثانية $^{-1}$ (1) و من كان له شيء من المسئلة الثانية مضروب في و فق تركة الميت

مسئلهاس طرح بنے گا۔

مناسخه کا طریقه		25÷10	ایک حصه ہوا 0.25=0
0.25 × 25	= .	6.25	مناسخه کے بعد بیٹی زینب کوملا
0.25 × 50	= _	12.50	مناسخه کے بعد بیٹا کوملا
0.25 × 25	=	6.25	مناسخه کے بعد شوہر کوملا
رہ کے ہاتھ میں ہے	جوبیٹی راش	25	مجموعه

[٣٢٦٩] (١٤) جس كو پچھىلا ہے پہلے مسئلہ سے وہ ضرب دیا جائے گااس سے جس سے دوسرامسئلہ ہے ہوا ہے۔

تشری مثلا مسکد نمبر ۱۱ میں دوسرا مسکد بارہ سے سیح ہوا تھا تو پہلے مسکلے کے تمام حصوں کو بھی بارہ سے ضرب دیں گے۔ یااس کے وفق سے ضرب دیں گے۔ یااس کے وفق سے ضرب دیں گے۔ تا کہ پہلے مسکلہ کے وارثین کا حصہ بھی سیح ہو۔ اور دوسر سے مسکلہ کے وارثین کا حصہ بھی سیح ہو۔ اور دوسر سے مسکلہ کے وارثین کا حصہ پہلے مسکلے میں اصل مسکلہ کو ضرب دیا تھا۔ چنا نچہ باپ شریک بہن کا حصہ پہلے مسکلے میں صرف دس تھا۔ تو دوسر سے مسکلے کے چھسے ضرب دیے کی وجہ سے ساٹھ ہوگیا۔

[۲۷۷۰] (۱۸) اورجس کو پچھ ملا ہے دوسرے مسلہ سے وہ ضرب دیا جائے گامیت ثانی کے ترکہ کے وفق میں۔

تشری مسکد ثانیہ کے در شد کے جو جھے ہیں ان کومیت کے ترکہ کا جووفق ہے اس سے ضرب دیا جائے گا۔مسکد نمبر ۱۹ کی مثال میں باپ شریک بہن کے ہاتھ میں دس تھا اس کا وفق پانچ ہوتا تھا۔ اس لئے میت ثانی کے در شد کے حصوں کو پانچ ہی سے ضرب دیا گیا ہے۔ چنانچ پشو ہر کواصل

الشانى [1 2 ٣٢] (1) واذا صحت مسئلة المناسخة واردت معرفة ما يصيب كل واحد من حساب الدراهم قسمت ماصحت منه المسئلة على ثمانية واربعين فما خرج اخذت له من سهام كل وارث حبةً. والله اعلم بالصواب.

مسئلہ بارہ سے تین ملاتھا تو اس کو پانچ سے ضرب دیا تو پندرہ ہوگیا۔اور ماں کو دوملاتھا اس کو پانچ سے ضرب دیا تو دس ہوگیا۔اور بیٹی کو چھملاتھا اس کو پانچ سے ضرب دیا تو تمیں ہوگیا۔اور چچا کوایک ملاتھا اس کو پانچ سے ضرب دیا تو پانچ ہوگیا۔حاصل میہ ہے کہ میت ثانی کے ہاتھ میں جو کچھتر کہ ہے اس کے وفق سے میت ثانی کے ورثہ کے حصوں کو ضرب دیا جائے گا۔

[اسر] (۱۹) جب مناسختی ہوجائے اور اس حصہ کومعلوم کرنا چاہیں جو درہم کے حساب سے ہرایک کو پہنچتا ہے۔ توجس سے مسلکتی ہوا ہے اس کو قشیم کریں اڑتا لیس سے۔ پھر جوخارج قسمت ہوہروارث کے سہام سے اس کا حصہ لے لے۔

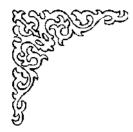
تشریکا بیاس زمانے کا حساب تھا۔ اب اس دور میں ساری دنیا میں روپید، پونڈ، درہم وریال سونٹے پیسے سے بنرا ہے۔ اس لئے اڑتالیس سے نہیں بلکہ سوسے حساب ہوگا۔

اس کی صورت ہیہ کہ جواصل مسکلہ کاعد دہے اس کوسو سے تقسیم کریں۔ پھرتقسیم کے بعد جو پچھآئے اس سے ہروارث کے جھے کوتقسیم کریں تو پینکل جائے گا کہ ایک پونڈیا ایک روپیئے میں ہروارث کا کتنا کتنا پینیہ یا کتنا کتنا پینیں ہوگا۔

مثلامسکہ نبر ۱۷ میں اصل مسکہ 120 سے چلاتھا اس لئے 120 کوسو سے تقسیم دوتو خارج قسمت 1.2 آئے گا۔ پھراس سے بیوی کا حصہ 30 میں تقسیم دیں تو 25 آئے گا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ میت نے ایک روپیہ چپوڑا ہوتو بیوی کو 25 پیسہ ملے گا(۲) باپ شریک بہن کو 60 ملا ہے اس کو 2.5 سے تقسیم دیں اس کو 2.5 سے تقسیم دیں جب کا مطلب یہ ہوا کہ ایک روپیہ ملے گا۔ اس کی جس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک روپیہ ملے گا۔ اس کی بڑاروں اور لاکھوں کا حساب کرلیں۔

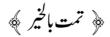
اس وقت رات کا ڈھائی نج رہا ہے۔ ہمیشہ کی طرح آج بھی میری اہلیہ قلم رو کئے کے انتظار میں بیٹھی ہوئی ہے اور دونوں ہوئی ہے اور دل سے دعاء کررہی ہے کہ شرح اختتام تک پہنچے اور عنداللہ وعندالناس مقبول ہواور دونوں کے لئے اجرآ خرت کا ذریعہ ہے۔

محتر مہنے اس ناچیز کو گھر کی بہت ہی ذ مہدار یوں سے سبکدوش کر کے شرح لکھنے کے لئے فارغ کر دیا ہے۔ رب کریم کی بارگاہ میں دلی دعاء ہے کہ دنیا اور آخرت میں اس کا بھر پور بدلہ عطا فر مائے اور اپنی جوار رحمت میں دونوں کو جگہ عطا فر مائے اور اس کتاب کو دونوں کے لئے ذریعہ نجات بنائے۔ آمین بارب العالمین!



شارح کا پت Maulana Samiruddin Qasmi 70 Stamford Street Old Trafford - Manchester England M16 9LL E samiruddinqasmi@gmail.com

mobile (0044) 7459131157





و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على رسوله الكريم وعلى آله واصحابه اجمعين

